



إهداء ٢٠٠٧

أسرة المرحوم الدكتور / عبد الجليل عبد شليبي  
جمهورية مصر العربية



كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

تتميزكم من علم القرآن وفهمه  
حديث شريف

٢٥



إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة



قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى فإن أبوا حكمك وأعرضوا عنه ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ﴾ أى يعذبهم بالجلاء والجزية والقتل ، وكذلك كان . وإنما قال : « بعض » لأن المجازاة بالبعض كانت كافية في التدمير عليهم . ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾ يعنى اليهود .

قوله تعالى : اَلْحُكْمُ اَلْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ اَلْحُكْمُ اَلْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ ﴾ « اَفْحُكْم » نصب به « يَبْغُونَ » والمعنى : إن الجاهلية كانوا يجعلون حكم الشريف خلاف حكم الوضع ، كما تقدم في غير موضع ، وكانت اليهود تقيم الحدود على الضعفاء الفقراء ، ولا يقيمونها على الأقوياء الأغنياء ، فصار عوا الجاهلية في هذا الفعل .

الثانية - روى مفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن طاوس قال : كان إذا سألوه عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض يقرأ هذه الآية « اَفْحُكْمُ اَلْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ » فكان طاوس يقول : ليس لأحد أن يفضل بعض ولده على بعض ، فإن فعل لم ينفذ ويفسخ ، وبه قال أهل الظاهر . وروى عن أحمد بن حنبل مثله ، وكرهه ، الثوري وآبن المبارك وإسحق ، فإن فعل ذلك أحد نفذ ولم يرد ، وأجاز ذلك مالك والثوري والليث والشافعي وأصحاب الرأي ، وأستدلوا بفعل الصديق في نخله عائشة دون سائر ولده ، وبقوله عليه السلام : « فارجعه <sup>(١)</sup> » وقوله : « فامسكه على هذا فبى » . وأحسج الأولون بقوله عليه السلام لبشير : « ألك ولد سوى هذا » قال نعم ، فقال : « أكلهم وهبت له مثل هذا » فقال لا ،

(١) ذكر النسائي من حديث الثعلبي بن بشر : أن أباه بشير بن سعد جاء بابن الثعلبي فقال : يا رسول الله إني نخلت أبى هذا غلاما كان لي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أكل بئيك نخلت » قال : لا . قال : « فارجعه » قلت : هذا في جميع الأصول وهو كما يرى دليل للأولين كما سبق .



قال : " فلا تشبهني إذا قاني لا أشهد على جور " في رواية " وإني لا أشهد إلا على حق " .  
 قالوا : وما كان جورا وغير حق فهو باطل لا يجوز . وقوله : " أشهد على هذا غيري " .  
 ليس إذا في الشهادة وإنما هو زجر عنها ، لأنه عليه السلام قد سماه جورا وامتنع من الشهادة  
 فيه ؛ فلا يمكن أن يشهد أحد من المسلمين في ذلك بوجه . وأما فعل أبي بكر فلا يعارض به  
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ، ولعله قد كان يحمل أولاده ثملا يعادل ذلك .

فإن قيل : الأصل تصرف الإنسان في ماله مطلقا ، قيل له : الأصل الكلي والواقعة  
 للمينة المخالفة لذلك الأصل لا تعارض بينهما كالعوم والخصوص . وفي الأصول أن الصحيح  
 بناء العام على الخاص ؛ ثم إنه ينشأ عن ذلك العقوق الذي هو أكبر الكبائر ، وذلك محرم ،  
 وما يؤدي إلى المحرم فهو ممنوع ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : " آتقوا الله وأعدلوا بين  
 أولادكم " . قال النعمان : فرجع أبي فرد تلك الصدقة ، والصدقة لا يعتصرها الأب بالإتفاق  
 وقوله : " فأرجعه " محمول على معنى فارده ، والرد ظاهر في الفسخ ؛ كما قال عليه السلام  
 " من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد " أي مردود مفسوخ . وهذا كله ظاهر قوي ،  
 فتجيب على في المنع .

الثالثة : قرأ ابن وثاب والبخاري " أَنَحْكُمُ " بالرفع على معنى ينفونه ؛ فحذف الهاء  
 كما حذفها أبو النجم في قوله :

قد أصبحت أم الحيار تدعى \* ملئ ذنبا كله لم أصنع

فيمن روى " كله " بالرفع . ويجوز أن يكون التقدير : ألحكم الجاهلية حكم ينفونه ،  
 فحذف الموصوف .

وقرأ الحسن وقتادة والأعرج والأعمش " ألْحَكُمُ " بنصب الحاء والكاف وفتح الميم ؛  
 وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة إذ ليس المراد نفس الحكم ، وإنما المراد الحكم ؛ فكأنه  
 قال : ألحكم حكم الجاهلية ينفون . وقد يكون الحكم والحاكم في اللغة واحدا وكأنهم يريدون



الكاهن وما أشبهه من حكام الجاهلية ؛ فيكون المراد بالحكم الشيوع والجنس ، إذ لا يراد به حاكم بعينه ؛ وجاز وقوع المضاف جلسا كما جاز في قولهم : منعت مصر إردنيها ، وشبهه .

وقرأ ابن عامر « تبغون » بالتاء ، الباؤون بالياء .

وقوله تعالى : ( وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ) هذا استفهام على جهة الإنكار بمعنى : لا أحد أحسن ؛ فهذا ابتداء وخبر . و « حكما » نصب على البيان . [ لقوله ] « لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » أى عند قوم يوقنون .

قوله تعالى : يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾

فيه مستلطان :

الأولى - ( الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ ) مفعولان [ تَتَّخِذُوا ]<sup>(٢)</sup> وهذا يدل على قطع الموالاة شرعا ، وقد مضى في « آل عمران »<sup>(٣)</sup> بيان ذلك . ثم قيل : المراد به المنافقون ؛ المعنى يأيا الذين آمنوا بظاهرهم ، وكانوا يوالون المشركين ويخبرونهم بأسرار المسلمين . وقيل : نزلت في أبي لبابة ، عن عكرمة . قال السدي : نزلت في قصة يوم أحد حين خاف المسلمون حتى هم قوم منهم أن يوالوا اليهود والنصارى . وقيل : نزلت في عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول ؛ فتبرا عبادة [ رضى الله عنه ]<sup>(٤)</sup> من موالاة اليهود ، وتمسك بها ابن أبي وقال : إني أخاف أن تدور الدوائر . ( بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ) مبتدأ وخبره ؛ وهو يدل على إثبات الشرع الموالاة فيما بينهم حتى يتوارث اليهود والنصارى بعضهم من بعض .

(١) الإردب مكالم معروف لأهل مصر . وفي الحديث « منعت العراق دهرها وقفيرها ومنعت مصر إردنيها » وهتم

عن حيث بدأتهم . (السان) - (٢) من لا وع . (٣) تجميع ج ٤ ص ١٨٨ .

(٤) من ع .



الثانية - قوله تعالى : ( وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ ) أى بعضهم على المسلمين ( فَإِنَّهُ مِنْهُمْ )  
 من تعالى أن حكمه حكمهم ، وهو يمنع إثبات الميراث للمسلم من المرتد ، وكان الذى تولاهاهم ابن أبى  
 ثم هذا الحكم باق إلى يوم القيامة فى قطع المولاة ؛ وقد قال تعالى : « وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ  
 ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ » وقال تعالى فى « آل عمران » : « لَا تَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ  
 مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » وقال تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » وقد مضى القول فيه .  
 وقيل : إن معنى « بعضهم أولياء بعض » أى فى النصرة . « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ »  
 شرط وجوبه ؛ أى لأنه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا ، ووجبت معاداته كما وجبت  
 معاداتهم ، ووجبت له النار كما وجبت لهم ؛ فصار منهم أى من أصحابهم .

قوله تعالى : فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ  
 نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ  
 فَيُضِيعُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
 أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتِ  
 أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ( فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ) شك ونفاق ، وقد تقدّم فى « البقرة »  
 والمراد ابن أبى وأصحابه ( يُسَارِعُونَ فِيهِمْ ) أى فى موالاتهم ومعاونتهم . ( نَقُولُونَ نَخْشَى  
 أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ) أى يدور الدهر علينا إما بفحط فلا يميرونا ولا يفضلوا علينا ، وإما أن  
 يظفر اليهود بالمسلمين فلا يدوم الأمر لمحمد صلى الله عليه وسلم . وهذا القول أشبه بالمعنى ؛  
 كأنه من دارت تدور ، أى نخشى أن يدور الأمر ؛ ويدل عليه قوله عز وجل : ( فَعَسَى اللَّهُ  
 أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ ) ؛ وقال الشاعر :

يَرَدُّ عَنْكَ الْقَدَرُ الْمَقْدُورُ • ودائرات الدهر أن تدورا



يعنى دول الدهر الدائرة من قوم إلى قوم . وأختلف فى معنى الفتح ؛ ف قيل : الفتح الفصل والحكم ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن عباس : أتى الله بالفتح فقتلت مقاتلة بنى قريظة وسبيت ذراريهم وأجل بنو النضير . وقال أبو علي : هو فتح بلاد المشركين على المسلمين . وقال السدى : يعنى بالفتح فتح مكة . ( أو آمنى من عنده ) قال السدى : هو الجزية . الحسن : إظهار أمر المنافقين والإخبار بأسمائهم والأمر بقتلهم . وقيل : الخصب والسعة للمسلمين . ( فيصبحوا على ما أسروا فى أنفسهم ناديين ) أى فيصبحوا ناديين على توليهم الكفار إذا رأوا نصر الله للؤمنين ، وإذا عاينوا عند الموت فبشروا بالعذاب .

قوله تعالى : ( وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا ) . وقرأ أهل المدينة وأهل الشام : « يَقُولُ » بغير واو . وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق : « وَيَقُولَ » بالواو والنصب عطفا على « أَنْ يَأْتِيَ » عند أكثر النحويين ، التقدير : فعسى الله أن يأتى بالفتح وأن يقول . وقيل : هو عطف على المعنى ؛ لأن معنى « عسى الله أن يأتى بالفتح » وعسى أن يأتى الله بالفتح ؛ إذ لا يجوز عسى زيد أن يأتى ويقوم عمرو ؛ لأنه لا يصح المعنى إذا قلت : وعسى زيد أن يقوم عمرو ، ولكن لو قلت : عسى أن يقوم زيد ويأتى عمرو كان جيذا . فإذا قدوت التقديم فى أن يأتى إلى جنب عسى حسن ؛ لأنه يصير التقدير : عسى أن يأتى وعسى أن يقوم ، ويكون من باب قوله

ورأيت زوجك فى الوغى \* متقلدا سيقا ورعيا<sup>(١)</sup>

وفيه قول ثالث — وهو أن تعطفه على الفتح ؛ كما قال الشاعر :

\* للبس عباءة وتقر عيني<sup>(٢)</sup> \*

ويجوز أن يجعل « أَنْ يَأْتِيَ » بدلا من اسم الله جل ذكره ؛ فيصير التقدير : عسى أن يأتى الله ويقول الذين آمنوا : وقرأ الكوفيون : « وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا » بالرفع على القطع من الأول . ( أهؤلاء ) إشارة إلى المنافقين . ( أقسموا بالله ) حلفوا واجتهدوا فى الإيمان . ( إنهم لمعكم )

(١) يرى هكذا فى الأصول . وفى اللسان وشرح التواحد لسيويه : ( بالبت زوجك قد فدا ) .

(٢) تمام البيت : ( أحب إلى من لبس الثغوف ) .



أَي قَالُوا إِنَّهُمْ، وَيُحْزَنُ «أَنَّهُمْ» [نَصَبٌ] <sup>(١)</sup> بـ «أَقْسَمُوا» أَي قَالَ الْمُؤْمِنُونَ لِلْيَهُودِ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ : أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ يَعِينُونَكُمْ عَلَى مُحَمَّدٍ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ؛ أَي هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَخَافُونَ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ فَقَدْ هَتَكَ اللَّهُ <sup>(٢)</sup> الْيَوْمَ سِتْرَهُمْ . (حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ) بَطَلَتْ بِنِفَاقِهِمْ . (فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ) أَي خَاسِرِينَ الثَّوَابَ . وَقِيلَ : خَسِرُوا فِي مَوَالَاةِ الْيَهُودِ فَلَمْ تَحْصُلْ لَهُمْ ثَمَرَةٌ بَعْدَ قَتْلِ الْيَهُودِ وَإِجْلَائِهِمْ

قَوْلُهُ تَعَالَى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَا بِسِمْ ذَٰلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يَتُوبِ مِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ <sup>(٣)</sup>

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ) شرط وجوابه «فَسَوْفَ» . وقراءة أهل المدينة والشام «مَنْ يَرْتَدُّ» بدالين . الباقيون «مَنْ يَرْتَدُّ» . وهذا من إعجاز القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم : إِذَا أَخْبَرَ عَنْ آرْتِدَادِهِمْ وَلَمْ يَكُنْ ذَٰلِكَ فِي عَهْدِهِ وَكَانَ ذَٰلِكَ غَيْبًا ، فَكَانَ عَلَى مَا أَخْبَرَ بَعْدَ مَدَّةٍ ، وَأَهْلُ الزَّدَةِ كَانُوا بَعْدَ مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آرْتَدَّتِ الْعَرَبُ إِلَّا ثَلَاثَةً مَسَاجِدَ ؛ مَسْجِدَ الْمَدِينَةِ ، وَمَسْجِدَ مَكَّةَ ، وَمَسْجِدَ بَجْوَانِي <sup>(٤)</sup> ، وَكَانُوا فِي رَدَّتِهِمْ عَلَى قِسْمَيْنِ : قِسْمٌ نَبَذَ الشَّرِيعَةَ كُلَّهَا وَخَرَجَ عَنْهَا ، وَقِسْمٌ نَبَذَ وَجُوبَ الزَّكَاةِ وَأَعْتَرَفَ بِوُجُوبِ غَيْرِهَا ؛ قَالُوا نَصُومُ وَنُصَلِّي وَلَا تَرْكِي ؛ فَقَاتَلَ الصَّدِّيقُ جَمِيعَهُمْ ، وَبَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَيْهِمْ بِالْجِيُوشِ فَقَاتَلَهُمْ وَسَبَّاهُمْ ؛ عَلَى مَا هُوَ مَشْهُورٌ مِنْ أَخْبَارِهِمْ .

(١) مَنْ عَزَا . (٢) فِي جَدْوِكَ وَخ : أَتَيْتُكَ سِتْرَهُمْ . (٣) جَوَانَانِيهِمْ : أَسْمُ حَسَنِ بِالْبَحْرَيْنِ . وَفِي الْحَدِيثِ "أَوَّلُ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ الْمَدِينَةِ بِجَوَانَا . «الْهَابَةِ» . (٤) فِي جَدْوِكَ وَزُرْع : نَقَلَهُمْ .



الثانية - قوله تعالى : ( فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ) في موضع النعت .  
 قال الحسن وقتادة وغيرهما : نزلت في أبي بكر الصديق وأصحابه . وقال السدي : نزلت في الأنصار . وقيل : هي إشارة إلى قوم لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت ، وإن أبا بكر قاتل أهل الردة بقوم لم يكونوا وقت نزول الآية ؛ وهم أحياء من اليمن من كندة وبيحيلة . ومن أشجع . وقيل : إنها نزلت في الأشعرين ؛ ففى الخبر أنها لما نزلت قديم بعد ذلك يسير سفائن الأشعرين ، وقبائل اليمن من طريق البحر ، فكان لهم بلاء في الإسلام في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت عامة فتوح العراق في زمن عمر رضي الله عنه على يدى قبائل اليمن ؛ هذا أصح ما قيل في نزولها . والله أعلم . وروى الحاكم أبو عبد الله في « المستدرک » بإسناده : أن النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى أبي موسى الأشعري لما نزلت هذه الآية فقال : « هم قوم هذا » قال القشيري : فاتباع أبي الحسن من قومه ؛ لأن كل موضع أضيف فيه قوم إلى نبي أريد به الأتباع .

الثالثة - قوله تعالى : ( أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) « أَذِلَّةٌ » نعت لقوم ، وكذلك « أَعِزَّةٌ » أى يرأفون بالمؤمنين ويرحمونهم ويلينون لهم ؛ من قولهم : دابة ذلول أى تنقاد سهلة ، وليس من الذل فى شيء . ويغلطون على الكافرين ويعادونهم . قال ابن عباس : هم للمؤمنين كالوالد للولد والسيد للعبد ، وهم فى الغلظة على الكفار كالسبع على فريسته ؛ قال الله تعالى : « أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءٌ بَيْنَهُمْ » . ويجوز « أَذِلَّةٌ » بالنصب على الحال ؛ أى يحبهم ويحبونه فى هذا الحال ، وقد تقدمت معنى محبة الله تعالى لعباده ومحبتهم له .

الرابعة - قوله تعالى : ( يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) فى موضع الصفة أيضا . ( وَلَا يَخَافُونَ أَوَّمةً لَا تُؤْمِنُ ) بخلاف المنافقين يخافون الدوائر ؛ فدل بهذا على تثبيت إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم ؛ لأنهم جاهدوا فى الله عز وجل فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقابلوا المرتدين بعده ، ومعلوم أن من كانت فيه هذه الصفات فهو ولي .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٩٢ .

(١) فى ك و ح : وقت نزول الآية ، وهم أحياء . الخ .

(٣) راجع ج ٤ ص ٥٩ وما بعدها .



الله تعالى . وقيل : الآية عامة في كل من يجاهد الكفار إلى قيام الساعة . والله أعلم .  
 ﴿ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾ ابتداء وخبر . ( وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ) أى واسع الفضل ،  
 عليم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ  
 الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ** ٥٥  
 فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ( **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ** ) قال جابر بن عبد الله قال عبد الله  
 ابن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم : إن قومنا من قريظة والنضير قد هجرونا وأقسموا ألا يجالسونا ،  
 ولا نستطيع مجالسة أصحابك لبعث المنازل ، فترلت هذه الآية ، فقال : رضيينا بالله وبرسوله  
 وبالمؤمنين أولياء . « **وَالَّذِينَ** » عام في جميع المؤمنين . وقد سئل أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين  
 ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن معنى ( **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا** ) هل  
 هو علي بن أبي طالب ؟ فقال : علي من المؤمنين ، يذهب إلى أن هذا لجميع المؤمنين . قال  
 النحاس : وهذا قول يمين ، لأن « **الذين** » لجماعة . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر  
 رضي الله عنه . وقال في رواية أخرى : نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقاله مجاهد  
 والسدي ، وحملهم على ذلك قوله تعالى : ( **الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ  
 رَاكِعُونَ** ) وهي :

المسئلة الثانية - وذلك أن سائلا سأل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم  
 يعطه أحد شيئا ، وكان علي في الصلاة في الركوع وفي يمينه خاتم ، فأشار إلى السائل [ بيده ] حتى  
 أخذه . قال الكيا الطبري : وهذا يدل على أن العمل القليل لا يبطل الصلاة ، فإن التصديق  
 بالخاتم في الركوع عمل جاء به في الصلاة ولم تبطل به الصلاة . وقوله : « **وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ  
 وَهُمْ رَاكِعُونَ** » يدل على أن صدقة التطوع تسمى زكاة ، فإن عليا تصدق بخاتمه في الركوع ،  
 وهو نظير قوله تعالى : « **وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْطَرِفُونَ** » وقد

(١) من ع - كذا في التهذيب . (٢) من ز ، وفي جوارل : به . (٣) راجع به ١٤ ص ٢٦ .



انتظم الفرض والنفل ، فصار اسم الزكاة شاملا للفرض والنفل ، كاسم الصدقة وكاسم الصلاة ينتظم الأمرين .

قلت : فالمراد من هذا بالزكاة التصديق بالخاتم ، وحمل لفظ الزكاة على التصديق بالخاتم فيه بعد ؛ لأن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها وهو الزكاة المفروضة على ما تقدم بيانه في أول سورة « البقرة »<sup>(١)</sup> . وأيضا فإن قبله « يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ » ومعنى يقيمون الصلاة يأتون بها في أوقاتها بجميع حقوقها ، والمراد صلاة الفرض . ثم قال : « وَهُمْ رَاكِعُونَ » أى النفل . وقيل : أفرد الركوع بالدكر تشريفا . وقيل : المؤمنون وقت نزول الآية كانوا بين من للصلاة وبين راكم . وقال ابن خزيمة متناد قوله تعالى : « وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ » تضمنت جواز العمل بالسيرة في الصلاة ؛ وذلك أن هذا خرج مخرج المدح ، وأقل ما في باب المدح أن يكون مباحا ؛ وقد روى أن [علي بن أبي طالب]<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه أعطى السائل شيئا وهو في الصلاة ، وقد يجوز أن يكون هذه صلاة تطوع ، وذلك أنه مكروه في الفرض . ويحتمل أن يكون المدح متوجها على اجتماع حالتين ؛ كأنه وصف من يعتقد وجوب الصلاة والزكاة ؛ فعبر عن الصلاة بالركوع ، وعن الاعتقاد للوجوب بالفعل ؛ كما تقول : المسلمون هم المصلون ، ولا تريد أنهم في تلك الحال مصلون ولا يوجه المدح حال الصلاة ؛ وإنما يريد من يفعل هذا الفعل ويعتقده .

قوله تعالى : وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ) أى من قوض أمره إلى الله ، وامتلأ أمر رسوله ، ووالى المسلمين ، فهو من حزب الله . وقيل : أى ومن يتولى القيام بطاعة الله ونصرة رسوله والمؤمنين . ( فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ) قال الحسن : حزب الله جنود الله . وقال غيره : أنصار الله ؛ قال الشاعر :

وكيف أضوى وبلال حزبي<sup>(٣)</sup> .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٩ . (٢) من جرد روع . (٣) أضوى : أى استضعف وأضام ؛ من الضى . الضارى . ( الطبرى ) . دفع : وكيف أنزى .



أى ناصرى . والمؤمنون حزب الله ؛ فلا جرم غلبوا اليهود بالسبي والقتل والإجلاء وضرب الجزية . والحزب الصنف من الناس ؛ وأصله من النائية من قولهم : حزبه كذا أى نأبه ؛ فكان المحترمين مجتمعون كاجتماع أهل النائية عليها . وحزب الرجل أصحابه . والحزب الورد ؛ ومنه الحديث " فمن فاته حزبه من الليل " . وقد حزبت القرآن . والحزب الطائفة . وتحزبوا اجتمعوا . والأحزاب : الطوائف التى تجتمع على محاربة الأتباء . وحزبه أمر أى أصحابه . قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُم مَّؤْمِنِينَ ﴾ (٥٧)

فيه مسائل :

الأولى - روى عن ابن عباس رضى الله عنه أن قوما من اليهود والمشركين ضحكوا من المسلمين وقت سجودهم فأنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا ﴾ إلى آخر الآيات . وتقدم معنى الهزؤ فى « البقرة » . (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ) قرأه أبو عمرو والكسائى بالخفض بمعنى ومن الكفار . قال الكسائى : وفى حرف أبى رجه الله « وَمِنَ الْكُفَّارِ » ، و « مِن » ههنا لبيان الجنس ؛ والنصب أوضح وأين . قاله النحاس . وقيل : هو معطوف على أقرب العاقلين منه وهو قوله : « مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » فنهاهم الله أن يتخذوا اليهود والمشركين أولياء ، وأعلمهم أن الفريقين اتخذا دين المؤمنين هزوا ولعبا . ومن نصب عطف على « الذين » الأول فى قوله : « لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ » أى لا تتخذوا هؤلاء وهؤلاء أولياء ؛ فالموصوف بالهزؤ واللعب فى هذه القراءة اليهود لا غير . والمنهى عن اتخاذهم أولياء اليهود والمشركون ، وكلاهما فى القراءة بالخفض موصوف بالهزؤ واللعب . قال مكى : ولولا اتفاق الجماعة على النصب لأخترت الخفض ؛ لقوته فى الإعراب وفى المعنى والتفسير والقرب من المعطوف .

(١) فى ٨ : الأمداء . (٢) راجع ج ١ ص ٤٤٦ . (٣) فى ج : أنصح .



عليه . وقيل : المعنى لا تتخذوا المشركين والمنافقين أولياء ؛ بدليل قولهم : « إِنَّمَا تَتَّبِعُونَ<sup>(١)</sup> » والمشركون كلهم كفار ، لكن يطلق في الغالب لفظ الكفار على المشركين ؛ فلهذا فصل ذكر أهل الكتاب من الكافرين .

الثانية — قال ابن خزيمة متداده : هذه الآية مثل قوله تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » ، و « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ<sup>(٢)</sup> » تضمنت المنع من التأييد والانتصار بالمشركين ونحو ذلك . وروى جابر : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج إلى أحد جاءه قوم من اليهود فقالوا : تسير معك ؛ فقال [عليه الصلاة والسلام] : « إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ عَلَى أَمْرِنَا بِالْمَشْرِكِينَ » وهذا هو الصحيح من مذهب الشافعي . وأبو حنيفة يجوز الانتصار بهم على المشركين للمسلمين ؛ وكتاب الله تعالى يدل على خلاف ما قالوه مع ما جاء من السنة في ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾

فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قال الكلبي : كان إذا أذن المؤذن وقام المسلمون إلى الصلاة قالت اليهود : قد قاموا لا قاموا ؛ وكانوا يضحكون إذا زكع المسلمون وسجدوا وقالوا في حق الأذان : لقد ابتدعت شيئا لم نسمع به فيما مضى من الأمم ، فمن أين لك صباح مثل صباح البعير ؟ فما أقبحه من صوت ، وما أسمع به من أمر . وقيل : إنهم كانوا إذا أذن المؤذن للصلاة تضحكوا فيما بينهم وتغامزوا على طريق السخف والمجون ؛ تجهيلا لأهلها ، وتنفيذا للناس عنها وعن الداعي إليها . وقيل : إنهم كانوا يرون المنادي إليها يمتزلة اللاعب الهازي بفعلها ، جهلا منهم بمنزلة ؛ فترت هذه الآية ، ونزل قوله سبحانه : « وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا<sup>(٣)</sup> » والنداء الدعاء برفع الصوت ، وقد يضم مثل الدعاء والرغاء . وناداه مناداة ونداء أى صاح به . وتنادوا أى نادى

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٦ . (٢) راجع ج ٤ ص ١٧٨ . (٣) من يرجع .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٥٩ .



بعضهم بعضا . وتتأدوا أى جلسوا فى النادي ، وقاداه جالسَه فى النادي . وليس فى كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا فى هذه الآية ، أما أنه ذكر فى الجمعة على الاختصاص .

الثانية - قال العلماء : ولم يكن الأذان بمكة قبل الهجرة ، وإنما كانوا ينادون « الصلاة جامعة » فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وصُرفت القبلة إلى الكعبة أمر بالأذان ،<sup>(١)</sup> وبقى « الصلاة جامعة » للأمر يعرض . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر الأذان حتى أريه عبد الله بن زيد ، وعمر بن الخطاب ، وأبو بكر الصديق رضى الله عنهم . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم سمع الأذان ليلة الإسراء فى السماء ، وأما رؤيا عبد الله بن زيد الخزرجى الأنصارى وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما فمشهورة ؛ وأن عبد الله بن زيد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ليلا طرقة به ، وأن عمر [ رضى الله عنه<sup>(٢)</sup> ] قال : إذا أصبحت أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فأذن بالصلاة أذان الناس اليوم . وزاد بلال فى الصبح « الصلاة خير من النوم » فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست فيما أرى الأنصارى ؛ ذكره ابن سعد عن ابن عمر . وذكر الدارقطنى رحمه الله أن الصديق رضى الله عنه أرى الأذان ، وأنه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بلالا بالأذان قبل أن يخبره الأنصارى ؛ ذكره فى كتاب « المديح » له فى حديث النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر الصديق وحديث أبي بكر عنه .

الثالثة - وأختلف العلماء فى وجوب الأذان والإقامة ؛ فأما مالك وأصحابه فإن الأذان عندهم إنما يجب فى المساجد للجماعات حيث يجتمع الناس ؛ وقد نص على ذلك مالك فى موطنه . وأختلف المتأخرون من أصحابه على قولين : أحدهما - سنة مؤكدة واجبة على الكفاية فى المصر وما جرى مجرى مصر من القرى . وقال بعضهم : هو فرض على الكفاية . وكذلك اختلف أصحاب الشافعى ، وحكى الطبرى عن مالك قال : إن ترك أهل مصر الأذان عامدين أعادوا الصلاة ؛ قال أبو عمر : ولا أعلم اختلافا فى وجوب الأذان بحملة على أهل المصر ؛ لأن الأذان هو العلامة الدالة المفرقة بين دار الإسلام ودار الكفر ؛ وكان رسول الله صلى الله



عليه وسلم إذا بعث سيرة قال لهم : " إذا سمعتم الأذان فأمسكوا وكفوا وإن لم تسمعوا الأذان فامسكوا أو قال ففشنوا الغارة " . وفي صحيح مسلم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير إذا طلع الفجر ، فإن سمع أذانا أمسك وإلا أغار ؛ الحديث وقال عطاء ومجاهد والأوزاعي وداود : الأذان فرض ، ولم يقولوا على الكفاية . وقال الطبري : الأذان سنة وليس بواجب . وذكر عن أشهب عن مالك : إن ترك الأذان مسافر عمدا فعليه إعادة الصلاة . وكره الكوفيون أن يصلي المسافر بغير أذان ولا إقامة ؛ قالوا : وأما [ مسكن ]<sup>(١)</sup> المصنف فيستحب له أن يؤذن ويقيم ؛ فإن استجزأ بأذان الناس وإقامتهم أجزاء . وقال الثوري : تجزئه الإقامة عن الأذان في السفر ، وإن شئت أدت وأقيمت . وقال أحمد بن حنبل : يؤذن المسافر على حديث مالك بن الحويرث . وقال داود : الأذان واجب على كل مسافر في خاصته والإقامة ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث ولصاحبه : " إذا كنتم في سفر فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما " نرجه البخاري وهو قول أهل الظاهر . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمالك بن الحويرث ولابن عم له : " إذا سافرتما فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما " قال ابن المنذر : فالأذان والإقامة واجبان على كل جماعة في الحضر والسفر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالأذان وأمره على الوجوب<sup>(٢)</sup> . قال أبو عمر : وآتفق الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما والثوري وأحمد وإسحق وأبو ثور والطبري على أن المسافر إذا ترك الأذان طامدا أو ناسيا أجزاءه صلاته ؛ وكذلك لو ترك الإقامة عندهم ، وهم أشد كراهة لتركه الإقامة . واحتج الشافعي في أن الأذان غير واجب [ وليس ]<sup>(٣)</sup> فرضا من فروض الصلاة بسقوط الأذان للواحد عند الجمع بعرفة والمزدلفة ، وتحصيل مذهب مالك في الأذان في السفر كالشافعي سواء .

الرابعة - وآتفق مالك والشافعي وأصحابهما على أن الأذان متين والإقامة مرة مرة ، إلا أن الشافعي يربع التكبير الأول ؛ وذلك محفوظ من روايات الثقات في حديث أبي مخنف<sup>(٤)</sup> ،

(١) من ع . (٢) في ع : اجتزى . (٣) في ج ، ك ، ع ، ز ، على القصر .

(٤) من ج ، ع . (٥) من ك . (٦) هو : أبو مخنف مرة مرة بن معير ، مؤلف

النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أحسن الناس أذانا وأندام صوتا .



وفي حديث عبد الله بن زيد ؛ قال : وهي زيادة يحب قبولها . وزعم الشافعي أن أذان أهل مكة لم يزل في آل أبي مخذومة كذلك إلى وفته وعصره . قال أصحابه : وكذلك هو الآن عندهم ، وما ذهب إليه مالك موجود أيضا في أحاديث صحاح في أذان أبي مخذومة ، وفي أذان عبد الله بن زيد ، والعمل عندهم بالمدينة على ذلك في آل سعد القرظي إلى زمانهم . واتفق مالك والشافعي على الترجيع في الأذان ؛ وذلك رجوع المؤذن إذا قال : « أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين » رجع فمد من صوته جهده . ولا خلاف بين مالك والشافعي في الإقامة إلا قوله : « قد قامت الصلاة » فإن مالكا يقولها مرة ، والشافعي مرتين ؛ وأكثر العلماء على ما قال الشافعي ، وبه جاءت الآثار . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي : الأذان والإقامة جميعا مثنى مثنى ، والتكبير عندهم في أول الأذان وأول الإقامة « الله أكبر » أربع مرات ، ولا ترجيع عندهم في الأذان ؛ وحجتهم في ذلك حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن عبد الله ابن زيد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله رأيت في المنام كأن رجلا قام وعليه بردان أخضران على جذع حائط فأذن مثنى وأقام مثنى وقعد بينهما قعدة ، فسمع بلال بذلك فقام وأذن مثنى وقعد قعدة وأقام مثنى ؛ رواه الأعمش وغيره عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى ، وهو قول جماعة التابعين والفقهاء بالعراق . قال أبو إسحق السبكي : كان أصحاب علي وعبد الله يشفعون الأذان والإقامة ؛ فهذا أذان الكوفيين ، متوارث عندهم به العمل قرنا بعد قرن أيضا ، كما يتوارث الحجازيون ؛ فاذانهم تربع التكبير مثل المكيين . ثم الشهادة بأن لا إله إلا الله مرة واحدة ، وأشهد أن محمدا رسول الله مرة واحدة ، ثم حي على الصلاة مرة ، ثم حي على الفلاح مرة ، ثم يرجع المؤذن فيمد صوته ويقول : أشهد أن لا إله إلا الله — الأذان كله — مرتين مرتين إلى آخره . قال أبو عمر : ذهب أحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه وداود بن علي ومحمد بن جرير الطبري إلى إجازة القول بكل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملوه على الإباحة والتخيير ، قالوا : كل ذلك جائز ؛ لأنه قد ثبت عن رسول الله

(١) الجذم (بكسر الجيم وسكون الدال) : الأصل ؛ أراد بقية حائط أو قطعة من حائط . رقى : حرم .



صلى الله عليه وسلم جميع ذلك، وعمل به أصحابه، فمن شاء قال: الله أكبر مرتين في أول الأذان، ومن شاء قال ذلك أربعاً، ومن شاء رجع في أذانه، ومن شاء لم يرجع، ومن شاء نعى الإقامة، ومن شاء أفردّها، <sup>(١)</sup> إلا قوله: «قد قامت الصلاة» فإن ذلك مرتان مرتان على كل حال!! .

الخامسة — وأختلفوا في التثويب لصلاة الصبح — وهو قول المؤذن: الصلاة خير من النوم — فقال مالك والثوري والليث: يقول المؤذن في صلاة الصبح — بعد قوله: حتى على الفلاح مرتين — الصلاة خير من النوم مرتين؛ وهو قول الشافعي بالعراق، وقال بمصر: لا يقول ذلك. وقال أبو حنيفة وأصحابه: يقوله بعد الفراغ من الأذان إن شاء، وقد روى عنهم أن ذلك في نفس الأذان؛ وعليه الناس في صلاة الفجر. قال أبو عمر: روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي مخدرة أنه أمره أن يقول في أذان الصبح «الصلاة خير من النوم». وروى عنه أيضاً ذلك من حديث عبد الله بن زيد. وروى عن أنس أنه قال: من السنة أن يقال في الفجر «الصلاة خير من النوم». وروى عن ابن عمر أنه كان يقوله؛ وأما قول مالك في «الموطأ» أنه بلغه أن المؤذن جاء إلى عمر بن الخطاب يؤذنه بصلاة الصبح فوجده نائماً فقال: الصلاة خير من النوم؛ فأمره <sup>(٢)</sup> [عمر] أن يجعلها في نداء الصبح فلا أعلم أن هذا روى عن عمر من جهة يُحتج بها وتعلم صحتها؛ وإنما فيه حديث هشام ابن عروة عن رجل يقال له «إسماعيل» فأعرفه؛ ذكر ابن أبي شيبة حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن رجل يقال له «إسماعيل» قال: جاء المؤذن يؤذن عمر بصلاة الصبح فقال «الصلاة خير من النوم» فأعجب به عمر وقال للمؤذن: «أقرها في أذانك». قال أبو عمر: والمعنى فيه عندي أنه قال له: نداء الصبح موضع القول بها لاهتها، كأنه كره أن يكون منه نداء آخر عند باب الأمير كما أحدثه الأمراء بعد. قال أبو عمر: وإنما حملني على هذا التأويل وإن كان الظاهر من الخبر خلافه؛ لأن التثويب في صلاة الصبح أشهر عند العلماء، والعامّة من أن يظن بعمر رضى الله عنه أنه جهل <sup>(٣)</sup> [شيئاً] سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) كذا في الأصول . (٢) الزيادة من موطأ مالك . (٣) من ع .



وأمر به مؤذنيه، بالمدينة بلالاً؛ وبمكة أبا مخذورة؛ فهو محفوظ معروف في تاذين بلال،  
 وأذان أبي مخذورة في صلاة الصبح للنبي صلى الله عليه وسلم؛ مشهور عند العلماء . روى وكيع  
 عن سفيان عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة أنه أرسل إلى مؤذنه إذا بلغت « جي »  
 على الفلاح « فقل : الصلاة خير من النوم » فإنه أذان بلال؛ ومعلوم أن بلالاً لم يؤذن قط  
 لعمره، ولا سمعه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرة بالشام إذ دخلها .

السادسة - وأجمع أهل العلم على أن من السنة ألا يؤذن للصلاة إلا بعد دخول  
 وقتها إلا الفجر، فإنه يؤذن لها قبل طلوع الفجر في قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق  
 وأبي ثور؛ وحجتهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا  
 واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم " . وقال أبو حنيفة والثوري ومحمد بن الحسن : لا يؤذن  
 للصلاة الصبح حتى يدخل وقتها؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث  
 وصاحبه : " إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقيما وليؤمكما أكبركما " وقياساً على سائر الصلوات .  
 وقالت طائفة من أهل الحديث : إذا كان للسجدة مؤذنان أذن أحدهما قبل طلوع الفجر ،  
 والآخر بعد طلوع الفجر .

السابعة - واختلفوا في المؤذن يؤذن ويقيم غيره؛ فذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابهما  
 إلى أنه لا بأس بذلك؛ لحديث محمد بن عبد الله بن زيد عن أبيه أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أمره إذ رأى النداء في النوم أن يلقبه على بلال؛ فأذن بلال، ثم أمر عبد الله  
 ابن زيد فأقام . وقال الثوري والليث والشافعي : من أذن فهو يقيم؛ لحديث عبد الرحمن  
 ابن زياد بن أنعم عن زياد بن نعيم عن [زياد] بن الحرث الصدائي قال : أتيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فلما كان أول الصبح أمرني فأذنت، ثم قام إلى الصلاة فجاء بلال ليقم  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أخا صداء أذن ومن أذن فهو يقيم " . قال أبو عمر :

(١) كذا في ك وزوجوع . وفي أ ، ل : أذان . (٢) بالأصل ؛ « عبد الله بن الحرث الصدائي »

وهو خطأ والتصويب عن كتب المصطلح والترمذي في سند هذا الحديث . . .



عبد الرحمن بن زياد هو الإفريقي ، وأكثرهم يضعفونه ، وليس يروى هذا الحديث غيره ؛  
والأول أحسن إسنادا إن شاء الله تعالى . وإن صح حديث الإفريقي فإن من أهل العلم من يوثقه  
ويثني عليه ؛ فالقول به أولى لأنه نص في موضع الخلاف ، وهو متأخر عن قصة عبد الله  
ابن زيد مع بلال ، والآخر ؛ فالآخر من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى أن يتبع ،  
ومع هذا فإني أستحب إذا كان المؤذن واحدا راتبا أن يتولى الإقامة ؛ فإن أقامها غيره فالصلاة  
ماضية بإجماع ، والحمد لله .

الثامنة — وحكم المؤذن أن يترسل في أذانه ، ولا يطرب به كما يفعله اليوم كثير من  
الجهال ، بل وقد أخرج كثير من الطعام والعوام عن حد الإطراب ؛ فيرجعون فيه الترجيعات ؛  
ويكثرون فيه التقطيعات حتى لا يفهم ما يقول ، ولا بما به يصول . روى الدارقطني من  
حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن  
يطرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الأذان سهل سمح فإن كان أذانك سهلا سمحا  
وإلا فلا تؤذن " . ويستقبل في أذانه القبلة عند جماعة من العلماء ، ويلوى رأسه يمينا وشمالا  
في « حتى على الصلاة حتى على الفلاح » عند كثير من أهل العلم . قال أحمد : لا يذور  
إلا أن يكون في منارة يريد أن يسمع الناس ؛ وبه قال إسحق ، والأفضل أن يكون متطهرا .  
التاسعة — ويستحب لسامع الأذان أن يحكيه إلى آخر التشهدين وإن أتمه جاز ؛  
لحديث أبي سعيد ؛ وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : " إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر ثم قال  
أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال أشهد أن محمدا رسول الله قال أشهد  
أن محمدا رسول الله ثم قال حتى على الصلاة قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال حتى على الفلاح  
قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبر الله أكبر ثم قال لا إله  
إلا الله قال لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة " . وفيه عن سعد بن أبي وقاص عن

(١) التطريب مد الصوت وتحميته . (٢) في ع و ه : جماعة العلماء . (٣) الظاهر حديث  
ابن عمر لأنه صح عنه : " إذا سمع المؤذن قولا مثل ما يقول " الحديث في مسلم والترمذي والنسائي وأبي داود وأحمد .



رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله رضي الله عنه وبمحمد رسولا وبالإسلام ديننا خُفِرَ له ما تقدم من ذنبه " .

العاشرة - وأما فضل الأذان والمؤذن فقد جاءت فيه أيضا آثار صحاح ؛ منها ما رواه مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين " الحديث . وحسبك أنه شعار الإسلام ، وعلم على الإيمان كما تقدم . وأما المؤذن فروى مسلم عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة " . وهذه إشارة إلى الأمن من هول ذلك اليوم . والله أعلم . والعرب تُكنى بطول العنق عن أشراف القوم وماداتهم ؛ كما قال قائلهم :  
(١) طوال أنضية الأعناق واللمم .

وفي الموطأ عن أبي سعيد الخدري سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة " . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أذن مُحْتَسِباً سبع سنين كُتِبَتْ له براءة من النار " وفيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أذن ثلثي عشرة سنة وجبت له الجنة وكتب له بتأديته في كل يوم ستون حسنة ولكل إقامة ثلاثون حسنة " . قال أبو حاتم : هذا الإسناد منكر والحديث صحيح . وعن عثمان بن أبي العاص قال : كان آخر ما عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم " ألا أُنْخِذَ مؤذناً يأخذ على أذانه أجراً " حديث ثابت .  
الحادية عشرة - وأختلفوا في أخذ الأجرة على الأذان ؛ فذكره ذلك القاسم بن عبد الرحمن وأصحاب الرأي ، ورفض فيه مالك ، وقال : لا بأس به . وقال الأوزاعي : ذلك مكروه ،

(١) قيل : هو الليلى الأنجلية ، ويروى للشردل بن شريك اليربوعي ، وهو مجزيت وصدره : (يشبهون ملوكاً في نجلتهم ، - ويروى - يشبهون سيفاً في صرائهم) . والنضى ما بين الرأس والكاهل من العنق . والله (بالكسر) : الشعر المخارز شحمه الأذن ، فإذا بلغت المتكبين فهي حمة . قال في « اللسان » : والصحيح (والأم) جمع أمة وهي القامة ، لأن الكهول لا تمدح بطول الأم إنما تمدح به النساء والأحداث . (٢) رواية اللسان : وطول أنضية . (٣) في عرك : القاسم بن محمد .



ولا بأس بأخذ الرزق على ذلك من بيت المال . وقال الشافعي : لا يرزق المؤذن إلا من  
 خمس الخمس منهم النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن المنذر : لا يجوز أخذ الأجرة على الأذان  
 وقد استدل علماءنا بأخذ الأجرة بحديث أبي مخذومة ، وفيه نظر ، أخرجه النسائي وابن ماجه  
 وغيرهما قال : خرجت في نفر فكنا ببعض الطريق فاذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالصلاة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمعنا صوت المؤذن ونحن عنه متكبرون<sup>(١)</sup>  
 فصرخنا نحيكه نهزأ به ؛ فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل إلينا قوما فاقعدونا بين  
 يديه فقال : "أيكم الذي سمعت صوته قد ارتفع" فأشار إلى القوم كلهم وصدقوا ؛ فأرسل  
 كلهم وحدهني وقال لي : "قم فاذن" فقممت ولا شيء ، أكره إلى من [أمر] رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ولا بما يأمرني به ، فقممت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالبقي على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التاذين هو بنفسه فقال : "قل الله أكبر الله أكبر الله أكبر  
 الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن  
 محمدا رسول الله" ثم قال لي : "أرفع قد صوتك أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله  
 إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله حي على الصلاة حي على الصلاة  
 حي على الفلاح حي على الفلاح الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله" ثم دعاني حين قضيت  
 التاذين فأعطاني صرة فيها شيء من فضة ، ثم وضع يده على ناصية أبي مخذومة ثم أمرا<sup>(٢)</sup>  
 على وجهه ، ثم على ثدييه ، ثم على كبده حتى بانغت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة  
 أبي مخذومة ؛ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بارك الله لك وبارك عليك" فقلت :  
 يا رسول الله صبرني بالتاذين بمكة ، قال : "قد أمرتك" ، فذهب كل شيء كان لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من كراهية ، وعاد ذلك كله محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقدمت  
 على عتاب بن أسيد عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فاذنت معه بالصلاة عن أمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لفظ ابن ماجه .

(١) متكبرون : اسم فاعل من تكبر عنه أي عدل عنه ؛ أي معرضون متجنبون ، وفي ج : متكبرون .

(٢) من جرك وزرع . (٣) في جرك وزرع : بينه .



الثانية عشرة - قوله تعالى : ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ ) أي أنهم بمنزلة من لا عقل له يمنعهم من القبائح . روى أن رجلا من النصاري وكان بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول : « أشهد أن محمدا رسول الله » قال : حرق الكاذب ؛ فسقطت في بيته شرارة من نار وهو نائم فتعلقت بالبيت فأحرقتة وأحرقت ذلك الكافر معه ؛ فكانت عبرة للخلق « والبلاء موكّل بالمنطق » وقد كانوا يمهّلون مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفتحوا ، فلا يؤخروا بعد ذلك ؛ ذكره ابن العربي .

قوله تعالى : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِندَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَوْسَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ مِنَّا ) قال ابن عباس رضي الله عنه : جاء نفر من اليهود - فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع - إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدألوه عن يؤمن به من الرسل عليهم السلام ؛ فقال : « تؤمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل إلى قوله : « وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » » فلما ذكر عيسى عليه السلام جحدوا نبوته وقالوا : والله ما نعلم أهل دين أقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولا ديننا شرا من دينكم ؛ فترأت هذه الآية وما بعدها ، وهي متصلة بما سبقها من إنكارهم الأذان ؛ فهو جامع للشهادة لله بالوحدانية ، ولحمد بالنبوة ، والمتناقض دين من فرق بين أنبياء الله لا دين من يؤمن بالكل . ويجوز إدغام اللام في التاء لقربها منها . و « تَتَّقُونَ » معناه تستخطون ، وقيل : تكرهون



وقيل : تنكرون ، والمعنى متقارب ؛ يقال : تقم من كذا يتقم وتقم يتقم ، والأول أكثر ؛ قال  
عبد الله بن قيس الرقيات

ما تقموا من بني أمية إلا أنهم يحملون إن غصبوا

وفي التزويل « وما تقموا منهم »<sup>(١)</sup> ويقال : تقمت على الرجل بالكسر فانا تقم إذا عبت عليه ؛  
يقال : ما تقمت عليه الإحسان . قال الكسائي : تقمت بالكسر لغة ، وتقمت الأمر أيضا  
وتقمته إذا كرهته ، وانتقم الله منه أي عاقبه ، والاسم منه النعمة ، والجمع تقيات وتقم مثل كلمة  
وكلمات وكليم ، وإن شئت سكنت الفاف ونقلت حركتها إلى النون فقلت : تقمة والجمع  
تقم ؛ مثل نعمة ونعم ، ( إلا أن آمنا بالله ) في موضع نصب بـ « تتقimon » و « تتقimon »  
بمعنى تعييون ، أي هل تتقimon منا إلا إيماننا بالله وقد علمت أنا على الحق ، ( وأن أكثركم  
فاسقون ) أي في ترككم الإيمان ، وخروجكم عن أمثال أمر الله ؛ ف قيل هو مثل قول الفائل ؛  
هل تنقم مني إلا أني عفيف وأنت فاجر . وقيل : أي لأن أكثركم فاسقون تتقimon من ذلك .  
قوله تعالى : ( قل هل أنبئكم بشر من ذلك ) أي بشر من تقمكم علينا . وقيل ؛  
بشر ما تريدون لنا من المكروه ؛ وهذا جواب قولهم : ما نعرف دينا شرا من دينكم .  
( مثوبة ) نصب على البيان ؛ وأصلها مفعولة فالقيت حركة الواو على الشاء فسكنت الواو  
وبعدها واو ساكنة فحذفت إحداهما لذلك ؛ ومثله مقولة ومجوزة ومضوفة على معنى المصدر ؛  
كما قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

وكنْتُ إذا جاري دعا لمضوفة • أشبر حتى ينصف الساق مئري

وقيل : مفعلة كقولك مكربة ومعلة . ( من لعنه الله ) « من » في موضع رفع ؛ كما قال ؛  
« بشر من ذلك النار »<sup>(٣)</sup> والتقدير : هو لمن لعنه الله ، ويجوز أن يكون في موضع نصب  
بمعنى : قل هل أنبئكم بشر من ذلك من لعنه الله ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٩٢ • (٢) هو : أبو جندب المزني . والمضوفة : الأمر يشق منه ويخوف

(٣) راجع ج ١٢ ص ٩٥ •



البذل من شر والتقدير: حل أنبثكم بمن لعنه الله؛ والمراد اليهود. وقد تقدم القول في الطاغوت<sup>(١)</sup>،  
أى وجعل منهم من عبد الطاغوت، والموصول محذوف عند الفراء. وقال البصريون:  
لا يجوز حذف الموصول؛ والمعنى من لعنه الله وعبد الطاغوت.

وقرأ ابن وثاب والنخعي «أَنْبِثُكُمْ» بالتخفيف. وقرأ حمزة: «عَبَدَ الطَّاغُوتَ» بضم الباء  
وكسر التاء؛ جعله اسما على فعل كعَصُدَ فهو بناء للبالغة والكثرة؛ كَيَقُظُ وَتَدُسُّ وَحَدَّرُ،  
وأصله الصفة؛ ومنه قول النابغة<sup>(٢)</sup>.

مِنْ وَحْشٍ وَبَحْرَةٍ مَوْشَى أَكَارِعُهُ \* طَاوِي الْمَصِيرِ كَسِيفِ الصَّيْقَلِ الْفَرْدِ

بضم الراء ونصبه بـ«جعل»؛ أى جعل منهم عبداً للطاغوت، وأضاف عبداً إلى الطاغوت  
مُفْقَضُهُ. وجعل بمعنى خلق، والمعنى: وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت. وقرأ  
الباقون بفتح الباء والتاء؛ وجعلوه فعلا ماضيا، وعطفوه على فعل ماض وهو غَضِبَ وَلَعَنَ؛  
والمعنى عندهم من لعنه الله ومن عبد الطاغوت، أو منصوبا بـ«جعل»؛ أى جعل منهم القردة  
والخنازير وعبد الطاغوت. ووجد الضمير في عبد حملا على لفظ «مَنْ» دون معناها. وقرأ  
أبي وابن مسعود «وَعَبَدُوا الطَّاغُوتَ» على المعنى. ابن عباس: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»،  
فيجوز أن يكون جمع عبد كما يقال: رَهْنٌ وَرُهْنٌ، وَسَقْفٌ وَسُقْفٌ، ويجوز أن يكون جمع  
عباد كما يقال: مِثَالٌ وَمُثَلٌ، ويجوز أن يكون جمع عبيد كَرَغِيفٍ وَرُغْفٌ، ويجوز أن يكون  
جمع عابد كَبَاذِلٍ وَبُزْلٍ؛ والمعنى: وخدم الطاغوت. وعن ابن عباس أيضا «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»<sup>(٣)</sup>  
جعلهم جمع عابد كما يقال: شَاهِدٌ وَشُهَدٌ وَغَائِبٌ وَغَيْبٌ. وعن أبي واقد: وَعَبَادُ الطَّاغُوتِ

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨١ وما بعدها. (٢) الندس (فتح ضم أرفق فكسر): الفهم الكيس.  
(٣) هو الدياني، ووجه: موضع بين مكة والبصرة؛ قال الأصمعي: هي أربعون ميلا ليس فيها نزل، فهي  
مرت للوحش. والوشى في ألوان الهائم بياض في سواد أو سواد في بياض من طوى: ضامر. المصير: المصران.  
والصيقل: شحاذ السيوف وجلادها. والفرد والفرد (فتح الراء وضها): أى هو منقطع القرنين لا منيل له في جودته.  
(٤) قال ابن عطية: وهذه القراءة تخرج على أنه أراد «عبدا» متونا ثم حذف اللام، كما قال: «ولا إذا كرا الله».



للبالغة ، جمع عابد أيضا ، كعامل وعَمَّال ، وضارب وضَّارِب . وذكر محبوب أن البصريين  
 قرءوا : « وَعِبَادُ الطَّاغُوتِ » جمع عابد أيضا ، كقائم وقِيَام ، ويجوز أن يكون جمع عبد . وقرأ  
 أبو جعفر الرُّاسِي <sup>(١)</sup> « وَعِبْدُ الطَّاغُوتِ » على المفعول ، والتقدير : وَعِبْدُ الطَّاغُوتِ فِيهِمْ .  
 وقرأ عون العُقَيْلِي <sup>(٢)</sup> وأَبْنُ بَرِيْدَةَ : « وَعَابِدُ الطَّاغُوتِ » على التوحيد ، وهو يؤدى عن جماعة .  
 وقرأ أَبْنُ مَسْعُودٍ أيضا « وَعِبْدُ الطَّاغُوتِ » وعنه أيضا [ وَأَبْنُ ] <sup>(٣)</sup> « وَعِبْدَتِ الطَّاغُوتِ » على تانيث  
 الجماعة ، كما قال تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ » <sup>(٤)</sup> . وقرأ عبيد بن عمير : « وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ » مثل  
 كلب وأكلب . فهذه آثنا عشر وجها .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا ) لأن مكانهم النار ، وأما المؤمنون فلا شرٌّ في مكانهم .  
 وقال الزجاج : أولئك شر مكانا على قولكم . النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه : أولئك الذين  
 لعنهم الله شر مكانا في الآخرة من مكانكم في الدنيا لما لحقكم من الشر . وقيل : أولئك الذين  
 لعنهم الله شر مكانا من الذين تقموا عليكم . وقيل : أولئك الذين تقموا عليكم شر مكانا من  
 الذين لعنهم الله . ولما نزلت هذه الآية قال المسلمون لهم : يا إخوة القردة والخنازير فكسوا  
 رؤوسهم أفضاحا ، وفيهم يقول الشاعر :

قلعنة الله على اليهود \* إن اليهود إخوة القردة

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ  
 قَدْ خَرَجُوا بِهِ <sup>(٥)</sup> وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ <sup>(٦)</sup> وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ  
 يُسْرِعُونَ فِي الْأَيْثِمِ وَالْعُدُونِ وَأَكْثِهِمْ السُّخْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا  
 يَعْمَلُونَ <sup>(٧)</sup> لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإَيْثِمَ وَأَكْثِهِمْ  
 السُّخْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ <sup>(٨)</sup>

(١) راجع هامش ج ٤ ص ١ في ضبط « الراسي » . (٢) في ابن عطية والشواذ قراءة ابن بريدة  
 (بفتح الدال) و (ضم الدال) قراءة العقيل ولعله يقرأ بالعقل في رواية أخرى عنه . (٣) قال ابن عطية :  
 (بضم الميم وفتح الباء والدال وكسر التاء) اسم مفرد يراد به الجمع كقلم ولب . (٤) من جرك وعوز .  
 (٥) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ .



قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا ﴾ الآية . هذه صفة المنافقين ، والمعنى أنهم لم يتفعوا بشيء مما سمعوه ، بل دخلوا كافرين وخرجوا كافرين . ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴾ أى من تقاتهم . وقيل : المراد اليهود الذين قالوا : آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار إذا دخلتم المدينة ، وأكفروا آخره إذا رجعت إلى بيوتكم ، يدل عليه ما قبله من ذكرهم وما يأتى . قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ ﴾ يعنى من اليهود . ﴿ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ أى يسابقون فى المعاصى والظلم ﴿ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ لَيْتَسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ ﴾ « لولا » بمعنى أفلا . « ينهاهم » يجرهم . « الربانيون » علماء النصارى . « والأحبار » علماء اليهود ؛ قاله الحسن . وقيل : الكل فى اليهود ؛ لأن هذه الآيات فيهم . ثم ونج علماءهم فى تركهم نهيم فقال : ﴿ لَيْتَسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ كما ونج من يسارع فى الإثم بقوله : « لَيْتَسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ودلت الآية على أن تارك النهى من المنكر كمرتكب المنكر ؛ فالآية توبيخ للعلماء فى ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . وقد مضى القول فى هذا المعنى فى « البقرة »<sup>(١)</sup> و « آل عمران »<sup>(٢)</sup> . وروى سفيان ابن عيينة قال : حدثني سفيان بن سعيد عن مسعر قال بلغني أن ملكاً أمر أن يخسف بقرية فقال : يا رب فيها فلان العابد فأوحى الله تعالى إليه : « أن به فأبدا فإنه لم يتمر وجهه فى ساعة قط » . وفى صحيح الترمذى : « إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » . وسأى . والصنع بمعنى العمل إلا أنه يقتضى الجودة ؛ يقال : سيف صنيع إذا جود عمله .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مِمَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالتَّقِينَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ

(١) راجع ج ١ ص ٢٦٥ وما بعدها . (٢) راجع ج ٤ ص ٤٧ . (٣) نمر وجهه : تميز .



إِنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسِعَتْ  
فِي الْأَرْضِ قَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ﴾ قال عكرمة: إنما قال هذا فنحاص بن عازوراء  
[لعنه الله] واصحابه، وكان لهم أموال فلما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم قل ما لهم، فقالوا:  
إن الله بخيل، ويد الله مقبوضة عنا في العطاء، فالآية خاصة في بعضهم. وقيل: لما قال قوم  
هذا ولم ينكر الباقون صاروا كأنهم باجمعهم قالوا هذا. وقال الحسن: المعنى يد الله مقبوضة عن  
مذابنا. وقيل: إنهم لما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في فقر وقلة مال وسمعوا « مَنْ ذَا الَّذِي  
يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا » ورأوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يستعين بهم في الديات قالوا:  
إن إله محمد فقير، وربما قالوا: بخيل، وهذا معنى قولهم: « يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » فهو على التمثيل  
كقوله: « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ » . ويقال للبخيل: جَعْدُ الْأَنَامِلِ، ومقبوض  
الكف، وكثر الأصابع، ومغلول اليد، قال الشاعر:

كانت نخراسان أرضاً إذ يزيد بها • وكل باب من الخيرات مفتوح

فاستبدات بعده جفداً أنامله • كأنما وجهه بالحل منضوح

واليد في كلام العرب تكون للجراحة كقوله تعالى: « وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا » وهذا محال على الله  
تعالى. وتكون للنعمة، تقول العرب: كم يد لي عند فلان، أي كم من نعمة لي قد أسديتها له  
وتكون للقوة، قال الله عز وجل: « وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ » أي ذا القوة وتكون للملك  
والقدرة، قال الله تعالى: « قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ » . وتكون بمعنى الصلة قال الله  
تعالى: « مِمَّا عَمِلْتُمْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا » أي مما عملنا نحن. وقال: « أَوْ يَفْقَرُ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ »  
أي الذي له عقدة النكاح. وتكون بمعنى التأييد والتصرة، ومنه قوله عليه السلام: « يد الله  
مع القاضي حتى يقضى والقاسم حتى يقيم » . وتكون لإضافة الفعل إلى المخبر عنه تشریفه  
وتكريمه، قال الله تعالى: « يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي » فلا يجوز أن  
يحمل على الجراحة، لأن الباري جل: وتعالى واحد لا يجوز عليه التبعيض، ولا غل القوة والملك

(١) من ع. (٢) راجع ج ٢ ص ٢٢٧ ٢٠٤٤ (٣) راجع ج ١ ص ١٤٩ ٤

(٤) راجع ج ١ ص ١٤٢ ٢١٢ ١٥٨ ٠٠٤ ٢٢٨ • (٥) راجع ج ٤ ص ١١٢ •



والنعمة والصلة ، لأن الاشتراك يقع حينئذ بين وليه آدم وعدوه إبليس ، ويبطل ما ذكر من تفصيله عليه ؛ لبطلان معنى التخصيص ، فلم يبق إلا أن نُحْمَلْ<sup>(١)</sup> على صفتين تعلقتا بخلق آدم تشريفا له دون خلق إبليس تعلق القدرة بالمقدور ، لامن طريق المباشرة ولا من حيث المماسية ؛ ومثله ما روى أنه [ عن اسمه وتعالى علاه وجده أنه ] كَتَبَ<sup>(٢)</sup> التَّوْرَةَ بيده ، وعَمَرَ من دار الكرامة [ بيده<sup>(٣)</sup> ] لأهل الجنة ، وغير ذلك تعلق الصفة بمقتضاها .

قوله تعالى : ( **عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا** ) حُدَّتِ الضمة من الياء لثقلها ؛ أي غُلَّتْ في الآخرة ، ويجوز أن يكون دعاء عليهم ، وكذا « **وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا** » والمقصود تعليمنا كما قال : « **لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ** » ؛ علمنا الاستثناء كما علمنا الدعاء على أبي لُحَب بقلوبه : « **تَتَّ يَدَا أَبِي لُحَبٍ** » وقيل : المراد أنهم أبخل الخلق ؛ فلا ترى يهوديا غير لُحيم . وفي الكلام على هذا القول إضمار الواو ؛ أي قالوا : يد الله مغلولة وغلت أيديهم . واللعن الإبعاد ، وقد تقدم .

قوله تعالى : ( **بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ** ) ابتداء وخبر ؛ أي بل نعمته مبسوطة ؛ فاليد بمعنى النعمة . قال بعضهم : هذا غلط ؛ لقوله : « **بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ** » ونعم الله تعالى أكثر من أن تحصى فكيف تكون بل نعمته مبسوطتان ؟ وأجيب بأنه يجوز أن يكون هذا تنبيه جنس لا تنبيه واحد مفرد ؛ ويكون مثل قوله عليه السلام : « **مَثَلُ الْمَافِقِ كَالشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْعَمِيمَيْنِ** » . فأحد الجنسين نعمة الدنيا ، والثاني نعمة الآخرة . وقيل : نعمتا الدنيا النعمة الظاهرة والنعمة الباطنة ؛ كما قال : « **وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً** » . وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيه : « **النعمة الظاهرة ما أحسن من خلقك ، والباطنة ما مَنَّ عليك من سِيء عمالك** » . وقيل : نعمته المطر والبات اللسان النعمة بهما ومنهما . وقيل : إن النعمة للبالغة ؛ كقول العرب : « **ليك وسعديك** » وليس يريد الاقتصار على مرتين ؛ وقد يقول القائل : مالي بهذا الأمر يد أي قوة . قال السدي ؛ معنى قوله « **يداه** » قوته بالشواهد

(١) كذا في الأصول إلا في ج ، ز : محملا . ولا وجه للتنبيه هنا . (٢) من ر . (٣) من ع .  
(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٨٩ . (٥) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٤ . (٦) العائرة بين العميمين ؛  
أي المترددة بين قطبين ، لا تدرى أيهما تقع . (٧) راجع ج ١٤ ص ٧٣ . (٨) تلك عبارة  
الأصول ، أو صوابها ما في الجصاص : إن التنبيه للماله في صفة النعمة كقولك الخ . راجع ج ٢ ص ٤٤٨ .



والعقاب ، بخلاف ما قالت اليهود : إن يده مقبوضة عن عذابهم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِي أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ<sup>(١)</sup> مَذْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ — قَالَ — وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيَدِهِ الْآخَرَى الْقَبْضُ يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ » . السَّحْبُ الصَّبُّ الْكَثِيرُ . وَيَغِيضُ يَنْقُصُ ؛ ونظير هذا الحديث قوله جل ذكره : « وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ »<sup>(٢)</sup> . وأما هذه الآية ففي قراءة ابن مسعود « بَلْ يَدَاهُ بُسْطَانٌ »<sup>(٣)</sup> حكاية الإخفش ، ويقال يقال : يَدُ بُسْطَةٍ ، أى منطلقة متبسطة . (يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) أى يرزق كما يريد . ويجوز أن تكون اليد في هذه الآية بمعنى القدرة ؛ أى قدرته شاملة ، فإن شاء وسع وإن شاء كثر . (وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ) لام قسم . (مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ) أى بالذى أنزل إليك . (طُغْيَانًا وَكُفْرًا) أى إذا نزل شيء من القرآن فكفروا آزداد كفرهم . (وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمْ) قال مجاهد : أى بين اليهود والنصارى ؛ لأنه قال قبل هذا « لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » . وقيل : أى ألقينا بين طوائف اليهود ، كما قال : « تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى »<sup>(٤)</sup> فهم متباغضون غير متفقين ؛ فهم أبغض خلق الله إلى الناس . (كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ) يريد اليهود . و « كلما » ظرف ؛ أى كلما جمعوا وأعدوا شئت الله جمعهم . وقيل : إن اليهود لما أفسدوا وخالفوا كتاب الله — التوراة — أرسل الله عليهم بُحْتَصْرًا ، ثم أفسدوا فأرسل عليهم بطرس الرومى ، ثم أفسدوا فأرسل عليهم المجوس ، ثم أفسدوا فبعث الله عليهم المسلمين ؛ فكانوا كلما استقام أمرهم شتمهم الله ؛ فكلما أوقدوا نارا أى أهاجوا شرًا ، واجمعوا أمرهم على حرب النبي صلى الله عليه وسلم (أَطْفَأَهَا اللَّهُ) وفهرهم ووهن أمرهم فذكر النار مستعار . قال قتادة : أذلهم الله جل وعز ؛ فلقد بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم وهم تحت أيدي

(١) « الليل والنهار » قال النوى : هو ينصب الليل والنهار ورفعهما ؛ النصب على الفارق ، والرفع على الفاعل . قال في هامش مسلم : لكن على تقدير النصب مادام يكون الفاعل في « لا يغيبها » لم يذكره ، ولو كانت الزاوية « لا يغيبها » مع الليل والنهار ، بالإضافة لبيان الفاعل كما في رواية زهير بن حرب « لا يغيبها شئ » . (٢) القبض : ضبطه . (بالقاء والياء) ومعناه الإحسان ؛ و (بالقاف والياء) ومعناه المسوت . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٢٧ . (٤) كذا في البحر وفي الشواذ لابن خالوية : بسطان . بضم السين . (٥) راجع ج ١٨ ص ٣٥ .



المجوس، ثم قال جل وعز: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي يسعون في إبطال الإسلام، وذلك من أعظم الفساد، والله أعلم. وقيل: المراد بالنار هنا نار الغضب، أي كلما أوقدوا نار الغضب في أنفسهم وتجمعوا بأبدانهم وقوة النفوس منهم باحتدام نار الغضب أطفأها الله حتى يضعفوا؛ وذلك بما جعله من الرعب نصرة بين يدي نبيه صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ «أن» في موضع رفع، وكذا «لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ». ﴿آمَنُوا﴾ صدقوا. ﴿وَاتَّقَوْا﴾ أي الشك والمعاصي. ﴿لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ﴾ اللام جواب «لو». وكفرونا غطينا، وقد تقدم. وإقامة التوراة والإنجيل العمل بمقتضاها وعدم تحريفها؛ وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة» مستوفى. ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي القرآن. وقيل: كتب أنبيائهم. ﴿لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ قال ابن عباس وفيه: يعني المطر والنبات؛ وهذا يدل على أنهم كانوا في جذب. وقيل: المعنى لو سمعنا عليهم في أرزاقهم وأكلوا أكلا متواصلا؛ وذكر فوق وتحت للبالغة فيما يفتح عليهم من الدنيا؛ ونظير هذه الآية «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» «وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَاكُمْ مَاءً فَدَقَّا» «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» فجعل تعالى التقي من أسباب الرزق كما في هذه الآيات، ووعد بالمزيد لمن شكر فقال: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ» ثم أخبر تعالى أن منهم مقصدًا - وهم المؤمنون منهم كالنجاشي وسلمان - وعبد الله بن سلام - اقتصدوا فلم

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ وما بعدها. (٢) راجع ج ١٨ ص ١٥٩. (٣) راجع ج ١٩ ص ١٦. (٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٣. (٥) راجع ج ٩ ص ٢٤٢.



يقولوا في عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام<sup>(١)</sup> إلا ما يليق بهما . وقيل : أراد بالاعتقاد قوما لم يؤمنوا ، ولكنهم لم يكونوا من المؤذين المستهزئين ، والله أعلم . والاعتقاد الاعتدال في العمل ؛ وهو من القصد ، والقصد إتيان الشيء ؛ تقول : قصدته وقصدت له وقصدت إليه بمعنى . ( سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ) أى بشئ شئ ، عملوه ؛ كذبوا الرسل ، وحرفوا الكتب وأكلوا السمحت . قوله تعالى : يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (١٧)

فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ( يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ) . قيل : معناه أظهر التبليغ ؛ لأنه كان في أول الإسلام يخفيه خوفا من المشركين ، ثم أمر بإظهاره في هذه الآية ، وأعلمه الله أنه يعصمه من الناس . وكان عمر رضى الله عنه أول من أظهر إسلامه وقال : لا نعبد الله سراً ، وفى ذلك نزلت : « يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »<sup>(٢)</sup> فدللت الآية على رد قول من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من أمر الدين تقيّة ، وعلى بطلانه ، وهم الرافضة ، ودلت على أنه صلى الله عليه وسلم لم يسر إلى أحد شيئا من أمر الدين ؛ لأن المعنى بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك ظاهرا ، ولولا هذا ما كان في قوله عز وجل : ( وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ) فائدة . وقيل : بلغ ما أنزل إليك من ربك في أمر زينب بنت جحش الأسدية [ رضى الله عنها ]<sup>(٣)</sup> . وقيل خير هذا ، والصحيح القول بالعموم ؛ قال ابن عباس : المعنى بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك من ربك ، فإن كتمت شيئا منه فما بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ؛ وهذا تأديب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وتأديب لجملة العلم من أمته ألا يكتبوا شيئا من أمر شريعته ، وقد علم الله تعالى من أمر نبيه أنه لا يكتب شيئا من وجهه ؛ وفى صحيح مسلم عن مسروق عن عائشة أنها قالت : من حدثك

(١) كذا فى بروك دج - (٢) راجع ج ٨ ص ٤٢ - (٣) من ع .



أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من الوحي فقد كذب ؛ والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا  
الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » وقبح الله الروافض  
حيث قالوا : إنه صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما أوحى الله إليه كان بالناس حاجة إليه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعِصُكُمْ مِنَ النَّاسِ ﴾ دليل على نبوته ؛ لأن الله عز وجل  
أخبر أنه معصوم ، ومن ضمن سبحانه له العصمة فلا يجوز أن يكون قد ترك شيئاً مما أمره  
الله به . وسبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان نازلاً تحت شجرة بجاء أعرابي  
فاختلط سيفه وقال للنبي صلى الله عليه وسلم : من يمنعك مني ؟ فقال : « الله » ؛ فذعرت يده  
الأعرابي وسقط السيف من يده ، وضرب برأسه الشجرة حتى أنتثر دماغه ؛ ذكره المهدوي .  
وذكره القاضي عياض في كتاب الشفاء قال : وقد رويت هذه القصة في الصحيح ، وأن غوث  
ابن الحارث صاحب القصة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم عفا عنه ؛ فرجع إلى قومه وقال :  
« جئكم من عند خير الناس . » وقد تقدم الكلام في هذا المعنى في هذه السورة عند قوله :  
« إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ » مستوفى ، وفي « النساء » أيضاً في ذكر صلاة الخوف .  
وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة  
قبل نجد فادركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وادٍ كثير العُضَاءِ <sup>(١)</sup> فقتل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تحت شجرة فعلق سيفه بغصن من أغصانها ، قال : وتفرق الناس في الوادي يستظلون  
بالشجر ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن رجلاً أتاني وأنا نائم فأخذ السيف  
فأسنقظت وهو قائم على رأسي فلم أشعر إلا بالسيف صلتاً في يده فقال لي من يمنعك مني  
- قال - قلت الله ثم قال في الثانية من يمنعك مني - قال - قلت الله قال فشام السيف <sup>(٢)</sup>  
فها هو ذا جالس » ثم لم يعرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال ابن عباس قال النبي  
صلى الله عليه وسلم : « لما بعثني الله برسالته ضقت بها ذرعاً وعرفت أن من الناس من يكذبني

(١) اختلط سيفه : أسنقه . (٢) راجع ص ١١١ من هذا الجزء . وجهه ص ٣٧٢

(٣) العضاء : شجر عظيم له شوك ، وقيل : أعظم الشجر . (٤) صلتاً : أي مجرداً من غده . وفيه : صلت .

(٥) شام السيف . أي غده وردّه في غده ؛ يقال : شام السيف إذا سله وإذا أغمدته ؛ فهو من الأضداد ،

والمراد هنا أغمدته .



فأنزل الله هذه الآية " وكان أبو طالب يرسل كل يوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من بني هاشم يحرسونه حتى نزل : « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 " يا عماء إن الله قد عصمني من الجن والإنس فلا أحتاج إلى من يحرسني " . قلت : وهذا يقتضي  
 أن ذلك كان بمكة ، وأن الآية مكية وليس كذلك ، وقد تقدم أن هذه السورة مدنية بإجماع ؛  
 وبما يدل على أن هذه الآية مدنية ما رواه مسلم في الصحيح عن عائشة قالت : سهر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال : " ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة " <sup>(١)</sup>  
 قالت : فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح ؛ فقال : " من هذا ؟ " قال : سعد بن أبي وقاص  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما جاء بك ؟ " فقال : وقع في نفسي خوف  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنت أحرسه ؛ فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ثم نام . وفي غير الصحيح قالت : فبينما نحن كذلك سمعت صوت السلاح ؛ فقال : " من  
 هذا ؟ " فقالوا : سعد وحذيفة جئنا نحرسك ؛ فنام صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيطة <sup>(٢)</sup>  
 ونزلت هذه الآية ؛ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من قبة آدم وقال : " أنصرفوا  
 أيها الناس فقد عصمني الله "

وقرأ أهل المدينة : « رِسَالَاتِهِ » على الجمع . وأبو عمرو وأهل الكوفة : « رِيسَالَتِهِ »  
 على التوحيد ؛ قال النحاس : والقراءتان حسنتان والجمع أبين ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان ينزل عليه الوحي شيئاً فشيئاً ثم يبينه ؛ والافراد يدل على الكثرة ؛ فهي كالمصدر  
 والمصدر في أكثر الكلام لا يجمع ولا يثنى لدلالته على نوعه بلفظه كقوله : « وَإِنْ تَعَدُّوا  
 نِعْمَةَ اللَّهِ لَا يُحْصَوْهَا » <sup>(٣)</sup> . ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ) أي لا يرشدهم وقد تقدم .  
 وقيل : أبلغ أنت فأما الهداية فالإبنا . نظيره « مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ » <sup>(٤)</sup> والله أعلم .

(١) من ك وج - (٢) خشخشة سلاح : أي صوت سلاح صدم بعضه بعضاً .

(٣) الغطيطة : هو صوت النائم المرتفع . (٤) راجع ج ٩ ص ٢٦٧ . (٥) راجع ص ٢٢٧



قوله تعالى : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا  
التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ  
مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ  
الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قال ابن عباس : جاء جماعة من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا :  
أستقر أن التوراة حق من عند الله؟ قال : "بلى" . فقالوا : فإنا نؤمن بها ولا تؤمن بما  
عدها ، فزلت الآية ، أى لستم على شيء من الدين حتى تعملوا بما فى الكاين من الإيمان  
بمحمد عليه السلام ، والعمل بما يوجبه ذلك ، منها ، وقال أبو علي : ويجوز أن يكون ذلك  
قبل النسخ لها .

الثانية - قوله تعالى : ( وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا )  
أى يكفرون به فيزدادون كفرا على كفرهم . والطغيان تجاوز الحد فى الظلم والغلو فيه . وذلك  
أن الظلم منه صغيرة ومنه كبيرة ، فمن تجاوز منزلة الصغيرة فقد طغى . ومنه قوله تعالى « كَلَّا  
إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِطْمَأْنَنِ » (١) أى يتجاوز الحد فى الخروج عن الحق .

الثالثة - قوله تعالى : ( فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ) أى لا تحزن عليهم . أيسى  
يأسى أيسى إذا حزن . قال :

\* وَأَنْجَلَيْتُ عَيْنَاهُ مِنْ قَرْطِ الْأَيْسَى \*

وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ، وليس ينهى عن الحزن ، لأنه لا يقدر عليه ولكنه  
تسلية ونهى عن التعرض للحزن . وقد مضى هذا المعنى فى آخر « آل عمران » مستوفى .



قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى  
مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ** ﴿١٦٩﴾

تقدم الكلام في هذا كله فلا معنى لإعادته . ( وَالَّذِينَ هَادُوا ) معطوف ، وكذا  
( وَالصَّابِئُونَ ) معطوف على المضمرة في « هَادُوا » في قول الكسائي والأخفش . قال النحاس :  
سمعت الزجاج يقول — وقد ذكر له قول الأخفش والكسائي : هذا خطأ من جهتين :  
إحداهما أن المضمرة المرفوعة يقبح العطف عليه حتى يؤكد . والجهة الأخرى أن المعطوف  
شريك المعطوف عليه فيصير المعنى أن الصابئين قد دخلوا في اليهودية وهذا محال . وقال  
الفراء : إنما جاز الرفع في « وَالصَّابِئُونَ » لأن « إِنَّ » ضعيفة فلا تؤثر إلا في الاسم دون الخبر .  
و « الَّذِينَ » هنا لا يتبين فيه الإعراب بخبري على جهة واحدة الأسمان ، فجاز رفع الصابئين<sup>(١)</sup>  
وجوعا إلى أصل الكلام . قال الزجاج : وسبيل ما يتبين فيه الإعراب وما لا يتبين فيه الإعراب  
واحد . وقال الخليل وسيبويه : الرفع محمول على التقديم والتأخير ، والتقدير : إن الذين آمنوا والذين  
هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون  
والنصارى كذلك . وأنشد سيبويه وهو نظيره :<sup>(٢)</sup>

وإِلَّا فَأَعْلَسُوا أَنَا وَأَتَمُّ • بِنَاءٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقِ

وقال ضابي البرجمي :

فَمِنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ • فَإِنِّي وَقَّارٌ بِهَا لَقَرِيبٌ<sup>(٣)</sup>

وقيل : « إِنَّ » بمعنى « نَعَمْ » فالصابئون مرتفع بالابتداء ، وحذف الخبر لدلالة الثاني عليه .  
فالعطف يكون على هذا التقدير بعد تمام الكلام وانقضاء الاسم والخبر . وقال فيس الرقيات :

(١) في ع : بخبري على جهة واحدة ، ألا ترى أن جاز رفع الصابئين الخ .

(٢) البيت لبشر بن أبي حازم . والبناء : جمع باغ وهو المسمى بالفساد . والشقاق : الخلاف .

(٣) قار : قيل اسم جبل ضابي ، وقيل : اسم قرية . يقول : من كان بالمدينة يبه ومنزله ، فليست منها  
ولا لي بها منزل .



بَكَرَ الْعَسَاوِذِلُ فِي الصَّبَا \* ج يَلْمِسَنِي وَالْوَمَهْنَةُ  
وَيَقْلَنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا \* ك وقد كبرت فقلت إنه

قال الأخفش : « إنه » بمعنى « نعم » ، وهذه « الهاء » أدخلت للسكت .

قوله تعالى : لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا  
كَلَّمَآ جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا  
يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ) . قد تقدم  
في « البقرة » معنى الميثاق وهو ألا يعبدوا إلا الله ، وما يتصل به . والمعنى في هذه [ الآية ]  
لا نأس على القوم الكافرين فإننا قد أعذرنا إليهم ، وأرسلنا الرسل فتقصروا العهود . وكل هذا  
يرجع إلى ما افتتحت به السورة وهو قوله : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » . ( كَلَّمَآ جَاءَهُمْ ) أى اليهود  
( رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ ) لا يوافق هواهم ( فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ) أى كذبوا  
فريقا وقتلوا فريقا ؛ فمن كذبوه عيسى ومن مشله من الأنبياء ، وقتلوا زكريا ويحيى وغيرهما  
من الأنبياء . وإنما قال : « يقتلون » لمراعاة رأس الآية . وقيل : أراد فريقا كذبوا ،  
وفريقا قتلوا ، وفريقا يكذبون وفريقا يقتلون ، فهذا دأبهم وعادتهم فاختصر . وقيل : فريقا  
كذبوا لم يقتلوهم ، وفريقا قتلوهم فكذبوا . و « يقتلون » نعت لفريق . والله أعلم .

قوله تعالى : وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا ثُمَّ تَبَّ اللَّهُ  
عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ( وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ) . المعنى ؛ ظن هؤلاء الذين أخذ عليهم الميثاق  
أنه لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد ، اغترارا بقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه ،  
وإنما اغتروا بطول الإمهال . وقرا أبو عمرو وحمة والكسائي « تَكُونُ » بالرفع ؛ ونصب



الباقون؛ فالرفع على أن حَسِبَ بمعنى عَلِمَ وَتَيَقَّنَ . و « أَنْ » مخففة من الثقيلة ودخول « لا » عوض من التخفيف، وحذف الضمير لأنهم كرهوا أن يليها الفعل وليس من حكمها أن تدخل عليه؛ ففصلوا بينهما بـ « لا » . ومن نصب جعل « أَنْ » ناصبة للفعل، وبقى حَسِبَ على بابهِ من الشك وغيره . قال سيديويه : حسبت ألا يقولُ ذلك ؛ أى حسبت أنه قال ذلك . وإن شئت نصبت ؛ قال النحاس : والرفع عند النحويين في حَسِبَ وأخواتها أجود كما قال :<sup>(١)</sup>

أَلَا زَعَمْتُ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَتَيْتُ \* كَثُرْتُ وَأَلَا يَشْهَدُ اللَّهُ أَمْثَالِي

وإنما صار الرفع أجود ؛ لأن حَسِبَ وأخواتها بمنزلة العلم لأنه شيء ثابت .<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ﴿ فَعَمَّوْا ﴾ أى عن الهدى . ﴿ وَصَّوْا ﴾ أى عن سماع الحق ؛ لأنهم لم ينتفعوا بما رأوه ولا سمعوه . ﴿ ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ فى الكلام إضمار، أى أوفعت بهم القسمة فتابوا فتاب الله عليهم بكشف الخط ، أو بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم يخبرهم بأن الله يتوب عليهم إن آمنوا ؛ فهذا بيان « تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » أى يتوب عليهم إن آمنوا وصدقوا لا أنهم تابوا على الحقيقة . ﴿ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ﴾ أى عمي كثير منهم وصم بعد تبين الحق لهم بحمد عليه الصلاة والسلام ؛ فارتفع « كثير » على البديل من الواو . وقال الأخفش سعيد : كما تقول رأيت قومك نلتهم . وإن شئت كان على إضمار مبتدأ أى العمى والصم كثير منهم . وإن شئت كان التقدير العمى والصم منهم كثير . وجواب رابع أن يكون على لغة من قال : « أكلوني البراغيث » وعليه قول الشاعر :

وَلَيْكِنْ دِيَّافِي أَبُوهُ وَأُمُّهُ \* بِحُورَانَ يَعْصِرْنَ السَّلِيطَ أَقَارِبُهُ

ومن هذا المعنى قوله : « وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا »<sup>(٤)</sup> . ويمحوز فى غير القرآن

« كثيرا » بالنصب يكون نعتا لمصدر محذوف .

(١) البيت لامرئ القيس ويروى فى ديوانه ( ألا يحسن الله ) . وبسبابة امرأة من بنى أسد .

(٢) فى جر ع : فى أنه . (٣) البيت للفرزدق يهجو عمرو بن عفراء . ودياف قرية بالشام ؛ رقبيل :

بالجزيرة ؛ وأهلها نبط الشام . والسليط : الزيت . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٦٨ .



قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ  
وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ  
بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٧٦)  
قوله تعالى : ( لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ) . هذا قول  
اليهودية فرد الله عليهم ذلك بحجة قاطعة مما يقرون به ؛ فقال : ( وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي  
إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ) أى إذا كان المسيح يقول : يا رب ويا الله فكيف يدعو  
نفسه أم كيف يسألها ؟ هذا محال . ( إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ ) قيل : وهو من قول عيسى .  
وقيل : ابتداء كلام من الله تعالى . والإشراك أن يعتقد معه موجدًا . وقد مضى في ( آل عمران )  
القول في اشتقاق المسيح فلا معنى لإمادته . ( وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ) .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ  
إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٧) أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٨)

قوله تعالى : ( لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ) . أى أحد ثلاثة .  
ولا يجوز فيه التنوين ؛ عن الزجاج وغيره . وفيه للعرب مذهب آخر ؛ يقولون : رابع ثلاثة ؛  
فعلى هذا يجوز الجر والنصب ؛ لأن معناه الذى صير الثلاثة أربعة بكونه منهم . وكذلك  
إذا قلت : ثالث اثنين ؛ جاز التنوين . وهذا قول فرق النصارى من الملكية والنسطورية<sup>(٢)</sup>  
واليعقوبية ؛ لأنهم يقولون أب وابن وروح القدس إله واحد ؛ ولا يقولون ثلاثة آلهة  
وهو معنى مذهبهم ؛ وإنما يمتنعون من العبارة وهى لازمة لهم . وما كان هكذا صح أن

(١) راجع ج ٤ ص ٨٨ وما بعدها . (٢) فى ع : ثالث اثنين بالتنوين .

(٣) كذا فى الأصول وتقدم أنهم الملكانية .



يحكى بالعبارة اللازمة ؛ وذلك أنهم يقولون : إن الابن إله والأب إله وروح القدس إله .  
وقد تقدم القول في هذا في « النساء » فاكفرهم الله بقولهم هذا ، [ وقال <sup>(٢)</sup> ] : « وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ » أى أن الإله لا يتعدد وهم يلزمهم القول بثلاثة آلهة كما تقدم ، وإن لم يصرحوا بذلك لفظاً ، وقد مضى في « البقرة » معنى الواحد . و « من » زائدة ، ويجوز في غير القرآن « إلهاً واحداً » على الاستثناء . وأجاز الكسائي الخفض على البدل .

قوله تعالى : « وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا » أى يكفوا عن القول بالتثليث ليمسهم عذاب النيم في الدنيا والآخرة . « أَفَلَا يَتُوبُونَ » تقرير وتوبيخ ، أى فليتوبوا إليه وليسألوه ستر ذنوبهم ؛ والمراد الكفرة منهم . وإنما خص الكفرة بالذكر لأنهم القائلون بذلك دون المؤمنين .

قوله تعالى : « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ أَنْظُرُ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرُ أَنِّي يُؤْفَكُونَ »

قوله تعالى : « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ » ابتداء وخبر ؛ أى ما المسيح وإن ظهرت الآيات على يديه فإنما جاء بها كما جاءت بها الرسل ؛ فإن كان إلهاً فليكن كل رسول إلهاً ؛ فهذا رد لقولهم واحتجاج عليهم ، ثم بالغ في المجعة فقال : « وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ » ابتداء وخبر « كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ » أى أنه مولود مريبوب ، ومن ولده النساء وكان يأكل الطعام مخلوق محدث كسائر المخلوقين ؛ ولم يدفع هذا أحد منهم ، فمضى يصلح المريبوب لأن يكون رباً ؟ ! وقولهم : كان يأكل بناسوته لا بإلهوته فهذا منهم مصير إلى الاختلاط ، ولا يتصور اختلاط إله بغير إله ، ولو جاز اختلاط القديم بالمحدث لجاز أن يصير القديم محدثاً ، وأوصح هذا في حق عيسى لصح في حق غيره حتى يقال : اللاهوت مخالط لكل محدث . وقال بعض المفسرين في قوله : « كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ » إنه كناية عن الغائط والبول . وفي هذا دلالة

(١) راجع ص ٢٢ وما بعدها من هذا الجزء .

(٢) من ج ، ك ، ع ، هـ .

(٤) في ع : يأكل الطعام . الخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٠ .



على أنهما بشران . وقد استدل من قال : إن مريم عليها السلام لم تكن نيسة بقوله تعالى :  
« وَأَمَّهُ صِدِّيقَةٌ » .

قلت : وفيه نظر ، فإنه يجوز أن تكون صديقة مع كونها نيسة كما دزيس عليه السلام ؛  
وقد مضى في « آل عمران » ما يدل على هذا . والله أعلم . وإنما قيل لها صديقة لكثرة  
صديقتها بآيات ربها وتصديقها ولدها فيما أخبرها به ؛ عن الحسن وغيره . والله أعلم .  
قوله تعالى : ( أَنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ) أى الدلالات . ( ثُمَّ أَنْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ )  
أى كيف يصرفون عن الحق بعد هذا البيان ؛ يقال : أُنْكَدَ يَأْنُكَ إذا صرفه . وفى هذا رد  
على القدرية والمعتزلة .

قوله تعالى : قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا  
وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ) زيادة فى البيان  
وإقامة حجة [ عليهم ] ؛ أى أتم مقرون أن عيسى كان جنيئا فى بطن أمه ، لا يملك لأحد ضرا  
ولا نفعاً ، وإذا أقررت أن عيسى كان فى حال من الأحوال لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا ينفع  
ولا يضر ، فكيف اتخذتموه إلهاً ؟ . ( وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ) أى لم يزل سميعاً علياً يملك  
الضر والنفع ، ومن كانت هذه صفته فهو الإله على الحقيقة . والله أعلم .

قوله تعالى : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ  
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ  
سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٢﴾



قوله تعالى : ( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ ) أى لا تُفَرِّطُوا سِمْكًا أفرطت اليهود والنصارى فى عيسى ؛ غُلُّوا اليهود قولهم فى عيسى ، ليس ولد رشدة ، وغلو النصارى قولهم : إنه إله . والغلو مجاوزة الحد ؛ وقد تقدم فى « النساء » بيانه .

قوله تعالى : ( وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ ) الأهواء جمع هوى وقد تقدم فى « البقرة » .  
وسمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه فى النار . ( قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ ) قال مجاهد والحسن :  
يعنى اليهود . ( وَأَضَلُّوا كَثِيرًا ) أى أضلوا كثيرا من الناس . ( وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ )  
أى عن قصد طريق محمد صلى الله عليه وسلم . وتكرر ضلوا على معنى أنهم ضلوا من قبل وضلوا  
من بعد ؛ والمراد الأسلاف الذين سنوا الضلالة وعملوا بها من رؤساء اليهود والنصارى .

قوله تعالى : لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ  
وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ( لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ )  
فيه مسألة واحدة : وهى جواز لعن الكافرين وإن كانوا من أولاد الأنبياء ، وأن شرف النسب  
لا يمنع إطلاق اللعنة فى حقهم . ومعنى ( عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ) أى لعنوا فى الزبور  
والإنجيل ؛ فإن الزبور لسان داود ، والإنجيل لسان عيسى أى لعنهم الله فى الكتابين . وقد  
تقدم اشتقاقهما . قال مجاهد وقتادة وغيرهما . لعنهم مسخهم قرده وخنزير . قال أبو مالك :  
الذين لعنوا على لسان داود مسخوا قرده ، والذين لعنوا على لسان عيسى مسخوا خنزير . وقال  
ابن عباس : الذين لعنوا على لسان داود أصحاب السبت ، والذين لعنوا على لسان عيسى الذين  
كفروا بالمسائدة بعد تزويجها . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : لعن الأسلاف  
والأخلاف ممن كفر بحمد صلى الله عليه وسلم على لسان داود وعيسى ؛ لأنهما أعلمان أن محمدا  
صلى الله عليه وسلم نبي مبعوث فلعننا من يكفر به .

(١) ولد رشدة (بكسر الراء وقد تفتح) : أى ولد نكاح . (٢) راجع ص ٢١ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٤ وما بعدها .



قوله تعالى : ( ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا ) . ذلك في موضع رفع بالابتداء أي ذلك اللعن بما عصوا ، أي بعصيانهم . ويجوز أن يكون على إضمار مبتدأ ، أي الأمر ذلك . ويجوز أن يكون في موضع نصب أي فعلنا ذلك بهم لعصيانهم واعتدائهم .

قوله تعالى : كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ( كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ) . فيه مستان :

الأولى — قوله تعالى : ( كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ ) أي لا ينهى بعضهم بعضا : ( لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ) ذم لتركهم النهي ، وكذا من بعدهم يذم من فعل فعلهم . خرج أبو داود عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن أول ما دخل النقص هلى بني إسرائيل كانت الرجل أول ما يلقي الرجل فيقول يا هذا اتقى الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال : « لَعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ » إلى قوله « فَاسْقُون » ثم قال : ” كَلَّا وَاللَّهِ تَامَرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَشْتَهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَتَأْخُذَنَّ عَلَى يَدَيِ الظَّالِمِ وَلَتَأْطُرَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ وَلَتَقْصُرَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قَصْرًا أَوْ لِيُضْرِبَنَّ اللَّهُ بِقَارِبٍ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِيُعلمَنَّكُمْ كَيْ لَعَنَهُمْ ” وخرجه الترمذي أيضا . ومعنى لتأطرنه لتردنه .

الثانية : قال ابن عطية : والإجماع منعقد على أن النهي عن المنكر فرض لمن أطاقه ، وأمن الضرر على نفسه وعلى المسلمين ، فإن خاف فينكر بقابه ويهجر ذا المنكر ولا يخاطبه . وقال حذاق أهل العلم : وليس من شرط الناهي أن يكون سايا عن معصية بل ينهى العصاة بعضهم بعضا . وقال بعض الأصوليين : فرض على الذين يتعاطون الكشوس أن ينهى بعضهم بعضا



واستدلوا بهذه الآية ؛ قالوا : لأن قوله : « كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلُوهُ » يقتضى اشتراكهم فى الفعل وذمهم على ترك التناهى . وفى الآية دليل على النهى عن مجالسة المجرمين وأمر بتركهم وهجرانهم . وأكد ذلك بقوله فى الإنكار على اليهود : « تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » « وما » من قوله : « ما كانوا » يجوز أن تكون فى موضع نصب وما بعدها نعت لها ؛ التقدير لبئس شيئا كانوا يفعلونه . أو تكون فى موضع رفع وهى بمعنى الذى .

قوله تعالى : تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ( تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ ) أى من اليهود ؛ قيل : كعب بن الأشرف وأصحابه . وقال مجاهد : يعنى المنافقين ( يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى المشركين ؛ ولبسوا على دينهم . ( لِبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ ) أى سولت وزينت . وقيل : المعنى لبئس ما قدموا لأنفسهم ومعادهم . ( أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) « أَنْ » فى موضع رفع على إضمار مبتدأ كقولك : لبئس رجلا زيدا . وقيل : بدل من « ما » فى [ قوله ] « لبئس » على أن تكون « ما » نكرة فتكون رفعا أيضا . ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى لأن سخط الله عليهم : ( وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ) ابتداء وخبر .

قوله تعالى : وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ ) يدل بهذا على أن من اتخذ كافرا وليا فليس بمؤمن إذا اعتقد اعتقاده ورضى أفعاله . ( وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) أى خارجون عن الإيمان بنبيهم لتخريفهم ، أو عن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم لتناقضهم .



قوله تعالى : لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ  
 أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي  
 ذَلِكَ يَأَن مِنْهُمْ فَسَيْسِينَ وَرَهْبَانًا وَانْتَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ ﴾ اللام لام قسم ودخلت  
 النون على قول الخليل وسيبويه فرقا بين الحال والمستقبل . « عَدَاوَةً » نصب على البيان وكذا  
 ﴿ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ﴾ وهذه الآية نزلت في النجاشي  
 وأصحابه لما قدم عليهم المسلمون في الهجرة الأولى - حسب ما هو مشهور في سيرة ابن إسحاق  
 وغيره - خوفا من المشركين وقتلهم ؛ وكانوا ذوى عدد . ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إلى المدينة بعد ذلك فلم يقدروا على الوصول إليه ، حالت بينهم وبين رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الحرب . فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار ، قال كفار قريش :  
 إِنْ تَارَكُم بَارِضَ الْحَبْشَةِ ، فَأَهْدُوا إِلَى النَجَاشِيِّ وَابْعَثُوا إِلَيْهِ رَجُلَيْنِ مِنْ ذَوِي رَأْيِكُمْ لَعَلَّهُ يُعْطِيكُمْ  
 مَنْ عِنْدَهُ فَتَقْتُلُونَهُمْ بِمَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ بِبَسْدَرٍ ، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن  
 أبي ربيعة بهدايا ، فسمع النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبعث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عمرو بن أمية الضميرى ، وكتب معه إلى النجاشي ، فقدم على النجاشي ، فقرأ كتاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين ، وأرسل إلى الرهبان  
 والقسيسين فجاءهم . ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة « صريم » فقاموا تفيض  
 أعينهم من الدمع ، ففهم الذين أنزل الله فيهم « وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا  
 إِنَّا نَصَارَى » وقرأ « إِلَى الشَّاهِدِينَ » رواه أبو داود . قال : حدثنا محمد بن سلمة المراءى  
 قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث  
 ابن هشام ، وعن سعيد بن المسيب وعن عروة بن الزبير ، أن الهجرة الأولى للمسلمين  
 إلى أرض الحبشة ، وساق الحديث بطوله . وذكر البيهقي عن ابن إسحاق قال : قدم على النبي



صلى الله عليه وسلم عشرون رجلا وهو بمكة أو قريب من ذلك ، من النصارى حين ظهر خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد فكلوه وسألوه ، ورجال من قريش في أنديةهم حول الكعبة فلما فرغوا من مسئلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا ، دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا له وآمنوا به وصدقوه ، وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره ، فلما قاموا من عنده اعترضهم أبو جهل في نفر من قريش فقالوا : خبيثكم الله من ركب ! بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترادون لهم فتاتونهم بخبر الرجل ، فلم تظهر مجالستكم عنده حتى فارقت دينكم وصدقتموه بما قال لكم ، مانعكم ربكأ أحق منكم — أو كما قال لهم — فقالوا : سلام عليكم لا نجاهلكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، لا نألو أنفسنا خيرا . فيقال : إن النفر النصارى من أهل تجران ، ويقال : إن فيهم نزلت هؤلاء الآيات « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ » <sup>(١)</sup> إلى قوله : « لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ » وقيل : إن جعفر وأصحابه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف ، فيهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام [ وهم ] <sup>(٢)</sup> بحراء الراهب وإدريس وأشرف وأبرهة وثمالة <sup>(٣)</sup> وقثم وذريد وأيمن ، فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة « يس » إلى آخرها ، فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا ، وقالوا : ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى فأنزلت فيهم « لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى » يعني وفسد النجاشي وكانوا أصحاب الصوامع . وقال سعيد ابن جبير : وأنزل الله فيهم أيضا « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ » إلى قوله « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ » إلى آخر الآية . وقال مقاتل والكلبي : كانوا أربعين رجلا من أهل تجران من بني الحرث بن كعب ، واثنان وثلاثون من الحبشة ، وثمانية وستون من

(١) في ج ، ك ، ه ، ع : في المجلس . (٢) في ع : تطل . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٩٦ .  
(٤) عن (البحر) (دروح المعاني) . (٥) بحراء الراهب : كما مر عندنا في رواية بالالف المقصورة .  
(٦) الأصول محررة في ذكر الأسماء وصوبت عن (البحر) و(روح المعاني) . في ج ، ك ، ه ، ع : تمام : ثم بدل أبرهة وقثم .



أهل الشام . وقال قتادة : نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا به فأنى الله عليهم .  
قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ قَسِيصٌ وَرُهْبَانًا ﴾ واحد « القسيسين » قس وقسيس ؛  
قاله قُطْرِب . والقسيس العالم ؛ وأصله من قس إنا تتبع الشيء فطلبه ؛ قال الراجز :  
• يُضَيِّحَنَّ عَنْ قَسِّ الْأَذَى غَوَافِلًا •

وتَقَسَّست أصواتهم بالليل تَسْمَعُهَا . والقس النيمة . والقس أيضا رئيس من رؤساء  
النصارى في الدين والعلم ، وجمعه قُسُوس ، وكذلك القسيس مثل الشر والشرير فالقسيسون  
هم الذين يتبعون العلماء والعباد . ويقال في جمع قسيس مَكْسَرًا : قَسَاوِسَةٌ أبدل من إحدى  
السينين واوا وقساوسة أيضا كنهالبة ، والأصل قَسَاوِسَةٌ فأبدلوا إحدى السينات واوا لكثرة  
ولفظ القسيس إما أن يكون عربيا ، وإما أن يكون بلغة الروم ولكن خلطته العرب بكلامهم  
فصار من لغتهم إذ ليس في الكتاب ما ليس من لغة العرب كما تقدم . وقال أبو بكر الأنباري :  
حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود حدثنا أبو عبيد ، قال : حدثت عن معاوية بن هشام عن نصير  
الطائي عن الصلت عن حامية بن رباب قال : قلت لسلمان <sup>(١)</sup> « يَا أَبْنَاءَ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا »  
فقال : دع القسيسين في الصوامع والمحراب أقرانها رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا أَبْنَاءَ مِنْهُمْ  
مُتَدَيِّقِينَ وَرُهْبَانًا » . وقال عمرو بن الزبير : ضيقت النصارى الإنجيل ، وأدخلوا فيه ما ليس  
منه ؛ وكانوا أربعة نفر الذين غيروا ؛ لوقاس وعرقوس ويوحنا ومقبوس ، وبقى قسيس <sup>(٢)</sup>  
على الحق وعلى الاستقامة ، فمن كان على دينه وهديه فهو قسيس .

قوله تعالى : ﴿ وَرُهْبَانًا ﴾ الرهبان جمع راهب كرُجْبان وراكب . قال النابغة :

(١) الرجز لؤي بن العجاج يصف نساء صفيات لا يتبعن النمام .

(٢) كذا في الأصول وهو موافق لما في (القاموس) وبما يظهر قوله بعد : « أبدل من إحدى السينين واو » ،

وفي (اللسان) : فساقسة على مثله مبالغة . ويؤخذ من شرح (القاموس) أن فيه الجمع .

(٣) كذا في الأصول ، وفي ابن كثير : جائمة بن رباب . (٤) كذا في كل الأصول ؛ ولعل الصواب :

مقبوس . وهو متى . لأن أبا جليلهم المعتمدة أربعة لكل من لوقا وعرفس ويوحنا ومتى الإنجيل .



لو أنها عرضت لأشيط راهب . • حبيد الإله ضرورة متعبد  
 قرنا لرؤيتها وحسن حديثها • ونحالة رشنا وإن لم يرشد  
 والفعل منه رهب الله يرهيه أي خافه رهباً ورهباً ورهباً . والرهانية والترهب التعبد  
 في صومعة ؛ قال أبو عبيد : وقد يكون « رهبان » للواحد والجمع ؛ قال الفراء : ويجمع  
 « رهبان » إذا كان للفرد رهبانة ورهبانين كقربان وقرايين ؛ قال جرير في الجمع :  
 رهبان مدين لو راوك تزلوا • والعصم من شغب العقول القباير  
 القباير المسن من الوعول . ويقال : العظيم ، وكذلك القذور والجمع قدر وقذور وموضعها  
 المقدرة ؛ قاله الجوهري . وقال آخر في التوحيد :

لو أبصرت رهبان دير في الجبل • لا تحدر الرهبان يسعى ويصل  
 من الصلاة . والرهابة على وزن السحابة عظم في الصدر مشرف على البطن مثل اللسان . وهذا  
 الملح لمن آمن منهم بحمد صلى الله عليه وسلم دون من أصبر على كفره ولهذا قال : ( وأتم  
 لا يستكبرون ) أي عن الانقياد إلى الحق .

قوله تعالى : وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ  
 مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ  
 الشَّاهِدِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ )  
 أي بالدمع وهو في موضع الحال ؛ وكذا ( يَقُولُونَ ) . وقال امرؤ القيس :  
 قفاضت دموع العين مني صباية • على النحر حسي بل دمي محلي

وخبر متفيض إذا كثرت وانتشر كفيض الماء عن الكثرة . وهذه أحوال العلماء يكون  
 ولا يصعقون ، ويسألون ولا يصبحون ، ويتحازنون ولا يتموتون ؛ كما قال تعالى : « الله نزل

(١) الضرورة : التي لم يأت النساء كأنه أمر على تركهن ، وفي الحديث « لا ضرورة في الإسلام » وهو التبتل .

(٢) الحمل ( كرجل ) علاقة السيف .



لِحَسَنِ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَتَانِي تَقْشِيرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ نَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> وَقَالَ : « إِنَّمَا لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » <sup>(٢)</sup> وَفِي « الْإِنْقَالِ » يَأْتِي بَيَانُ هَذَا الْمَقْصِدِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَبَيْنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ أَشَدَّ الْكُفَّارِ قَرْدًا وَعَتَاً وَمَدَاوَةَ لِلْسَّالِمِينَ الْيَهُودَ ، وَيَضَاهِيهِمُ الْمُشْرِكُونَ ، وَبَيْنَ أَنْ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ النَّصَارَى . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : « فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » أي مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدون بالحق من قوله عز وجل : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » <sup>(٣)</sup> عن ابن عباس وابن جريج . وقال الحسن : الذين يشهدون بالإيمان . وقال أبو علي : الذين يشهدون بتصديق نبيك وكتابك . ومعنى « فَأَكْتَبْنَا » أجعلنا ، فيكون بمنزلة ما قد كُتِبَ ودُونَ . قوله تعالى : « وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ » <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : « وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ » بين استبصارهم في الدين ؛ أي يقولون وما لنا لا نؤمن ؛ أي وما لنا تاركين الإيمان . فـ « نُؤْمِنُ » في موضع نصب على الحال . « وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ » أي مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم . فـ دليل قوله : « أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » <sup>(٥)</sup> يريد أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وفي الكلام إضمار أي نطمع أن يدخلنا ربنا الجنة . وقيل : « مع » بمعنى « في » كما تذكر « في » بمعنى « مع » تقول : كنت فيمن لقي الأمير ؛ أي مع من لقي الأمير . والطمع يكون مخففاً وغير مخفف ؛ يقال : طمِعَ فيه طَمَعًا وَطَمَاعَةً وَطَمَاعِيَةً مخفف فهو طَمِعَ .

قوله تعالى : « فَأَثْبَتْنَاهُمْ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ » <sup>(٦)</sup> وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ <sup>(٧)</sup>

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٦٥ .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٤٩ .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٣ .



قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ إِنَّمَا قَاتِلُوا جَنَاتٍ ﴾ دليل على إخلاص إيمانهم وصدق مقالهم ؛  
فأجاب الله سؤالهم وحقق طمعهم — وهكذا من خلص إيمانه وصدق يقينه يكون ثوابه  
الجنة . ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ من اليهود والنصارى ومن المشركين ﴿ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ والجحيم النار الشديدة العقاب . يقال : بحم فلان النار إذا شدد إيقادها .  
ويقال أيضا لعين الأسد : بحمة ؛ لشدة انقادها . ويقال ذلك للحرب قال الشاعر ؛

والحرب لا يبقى لها \* جهها التخل والميراح <sup>(١)</sup>  
إلا الفسى الصبار في \* التجدات والفرس الوقاح <sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ  
لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ .  
فيه خمس مسائل :

الأولى — أسند الطبري إلى ابن عباس أن الآية نزلت بسبب رجل أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني إذا أصبت من اللحم انتشرت وأخذتني شهوتي فحرمت  
اللحم ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقيل : إنها نزلت بسبب جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم منهم أبو بكر وعلي وابن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي  
حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي ومعاقل بن مقرن رضي الله عنهم ، اجتمعوا  
في دار عثمان بن مظعون ، وانفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يتاموا على  
الفرش ، ولا يأكلوا اللحم ولا الودك ولا يقرّبوا النساء والطيب ، ويلبسوا المسوح ويرفضوا <sup>(٣)</sup>  
الدنيا ويسبحوا في الأرض ، ويترهبوا ويحبّسوا المذاكير ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية .  
والأخبار بهذا المعنى كثيرة وإن لم يكن فيها ذكر التزول وهي :

(١) في ع : لا تبق . المزاح . (٢) وخ الحافر صلب . (٣) الودك : الدسم .



الثانية - نخرج مسلم عن أنس أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر؛ فقال بعضهم : لا أتزوج النساء؛ وقال بعضهم : لا أكل اللحم؛ وقال بعضهم : لا أنام على الفراش؛ نحمد الله وأثنى عليه فقال : " ما بآل أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني " وخرجه البخاري عن أنس أيضا ولفظه قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادته؛ فلما أخبروا كأنهم تقالوها - فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قد غفر الله له من ذنبه ما تقدم وما تأخر . فقال أحدهم : [ أما ] أنا فإني أصلي الليل أبدا . وقال آخر : أما أنا فأصوم الدهر ولا أفطر . وقال آخر : أما أنا فاعتزل النساء ولا أتزوج أبدا . فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " أتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصل وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني " . وخرجا عن سعد بن أبي وقاص قال : أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لأختصينا . وخرج الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في مسنده قال حدثنا أبو المغيرة قال حدثنا معان بن رقاعة ، قال حدثني علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سيرة من سراياه ؛ قال : فمر رجل بغار فيه شيء من الماء فحذت نفسه بأن يقيم في ذلك الغار فيقوته ما كان فيه من ماء ، ويصيب ما حوله من البقل ، ويتخلى عن الدنيا ؛ قال : لو أني أتيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك ، فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ؛ فأتاه فقال : يا نبي الله إني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل ، فحذتني نفسي بأن أقيم فيه واتخلى عن الدنيا ؛ قال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم " إني لم أبعث باليهودية ولا النصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لأغدو أو روضة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولقائم لأحدكم في الصنف خير من صلاته ستين سنة " .

(١) من ذكره موع . (٢) في جوع ورك : أتم القائلون .

(٣) الغدوة المدة من الغدوة . ومن سبيل أول النهار . فيمنع الرياح .



الثالثة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم في هذه الآية وما شابهها والأحاديث الواردة في معناها ردُّ على غلاة المترهدين، وعلى أهل البطالة من المتصوفين؛ إذ كل فريق منهم قد مدل عن طريقه، وحاد عن تحقيقه؛ قال الطبري: لا يجوز لأحد من المسلمين تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناخ إذا خاف على نفسه بإحلال ذلك بها بعض العنت والمشقة؛ ولذلك ردَّ النبي صلى الله عليه وسلم التبتل على ابن مظعون فثبت أنه لا فضل في ترك شيء مما أحله الله لعباده، وأن الفضل والبر إنما هو في فعل ما ندب عباده إليه، وعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ وسنَّه لأمته، واتبعه على منهاجه الأئمة الراشدون، إذ كان خير الهدي هدي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، فإذا كان كذلك تبيين خطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكُتان إذا قدر على لباس ذلك من حله، وآثر أكل الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرا من عارض الحاجة إلى النساء. قال الطبري: فإن ظنَّ طاق أن الخير في غير الذي قلنا لما في لباس الخشن وأكله من المشقة على النفس وصرف ما فضل بينهما من القيمة إلى أهل الحاجة فقد ظن خطأ؛ وذلك أن الأولى بالإنسان صلاح نفسه وعونه لما على طاعة ربه، ولا شيء أضر للجسم من المطاعم الرديئة لأنها مفسدة لعقله ومضعفة لأدواته التي جعلها الله سببا إلى طاعته. وقد جاء رجل إلى الحسن البصري؛ فقال: إن لي جارا لا يأكل الفالودج فقال: ولم؟ قال: يقول لا يؤدي شكره؛ فقال الحسن: أين شرب الماء البارد؟ فقال: نعم. فقال: إن جارك جاهل، فإن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالودج. قال ابن العربي قال علماؤنا: هذا إذا كان الدين قواما، ولم يكن المال حراما؛ فأما إذا فسد الدين عند الناس وعم الحرام فالتبتل أفضل، وترك اللذات أولى، وإذا وجد الحلال فحال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل وأعلى. قال المهلب: إنما نهى صلى الله عليه وسلم عن التبتل والترهب من أجل أنه مكثر بأمته الأثم يوم القيامة؛ وأنه في الدنيا مقاتل بهم طوائف الكفار؛ وفي آخر الزمان يقاتلون الدجال؛ فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكثر النسل.



(١) الرابعة - قوله تعالى : ( وَلَا تَعْتَدُوا ) قيل : المعنى لا تعتدوا فتحلوا ما حرم الله فالنهيان على هذا تضمننا الطرفين ؛ أى لا تشددوا فتعزموا حلالا ، ولا تترخصوا فتحلوا حراما ؛ قاله الحسن البصري . وقيل : معناه التأكيد لقوله : «تَحْزَمُوا» ؛ قاله السدي وعكرمة وغيرهما ؛ أى لا تحزموا ما أحل الله وشرع . والأول أولى . والله أعلم .

الخامسة - من حرم على نفسه طعاما أو شربا أو أمة له ، أو شيئا مما أحل الله فلا شيء عليه ، ولا كفارة في شيء من ذلك عند مالك ؛ إلا أنه إن نوى بتحريم الأمة عتقها صارت حرة وحرم عليه وطؤها إلا بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ [ بعد عتقها ] . وكذلك إذا قال لامرأته أنت علي حرام فإنه يطلق عليه ثلاثا ؛ وذلك أن الله تعالى قد أباح له أن يحزم أمرأته عليه بالطلاق صريحا وكناية ، وحرام من كناية الطلاق . وسيأتي ما للعلماء فيه في سورة «التحريم» إن شاء الله تعالى . وقال أبو حنيفة : إن من حرم شيئا صار محزما عليه ، وإذا تناوله لزمته الكفارة ؛ وهذا بعيد والآية ترد عليه . وقال سعيد بن جبير : لفوا اليمن بتحريم الحلال . وهو معنى قول الشافعي على ما يأتي .

قوله تعالى : وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَآتُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ( وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ) فيه مسألة واحدة : الأكل في هذه الآية عبارة عن التمتع بالأكل والشرب واللباس والركوب ونحو ذلك . وخص الأكل بالذكر ؛ لأنه أعظم المقصود وأخص الانتقامات بالإنسان . وسيأتي بيان حكم الأكل والشرب واللباس في «الأعراف» [ إن شاء الله تعالى ] . وأما شهوة الأشياء الملهة ، ومنازعة النفس إلى طلب الأنواع الشهية ، فذهاب الناس في تمكين النفس منها مختلفة ؛ فمنهم من يرى صرف النفس عنها وقهرها عن اتباع شهواتها أخرى ليسذل له قيادها ، ويهون عليه

(١) في ل : ارتفعوا . (٢) من جودك . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٧٧ .

(٤) راجع ج ٧ ص ١٨٩ . (٥) من جودك .



عنادها ؛ فإنه إذا أعطاها المراد يصير أسير شهواتها ، ومنقادا بانقيادها . حكي أن أبا حازم كان يمر على الفاكهة فيشتبهها فيقول : موعدي الجنة . وقال آخرون : تمكن النفس من لذاتها أولى لمسا فيه من ارتياحها ونشاطها بإدراك إرادتها . وقال آخرون : بل التوسط في ذلك أولى ؛ لأن في إعطائها ذلك مرة ومنعها أخرى جمع بين الأمرين ؛ وذلك النصف من غير شين . وتقدم معنى الاعتداء والرزق في « البقرة » والمحمد .

قوله تعالى : لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٩﴾

فيه سبع وأربعون مسألة

الأولى — قوله تعالى : ( لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ) تقدم معنى اللغو في « البقرة » (٤٧) ومعنى « فِي أَيْمَانِكُمْ » أي من أيمانكم ، والأيمان جمع يمين . وقيل : ويمن قيل من اليمين وهو البركة ؛ سماها الله تعالى بذلك ؛ لأنها تحفظ الحقوق . ويمن تذكروا وتوثق وتجمع أيمان وأيمان . قال زهير :

• فتجمع أيمان منكم •

الثانية — واختلاف في سبب نزول هذه الآية ؛ فقال ابن عباس : سبب نزولها القوم الذين حرموا طيبات المطاعم والملابس والمناخ على أنفسهم ، حلفوا على ذلك فلما نزلت « لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » قالوا : كيف نصنع بأيماننا ؟ فنزلت هذه الآية .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٧ في « الرزق » وص ٤٣٢ في « الاعتداء » من الجزء مائة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٩٩ وما بعدها . (٣) عجز البيت : بقسمة ثوب على الملاءة .



والمعنى على هذا القول ؛ إذا أتيت باليمين ثم ألغيتموها - أي أسقطتم حكمها بالكفر وكفرتكم - فلا يؤخذكم الله بذلك ؛ وإنما يؤخذكم بما أقمت عليه فلم تلغوه ؛ أي فلم تكفروا ؛ فإن بهذا أن الحلف لا يحترم شيئا . وهو دليل الشافعي على أن اليمين لا يتعلق بها تحريم الحلال ، وأن تحريم الحلال لغو ، كما أن تحليل الحرام لغو مثل قول القائل : استحللت شرب الخمر ، فتقتضي الآية على هذا القول أن الله تعالى جعل تحريم الحلال لغوا في أنه لا يحترم ؛ فقال : « لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ » أي بتحريم الحلال . وروى أن عبد الله بن رواحة كان له أيتام وضيعة ، فانقلب من شغله بعد ساعة من الليل فقال : أعشيتم ضيعة ؟ فقالوا : انتظرنالك ؛ فقال : لا والله لا آكله الليلة ؛ فقال ضيفه : وما أنا بالذي يأكل ؛ وقال أيتامه : ونحن لا نأكل ؛ فلما رأى ذلك أكل وأكلوا . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال له : « أطعت الرحمن وعصيت الشيطان » فترت الآية .

الثالثة - الإيمان في الشريعة على أربعة أقسام : قسيان فيهما الكفارة ، وقسيان لا كفارة فيهما . خرج الدارقطني في سننه ، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا خلف بن هشام حدثنا عبيد عن أبيه عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله . قال : الإيمان أربعة ، يمينان يكفران ويمينان لا يكفران ؛ فاليمينان اللذان يكفران فالرجل الذي يحلف والله لا أفعل كذا وكذا فيفعل ، والرجل يقول والله لأفعلن كذا وكذا فلا يفعل ، واليمينان اللذان لا يكفران فالرجل يحلف والله ما فعلت كذا وكذا وقد فعل ، والرجل يحلف لقد فعلت كذا وكذا ولم يفعله . قال ابن عبد البر : وذكر سفيان الثوري في « جامعته » ، وذكره المروزي عنه أيضا ، قال سفيان : الإيمان أربعة ، يمينان يكفران وهو أن يقول الرجل والله لا أفعل فيفعل ، أو يقول والله لأفعلن ثم لا يفعل ؛ ويمينان لا يكفران وهو أن يقول الرجل والله ما فعلت وقد فعل ، أو يقول والله لقد فعلت وما فعل ؛ قال المروزي : أما اليمينان الأوليان فلا اختلاف فيهما بين العلماء على ما قال سفيان ؛ وأما اليمينان الآخرتان فقد اختلف أهل العلم فيهما ؛ فإن كان الحالف حلف على أنه لم يفعل كذا وكذا ، أو أنه قد فعل كذا وكذا عند نفسه صادقا يرى أنه على ما حلف عليه



فلا إثم عليه ولا كفارة عليه في قول مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي، وكذلك قال أحمد وأبو عبيد، وقال الشافعي لا إثم عليه وعليه الكفارة . قال المروزي : وليس قول الشافعي في هذا بالقوى . قال : وإن كان الخالف على أنه لم يفعل كذا وكذا وقد فعل متعمدا للكذب فهو آثم ولا كفارة عليه في قول عامة العلماء؛ مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد ابن حنبل وأبي ثور وأبي عبيد . وكان الشافعي يقول يكفر ؛ قال : وقد روي عن بعض التابعين مثل [ قول ] الشافعي . قال المروزي : أميل إلى قول مالك وأحمد . قال : فاما عمن اللغو الذي اتفق عامة العلماء على أنها لغو فهو قول الرجل : لا والله، ويل والله، في حديثه وكلامه غير منعقد لليمين ولا مريدها . قال الشافعي : وذلك عند اللجاج والغضب والعجلة .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ ﴾ تخفف القاف من العقد، والعقد على ضربين حسّي كعقد الحبل ، وحكّي كعقد البيع ؛ قال الشاعر :  
 قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم \* شدوا العتاج وشدوا فوقه الكربا

فاليمين المنعقدة متفعلة من العقد، وهي عقد القلب في المستقبل ألا يفعل ففعل ؛ أو ليفعل فلا يفعل كما تقدم . فهذه التي يحلها الاستثناء والكفارة على ما يأتي . وقوي «عاقدتكم» بألف بعد العين على وزن فاعل وذلك لا يكون إلا من اثنين في الأكثر، وقد يكون الثاني من حليف لأجله في كلام وقع معه، أو يكون المعنى بما عاقدتكم عليه الإيمان ؛ لأن عاقد قريب من معنى عاهد فعدي بحرف الجر، لما كان في معنى عاهد ، وعاهد يتعدى إلى مفعولين الثاني منهما بحرف جر، قال الله تعالى : « وَمَنْ أَوْقَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ » وهذا كما عديت « نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » بإلى ، وبابها أن تقول ناديت زيدا « وَنَادَيْتُمْ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْإِيمَانِ » لكن لما كانت بمعنى دعوت عدي بإلى ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ » ثم اتسع في قوله تعالى : « عَاقَدْتُمْ عَلَيْهِ الْإِيمَانَ » فحذف حرف الجر، فوصل الفعل إلى المفعول فصار عاقدتموه .

(١) في ج ، ك ، ع . (٢) البيت الخطي يمدح قوما عقدوا لجارهم عهدا فوفوا به ولم يخفروه . وقد تقدم ترجمته بهامش ص ٣٢ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٧٧ . (٤) راجع ج ١١ ص ١١٢ . (٥) راجع ج ١٥ ص ٢٥٩ . (٦) كذا في الأصول لإلزامه بقيقه : في قوله عاقدتكم ... الخ .



ثم حذفت الهمزة كما حذفت من قوله تعالى : « قَاَصِدَعْ يَمَا تُؤْمَرُ » . أو يكون فاعل بمعنى فاعل كما قال تعالى : « قَاتِلْهُمْ اللَّهُ » أي قَاتِلْهُمْ . وقد تأتي المفاعلة في كلام العرب من واحد بغير معنى « فاعلت » كقولهم : سافرت وظهرت . وقرئ « عَقَدْتُمْ » بتشديد القاف . قال مجاهد : معناه تعمدتم أي قصدتم . وروى عن ابن عمر أن التشديد يقتضي التكرار فلا تجب عليه الكفارة إلا إذا كرر . وهذا يرد ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني » فذكر وجوب الكفارة في اليمين التي لم تكرر . قال أبو عبيد : التشديد يقتضي التكرير مرة بعد مرة ، ولست آمن أن يلزم من قرأ بتلك القراءة ألا توجب عليه كفارة في اليمين الواحدة حتى يرددها مرارا . وهذا قول خلاف الإجماع . روى نافع أن ابن عمر كان إذا حث من غير أن يؤكد اليمين أطعم عشرة مساكين ، فإذا أكد اليمين أعتق رقبة . قيل : لنافع ما معنى وكذا اليمين ؟ قال : أن يحلف على الشيء مرارا .

الخامسة - اختلاف في اليمين الغموس هل هي يمين منعقدة أم لا ؟ فالذي عليه الجمهور أنها يمين مكرية وخديعة وكذبة فلا تنعقد ولا كفارة فيها . وقال الشافعي : هي يمين منعقدة ؛ لأنها مكتسبة بالقلب ، معقودة بخبر ، مقرونة باسم الله تعالى ، وفيها الكفارة . والصحيح الأول . قال ابن المنذر : وهذا قول مالك بن أنس ومن تبعه من أهل المدينة ، وبه قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام ، وهو قول الثوري وأهل العراق ، وبه قال أحمد وإسحق وأبو نور وأبو عبيد ، وأصحاب الحديث وأصحاب الرأي من أهل الكوفة ؛ قال أبو بكر : وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » وقوله : « فليكفر عن يمينه ويأتى الذي هو خير » يدل على أن الكفارة إنما تجب فيمن حلف على فعل بفعله مما يستقبل فلا يفعله ، أو على فعل ألا يفعله فيما يستقبل فيفعله . وفي المسئلة قول ثان وهو أن يكفروا إن أتم وعمد الحلف بالله كاذبا ؛ هذا قول الشافعي . قال أبو بكر : ولا نعلم خيرا يدل على هذا القول ،



والكتاب والسنة دالان على القول الأول؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ »<sup>(١)</sup> قال ابن عباس : هو الرجل يحلف ألا يصل قرابته بفعل الله له مخرجا في التكفير ، وأمره ألا يعتل بالله وليكفر عن يمينه . والأخبار دالة على أن اليمين التي يحلف بها الرجل يقطع بها مالا حراما هي أعظم من أن يكفرها ما يكفر اليمين . قال ابن العربي : الآية وردت بقسمين : لغو ومنعقدة ، وخرجت على الغالب في أيمان الناس فدفع ما بعدها يكون مائة قسم فإنه لم تعلق عليه كفارة .

قلت : نخرج البخاري عن عبد الله بن عمرو قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الجائر؟ قال : « الإشرار بالله » قال : ثم ماذا؟ قال : « عقوق الوالدين » قال : ثم ماذا؟ قال : « اليمين الغموس » قلت وما اليمين الغموس؟ قال : « التي يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها كاذب » . وخرج مسلم عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أقطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة » فقال رجل : وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله؟ قال : « وإن كان قضييا من أراك »<sup>(٢)</sup> ومن حديث عبد الله بن مسعود؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان » فترت « إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا »<sup>(٣)</sup> إلى آخر الآية ولم يذكروا كفارة ، فلو أوجبنا عليه كفارة لسقط جرمه ، ولقي الله وهو عنه راض ، ولم يستحق الوعيد المتوعد عليه ؛ وكيف لا يكون ذلك وقد جمع هذا الحالف الكذب ، واستحلال مال الغير ، والاستخفاف باليمين بالله تعالى ، والتهاون بها وتعظيم الدنيا ؟ فهاهنا ما عظمه الله ، وعظم ما حقره الله وحسبك . ولهذا قيل : إنما سميت اليمين الغموس غموسا لأنها تنفس صاحبها في النار .

السادسة — الحالف ألا يفعل على برٍّ ما لم يفعل ، فإن فعل حنث ولزمته الكفارة لوجود المخالفة منه ؛ وكذلك إذا قال إن فعلت . وإذا حلف بأن ليفعل فإنه في الحال على حنث لوجود المخالفة ، فإن فعل برٍّ ، وكذلك إن قال إن لم أفعل .

(١) راجع ج ٣ ص ٩٦ . (٢) اليمين الصبر التي ألزم بها رآكره عليها . والصبر الإكراه ؛ يقال : صبر الحاكم فلا تاف على يمين صرا أي إكراهه . (٣) راجع ج ٤ ص ١١٩ .



السابعة - قول الحالف : لأفعلن ، وإن لم أفعل ، بمتزلة الأمر . وقوله : لا أفعل ، وإن فعلت ، بمتزلة النهي . قفى الأول لا يبر حتى يفعل جميع المحلوف عليه : مثاله لا آكل هذا الرغيف فأكل بعضه لا يبر حتى يأكل جميعه : لأن كل جزء منه محلوف عليه . فإن قال : والله لا آكل - مطلقا - فإنه يبر بأقل جزء مما يقع عليه الاسم ؛ لإدخال ماهية الأكل في الوجود . وأما في النهي فإنه يحنث بأقل ما ينطابق عليه الاسم ؛ لأن مقتضاه ألا يدخل فرد من أفراد المنهى عنه في الوجود ؛ فإن حلف ألا يدخل دارا فادخل إحدى رجله حنث ؛ والدليل عليه أنا وجدنا الشارع غلظ جهة التحريم بأول الاسم في قوله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ<sup>(١)</sup> » ؛ فمن عقد من امرأة ولم يدخل بها حرمت على أبيه وابنه ، ولم يكتف به في جهة التحليل بأول الاسم فقال : « لَا حَتَّى تَذَوِّقَ عَسِيلَتَهُ » .

الثامنة - المحلوف به هو الله سبحانه وأسمائه الحسنى ، كالرحمن والرحيم والسميع والعليم والحليم ، ونحو ذلك من أسمائه وصفاته العليا ، كعزته وقدرته وعلمه وإرادته وكبريائه وعظمته وعهده وميثاقه وسائر صفات ذاته ؛ لأنها يمين بتقديم غير مخلوق ، فكان الحالف بها كالحالف بالذات ، روى الترمذى والنسائى وغيرهما أن جبريل عليه السلام لما نظر إلى الجنة ورجع إلى الله تعالى قال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، وكذلك قال في النار : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها . وخرجا أيضا وغيرهما عن ابن عمر قال : كانت يمين للنبي صلى الله عليه وسلم " لا ومقلب القلوب " وفي رواية " لا ومصرف القلوب " وأجمع أهل العلم على أن من حلف فقال : والله أو بالله أو بالله فحنث أن عليه الكفارة . قال ابن المنذر : وكان مالك والشافعى وأبو عيسى وأبو ثور وإسحق وأصحاب الرأى يقولون : من حلف باسم من أسماء الله وحنث فعليه الكفارة ؛ وبه قول ولا أعلم في ذلك خلافا . قلت : قد نقل « في باب ذكر الحلف بالقرآن » ؛ وقال يعقوب : من حلف بالرحمن فحنث فلا كفارة عليه .

قلت : والرحمن من أسمائه سبحانه مجمع عليه ولا خلاف فيه .



التاسعة — واختلفوا في وحق الله وعظمة الله وقدره الله وعلم الله ولعمري الله وأيم الله؛ فقال مالك : كلها أيمان تجب فيها الكفارة . وقال الشافعي : في وحق الله وجلال الله وعظمة الله وقدره الله ، يمين إن نوى بها اليمين ، وإن لم يرد اثنين فليست بيمين ؛ لأنه يحتمل وحق الله واجب وقدرته ماضية . وقال في أمانة الله : ليست بيمين ، ولعمري الله وأيم الله إن لم يرد بها اليمين فليست بيمين . وقال أصحاب الرأي إذا قال : وعظمة الله وعزة الله وجلال الله وكبرياء الله وأمانة الله فحيث فعله الكثرة . وقال الحسن في وحق الله : ليست بيمين ولا كفارة فيها ؛ وهو قول أبي حنيفة حكاه عنه الترمذي . وكذلك عهد الله وميثاقه وأمانته ليست بيمين . وقال بعض أصحابه : هي يمين . وقال الطحاوي : ليست بيمين ، وكذا إذا قال : وعلم الله لم يكن يمينا في قول أبي حنيفة ، وخالفه صاحبه أبو يوسف فقال : يكون يمينا . قال ابن العربي : والذي أوقعه في ذلك أن العلم قد ينطلق على المعلوم وهو المحدث فلا يكون يمينا . وذهل عن أن القدرة تنطلق على المقدور ، فكل كلام له في المقدور فهو حجتنا في المعلوم . قال ابن المنذر : وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " وأيم الله أن كان خليقا للإمارة " في قصة زيد وابنه أسامة . وكان ابن عباس يقول : وأيم الله ؛ وكذلك قال ابن عمر . وقال إسحق : إذا أراد بأيم الله يمينا كانت يمينا بالإرادة وعقد القلب .

العاشرة — واختلفوا في الحلف بالقرآن ؛ فقال ابن مسعود : طيه بكل آية يمين ؛ فوبه قال الحسن البصري وابن المبارك . وقال أحمد : ما أعلم شيئا يدفعه . وقال أبو عبيد : يكون يمينا واحدة . وقال أبو حنيفة : لا كفارة عليه . وكان قتادة : يحلف بالمصحف . وقال أحمد وإسحق لا نكره ذلك .

الحادية عشرة — لا تنعقد اليمين بغير الله تعالى وأسمائه وصفاته . وقال أحمد بن حنبل : إذا حلف بالنبي صلى الله عليه وسلم انعقدت بيمينه ؛ لأنه حلف بما لا يتم الإيمان إلا به فبأنه الكفارة كما لو حلف بالله . وهذا يرد ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركب وعمر يحلف بأبيه ، فتأداهم رسول الله صلى الله



عليه وسلم "أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُم أَنْ تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصِمْتَ" وهذا مختصر في عدم الحلف بكل شيء سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته كما ذكرنا . وبما يحقق ذلك ما رواه أبو داود والنسائي وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون " ثم ينتقض عليه بمن قال : وآدم وإبراهيم فإنه لا كفارة عليه ، وقد حلف بما لا يتم الإيمان إلا به .

الثانية عشرة - روى الأئمة واللفظ لمسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حلف منكم فقال في حلفه باللات فيقل لا إله إلا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتبصدق " . وخرج النسائي عن مضع بن سعد عن أبيه قال : كنا نذكر بعض الأمر وأنا حليت عهد بالجاهلية فحلفت باللات والعزى ، فقال لي بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : بئس ما قلت : وفي رواية قلت هجرا ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : " قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانفت عن يسارك ثلاثا وتعوذ بالله من الشيطان ثم لا تعد " قال العلماء : فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من نطق بذلك أن يقول بعده لا إله إلا الله تكفيرا لتلك اللفظة ، وتذكيرا من الغفلة ، وإتماما للنعمة . وخص اللات بالذكر لأنها أكثر ما كانت تجرى على ألسنتهم ، وحكم غيرها من أسماء آلهتهم حكمها إذ لا فرق بينها ، وكذا من قال لصاحبه : تعال أقامرك فليتبصدق فالقول فيه كالقول في اللات ، لأنهم كانوا يعتادوا المقامرة وهي من أكل المال بالباطل .

الثالثة عشرة - قال أبو حنيفة في الرجل يقول : هو يودي أو نصراني أو يري من الإسلام أو من النبي أو من القرآن أو أشرك بالله أو أكفر بالله : إنها يمين تلزم فيها الكفارة ، ولا تلزم فيها إذا قال : واليهودية والنصرانية والنسي والكعبة وإن كانت على صيغة الأيمان . ومتمسكة ما رواه الدارقطني عن أبي رافع أن مولاه أرادت أن تفرق بينه وبين امرأته فقالت : هي يومية يهودية ، ويوما نصرانية ، وكل مما لو كان لها حق وكل مال لنا



في سبيل الله، وعليها مشى إلى بيت الله إن لم تفرق بينهما، فسألت عائشة وحفصة وابن عمر وابن عباس وأم سلمة فكلمهم قال لها: أتريدين أن تكوني مثل هاروت وماروت؟ وأمرهما أن تكفرا عن يمينها وتخل بينهما . وخرج أيضا عنه قال : قالت مولاتي لأفرق بينك وبين امرأتك ، وكل مال لها في رتاج الكعبة وهي يوما يهودية ويوما نصرانية ويوما مجوسية إن لم أفرق بينك وبين امرأتك؛ قال : فانطلقت إلى أم المؤمنين أم سلمة فقلت : إن مولاتي تريد أن تفرق بيني وبين امرأتي؛ فقالت أنطلق إلى مولاتك فقل لها : إن هذا لا يحل لك؛ قال : فرجعت إليها؛ قال ثم أتيت ابن عمر فأخبرته بخاء حتى انتهى إلى الباب فقال : ها هنا هاروت وماروت؛ فقالت : إني جعلت كل مال لي في رتاج الكعبة . قال : فمما تأكلين؟ قالت : وقلت أنا يوما يهودية ويوما نصرانية ويوما مجوسية؛ فقال : إن تهودت قُلت وإن تنصرت قُلت وإن تمجست قُلت؛ قالت : فما أمرني؟ قال : تكفري عن يمينك وتجهمين بين فتاك وفتاتك . وأجمع العلماء على أن الحالف إذا قال : أقسم بالله أنها يمين . واختافوا إذا قال أقسم أو أشهد ليكونن كذا وكذا ولم يقل بالله فإنها تكون أيمانا عند مالك إذا أراد بالله، وإن لم يرد بالله لم تكن أيمانا. تكفر . وقال أبو حنيفة والأوزاعي والحسن والنخعي : هي أيمان في الموضعين . وقال الشافعي : لا تكون أيمانا حتى يذكر اسم الله تعالى؛ هذه رواية المزني عنه . وروى عنه الترمذي مثل قول مالك .

الرابعة عشرة — إذا قال : أقسمت عليك لتفعلن؛ فإن أراد مسأله فلا كفارة فيه وليست بيمين؛ وإن أراد اليمين كان ما ذكرناه آنفا .

الخامسة عشرة — من حلف بما يضاف إلى الله تعالى بما ليس بصفة كقوله : وخلق الله ورزقه وبيته لا شيء عليه؛ لأنها أيمان غير جائزة، وحلف بغير الله تعالى .

السادسة عشرة — إذا انعقدت اليمين حلتها الكفارة أو الاستثناء . وقال ابن الماجشون : الاستثناء بدل عن الكفارة وليست حلا لليمين . قال ابن القاسم : هي حل لليمين؛ وقال ابن العربي : وهو مذهب فقهاء الأمصار وهو الصحيح؛ وشرطه أن يكون متصلا متطوقا



به لفظاً لما رواه النسائي وأبو داود عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من  
 حلف فاستثنى فإن شاء مضى وإن شاء ترك عن غير حنث" فإن نواه من غير نطق أو قطعه  
 من غير حذر لم ينفعه . وقال محمد بن الموار : يكون الاستثناء مقترناً باليمين اعتقاداً ولو تأخر  
 الحرف ؛ قال : فإن فرغ منها واستثنى لم ينفعه ذلك ؛ لأن اليمين فرغت عارية من الاستثناء ،  
 فمروودها بعده لا يؤثر كالترجيح ؛ وهذا يرد الحديث "من حلف فاستثنى" والفاء ، للتعقيب  
 وعليه جمهور أهل العلم . وأيضاً فإن ذلك يؤدي إلى ألا تتحل يمين ابتدئ عقدها وذلك باطل .  
 وقال ابن خويز منقاد : واختلف أصحابنا متى استثنى في نفسه تخصيص ما حلف عليه ،  
 فقال بعض أصحابنا : يصبح استثناءه وقد ظلم المحلوف له . وقال بعضهم : لا يصبح حتى يسمع  
 المحلوف له . وقال بعضهم : يصبح إذا حرك به لسانه وشفتيه وإن لم يسمع المحلوف له . قال  
 ابن خويز منقاد : وإنما قلنا يصبح استثناءه في نفسه ، فلأن الإيمان تعتبر بالنيات ، وإنما قلنا  
 لا يصبح ذلك حتى يحرك به لسانه وشفتيه ، فإن من لم يحرك به لسانه وشفتيه لم يكن متكلماً ،  
 والاستثناء من الكلام يقع بالكلام دون غيره ؛ وإنما قلنا لا يصبح بحال فلأن ذلك حق  
 للمحلوف له ، وإنما يقع على حسب ما يستوفيه له الحاكم ، فلما لم تكن اليمين على اختيار الخالف  
 بل كانت مستوفاة منه ، وجب ألا يكون له فيها حكم . وقال ابن عباس : يدرك الاستثناء  
 اليمين بعد سنة ؛ وتابعه على ذلك أبو العالية والحسن وتعلق بقوله تعالى : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ  
 مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ » الآية ؛ فلما كان بعد عام نزل « إِلَّا مَنْ تَابَ » . وقال مجاهد : من قال بعد  
 ستين إن شاء الله أجزاء . وقال سعيد بن جبير : إن استثنى بعد أربعة أشهر أجزاء . وقال  
 طاوس : له أن يستثنى ما دام في مجلسه . وقال قتادة : إن استثنى قبل أن يقوم أو يتكلم  
 فله ثنياء . وقال أحمد بن حنبل وإسحق : يستثنى ما دام في ذلك الأمر . وقال عطاء : له ذلك  
 قدر حلب الناقة الغزيرة .

السابعة عشرة - قال ابن العربي : أما ما تعلق به ابن عباس من الآية فلا متعلق له  
 فيها ؛ لأن الآيةين كانتا متصلتين في علم الله تعالى وفي لوحه ، وإنما تأخر نزولها للحكمة ولم الله  
 (١) تابع ج ١٢ ص ٧٥ .



ذلك فيها، أما أنه يتركب عليها فرع حسن؛ وهو أن الحالف إذا قال والله لا دخلت الدار، وأنت طالق إن دخلت الدار، وأستثنى في يمينه الأول إن شاء الله في قلبه، وأستثنى في اليمين الثانية في قلبه أيضا ما يصلح للاستثناء الذي يرفع اليمين لمدة أو سبب أو مشيئة أحد، ولم يظهر شيئا من الاستثناء إرهابا على المحلوف [ له <sup>(١)</sup> ]، فإن ذلك ينفعه ولا تتعقد اليمينان عليه؛ وهذا في الطلاق ما لم تحضره البيعة <sup>(٢)</sup>، فإن حضرته بيعة لم تقبل منه دعواه الاستثناء، وإنما يكون ذلك نافعا له إذا جاء مستفتيا.

قلت : وجه الاستثناء أن الله تعالى أظهر الآية الأولى وأخفى الثانية، فكذلك الحالف إذا حلف إرهابا وأخفى الاستثناء . والله أعلم . قال ابن العربي : وكان أبو الفضل المراغي <sup>(٣)</sup> يقرأ بمدينة السلام، وكانت الكتب تأتي إليه من بلده، فيضعها في صندوق ولا يقرأ منها واحدا مخافة أن يطلع فيها على ما يزعجه ويقطع به عن طلبه؛ فلما كان بعد خمسة أعوام وقضى غرضه من الطلب وعزم على الرحيل، شدد رحله وأبرز كتبه وأخرج تلك الرسائل، فقرأ فيها ما لو أن واحدا منها يقرأه بعد وصوله ما تمكن بعده من تحصيل حرف من العلم، فحمد الله ورحل على دابة قماشه <sup>(٤)</sup> وخرج إلى باب الحلبة طريق خراسان، وتقدمه الكرى <sup>(٥)</sup> بالذابة وأقام هو على قائم يتابع منه سفرته <sup>(٦)</sup>، فبينما هو يحاول ذلك معه إذ سمعه يقول لقامى آخر : أما سمعت العالم يقول - يعني الواعظ - أن ابن عباس يجوز الاستثناء ولو بعد سنة، لقد اشتغل بذلك بالي منذ سمعته فظلمت فيه متفكرا، ولو كان ذلك صحيحا لما قال الله تعالى لأيوب : « وَخُذْ بِسَبِكَ ضِعْفًا فَاصْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ » وما الذي يمنعه من أن يقول : قل إن شاء الله ! فلما سمعه يقول ذلك قال : بلد يكون فيه القاميون بهذا الحظ من العلم وهذه المرتبة أخرج عنه إلى المراجعة ؟ لا أفعله أبدا، وأقتنى أثر الكرى وحلته من الكراء وأقام بها حتى مات .

١ (١) الزيادة عن ابن العربي . (٢) في ع : البيعة فإن حضرته بيعة . الخ . (٣) نسبة إلى المراجعة ؛ وهي بلدة مشهورة من بلاد أندلس . (٤) مدينة للسلام بغداد ؛ وقيل : سميت بذلك لأن دجلة يقال لها وادي السلام ؛ وقيل : سماها المنصور بذلك تماثرا بالسلامة . ونسب أيضا دار السلام على التشبيه بالجنة . (مجمع البلدان) . (٥) القماش : متاع البيت . (٦) الكرى : المسافر . (٧) القامى : ما يمشي بالليل . (٨) السفر : طعام يتخذه المسافر . (٩) راجع ج ١ ص ٢١٢ .



الثامنة عشرة - الاستثناء إنما يرفع اليمين بالله تعالى إذ هي رخصة من الله تعالى ، ولا خلاف في هذا . واختلفوا في الاستثناء في اليمين بغير الله ؛ فقال الشافعي وأبو حنيفة : الاستثناء يقع في كل يمين كالطلاق والعناق وغير ذلك كاليمين بالله تعالى - قال أبو عمر : ما أجمعوا عليه فهو الحق ، وإنما ورد التوقيف بالاستثناء في اليمين بالله عز وجل لا في غير ذلك .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ ﴾ اختلف العلماء في تقديم الكفارة على الحنث هل تجزئ أم لا ؟ - بعد إجماعهم على أن الحنث قبل الكفارة مباح حسن وهو عندهم أولى - على ثلاثة أقوال : أحدها - يجوز مطلقا وهو مذهب أربعة عشر من الصحابة وجمهور الفقهاء وهو مشهور مذهب مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يجوز بوجه ، وهي رواية أشهب عن مالك ؛ وجه الجواز ما رواه أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وإني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير " خرجه أبو داود ؛ ومن جهة المعنى أن اليمين سبب الكفارة ؛ لقوله تعالى : « ذَلِكَ كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ » فأضاف الكفارة إلى اليمين والمعاني تضاف إلى أسبابها ؛ وأيضا فإن الكفارة بدل عن البر فيجوز تقديمها قبل الحنث . ووجه المنع ما رواه مسلم عن عدي بن حاتم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من حلف على يمين ثم رأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير " زاد النسائي " وليكفر عن يمينه " ومن جهة المعنى أن الكفارة إنما هي لرفع الإثم ، وما لم يحنث لم يكن هناك ما يرفع فلا معنى لفعلها ؛ وكان معنى قوله تعالى : « إِذَا حَلَفْتُمْ » أي إذا حلقتم وحنثتم . وأيضا فإن كل عبادة فعلت قبل وجوبها لم تصح اعتبارا بالصلوات وسائر العبادات . وقال الشافعي : تجزئ بالإطعام والعق والكسوة ، ولا تجزئ بالصوم ؛ لأن عمل البدن لا يقدم قبل وقته . ويجزئ في غير ذلك تقديم الكفارة ؛ وهو القول الثالث .

اللوثة عشرين - ذكر الله سبحانه في الكفارة الثلاث خيرا فيها ، وعقب عند مدنها بالصيام ، وبدأ بالطعام لأنه كان الأفضل في بلاد الحجاز لغلبة الحاجة إليه وعدم شبعهم ،



ولا خلاف في أن كفارة اليمين على التحير؛ قال ابن العربي: والذي عندي أنها تكون بحسب الحال؛ فإن علمت محتاجا فالطعام أفضل؛ لأنك إذا اعتقت لم تدفع حاجتهم وزدت محتاجا حادى عشر إليهم، وكذلك الكسوة تليها، ولما علم الله الحاجة بدأ بالمقدم المهم.

الحادية والعشرون - قوله تعالى: ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾ لا بد عندنا وعند الشافعي من تملك المساكين ما يخرج لهم، ودفعه إليهم حتى يملكوه ويتصرفوا فيه؛ لقوله تعالى: «وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ» وفي الحديث «أَطْعَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَدَّ السُّدُسَ» ولأنه أحد نوعي الكفارة فلم يحز فيها إلا التملك؛ أصله الكسوة. وقال أبو حنيفة: لو غداهم وعشاهم جاز؛ وهو اختيار ابن المأجشون من علمائنا؛ قال ابن المأجشون: «إِنَّ التَّمَكِينَ مِنَ الطَّعَامِ إِطْعَامٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا» فَبَيَّ وَجْهَ أَطْعَمَهُ دَخَلَ فِي الْآيَةِ.

الثانية والعشرون - قوله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قد تقدم في البقرة (٢١) أن الوسط بمعنى الأعلى والخيار، وهو هنا منزلة بين منزلتين ونصفا بين طرفين. وفي الحديث «خير الأمور أوسطها». وخرج ابن ماجه؛ حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن سليمان بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: «كَانَ الرَّجُلُ يَقُوتُ أَهْلَهُ قُوتًا فِيهِ سَعَةٌ وَكَانَ الرَّجُلُ يَقُوتُ أَهْلَهُ قُوتًا فِيهِ شِدَّةٌ فَتَرَلْتُ: «مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ». وهذا يدل على أن الوسط ما ذكرناه وهو ما كان بين شيئين.

الثالثة والعشرون - الإطعام عند مالك مد لكل واحد من المساكين العشرة؛ إن كان بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم؛ وبه قال الشافعي وأهل المدينة. قال سليمان بن يسار: أدركت الناس وهم إذا أعطوا في كفارة اليمين أعطوا مئدا من خنطة بللته الأصفر، ورأوا ذلك مجزئا عنهم؛ وهو قول ابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وبه قال عطاء بن أبي رباح. واختلف

(١) راجع ص ٢٩٦ من هذا الجزء.

(٢) راجع ج ١ ص ١٩٥.

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٣ وما بعدها.



إذا كان بنيرها ؛ فقال ابن القاسم : يجرئه المذ بكل مكان . وقال ابن المواز : أفتى ابن وهب بمصر بمذ ونصف ، وأشهب بمذ وثلاث ؛ قال : وإن مدا وثلاثا لو سط من عيش الأمصار في الغداء والعشاء . وقال أبو حنيفة : يخرج من البر نصف صاع ، ومن التمر والشعير صاعا ؛ على حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير عن أبيه قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فأمر بصدقة الفطر صاع من تمر ، أو صاع من شعير عن كل رأس ، أو صاع برين اثنين . وبه أخذ سفیان وابن المبارك ، وروى عن علي وعمر وابن عمرو عائشة ، [رضي الله عنهم<sup>(١)</sup>] وبه قال سعيد بن المسيب ، وهو قول عامة فقهاء العراق ؛ لما رواه ابن عباس قال : كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر وأمر الناس بذلك ، فمن لم يجد فنصف صاع من بر [من أوسط ما تطعمون أهليكم<sup>(٢)</sup>] ؛ خرجه ابن ماجه في سننه .

الرابعة والعشرون — لا يجوز أن يطعم غنيا ولا ذارحم تلزمه نفقته ، وإن كان ممن لا تلزمه نفقته فقد قال مالك : لا يجزئ أن يطعمه ، ولكن إن فعل وكان فقيرا أجزأه ؛ فإن أطعم غنيا جاهلا بقتله ففي « المدونة » وغير كتاب لا يجزئ ، وفي « الأسدية » أنه يجزئ .

الخامسة والعشرون — ويخرج الرجل مما يأكل ؛ قال ابن العربي : وقد زلت هنا جماعة من العلماء فقالوا : إنه إذا كان يأكل الشعير ويأكل الناس البر فليخرج مما يأكل الناس ؛ وهذا سهو ؛ فإن المكفر إذا لم يستطع في خاصة نفسه إلا الشعير لم يكلف أن يعطى لغيره سواء ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : « صاعا من طعام صاعا من شعير » ففصل ذكرهما ليخرج كل أحد فرضه مما يأكل ؛ وهذا مما لا خفاء فيه .

السادسة والعشرون — قال مالك : إن غدي عشرة مساكين وعشاهم أجزأه . وقال الشافعي : لا يجوز أن يطعمهم جملة واحدة ؛ لأنهم يختلفون في الأكل ، ولكن يعطى كل مسكين مدا . وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لا يجزئ إطعام العشرة وجبة واحدة ؛ يعني قدام دون عشاء ، أو عشاء دون غداء ، حتى يغتنيهم ويغنيهم ؛ قال أبو عمر : وهو قول أئمة الفتوى بالأمصار .

(١) من ح . (٢) هذه الزيادة غير موجودة في ابن ماجه في هذا الحديث .



السابعة والعشرون — قال ابن حبيب : ولا يُجزئ الخبز قفارا بل يُعطى معه إدامه زيتا<sup>(١)</sup> أو كشكا أو كاشحا أو ما تيسر؛ قال ابن العربي : هذه زيادة ما أراها واجبة أما أنه يستحب له أن يطعم مع الخبز السكر — نعم — واللحم ، وأما تعيين الإدام للطعام فلا سبيل إليه ؛ لأن اللفظ لا يتضمنه .

قلت : نزول الآية في الوسط يقتضي الخبز والزيت أو الخل ، وما كان في معناه من الخبز والكشك كما قال ابن حبيب . والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نِعم الإدام الخل » وقال الحسن البصري : إن أطعمهم خبزا ولحما ، أو خبزا وزيتا مرة واحدة في اليوم حتى يشبعوا أجزاءه ؛ وهو قول ابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول ، وروى ذلك عن أنس ابن مالك .

الثامنة والعشرون — لا يجوز عندنا دفع الكفارة إلى مسكين واحد ، وبه قال الشافعي . وأصحاب أبي حنيفة يمنعون صرف الجميع إلى واحد دفعة واحدة ، ويختلفون فيما إذا صرف الجميع في يوم واحد بدفعات مختلفة ؛ فمنهم من أجاز ذلك ، وأنه إذا تعدد الفعل حسن أن يقال في الفعل الثاني لا يمنع من الذي دُفعت إليه أولا ؛ فإن أسم المسكين يتناوله . وقال آخرون : يجوز دفع ذلك إليه في أيام ، وإن تعدد الأيام يقوم مقام أعداد المساكين . وقال أبو حنيفة : يحزله ذلك ؛ لأن المقصود من الآية التعريف بقدر ما يطعم ، فلو دفع ذلك القدر لواحد أجزاءه . ودليلنا نص الله تعالى على العشرة فلا يجوز العدول عنهم ، وأيضا فإن فيه إحياء جماعة من المسلمين وكفايتهم يوما واحدا ، فيتفرغون فيه لعبادة الله تبارك وتعالى ولدايته ؛ فيغفر للكفر بسبب ذلك . والله أعلم .

التاسعة والعشرون — قوله تعالى : « فكفارته » الضمير على الصنعة النجوية فائد على « ما » ويحتمل في هذا الموضع أن تكون بمعنى الذي ، ويحتمل أن تكون مصدرية « أو يورث » على إثم الجنت وإن لم يحزله ذكر صريح ولكن المعنى يقتضيه .

(١) خبز قفار : غير مادم ، مأخوذ من القفار الذي لا شيء فيه . (٢) الكاشح : نوع من الأدم ؛ موزج

(٣) في عرك : يطعمهم .



الموقية ثلاثين - قوله تعالى : « أَهْلِيكُمْ » هو جمع أهل على السلامة . وقرأ جعفر  
ابن محمد الصادق : « أَهَالِيكُمْ » وهذا جمع مكسر؛ قال أبو الفتح : أهال بمنزلة ليالٍ واحدها  
أَهْلَاتٌ وليلات؛ والعرب تقول : أهل وأهله . قال الشاعر :  
وَأَهْلَةً وَدَّ قَدْ تَبَرَّيْتُ وَدَّهْمَ \* وَأَبْلَيْتُهُمْ فِي الْجَهْدِ حَمْدِي وَنَائِلِي  
يقول : تعرضت لودهم؛ قاله ابن السكيت .

الحادية والثلاثون - قوله تعالى : ( أَوْ كَسَوْتَهُمْ ) فرئ بكسر الكاف وضمها هما لغتان  
مثل إسوة وأسوة . وقرأ سعيد بن جبير ومحمد بن السميع اليماني : « أَوْ كَسَوْتَهُمْ » يعني  
كإسوة أهلك . والكسوة في حق الرجال الثوب الواحد الساتر لجميع الجسد؛ فأما في حق  
النساء فأقل ما يجزئهن فيه الصلاة، وهو الذرع والخمار، وهكذا حكم الصغار . قال ابن القاسم  
في « العنبة » : تُكسى الصغيرة كسوة كبيرة، والصغير كسوة كبيرة؛ قياساً على الطعام . وقال  
الشافعي وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي : أقل ما يقع عليه الإثم وذلك ثوب واحد؛  
وفي رواية أبي الفرج عن مالك، وبه قال إبراهيم النخعي ومغيرة : ما يستر جميع البدن؛ بناء  
على أن الصلاة لا تجزئ في أقل من ذلك . وروى عن سلمان رضي الله عنه أنه قال : نعم  
الثوب الثبان؛ أسنده الطبري . وقال الحكم بن عتيبة تجزئ عمامة يلف بها رأسه، وهو قول  
الثوري . قال ابن العربي : وما كان أحرصني على أن يقال : إنه لا يجزئ إلا كسوة تستر  
عن أذى الحر والبرد كما أن عليه طعاماً يشبعه من الجوع فأقول به؛ وأما القول بمنزلة واحد  
فلا أدريه؛ والله يفتح لي ولكم في المعرفة بعونه .

قلت : قد راعى قوم معهود الزى والكسوة المتعارفة؛ فقال بعضهم : لا يجزئ الثوب  
الواحد إلا إذا كان جامعاً لما قد يترباً به كالكساء والملحفة . وقال أبو حنيفة وأصحابه :  
الكسوة في كفارة اليمين لكل مسكين ثوب وإزار، أو رداء أو قميص أو قباء أو كساء .

(١) هو أبو الطمسان القتيبي يقول : رب من هو أهل للود قد تعرضت له . وبذلك له في ذلك طائفة من  
قائل . في التاج : بذلك ونائلي . وفي اللسان : في الجهد جهدي ونائلي . (٢) الثبان (بالضم والتشديد) :  
هو ثوبان صغيران شير، يستر العورة المفاضة . (٣) في ج : يتردى به ، وفي ع : يترد به .



وروى عن أبي موسى الأشعري أنه أمر أن يكسب عنه ثوبين ثوبين ؛ وبه قال الحسن وأبن سيرين وهذا معنى ما اختاره ابن العربي . والله أعلم .

الثانية والثلاثون - لا تجزئ القيمة عن الطعام والكسوة ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : تجزئ ؛ وهو يقول : تجزئ القيمة في الزكاة فكيف في الكفارة ! قال ابن العربي : وعمدته أن الغرض سد الخلة ، ورفع الحاجة ؛ فالقيمة تجزئ فيه . قلنا : إن نظرتم إلى سد الخلة فإن العباد ؟ [ وأين ] نص القرآن على الأعيان الثلاثة ، والانتقال بالبيان من نوع إلى نوع ؟ !

الثالثة والثلاثون - إذا دفع الكسوة إلى ذمي أو إلى عبد لم يجزه . وقال أبو حنيفة : يجزه ؛ لأنه مسكين يتناوله لفظ المسكنة ، ويشتمل عليه عموم الآية . قلنا : هذا يخصه بأن يقول جزء من المال يجب إخراجه للمساكين فلا يجوز دفعه للكافر ؛ أصله الزكاة ؛ وقد أنفقنا على أنه لا يجوز دفعه للمرتد ؛ فكل دليل خص به المرتد فهو دليلنا في الذمي . والعبد ليس بمسكين لاستغنائه بنفقة سيده فلا تدفع إليه كالغني .

الرابعة والثلاثون - قوله تعالى : ﴿ أَوْتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ التحريم الإخراج من الرق ؛ ويستعمل في الأسر والمشقات وتعب الدنيا ونحوها . ومنه قول أم مريم : « إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا » أي من شُغُوب الدنيا ونحوها . ومن ذلك قول الفرزدق بن غالب :

أَبْنَى عُدَانَةٍ إِنِّي حَرَّرْتُكُمْ . فَوَهَبْتُكُمْ لِعَطِيَّةِ بْنِ جَعَالٍ

أي حررتكم من الهجاء . وخص الرقبة من الإنسان ، إذ هو العضو الذي يكون فيه الغل والتوثق غالباً من الحيوان ، فهو موضع الملك فأضيف التحرير إليها .

الخامسة والثلاثون - لا يجوز عندنا إلا إعتاق رقبة مؤمنة كاملة ليس فيها شرك لغيره ، ولا عتاقة بعضها ، ولا عتق إلى أجل ، ولا بكافة ولا تدير ، ولا تكون أم ولد ولا من يعتق عليه إذا ملكه ، ولا يكون بها من الحرم والزمانة ما يضر بها في الاكتساب ، سليمة غير معيبة ؛

(١) أي ثوبان لكل مسكين . (٢) الزيادة من ابن العربي . (٣) راجع ٤ ص ٦٥



خلافاً لداود في تجويزه إعتاق المعية . وقال أبو حنيفة : يجوز عتق الكافرة ؛ لأن مطلق اللفظ يقتضيها . ودليلنا أنها قرينة واجبة فلا يكون الكافر محلاً كالزكاة ؛ وأيضا فكل مطلق في القرآن من هذا فهو راجع إلى المقيد في عتق الرقبة في القتل الخطأ . وإنما قلنا : لا يكون فيها شرك ، لقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وبعض الرقبة ليس برقبة . وإنما قلنا لا يكون فيها عقد عتق ؛ لأن التحرير يقتضي ابتداء عتق دون تمييز عتق مقدم . وإنما قلنا : سليمة ؛ لقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » والإطلاق يقتضي تحرير رقبة كاملة والعمياء ناقصة . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم " ما من مسلم يعتق أمراً مسلماً إلا كان فكاكه من النار كل عضو منه بعضو منها حتى الفرج بالفرج " وهذا نص . وقد روى في الأعرور قولان في المذهب ، وكذلك في الأصم والخصي .

السادسة والثلاثون — من أخرج مالا ليعتق رقبة في كفارة فتلف كانت الكفارة باقية عليه ، بخلاف مخرج المال في الزكاة ليدفعه إلى الفقراء ، أو يشتري به رقبة فتلف ، لم يكن عليه غيره لامتنال الأمر .

السابعة والثلاثون — اختلفوا في الكفارة إذا مات الحالف ؛ فقال الشافعي وأبو ثور : كفارات الأيمان تخرج من رأس مال الميت . وقال أبو حنيفة : تكون في الثالث ؛ وكذلك قال مالك إن أوصى بها .

الثامنة والثلاثون — من حلف وهو موسر فلم يكفر حتى أعسر ، أو حنث وهو معسر فلم يكفر حتى أسير ، أو حنث وهو عبيد فلم يكفر حتى عتق ، فالمرعاة في ذلك كله بوقت التكفير لا وقت الحنث .

التاسعة والثلاثون — روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ يَمِينَهُ فِي أَهْلِهِ أَثَمُّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطَى كَفَّارَتُهُ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ » <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> <sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup> <sup>(١٢)</sup> <sup>(١٣)</sup> <sup>(١٤)</sup> <sup>(١٥)</sup> <sup>(١٦)</sup> <sup>(١٧)</sup> <sup>(١٨)</sup> <sup>(١٩)</sup> <sup>(٢٠)</sup> <sup>(٢١)</sup> <sup>(٢٢)</sup> <sup>(٢٣)</sup> <sup>(٢٤)</sup> <sup>(٢٥)</sup> <sup>(٢٦)</sup> <sup>(٢٧)</sup> <sup>(٢٨)</sup> <sup>(٢٩)</sup> <sup>(٣٠)</sup> <sup>(٣١)</sup> <sup>(٣٢)</sup> <sup>(٣٣)</sup> <sup>(٣٤)</sup> <sup>(٣٥)</sup> <sup>(٣٦)</sup> <sup>(٣٧)</sup> <sup>(٣٨)</sup> <sup>(٣٩)</sup> <sup>(٤٠)</sup> <sup>(٤١)</sup> <sup>(٤٢)</sup> <sup>(٤٣)</sup> <sup>(٤٤)</sup> <sup>(٤٥)</sup> <sup>(٤٦)</sup> <sup>(٤٧)</sup> <sup>(٤٨)</sup> <sup>(٤٩)</sup> <sup>(٥٠)</sup> <sup>(٥١)</sup> <sup>(٥٢)</sup> <sup>(٥٣)</sup> <sup>(٥٤)</sup> <sup>(٥٥)</sup> <sup>(٥٦)</sup> <sup>(٥٧)</sup> <sup>(٥٨)</sup> <sup>(٥٩)</sup> <sup>(٦٠)</sup> <sup>(٦١)</sup> <sup>(٦٢)</sup> <sup>(٦٣)</sup> <sup>(٦٤)</sup> <sup>(٦٥)</sup> <sup>(٦٦)</sup> <sup>(٦٧)</sup> <sup>(٦٨)</sup> <sup>(٦٩)</sup> <sup>(٧٠)</sup> <sup>(٧١)</sup> <sup>(٧٢)</sup> <sup>(٧٣)</sup> <sup>(٧٤)</sup> <sup>(٧٥)</sup> <sup>(٧٦)</sup> <sup>(٧٧)</sup> <sup>(٧٨)</sup> <sup>(٧٩)</sup> <sup>(٨٠)</sup> <sup>(٨١)</sup> <sup>(٨٢)</sup> <sup>(٨٣)</sup> <sup>(٨٤)</sup> <sup>(٨٥)</sup> <sup>(٨٦)</sup> <sup>(٨٧)</sup> <sup>(٨٨)</sup> <sup>(٨٩)</sup> <sup>(٩٠)</sup> <sup>(٩١)</sup> <sup>(٩٢)</sup> <sup>(٩٣)</sup> <sup>(٩٤)</sup> <sup>(٩٥)</sup> <sup>(٩٦)</sup> <sup>(٩٧)</sup> <sup>(٩٨)</sup> <sup>(٩٩)</sup> <sup>(١٠٠)</sup> <sup>(١٠١)</sup> <sup>(١٠٢)</sup> <sup>(١٠٣)</sup> <sup>(١٠٤)</sup> <sup>(١٠٥)</sup> <sup>(١٠٦)</sup> <sup>(١٠٧)</sup> <sup>(١٠٨)</sup> <sup>(١٠٩)</sup> <sup>(١١٠)</sup> <sup>(١١١)</sup> <sup>(١١٢)</sup> <sup>(١١٣)</sup> <sup>(١١٤)</sup> <sup>(١١٥)</sup> <sup>(١١٦)</sup> <sup>(١١٧)</sup> <sup>(١١٨)</sup> <sup>(١١٩)</sup> <sup>(١٢٠)</sup> <sup>(١٢١)</sup> <sup>(١٢٢)</sup> <sup>(١٢٣)</sup> <sup>(١٢٤)</sup> <sup>(١٢٥)</sup> <sup>(١٢٦)</sup> <sup>(١٢٧)</sup> <sup>(١٢٨)</sup> <sup>(١٢٩)</sup> <sup>(١٣٠)</sup> <sup>(١٣١)</sup> <sup>(١٣٢)</sup> <sup>(١٣٣)</sup> <sup>(١٣٤)</sup> <sup>(١٣٥)</sup> <sup>(١٣٦)</sup> <sup>(١٣٧)</sup> <sup>(١٣٨)</sup> <sup>(١٣٩)</sup> <sup>(١٤٠)</sup> <sup>(١٤١)</sup> <sup>(١٤٢)</sup> <sup>(١٤٣)</sup> <sup>(١٤٤)</sup> <sup>(١٤٥)</sup> <sup>(١٤٦)</sup> <sup>(١٤٧)</sup> <sup>(١٤٨)</sup> <sup>(١٤٩)</sup> <sup>(١٥٠)</sup> <sup>(١٥١)</sup> <sup>(١٥٢)</sup> <sup>(١٥٣)</sup> <sup>(١٥٤)</sup> <sup>(١٥٥)</sup> <sup>(١٥٦)</sup> <sup>(١٥٧)</sup> <sup>(١٥٨)</sup> <sup>(١٥٩)</sup> <sup>(١٦٠)</sup> <sup>(١٦١)</sup> <sup>(١٦٢)</sup> <sup>(١٦٣)</sup> <sup>(١٦٤)</sup> <sup>(١٦٥)</sup> <sup>(١٦٦)</sup> <sup>(١٦٧)</sup> <sup>(١٦٨)</sup> <sup>(١٦٩)</sup> <sup>(١٧٠)</sup> <sup>(١٧١)</sup> <sup>(١٧٢)</sup> <sup>(١٧٣)</sup> <sup>(١٧٤)</sup> <sup>(١٧٥)</sup> <sup>(١٧٦)</sup> <sup>(١٧٧)</sup> <sup>(١٧٨)</sup> <sup>(١٧٩)</sup> <sup>(١٨٠)</sup> <sup>(١٨١)</sup> <sup>(١٨٢)</sup> <sup>(١٨٣)</sup> <sup>(١٨٤)</sup> <sup>(١٨٥)</sup> <sup>(١٨٦)</sup> <sup>(١٨٧)</sup> <sup>(١٨٨)</sup> <sup>(١٨٩)</sup> <sup>(١٩٠)</sup> <sup>(١٩١)</sup> <sup>(١٩٢)</sup> <sup>(١٩٣)</sup> <sup>(١٩٤)</sup> <sup>(١٩٥)</sup> <sup>(١٩٦)</sup> <sup>(١٩٧)</sup> <sup>(١٩٨)</sup> <sup>(١٩٩)</sup> <sup>(٢٠٠)</sup> <sup>(٢٠١)</sup> <sup>(٢٠٢)</sup> <sup>(٢٠٣)</sup> <sup>(٢٠٤)</sup> <sup>(٢٠٥)</sup> <sup>(٢٠٦)</sup> <sup>(٢٠٧)</sup> <sup>(٢٠٨)</sup> <sup>(٢٠٩)</sup> <sup>(٢١٠)</sup> <sup>(٢١١)</sup> <sup>(٢١٢)</sup> <sup>(٢١٣)</sup> <sup>(٢١٤)</sup> <sup>(٢١٥)</sup> <sup>(٢١٦)</sup> <sup>(٢١٧)</sup> <sup>(٢١٨)</sup> <sup>(٢١٩)</sup> <sup>(٢٢٠)</sup> <sup>(٢٢١)</sup> <sup>(٢٢٢)</sup> <sup>(٢٢٣)</sup> <sup>(٢٢٤)</sup> <sup>(٢٢٥)</sup> <sup>(٢٢٦)</sup> <sup>(٢٢٧)</sup> <sup>(٢٢٨)</sup> <sup>(٢٢٩)</sup> <sup>(٢٣٠)</sup> <sup>(٢٣١)</sup> <sup>(٢٣٢)</sup> <sup>(٢٣٣)</sup> <sup>(٢٣٤)</sup> <sup>(٢٣٥)</sup> <sup>(٢٣٦)</sup> <sup>(٢٣٧)</sup> <sup>(٢٣٨)</sup> <sup>(٢٣٩)</sup> <sup>(٢٤٠)</sup> <sup>(٢٤١)</sup> <sup>(٢٤٢)</sup> <sup>(٢٤٣)</sup> <sup>(٢٤٤)</sup> <sup>(٢٤٥)</sup> <sup>(٢٤٦)</sup> <sup>(٢٤٧)</sup> <sup>(٢٤٨)</sup> <sup>(٢٤٩)</sup> <sup>(٢٥٠)</sup> <sup>(٢٥١)</sup> <sup>(٢٥٢)</sup> <sup>(٢٥٣)</sup> <sup>(٢٥٤)</sup> <sup>(٢٥٥)</sup> <sup>(٢٥٦)</sup> <sup>(٢٥٧)</sup> <sup>(٢٥٨)</sup> <sup>(٢٥٩)</sup> <sup>(٢٦٠)</sup> <sup>(٢٦١)</sup> <sup>(٢٦٢)</sup> <sup>(٢٦٣)</sup> <sup>(٢٦٤)</sup> <sup>(٢٦٥)</sup> <sup>(٢٦٦)</sup> <sup>(٢٦٧)</sup> <sup>(٢٦٨)</sup> <sup>(٢٦٩)</sup> <sup>(٢٧٠)</sup> <sup>(٢٧١)</sup> <sup>(٢٧٢)</sup> <sup>(٢٧٣)</sup> <sup>(٢٧٤)</sup> <sup>(٢٧٥)</sup> <sup>(٢٧٦)</sup> <sup>(٢٧٧)</sup> <sup>(٢٧٨)</sup> <sup>(٢٧٩)</sup> <sup>(٢٨٠)</sup> <sup>(٢٨١)</sup> <sup>(٢٨٢)</sup> <sup>(٢٨٣)</sup> <sup>(٢٨٤)</sup> <sup>(٢٨٥)</sup> <sup>(٢٨٦)</sup> <sup>(٢٨٧)</sup> <sup>(٢٨٨)</sup> <sup>(٢٨٩)</sup> <sup>(٢٩٠)</sup> <sup>(٢٩١)</sup> <sup>(٢٩٢)</sup> <sup>(٢٩٣)</sup> <sup>(٢٩٤)</sup> <sup>(٢٩٥)</sup> <sup>(٢٩٦)</sup> <sup>(٢٩٧)</sup> <sup>(٢٩٨)</sup> <sup>(٢٩٩)</sup> <sup>(٣٠٠)</sup> <sup>(٣٠١)</sup> <sup>(٣٠٢)</sup> <sup>(٣٠٣)</sup> <sup>(٣٠٤)</sup> <sup>(٣٠٥)</sup> <sup>(٣٠٦)</sup> <sup>(٣٠٧)</sup> <sup>(٣٠٨)</sup> <sup>(٣٠٩)</sup> <sup>(٣١٠)</sup> <sup>(٣١١)</sup> <sup>(٣١٢)</sup> <sup>(٣١٣)</sup> <sup>(٣١٤)</sup> <sup>(٣١٥)</sup> <sup>(٣١٦)</sup> <sup>(٣١٧)</sup> <sup>(٣١٨)</sup> <sup>(٣١٩)</sup> <sup>(٣٢٠)</sup> <sup>(٣٢١)</sup> <sup>(٣٢٢)</sup> <sup>(٣٢٣)</sup> <sup>(٣٢٤)</sup> <sup>(٣٢٥)</sup> <sup>(٣٢٦)</sup> <sup>(٣٢٧)</sup> <sup>(٣٢٨)</sup> <sup>(٣٢٩)</sup> <sup>(٣٣٠)</sup> <sup>(٣٣١)</sup> <sup>(٣٣٢)</sup> <sup>(٣٣٣)</sup> <sup>(٣٣٤)</sup> <sup>(٣٣٥)</sup> <sup>(٣٣٦)</sup> <sup>(٣٣٧)</sup> <sup>(٣٣٨)</sup> <sup>(٣٣٩)</sup> <sup>(٣٤٠)</sup> <sup>(٣٤١)</sup> <sup>(٣٤٢)</sup> <sup>(٣٤٣)</sup> <sup>(٣٤٤)</sup> <sup>(٣٤٥)</sup> <sup>(٣٤٦)</sup> <sup>(٣٤٧)</sup> <sup>(٣٤٨)</sup> <sup>(٣٤٩)</sup> <sup>(٣٥٠)</sup> <sup>(٣٥١)</sup> <sup>(٣٥٢)</sup> <sup>(٣٥٣)</sup> <sup>(٣٥٤)</sup> <sup>(٣٥٥)</sup> <sup>(٣٥٦)</sup> <sup>(٣٥٧)</sup> <sup>(٣٥٨)</sup> <sup>(٣٥٩)</sup> <sup>(٣٦٠)</sup> <sup>(٣٦١)</sup> <sup>(٣٦٢)</sup> <sup>(٣٦٣)</sup> <sup>(٣٦٤)</sup> <sup>(٣٦٥)</sup> <sup>(٣٦٦)</sup> <sup>(٣٦٧)</sup> <sup>(٣٦٨)</sup> <sup>(٣٦٩)</sup> <sup>(٣٧٠)</sup> <sup>(٣٧١)</sup> <sup>(٣٧٢)</sup> <sup>(٣٧٣)</sup> <sup>(٣٧٤)</sup> <sup>(٣٧٥)</sup> <sup>(٣٧٦)</sup> <sup>(٣٧٧)</sup> <sup>(٣٧٨)</sup> <sup>(٣٧٩)</sup> <sup>(٣٨٠)</sup> <sup>(٣٨١)</sup> <sup>(٣٨٢)</sup> <sup>(٣٨٣)</sup> <sup>(٣٨٤)</sup> <sup>(٣٨٥)</sup> <sup>(٣٨٦)</sup> <sup>(٣٨٧)</sup> <sup>(٣٨٨)</sup> <sup>(٣٨٩)</sup> <sup>(٣٩٠)</sup> <sup>(٣٩١)</sup> <sup>(٣٩٢)</sup> <sup>(٣٩٣)</sup> <sup>(٣٩٤)</sup> <sup>(٣٩٥)</sup> <sup>(٣٩٦)</sup> <sup>(٣٩٧)</sup> <sup>(٣٩٨)</sup> <sup>(٣٩٩)</sup> <sup>(٤٠٠)</sup> <sup>(٤٠١)</sup> <sup>(٤٠٢)</sup> <sup>(٤٠٣)</sup> <sup>(٤٠٤)</sup> <sup>(٤٠٥)</sup> <sup>(٤٠٦)</sup> <sup>(٤٠٧)</sup> <sup>(٤٠٨)</sup> <sup>(٤٠٩)</sup> <sup>(٤١٠)</sup> <sup>(٤١١)</sup> <sup>(٤١٢)</sup> <sup>(٤١٣)</sup> <sup>(٤١٤)</sup> <sup>(٤١٥)</sup> <sup>(٤١٦)</sup> <sup>(٤١٧)</sup> <sup>(٤١٨)</sup> <sup>(٤١٩)</sup> <sup>(٤٢٠)</sup> <sup>(٤٢١)</sup> <sup>(٤٢٢)</sup> <sup>(٤٢٣)</sup> <sup>(٤٢٤)</sup> <sup>(٤٢٥)</sup> <sup>(٤٢٦)</sup> <sup>(٤٢٧)</sup> <sup>(٤٢٨)</sup> <sup>(٤٢٩)</sup> <sup>(٤٣٠)</sup> <sup>(٤٣١)</sup> <sup>(٤٣٢)</sup> <sup>(٤٣٣)</sup> <sup>(٤٣٤)</sup> <sup>(٤٣٥)</sup> <sup>(٤٣٦)</sup> <sup>(٤٣٧)</sup> <sup>(٤٣٨)</sup> <sup>(٤٣٩)</sup> <sup>(٤٤٠)</sup> <sup>(٤٤١)</sup> <sup>(٤٤٢)</sup> <sup>(٤٤٣)</sup> <sup>(٤٤٤)</sup> <sup>(٤٤٥)</sup> <sup>(٤٤٦)</sup> <sup>(٤٤٧)</sup> <sup>(٤٤٨)</sup> <sup>(٤٤٩)</sup> <sup>(٤٥٠)</sup> <sup>(٤٥١)</sup> <sup>(٤٥٢)</sup> <sup>(٤٥٣)</sup> <sup>(٤٥٤)</sup> <sup>(٤٥٥)</sup> <sup>(٤٥٦)</sup> <sup>(٤٥٧)</sup> <sup>(٤٥٨)</sup> <sup>(٤٥٩)</sup> <sup>(٤٦٠)</sup> <sup>(٤٦١)</sup> <sup>(٤٦٢)</sup> <sup>(٤٦٣)</sup> <sup>(٤٦٤)</sup> <sup>(٤٦٥)</sup> <sup>(٤٦٦)</sup> <sup>(٤٦٧)</sup> <sup>(٤٦٨)</sup> <sup>(٤٦٩)</sup> <sup>(٤٧٠)</sup> <sup>(٤٧١)</sup> <sup>(٤٧٢)</sup> <sup>(٤٧٣)</sup> <sup>(٤٧٤)</sup> <sup>(٤٧٥)</sup> <sup>(٤٧٦)</sup> <sup>(٤٧٧)</sup> <sup>(٤٧٨)</sup> <sup>(٤٧٩)</sup> <sup>(٤٨٠)</sup> <sup>(٤٨١)</sup> <sup>(٤٨٢)</sup> <sup>(٤٨٣)</sup> <sup>(٤٨٤)</sup> <sup>(٤٨٥)</sup> <sup>(٤٨٦)</sup> <sup>(٤٨٧)</sup> <sup>(٤٨٨)</sup> <sup>(٤٨٩)</sup> <sup>(٤٩٠)</sup> <sup>(٤٩١)</sup> <sup>(٤٩٢)</sup> <sup>(٤٩٣)</sup> <sup>(٤٩٤)</sup> <sup>(٤٩٥)</sup> <sup>(٤٩٦)</sup> <sup>(٤٩٧)</sup> <sup>(٤٩٨)</sup> <sup>(٤٩٩)</sup> <sup>(٥٠٠)</sup> <sup>(٥٠١)</sup> <sup>(٥٠٢)</sup> <sup>(٥٠٣)</sup> <sup>(٥٠٤)</sup> <sup>(٥٠٥)</sup> <sup>(٥٠٦)</sup> <sup>(٥٠٧)</sup> <sup>(٥٠٨)</sup> <sup>(٥٠٩)</sup> <sup>(٥١٠)</sup> <sup>(٥١١)</sup> <sup>(٥١٢)</sup> <sup>(٥١٣)</sup> <sup>(٥١٤)</sup> <sup>(٥١٥)</sup> <sup>(٥١٦)</sup> <sup>(٥١٧)</sup> <sup>(٥١٨)</sup> <sup>(٥١٩)</sup> <sup>(٥٢٠)</sup> <sup>(٥٢١)</sup> <sup>(٥٢٢)</sup> <sup>(٥٢٣)</sup> <sup>(٥٢٤)</sup> <sup>(٥٢٥)</sup> <sup>(٥٢٦)</sup> <sup>(٥٢٧)</sup> <sup>(٥٢٨)</sup> <sup>(٥٢٩)</sup> <sup>(٥٣٠)</sup> <sup>(٥٣١)</sup> <sup>(٥٣٢)</sup> <sup>(٥٣٣)</sup> <sup>(٥٣٤)</sup> <sup>(٥٣٥)</sup> <sup>(٥٣٦)</sup> <sup>(٥٣٧)</sup> <sup>(٥٣٨)</sup> <sup>(٥٣٩)</sup> <sup>(٥٤٠)</sup> <sup>(٥٤١)</sup> <sup>(٥٤٢)</sup> <sup>(٥٤٣)</sup> <sup>(٥٤٤)</sup> <sup>(٥٤٥)</sup> <sup>(٥٤٦)</sup> <sup>(٥٤٧)</sup> <sup>(٥٤٨)</sup> <sup>(٥٤٩)</sup> <sup>(٥٥٠)</sup> <sup>(٥٥١)</sup> <sup>(٥٥٢)</sup> <sup>(٥٥٣)</sup> <sup>(٥٥٤)</sup> <sup>(٥٥٥)</sup> <sup>(٥٥٦)</sup> <sup>(٥٥٧)</sup> <sup>(٥٥٨)</sup> <sup>(٥٥٩)</sup> <sup>(٥٦٠)</sup> <sup>(٥٦١)</sup> <sup>(٥٦٢)</sup> <sup>(٥٦٣)</sup> <sup>(٥٦٤)</sup> <sup>(٥٦٥)</sup> <sup>(٥٦٦)</sup> <sup>(٥٦٧)</sup> <sup>(٥٦٨)</sup> <sup>(٥٦٩)</sup> <sup>(٥٧٠)</sup> <sup>(٥٧١)</sup> <sup>(٥٧٢)</sup> <sup>(٥٧٣)</sup> <sup>(٥٧٤)</sup> <sup>(٥٧٥)</sup> <sup>(٥٧٦)</sup> <sup>(٥٧٧)</sup> <sup>(٥٧٨)</sup> <sup>(٥٧٩)</sup> <sup>(٥٨٠)</sup> <sup>(٥٨١)</sup> <sup>(٥٨٢)</sup> <sup>(٥٨٣)</sup> <sup>(٥٨٤)</sup> <sup>(٥٨٥)</sup> <sup>(٥٨٦)</sup> <sup>(٥٨٧)</sup> <sup>(٥٨٨)</sup> <sup>(٥٨٩)</sup> <sup>(٥٩٠)</sup> <sup>(٥٩١)</sup> <sup>(٥٩٢)</sup> <sup>(٥٩٣)</sup> <sup>(٥٩٤)</sup> <sup>(٥٩٥)</sup> <sup>(٥٩٦)</sup> <sup>(٥٩٧)</sup> <sup>(٥٩٨)</sup> <sup>(٥٩٩)</sup> <sup>(٦٠٠)</sup> <sup>(٦٠١)</sup> <sup>(٦٠٢)</sup> <sup>(٦٠٣)</sup> <sup>(٦٠٤)</sup> <sup>(٦٠٥)</sup> <sup>(٦٠٦)</sup> <sup>(٦٠٧)</sup> <sup>(٦٠٨)</sup> <sup>(٦٠٩)</sup> <sup>(٦١٠)</sup> <sup>(٦١١)</sup> <sup>(٦١٢)</sup> <sup>(٦١٣)</sup> <sup>(٦١٤)</sup> <sup>(٦١٥)</sup> <sup>(٦١٦)</sup> <sup>(٦١٧)</sup> <sup>(٦١٨)</sup> <sup>(٦١٩)</sup> <sup>(٦٢٠)</sup> <sup>(٦٢١)</sup> <sup>(٦٢٢)</sup> <sup>(٦٢٣)</sup> <sup>(٦٢٤)</sup> <sup>(٦٢٥)</sup> <sup>(٦٢٦)</sup> <sup>(٦٢٧)</sup> <sup>(٦٢٨)</sup> <sup>(٦٢٩)</sup> <sup>(٦٣٠)</sup> <sup>(٦٣١)</sup> <sup>(٦٣٢)</sup> <sup>(٦٣٣)</sup> <sup>(٦٣٤)</sup> <sup>(٦٣٥)</sup> <sup>(٦٣٦)</sup> <sup>(٦٣٧)</sup> <sup>(٦٣٨)</sup> <sup>(٦٣٩)</sup> <sup>(٦٤٠)</sup> <sup>(٦٤١)</sup> <sup>(٦٤٢)</sup> <sup>(٦٤٣)</sup> <sup>(٦٤٤)</sup> <sup>(٦٤٥)</sup> <sup>(٦٤٦)</sup> <sup>(٦٤٧)</sup> <sup>(٦٤٨)</sup> <sup>(٦٤٩)</sup> <sup>(٦٥٠)</sup> <sup>(٦٥١)</sup> <sup>(٦٥٢)</sup> <sup>(٦٥٣)</sup> <sup>(٦٥٤)</sup> <sup>(٦٥٥)</sup> <sup>(٦٥٦)</sup> <sup>(٦٥٧)</sup> <sup>(٦٥٨)</sup> <sup>(٦٥٩)</sup> <sup>(٦٦٠)</sup> <sup>(٦٦١)</sup> <sup>(٦٦٢)</sup> <sup>(٦٦٣)</sup> <sup>(٦٦٤)</sup> <sup>(٦٦٥)</sup> <sup>(٦٦٦)</sup> <sup>(٦٦٧)</sup> <sup>(٦٦٨)</sup> <sup>(٦٦٩)</sup> <sup>(٦٧٠)</sup> <sup>(٦٧١)</sup> <sup>(٦٧٢)</sup> <sup>(٦٧٣)</sup> <sup>(٦٧٤)</sup> <sup>(٦٧٥)</sup> <sup>(٦٧٦)</sup> <sup>(٦٧٧)</sup> <sup>(٦٧٨)</sup> <sup>(٦٧٩)</sup> <sup>(٦٨٠)</sup> <sup>(٦٨١)</sup> <sup>(٦٨٢)</sup> <sup>(٦٨٣)</sup> <sup>(٦٨٤)</sup> <sup>(٦٨٥)</sup> <sup>(٦٨٦)</sup> <sup>(٦٨٧)</sup> <sup>(٦٨٨)</sup> <sup>(٦٨٩)</sup> <sup>(٦٩٠)</sup> <sup>(٦٩١)</sup> <sup>(٦٩٢)</sup> <sup>(٦٩٣)</sup> <sup>(٦٩٤)</sup> <sup>(٦٩٥)</sup> <sup>(٦٩٦)</sup> <sup>(٦٩٧)</sup> <sup>(٦٩٨)</sup> <sup>(٦٩٩)</sup> <sup>(٧٠٠)</sup> <sup>(٧٠١)</sup> <sup>(٧٠٢)</sup> <sup>(٧٠٣)</sup> <sup>(٧٠٤)</sup> <sup>(٧٠٥)</sup> <sup>(٧٠٦)</sup> <sup>(٧٠٧)</sup> <sup>(٧٠٨)</sup> <sup>(٧٠٩)</sup> <sup>(٧١٠)</sup> <sup>(٧١١)</sup> <sup>(٧١٢)</sup> <sup>(٧١٣)</sup> <sup>(٧١٤)</sup> <sup>(٧١٥)</sup> <sup>(٧١٦)</sup> <sup>(٧١٧)</sup> <sup>(٧١٨)</sup> <sup>(٧١٩)</sup> <sup>(٧٢٠)</sup> <sup>(٧٢١)</sup> <sup>(٧٢٢)</sup> <sup>(٧٢٣)</sup> <sup>(٧٢٤)</sup> <sup>(٧٢٥)</sup> <sup>(٧٢٦)</sup> <sup>(٧٢٧)</sup> <sup>(٧٢٨)</sup> <sup>(٧٢٩)</sup> <sup>(٧٣٠)</sup> <sup>(٧٣١)</sup> <sup>(٧٣٢)</sup> <sup>(٧٣٣)</sup> <sup>(٧٣٤)</sup> <sup>(٧٣٥)</sup> <sup>(٧٣٦)</sup> <sup>(٧٣٧)</sup> <sup>(٧٣٨)</sup> <sup>(٧٣٩)</sup> <sup>(٧٤٠)</sup> <sup>(٧٤١)</sup> <sup>(٧٤٢)</sup> <sup>(٧٤٣)</sup> <sup>(٧٤٤)</sup> <sup>(٧٤٥)</sup> <sup>(٧٤٦)</sup> <sup>(٧٤٧)</sup> <sup>(٧٤٨)</sup> <sup>(٧٤٩)</sup> <sup>(٧٥٠)</sup> <sup>(٧٥١)</sup> <sup>(٧٥٢)</sup> <sup>(٧٥٣)</sup> <sup>(٧٥٤)</sup> <sup>(٧٥٥)</sup> <sup>(٧٥٦)</sup> <sup>(٧٥٧)</sup> <sup>(٧٥٨)</sup> <sup>(٧٥٩)</sup> <sup>(٧٦٠)</sup> <sup>(٧٦١)</sup> <sup>(٧٦٢)</sup> <sup>(٧٦٣)</sup> <sup>(٧٦٤)</sup> <sup>(٧٦٥)</sup> <sup>(٧٦٦)</sup> <sup>(٧٦٧)</sup> <sup>(٧٦٨)</sup> <sup>(٧٦٩)</sup> <sup>(٧٧٠)</sup> <sup>(٧٧١)</sup> <sup>(٧٧٢)</sup> <sup>(٧٧٣)</sup> <sup>(٧٧٤)</sup> <sup>(٧٧٥)</sup> <sup>(٧٧٦)</sup> <sup>(٧٧٧)</sup> <sup>(٧٧٨)</sup> <sup>(٧٧٩)</sup> <sup>(٧٨٠)</sup> <sup>(٧٨١)</sup> <sup>(٧٨٢)</sup> <sup>(٧٨٣)</sup> <sup>(٧٨٤)</sup> <sup>(٧٨٥)</sup> <sup>(٧٨٦)</sup> <sup>(٧٨٧)</sup> <sup>(٧٨٨)</sup> <sup>(٧٨٩)</sup> <sup>(٧٩٠)</sup> <sup>(٧٩١)</sup> <sup>(٧٩٢)</sup> <sup>(٧٩٣)</sup> <sup>(٧٩٤)</sup> <sup>(٧٩٥)</sup> <sup>(٧٩٦)</sup> <sup>(٧٩٧)</sup> <sup>(٧٩٨)</sup> <sup>(٧٩٩)</sup> <sup>(٨٠٠)</sup> <sup>(٨٠١)</sup> <sup>(٨٠٢)</sup> <sup>(٨٠٣)</sup> <sup>(٨٠٤)</sup> <sup>(٨٠٥)</sup> <sup>(٨٠٦)</sup> <sup>(٨٠٧)</sup> <sup>(٨٠٨)</sup> <sup>(٨٠٩)</sup> <sup>(٨١٠)</sup> <sup>(٨١١)</sup> <sup>(٨١٢)</sup> <sup>(٨١٣)</sup> <sup>(٨١٤)</sup> <sup>(٨١٥)</sup> <sup>(٨١٦)</sup> <sup>(٨١٧)</sup> <sup>(٨١٨)</sup> <sup>(٨١٩)</sup> <sup>(٨٢٠)</sup> <sup>(٨٢١)</sup> <sup>(٨٢٢)</sup> <sup>(٨٢٣)</sup> <sup>(٨٢٤)</sup> <sup>(٨٢٥)</sup> <sup>(٨٢٦)</sup> <sup>(٨٢٧)</sup> <sup>(٨٢٨)</sup> <sup>(٨٢٩)</sup> <sup>(٨٣٠)</sup> <sup>(٨٣١)</sup> <sup>(٨٣٢)</sup> <sup>(٨٣٣)</sup> <sup>(٨٣٤)</sup> <sup>(٨٣٥)</sup> <sup>(٨٣٦)</sup> <sup>(٨٣٧)</sup> <sup>(٨٣٨)</sup> <sup>(٨٣٩)</sup> <sup>(٨٤٠)</sup> <sup>(٨٤١)</sup> <sup>(٨٤٢)</sup> <sup>(٨٤٣)</sup> <sup>(٨٤٤)</sup> <sup>(٨٤٥)</sup> <sup>(٨٤٦)</sup> <sup>(٨٤٧)</sup> <sup>(٨٤٨)</sup> <sup>(٨٤٩)</sup> <sup>(٨٥٠)</sup> <sup>(٨٥١)</sup> <sup>(٨٥٢)</sup> <sup>(٨٥٣)</sup> <sup>(٨٥٤)</sup> <sup>(٨٥٥)</sup> <sup>(٨٥٦)</sup> <sup>(٨٥٧)</sup> <sup>(٨٥٨)</sup> <sup>(٨٥٩)</sup> <sup>(٨٦٠)</sup> <sup>(٨٦١)</sup> <sup>(٨٦٢)</sup> <sup>(٨٦٣)</sup> <sup>(٨٦٤)</sup> <sup>(٨٦٥)</sup> <sup>(٨٦٦)</sup> <sup>(٨٦٧)</sup> <sup>(٨٦٨)</sup> <sup>(٨٦٩)</sup> <sup>(٨٧٠)</sup> <sup>(٨٧١)</sup> <sup>(٨٧٢)</sup> <sup>(٨٧٣)</sup> <sup>(٨٧٤)</sup> <sup>(٨٧٥)</sup> <sup>(٨٧٦)</sup> <sup>(٨٧٧)</sup> <sup>(٨٧٨)</sup> <sup>(٨٧٩)</sup> <sup>(٨٨٠)</sup> <sup>(٨٨١)</sup> <sup>(٨٨٢)</sup> <sup>(٨٨٣)</sup> <sup>(٨٨٤)</sup> <sup>(٨٨٥)</sup> <sup>(٨٨٦)</sup> <sup>(٨٨٧)</sup> <sup>(٨٨٨)</sup> <sup>(٨٨٩)</sup> <sup>(٨٩٠)</sup> <sup>(٨٩١)</sup> <sup>(٨٩٢)</sup> <sup>(٨٩٣)</sup> <sup>(٨٩٤)</sup> <sup>(٨٩٥)</sup> <sup>(٨٩٦)</sup> <sup>(٨٩٧)</sup> <sup>(٨٩٨)</sup> <sup>(٨٩٩)</sup> <sup>(٩٠٠)</sup> <sup>(٩٠١)</sup> <sup>(٩٠٢)</sup> <sup>(٩٠٣)</sup> <sup>(٩٠٤)</sup> <sup>(٩٠٥)</sup> <sup>(٩٠٦)</sup> <sup>(٩٠٧)</sup> <sup>(٩٠٨)</sup> <sup>(٩٠٩)</sup> <sup>(٩١٠)</sup> <sup>(٩١١)</sup> <sup>(٩١٢)</sup> <sup>(٩١٣)</sup> <sup>(٩١٤)</sup> <sup>(٩١٥)</sup> <sup>(٩١٦)</sup> <sup>(٩١٧)</sup> <sup>(٩١٨)</sup> <sup>(٩١٩)</sup> <sup>(٩٢٠)</sup> <sup>(٩٢١)</sup> <sup>(٩٢٢)</sup> <sup>(٩٢٣)</sup> <sup>(٩٢٤)</sup> <sup>(٩٢٥)</sup> <sup>(٩٢٦)</sup> <sup>(٩٢٧)</sup> <sup>(٩٢٨)</sup> <sup>(٩٢٩)</sup> <sup>(٩٣٠)</sup> <sup>(٩٣١)</sup> <sup>(٩٣٢)</sup> <sup>(٩٣٣)</sup> <sup>(٩٣٤)</sup> <sup>(٩٣٥)</sup> <sup>(٩٣٦)</sup> <sup>(٩٣٧)</sup> <sup>(٩٣٨)</sup> <sup>(٩٣٩)</sup> <sup>(٩٤٠)</sup> <sup>(٩٤١)</sup> <sup>(٩٤٢)</sup> <sup>(٩٤٣)</sup> <sup>(٩٤٤)</sup> <sup>(٩٤٥)</sup> <sup>(٩٤٦)</sup> <sup>(٩٤٧)</sup> <sup>(٩٤٨)</sup> <sup>(٩٤٩)</sup> <sup>(٩٥٠)</sup> <sup>(٩٥١)</sup> <sup>(٩٥٢)</sup> <sup>(٩٥٣)</sup> <sup>(٩٥٤)</sup> <sup>(٩٥٥)</sup> <sup>(٩٥٦)</sup> <sup>(٩٥٧)</sup> <sup>(٩٥٨)</sup> <sup>(٩٥٩)</sup> <sup>(٩٦٠)</sup> <sup>(٩٦١)</sup> <sup>(٩٦٢)</sup> <sup>(٩٦٣)</sup> <sup>(٩٦٤)</sup> <sup>(٩٦٥)</sup> <sup>(٩٦٦)</sup> <sup>(٩٦٧)</sup> <sup>(٩٦٨)</sup> <sup>(٩٦٩)</sup> <sup>(٩٧٠)</sup> <sup>(٩٧١)</sup> <sup>(٩٧٢)</sup> <sup>(٩٧٣)</sup> <sup>(٩٧٤)</sup> <sup>(٩٧٥)</sup> <sup>(٩٧٦)</sup> <sup>(٩٧٧)</sup> <sup>(٩٧٨)</sup> <sup>(٩٧٩)</sup> <sup>(٩٨٠)</sup> <sup>(٩٨١)</sup> <sup>(٩٨٢)</sup> <sup>(٩٨٣)</sup> <sup>(٩٨٤)</sup> <sup>(٩٨٥)</sup> <sup>(٩٨</sup>



أو آجلة ، فإن كان شيء من ذلك فالأولى به تحنيت نفسه وفعل الكفارة ، ولا يعتل باليمين كما ذكرناه في قوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ » وقال عليه السلام : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير » أي الذي هو أكثر خيرا .  
الموفية أربعين - روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اليمين على نية المستحلف » قال العلماء : معناه أن من وجبت عليه يمين في حق وجب عليه حلف وهو ينسوي غيره لم تنفعه نيته ، ولا يخرج بها عن إثم تلك اليمين ، وهو معنى قوله في الحديث الآخر : « يمينك على ما يصدقك عليه صاحبك » . وروى « يصدقك به صاحبك » نرجه مسلم أيضا . قال مالك : من حلف لطالبه في حق له عليه ، وأستثنى في يمينه ، أو حرك لسانه أو شفثه ، أو تكلم به ، لم ينفعه استثنائه ذلك ، لأن النية نية المحلوف له ، لأن اليمين حق له ، وإنما تقع على حسب ما يستوفيه له الحاكم لا على اختيار الحالف ، لأنها مستوفاة منه . هذا تحصيل مذهبه وقوله .

الحادية والأربعون - قوله تعالى : « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ » معناه لم يجد في ملكه أحد هذه الثلاثة ، من الإطعام أو الكسوة أو عتق الرقية بإجماع ، فإذا عدم هذه الثلاثة الأشياء صام . والعدم يكون بوجهين إما بنفي المسال [ عنه ]<sup>(٢)</sup> أو عدمه ، فالأول أن يكون في بلد غير بلده فإن وجد من يسلفه لم يحزه الصوم ، وإن لم يجد من يسلفه فقد اختلف فيه ، فقيل : ينظر إلى بلده ، قال ابن العربي : وذلك لا يلزمه بل يكفر بالصيام ، لأن الوجوب قد تقرر في الذمة [ والشرط من ]<sup>(٣)</sup> عدم قد تحقق فلا وجه لتأخير الأمر ، فليكفر مكانه لعجزه عن الأنواع الثلاثة ، لقوله تعالى : « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ » . وقيل : من لم يكن له فضل عن رأس ماله الذي يعيش به فهو الذي لم يجد . وقيل : هو من لم يكن له إلا قوت يومه وليته ، وليس عنده فضل يطعمه ، وبه قال الشافعي وأختاره الطبري ، وهو مذهب مالك وأصحابه . وروى عن ابن القاسم أن من تفضل عنه نفقة يومه فإنه لا يصوم ، قال ابن القاسم في كتاب ابن مزين : إنه إن كان للمأنت

(١) راجع ج ٢ ص ٩٦ . (٢) من جوده وعده . (٣) الزيادة من ابن العربي .



فضل عن قوت يومه أطمع إلا أن يخاف الجوع، أو يكون في بلد لا يعطف عليه فيه . وقال أبو حنيفة : إذا لم يكن عنده نصاب فهو غير واجد . وقال أحمد وإسحق : إذا كان عنده قوت يوم وليلة أطمع ما فضل عنه . وقال أبو عبيد : إذا كان عنده قوت يومه وليلته وعباله وكسوة تكون لكفائتهم ، ثم يكون بعد ذلك مالكا لقدر الكفارة فهو عندنا واجد . قال ابن المنذر : قول أبي عبيد حسن .

الثانية والأربعون - قوله تعالى : ﴿ فِصْيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ قرأها ابن مسعود « متابعات » فيقيد بها المطلق ؛ وبه قال أبو حنيفة والثوري ، وهو أحد قولي الشافعي واختاره المزني قياسا على الصوم في كفارة الظهار ، واعتارا بقراءة عبد الله . وقال مالك والشافعي في قوله الآخر : يجوز به التفرق ؛ لأن التابع صفة لا تجب إلا بنص أو قياس على منصوص وقد عُدما .

الثالثة والأربعون - من أفطر في يوم من أيام الصيام فاسيا فقال مالك : عليه القضاء ؛ وقال الشافعي : لا قضاء عليه ؛ على ما تقدم بيانه في الصيام في « البقرة » .

الرابعة والأربعون - هذه الكفارة التي نص الله عليها لازمة للمسلم باتفاق . واختلفوا فيما يجب منها على العبد إذا حث ؛ فكان سفيان الثوري والشافعي وأصحاب الرأي يقولون ؛ ليس عليه إلا الصوم ؛ لا يجوز به غير ذلك ؛ واختلف فيه قول مالك ؛ فسكى عنه ابن نافع أنه قال : لا يكفر العبد بالعتق ؛ لأنه لا يكون له الولاء ؛ ولكن يكفر بالصدقة إن أذن له سيده ؛ وأصوب ذلك أن يصوم .

وحكى ابن القاسم عن أن قال ؛ إن أطمع أركسا بإذن السيد فما هو بالبين ، وفي قلبي عنه شيء .

الخامسة والأربعون - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ ﴾ أي تغطية أيمانكم ؛ وكفرت الشيء غطيته ومترنه وقد تقدم . ولا خلاف أن هذه الكفارة في اليمين بالله تعالى ؛ وقد ذهب بعض التأويل إلى أن كفارة اليمين فعله التحمير الذي حلف على تركه .



وترجم ابن ماجه في سننه « من قال كفارتها تركها » حدثنا علي بن محمد حدثنا عبد الله بن نعيم عن حارثة بن أبي الرجال عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف في قطيعة رجم أو فيما لا يصلح فيه ألا يتم على ذلك<sup>(١)</sup> » وأسند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فإن تركها كفارتها » .

قلت : ويعتضد هذا بقصة الصديق رضي الله عنه حين حلف ألا يطعم الطعام ، وحلفت امرأته ألا تطعمه حتى يطعمه ، وحلف الضيف — أو الأضياف — ألا يطعمه أو لا يطعموه حتى يطعمه ، فقال أبو بكر : كان هذا من الشيطان ؛ فدعا بالطعام فأكل وأكلوا . نرجه البخاري ، وزاد مسلم قال : فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله برأوا وحديث ؛ قال : فأخبره ؛ قال : « بل أنت أبرهم وأخيرهم » قال : ولم تبلغني كفارة . السادسة والأربعون — واختلفوا في كفارة غير اليمين بالله عز وجل ؛ فقال مالك : من حلف بصدقة ماله أخرج ثلثه . وقال الشافعي : عليه كفارة يمين ؛ وبه قال إسحق وأبو ثور ، وروى عن عمرو وعائشة رضي الله عنهما . وقال الشعبي وعطاء وطاوس : لا شيء عليه . وأما اليمين بالمشي إلى مكة فعليه أن يفى به عند مالك وأبي حنيفة . وتجزئه كفارة يمين عند الشافعي وأحمد بن حنبل وأبي ثور . وقال ابن المسيب والقاسم بن محمد : لا شيء عليه ؛ قال ابن عبد البر : أكثر أهل العلم بالمدينة وغيرها يوجبون في اليمين بالمشي إلى مكة كفارة مثل كفارة اليمين بالله عز وجل ؛ وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وجمهور فقهاء المسلمين . وقد أفتى به ابن القاسم ابنه عبد الصمد ، وذكر له أنه قول الليث بن سعد . والمشهور عن ابن القاسم أنه لا كفارة عنده في المشي إلى مكة إلا بالمشي لمن قدر عليه ؛ وهو قول مالك ؛ وأما الخالف بالعتق فعليه عتق من حلف عليه بعتمه في قول مالك والشافعي وغيرهما . وروى

(١) ظاهره أنه البر شرعا فلا حاجة معه إلى كفارة أخرى ، لكن الأحاديث المشهورة تدل على وجوب الكفارة ؛ فالحديث إن صح يخل على أنه بمنزلة البر في كونه مطلوبا شرعا . ( هامش ابن ماجه ) .



عن ابن عمر وابن عباس وعائشة أنه يكفر كفارة يمين ولا يلزمه العتق — وقال عطاء : يتصدق بشيء . قال المهدوي : وأجمع من يعتمد على قوله من العلماء على أن الطلاق لازم لمن حلف به وحيت .

السابعة والأربعون — قوله تعالى : ( وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ) أي بالبدار إلى ما لزمكم من الكفارة إذا حنتم . وقيل : أي بترك الحلف ؛ فإنكم إذا لم تحلفوا لم تتوجه عليكم هذه التكليفات . ( لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ) تقدم معنى « الشكر » و « لعل » في « البقرة » والحمد لله .  
قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾  
إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾  
وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوُا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ( يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) خطاب لجميع المؤمنين بترك هذه الأشياء ؛ إذ كانت شهوات وعادات تلبسوا بها في الجاهلية وغلبت على النفوس ، فكان نفي منها في نفوس كثير من المؤمنين . قال ابن عطية : ومن هذا القيل هوى الزجر بالطير ، وأخذ الفال في الكتب ونحوه مما يصنعه الناس اليوم . وأما الخمر فكانت لم تحرم بعد ، وإنما نزل تحريمها في سنة ثلاث بعد وقعة أحد ، وكانت وقعة أحد في شوال سنة ثلاث من الهجرة .

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٦ وما بعدها في « لعل » و ص ٢٩٤ وما بعدها في « الشكر » .

(٢) في : بقية .



وتقدم اشتقاقها . وأما « الميسر » فقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> القول فيه . وأما الأنصاب  
ف قيل : هي الأصنام . وقيل : هي التردد والتطويع ؛ ويأتي بيانهما في سورة « يونس » عند  
قوله تعالى : « فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ »<sup>(٢)</sup> . وأما الأزلام فهي القِداح ؛ وقد مضى في أول  
السورة القول فيها . ويقال : كانت في البيت عند سِدنة البيت وخُدّام الأصنام ؛ يأتي  
الرجل إذا أراد حاجة فيقبض منها شيئاً ؛ فإن كان عليه أمرني ربي خرج إلى حاجته على  
ما أحب أو كره .

الثانية — تحريم الخمر كان بتدرج ونوازل كثيرة ؛ فلأنهم كانوا مولعين بشربها ، وأول  
ما نزل في شأنها « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ »<sup>(١)</sup> أي في تجارتهم ؛  
فلما نزلت هذه الآية تركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها فيه إثم كبير ، ولم يتركها بعض  
الناس وقالوا : نأخذ منفعتها وترك إثمها فترتب هذه الآية « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى »<sup>(٢)</sup>  
فتركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها يشغلنا عن الصلاة ، وشربها بعض الناس في غير  
أوقات الصلاة حتى نزلت : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ »  
— الآية — فصارت حراما عليهم حتى صار يقول بعضهم : ما حرم الله شيئاً أشد من الخمر .  
وقال أبو مبسرة : نزل بسبب عمر بن الخطاب ؛ فإنه ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم عيوب  
الخمر ، وما ينزل بالناس من أجلها ، ودعا الله في تحريمها وقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا  
فترتب هذه الآيات ، فقال عمر : آتينا آتينا . وقد مضى في « البقرة »<sup>(٣)</sup> و « النساء »<sup>(٤)</sup> .  
وروى أبو داود عن ابن عباس قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى »  
و « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » نسختها التي في المائدة « إِنَّمَا  
الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ » . وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص أنه قال : نزلت في آيات  
من القرآن ؛ وفيه قال : وأتيت على نفر من الأنصار ؛ فقالوا : تعال نطعمك ونسقيك خمرًا ؛

(١) راجع ج ٢ ص ٥١ — ٥٢ . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٥ . (٣) راجع ج ٥ ص ١٩٩ .



وذلك قبل أن يُحرم الخمر؛ قال : فأتيتهم في حشٍّ - والحشُّ البستان - فإذا رأس جرور مشوي [ عندهم ] <sup>(١)</sup> وزق من خمر؛ قال : فاكلت وشربت معهم؛ قال : فذكرت الأنصار والمهاجرين عندهم فقلت : المهاجرون خير من الأنصار؛ قال : فأخذ رجل لحقي حمل ففرضني به ففرح أنني - وفي رواية ففرزه وكان أنف سعد مقزورا - فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته؛ فانزل الله تعالى في - يعني نفسه شأن الخمر - « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ » .

الثالثة - هذه الأحاديث تدل على أن شرب الخمر كان إذ ذاك مباحا معمولا به معروفا عندهم بحيث لا يُنكر ولا يُغَيَّر، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أقر عليه، وهذا ما لا خلاف فيه؛ يدل عليه آية النساء « لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » على ما تقدم . وهل كان يباح لهم شرب القدر الذي يُسكر؟ حديث حمزة ظاهر فيه حين تقرر خواصه فاقضى على رضى الله عنهما وجب استئذانها، فأخبر على بذلك النبي صلى الله عليه وسلم، بفاء إلى حمزة فصدر عن حمزة للشيء صلى الله عليه وسلم من القول إلحاق المخالف لما يجب عليه من احترام النبي صلى الله عليه وسلم وتوقيره وتعزيره، ما يدل على أن حمزة كان قد ذهب عقله بما يُسكر؛ ولذلك قال الزاوي : لعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قميل؛ ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُنكر على حمزة ولا عتفه، لا في حال سكره ولا بعد ذلك، بل رجع كما قال حمزة: وهل أنتم إلا عبيد لأبي علي عفيفه القهقري ونخرج حته . وهذا خلاف ما قاله الأصوليون وحكوه فإنهم قالوا : إن السكر حرام في كل شريعة؛ لأن الشرائع مصالح العباد لا مفسدهم، وأصل المصالح العقل، كما أن أصل المفسدة فسادها، فوجب المنع من كل ما يذهبه أو يشوشه، إلا أنه يحتمل حديث حينئذ لم يفسد بصره للسكر لكنه أسرع فيه ففعله . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : ( رِجْسٌ ) قال ابن عباس في هذه الآية : « رِجْسٌ » بخط وقد يقال لثنتين ولثلاثة والأفلام رِجْسٌ . والرجز بالزاي العذاب لا غير، والركس العذرة



لا غير . والرَّجْسُ يقال للأمرين . ومعنى ﴿ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ أى بجملة عليه وتزيينه .  
وقيل : هو الذى كان عَمَل مبادئ هذه الأمور بنفسه حتى اقتدى به فيها .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ يريد أبعده وأجعلوه قاحية ، فأمر الله تعالى باجتنب هذه الأمور ، وأقرنت بصيغة الأمر مع نصوص الأحاديث وإجماع الأمة ، فحصل الاجتناب في جهة التحريم ، فهذا حرمت الخمر . ولا خلاف بين علماء المسلمين أن سورة « المائدة » نزلت بتحريم الخمر ، وهى مدنية من آخر ما نزل ، وورد التحريم في الميتة والدم ولحم الخنزير في قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ<sup>(١)</sup> » وغيرها من الآى خبراً ، وفي الخمر نهياً وزجراً ، وهو أقوى التحريم وأؤكد . روى ابن عباس قال : لما نزل تحريم الخمر ، مشى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضهم إلى بعض ، وقالوا حرمت الخمر ، وجعلت عدلاً للشرك<sup>(٢)</sup> ، يبنى أنه قرن بالذبح للأصنام وذلك شرك . ثم علق ﴿ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴾ فعلق الفلاح بالأمراء وذلك يدل على تأكيد الوجوب . والله أعلم .

السادسة - فهم الجمهور من تحريم الخمر ، واستخبات الشرع لها ، وإطلاق الرِّجْس عليها ، والأمر باجتنابها ، الحكم بنجاستها . وخالفهم في ذلك زبيعة والليث بن سعد والميزنى صاحب الشافعى ، وبعض المتأخرين من البغداديين والقرويين فزأوا أنها طاهرة ، وأن المحرم إنما هو شرها . وقد استدلى سعيد بن الحداد القروى على طهارتها بسفكها في طرق المدينة ، قال : ولو كانت نجسة لما فعل ذلك الصحابة رضوان الله عليهم ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه كما نهى عن التخلل في الطرق . والجواب : أن الصحابة فعلت ذلك<sup>(٣)</sup> لأنه لم يكن لهم سُرُوب ولا آبار يريقونها فيها ، إذ الغالب من أحوالهم أنهم لم يكن لهم كُنُف في بيوتهم . وقالت عائشة رضى الله عنها إنهم كانوا يتقذرون من اتخاذ الكُنُف في البيوت ، ونقلها إلى خارج المدينة فيه كلفة ومشقة ، ويلزم منه تأخير ماوجب على الفور . وأيضاً فإنه يمكن التحرز منها ، فإن طرق المدينة كانت واسعة ، ولم تكن الخمر من الكثرة بحيث تصير نهراً

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ . (٢) مد : مثل ونظير . (٣) السرب : حفرة تحت الأرض



يتم الطريق كلها ، بل إنما جرت في مواضع يسيرة يمكن التحرز عنها - هذا - مع ما يحصل في ذلك من فائدة شهرة إراقها في طرق المدينة ، ليشيع العمل على مقتضى تحريمها من إتلافها ، وأنه لا ينتفع بها ، ونتابع الناس وتوافقوا على ذلك . والله أعلم . فإن قيل : التنجيس حكم شرعي ولا نص فيه ، ولا يلزم من كون الشيء محرماً أن يكون نجساً ، فكيف من محرم في الشرع ليس بنجس ؟ قلنا : قوله تعالى : « رَجَسَ » يدل على نجاستها ، فإن الرجس في اللسان النجاسة ، ثم لو أترمنا ألا نحكم بحكم إلا حتى نجد فيه نصاً لتعطلت الشريعة ، فإن النصوص فيها قليلة ، فأى نص يوجد على تنجيس البول والعذرة والدم والميتة وغير ذلك ؟ وإنما هي الظواهر والعمومات والأقضية . وسيأتي في سورة « الحج » ما يوضح هذا المعنى إن شاء الله تعالى .

السابعة - قوله : « فَأَجْتَنِبُوهُ » يقتضي الاجتناب المطلق الذي لا ينتفع معه بشيء . يوجه من الوجوه ، لا يشرب ولا يبيع ولا تخليل ولا مداواة ولا غير ذلك . وعلى هذا تدل الأحاديث الواردة في الباب . روى مسلم عن ابن عباس أن رجلاً أهدى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم راوية نمر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « هل علمت أن الله حرّمها » قال : لا ، قال : فسار رجلاً فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « نِم مَسَارَتَهُ » قال : أمرته ببيعها ، فقال : « إن الذي حرّم شربها حرّم بيعها » قال : ففتح المزايدة حتى ذهب ما فيها ، فهذا حديث يدل على ما ذكرناه ، إذ لو كان فيها منفعة من المنافع الجائزة لبيّنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما قال في الشاة الميتة : « هَلَا أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا فَدَبْتُمُوهُ فَاتَّقِعْتُمْ بِهِ » الحديث .

الثامنة - أجمع المسلمون على تحريم بيع الخمر والدم ، وفي ذلك دليل على تحريم بيع العذرات وسائر النجاسات وما لا يحل أكله ، ولذلك - والله أعلم - كره مالك بيع زبل الدواب ، ورخص فيه ابن القاسم لما فيه من المنفعة ، والقياس ما قاله مالك ، وهو مذهب الشافعي ، وهذا الحديث شاهد بصحة ذلك .

(١) في جردك . وفي الطريق . (٢) راجع ج ١٢ ص ٥٣ . (٣) الرابية : القرية التي فيها الخمر ، سماها مرة براوية ومرة بزيادة ومما يعني . وربما قالوا مزاد بغير (ها) كما وقع في بعض النسخ . (٤) في جردك ، إسقاطاً .



التاسعة — ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الخمر لا يجوز تحليلها لأحد ، ولو جاز تحليلها ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع الرجل أن يفتح المزادة<sup>(١)</sup> حتى يذهب ما فيها ، لأن الخل مال وقد نهى عن إضاعة المال ، ولا يقول أحد فيمن أراق خمرًا على مسلم أنه أُلغى له مالا ، وقد أراق عثمان بن أبي العاص خمرًا لينيم ، وأستؤذن صلى الله عليه وسلم في تحليلها فقال : " لا " ونهى عن ذلك . ذهب إلى هذا طائفة من العلماء من أهل الحديث والرأى ، وإليه مال شيخون بن سعيد . وقال آخرون : لا بأس بتحليل الخمر ولا بأس باكل ما تجل منها بمعالجة آدمي<sup>(٢)</sup> أو غيرها ، وهو قول الثوري والأوزاعي والليث بن سعد والكوفيين . وقال أبو حنيفة : إن طرح فيها المسك والملح فصارت مربى وتحولت عن حال الخمر جاز . وخالفه محمد بن الحسن في المربى وقال : لا تعالج الخمر بغير تحويلها إلى الخل وحده . قال أبو عمر : أحتج العراقيون في تحليل الخمر بأبي الدرداء ، وهو يروى عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء من وجه ليس بالقوى أنه كان يأكل المربى منه ، ويقول : دبغته الشمس والملح . وخالفه عمر بن الخطاب وعثمان بن أبي العاص في تحليل الخمر ، وليس في رأى أخته حجة مع السنة . وبالله التوفيق . وقد يحتمل أن يكون المنع من تحليلها كان في بدء الإسلام عند نزول تحريمها ، لئلا يستدام حبسها لقرب العهد بشربها ، إرادة لقطع العادة في ذلك . وإذا كان كذلك لم يكن في النهي عن تحليلها حينئذ ، والأمر بإراقها ما يمنع من أكلها إذا خلّت . وروى أشهب عن مالك قال : إذا خلّ النصراني خمرًا فلا بأس بأكله ، وكذلك إن خلّها مسلم وأستغفر الله ، وهذه الرواية ذكرها ابن عبد الحكم في كتابه ، والصحيح ما قاله مالك في رواية ابن القاسم وابن وهب أنه لا يحل لمسلم أن يعالج الخمر حتى يجعلها خلًا ولا يبيعها ، ولكن ليبيقها .

العاشرة — لم يختلف قول مالك وأصحابه أن الخمر إذا تخلّت بذاتها أن أكل ذلك الخل حلال . وهو قول عمر بن الخطاب وقبيصة وابن شهاب وربيعه وأحد قولي الشافعي ، وهو تحصيل مذهبه عند أكثر أصحابه .

(١) في ب : المزادتين ، ما فيها . (٢) أي بمارسة آدمي وعمه .



الحادية عشرة - ذكر ابن خزيمة متناد أنها تملك، ونزع إلى ذلك بأنه يمكن أن يزال بها النقص، ويطفأ بها حريق، وهذا ثقل لا يعرف لما لك بل يخرج هذا على قول من يرى أنها طاهرة. ولو جاز ملكها لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإراقها. وأيضاً فإن الملك نوع تقع وقد بطل بإراقها. والحمد لله.

الثانية عشرة - هذه الآية تدل على تحريم اللعب بالنرد والشطرنج قماراً أو غير قمار؛ لأن الله تعالى لما حرم الخمر أخبر بالمعنى الذي فيها فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ» الآية. ثم قال: «إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ» الآية. فكل هو دعاء قليله إلى كثير، وأوقع العداوة والبغضاء بين العاكفين عليه، وصعد عن ذكر الله وعن الصلاة فهو كشرب الخمر، وأوجب أن يكون حراماً مثله. فإن قيل: إن شرب الخمر يورث السكر فلا يقدر معه على الصلاة وليس في اللعب بالنرد والشطرنج هذا المعنى؛ قيل له: قد جمع الله تعالى بين الخمر والميسر في التحريم، ووصفهما جميعاً بأنهما يوقعان العداوة والبغضاء بين الناس، ويصعدان عن ذكر الله وعن الصلاة؛ ومعلوم أن الخمر إن أسكرت فالميسر لا يسكر، ثم لم يكن عند الله افتراقهما في ذلك يمنع من التسوية بينهما في التحريم لأجل ما أشركا فيه من المعاني. وأيضاً فإن قليل الخمر لا يسكر كما أن اللعب بالنرد والشطرنج لا يسكر ثم كان حراماً مثل الكثير، فلا ينكر أن يكون اللعب بالنرد والشطرنج حراماً مثل الخمر وإن كان لا يسكر. وأيضاً فإن ابتداء اللعب يورث الغفلة، فتقوم تلك الغفلة المستولية على القلب مكان السكر، فإن كانت الخمر إنما حرمت لأنها تسكر فتصعد بالإسكار عن الصلاة، فليحرم اللعب بالنرد والشطرنج لأنه يغفل ويلهى فيصعد بذلك عن الصلاة. والله أعلم.

الثالثة عشرة - مذهب الراوية يدل على أنه كان لم يبلغه النسخ، وكان متمسكاً بالإباحة المتقدمة، فكان ذلك دليلاً على أن الحكم لا يرتفع بوجود النسخ - كما يقوله بعض الأصوليين - بل ببلوغه كما دل عليه هذا الحديث، وهو الصحيح؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجبه،

(١) في جردك: مقام. (٢) كذا في جردك: وأورد في ك: هذه الراية تدل على الخ. ولعل أصل العبارة: حديث مذهب الراوية: الخ.



بل بين له الحكم؛ ولأنه مخاطب بالعدل بالأول بحيث لو تركه عصي لا خلاف، وإن كان  
الناسخ قد حصل في الوجود، وذلك كما وقع لأهل قباء<sup>(١)</sup>؛ إذ كانوا يصلون إلى بيت المقدس  
إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالناسخ، فقالوا نحو الكعبة. وقد تقدم في سورة «البقرة» والحمد لله<sup>(٢)</sup>  
وتقدم فيها ذكر الخمر واشتقاقها والميسر<sup>(٣)</sup>. وقد مضى في صدر هذه السورة القول في الأنصاب<sup>(٤)</sup>  
والأزلام. والحمد لله.

الرابعة عشرة - قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ  
فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾: الآية. أعلم الله تعالى عباده أن الشيطان إنما يريد أن يوقع العداوة والبغضاء<sup>(٥)</sup>  
بيننا بسبب الخمر وغيره، فحذرنا منها، ونهاها عنها. روى أن قبيلتين من الأنصار شربوا الخمر  
وأنشوا، فعبث بعضهم ببعض، فلما صحوا رأى بعضهم في وجه بعض آثار ما فعلوا، وكانوا  
إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فجعل بعضهم يقول: لو كان أخى بنى رحياً ما فعل بي هذا،  
فحدثت بينهم الضغائن؛ فانزل الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ الآية.  
الخامسة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ يقول:  
إذا سكرتم لم تذكروا الله ولم تصلوا، وإن صليتم خلط عليكم كما فعل بعل<sup>(٦)</sup>؛ وروى: بعد الرحمن  
كما تقدم في «النساء»<sup>(٧)</sup>. وقال عبيد الله بن عمر: سئل القاسم بن محمد عن الشَّطْرَجِ أهى  
ميسر؟ وعن الترد أهو ميسر؟ فقال: كل ما صد عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر.  
قال أبو عبيد: نأول قوله تعالى: «وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ».

السادسة عشرة - قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ لما علم عمر رضي الله عنه أن هذا  
وعيد شديد زائد على معنى آتوها قال: آتينا. وأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديه أن  
ينادي في سكك المدينة، ألا إن الخمر قد حُرمت، فكسرت الدنان، وأريق الخمر حتى  
جرت في سكك المدينة.

(١) قباء قرية على بعد ميلين من المدينة. (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٨ وما بعدها.  
(٣) راجع ج ٣ ص ٥١ وما بعدها. (٤) راجع ص ٥٧ وما بعدها من هذا الجزء.  
(٥) في جورك: بيننا. (٦) في جوع: الرجل. (٧) راجع ج ٥ ص ٤٠٠.



السابعة عشرة - قوله تعالى : ( وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا ) تأكيد  
للتحريم ، وتشديد في الوعيد ، وأمثال الأمر ، وكف عن المنهى عنه ، وحسن عطف  
« وَأَطِيعُوا اللَّهَ » لما كان في الكلام المتقنن معنى آتوها . وكرر « وَأَطِيعُوا » في ذكر الرسول  
تأكيداً ، ثم حذر في مخالفة الأمر ، وتوعد من تولى بعذاب الآخرة ، فقال : ( فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ )  
أي خالفتم ( فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ) في تحريم ما أمر بتحريمه وعلى المرسل أن يعاقب  
المرتكب بحسب ما يُعْصَى أو يطاع .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ  
فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا  
ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - قال ابن عباس والبراء بن عازب وأنس بن مالك إنه لما نزل تحريم الخمر  
قال قوم من الصحابة : كيف بمن مات منا وهو يشربها وما كل الميسر ؟ - ونحو هذا -  
فتزلت الآية . روى البخاري عن أنس قال : كنت معي القوم في منزل أبي طلحة فزل تحريم  
الخمر ، فأمر منادياً ينادي ، فقال أبو طلحة : أخرج فانظر ما هذا الصوت ! قال : فخرجت  
فقلت : هذا مناد ينادي ألا إن الخمر قد حُرِّمت ، فقال : أذهب فأهريقها - وكان الخمر من  
القيضين - قال : فجرت في سبك المدينة ، فقال بعض القوم : قُتِل قوم وهي في بطونهم  
فأترك الله عز وجل : ( لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ) الآية .  
الثانية - هذه الآية وهذا الحديث نظير سؤا لهم عن مات إلى القبلة الأولى فتزلت  
« وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » ومن فعل ما أبيح له حتى مات على فعله لم يكن له ولا عليه

(١) أي النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) القيض : شراب يتخذ من البسر للقيض ، وحده من غير أن يسمه النار ، والقيض هو المشدوخ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٧ .



شيء ؛ لا إثم ولا مؤاخذه ولا ذم ولا أجر ولا مدح ؛ لأن المباح مستوى الطرفين بالنسبة إلى الشرع ؛ وعلى هذا فما كان ينبغي أن يتخوف ولا يُسأل عن حال من مات والخمر في بطنه وقت إباحتها ، فإما أن يكون ذلك القائل عقل عن دليل الإباحة فلم يخطر له ، أو يكون لغلبة خوفه من الله تعالى ، وشقيقته على إخوانه المؤمنين توهم مؤاخذه ومعاقبة لأجل شرب الخمر المتقدم ؛ فرفع الله ذلك التوهم بقوله : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية .

الثالثة — هذا الحديث في نزول الآية فيه دليل واضح على أن نبيذ التمر إذا أسكر خمر ، وهو نص ولا يجوز الاعتراض عليه ؛ لأن الصحابة [ رحمهم الله ] هم أهل اللسان ، وقد عقلوا أن شرايبهم ذلك خمر إذا لم يكن لهم شراب ذلك الوقت بالمدينة غيره ؛ وقد قال الحكيم :

لنا نَحْمَرُ وليست نَحْمَرُ كَرِيم \* ولكن من نِتَاجِ البَاسِقَاتِ

يَكْرَامُ في السَّمَاءِ ذهب طُولا \* وفات ثَمَارُهَا أَيْسَى الجَنَاحِ

ومن الدليل الواضح على ذلك ما رواه النسائي : أخبرنا القاسم بن زكريا ، أخبرنا عبيد الله عن شيان عن الأعمش عن محارب بن دثار عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الزبيب والتمر هو الخمر » . وثبت بالنقل الصحيح أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه — وحسبك به عالما باللسان والشرع — خطب على منبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا أيها الناس ؛ ألا إن الله قد نزل تحريم الخمر يوم نزل ، وهي من خمسة : من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير ؛ والخمر ما خامر العقل . وهذا أين ما يكون في معنى الخمر ؛ يخطب به عمر بالمدينة على المنبر بحضور جماعة الصحابة ، وهم أهل اللسان ولم يفهموا من الخمر إلا ما ذكرناه . وإذا ثبت هذا بطل مذهب أبي حنيفة والكوفيين القائلين بأن الخمر لا تكون إلا من العنب ، وما كان من غيره لا يسمى خمر ولا يتناوله اسم الخمر ، وإنما يسمى نبيذا ؛ وقال الشاعر :

تَرَكْتُ النَّبِيذَ لِأَهْلِ النَّبِيذِ \* وَصِرْتُ حَلِيفًا لِمَنْ مَابَهُ

شَرَابٌ يُدَنِّسُ عِرْضَ الْفَتَى \* وَيَفْتَحُ لِلشَّرِّ أَبْوَابَهُ



الرابعة - قال الإمام أبو عبد الله المازري : ذهب جمهور العلماء من السلف وغيرهم إلى أن كل ما يسكر نوعه حرم شربه ، قليلا كان أو كثيرا نيتا ، كان أو مطبوخا ، ولا فرق بين المستخرج من العنب أو غيره ، وأن من شرب شيئا من ذلك حُدِّ ؛ فأما المستخرج من العنب المسكر النِّء فهو الذي أنعقد الإجماع على تحريم قليله وكثيره ولو قطعة منه . وأما ما عدا ذلك فالجمهور على تحريمه . وخالف الكوفيون في القليل مما عدا ما ذكر ، وهو الذي لا يبلغ الإسكار ، وفي المطبوخ المستخرج من العنب ؛ فذهب قوم من أهل البصرة إلى قصر التحريم على عصير العنب ، وتقيع الزبيب النِّء ؛ فأما المطبوخ منهما ، والنِّء والمطبوخ فما سواهما فحلال ما لم يقع الإسكار . وذهب أبو حنيفة إلى قصر التحريم على المعتصر من ثمرات التخليل والأعناب على تفصيل ؛ فيرى أن سُلَافَةَ العنب يحرم قليلها وكثيرها إلا أن تطبخ حتى يتقص ثلثاها ، وأما تقيع الزبيب والتمر فيحل مطبوخهما وإن مسته النار مسًّا قليلا من غير اعتبار بحدِّ ؛ وأما النِّء منه فحرام ، ولكنه مع تحريمه إياه لا يوجب الحد فيه ؛ وهذا كله ما لم يقع الإسكار ، فإن وقع الإسكار استوى الجميع . قال شيخنا الفقيه الإمام أبو العباس [ أحمد <sup>(١)</sup> ] رضي الله عنه : العجب من المخالفين في هذه المسئلة ؛ فإنهم قالوا : إن القليل من الخمر المعتصر من العنب حرام ككثيره ، وهو مجمع عليه ؛ فإذا قيل لهم : فلم حرم القليل من الخمر وليس منوها للعقل ؟ فلا بد أن يقال : لأنه داعية إلى الكثير ، أو للتعب ؛ فينثذ يقال لهم : كل ما قدرتموه في قليل الخمر هو بعينه موجود في قليل النبيذ فيحرم أيضا ، إذ لا فارق بينهما إلا بمجرد الأسم إذا سلم ذلك . وهذا القياس هو أرفع أنواع القياس ؛ لأن الفرع فيه مساو للأصل في جميع أوصافه ؛ وهذا كما يقوله في قياس الأمة على العبد في سرية العتق . ثم العجب من أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله ! فإنهم يتوكلون في القياس ويرجحونه على أخبار الآحاد ، ومع ذلك فقد تركوا هذا القياس الجلي المضبوط بالكتاب والسنة وإجماع صدور الأمة ، لأحاديث لا يصح شيء منها على ما قد بين علما المحدثون في كتبهم ، وليس في الصحاح شيء منها . وسأقي في سورة « النمل » <sup>(٢)</sup> تمام هذه المسئلة إن شاء الله تعالى .

(١) من ك . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤٢٧ .



الخامسة - قوله تعالى : ﴿ طَعِمُوا ﴾ أصل هذه اللفظة في الأكل ؛ يقال : طَعِمَ الطعامَ وشرب الشراب ، لكن قد تجوز في ذلك فيقال : لم أظعم خبزا ولا ماء ولا نوما ؛ قال الشاعر :

نَعَامًا بِوَجْرةٍ صَعُرَ الْخُدُو <sup>(١)</sup> • لَا تَطْعَمُ النَّوْمَ إِلَّا صَيَامًا <sup>(٢)</sup>

وقد تقدم القول في « البقرة » في قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ » بما فيه الكفاية .

السادسة - قال ابن خزيمة مناد : تضمنت هذه الآية تناول المباح والشهوات ، والانتفاع بكل لذية من مطعم ومشرب ومنكح وإن بولغ فيه وتنهى في ثمنه ، وهذه الآية نظير قوله تعالى : « لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » ونظير قوله : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » <sup>(٣)</sup> .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ إِذَا مَا آتَقُوا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقُوا وَآمَنُوا ثُمَّ آتَقُوا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . فيه أربعة أقوال : الأول - أنه ليس في ذكر التقوى تكرار ؛ والمعنى آتقوا شربها ، وآمنوا بتحریمها ، والمعنى الثاني دام آتقائهم وإيمانهم ؛ والثالث على معنى الإحسان إلى الآتقاء . والثاني - آتقوا قبل التحريم في غيرها من المحرمات ، ثم آتقوا بعد تحريمها شربها ، ثم آتقوا فيما بقي من أعمالهم ، وأحسنوا العمل . الثالث - آتقوا الشرك وآمنوا بالله ورسوله ، والمعنى الثاني ثم آتقوا الكبار ، وأزدادوا إيماناً ، ومعنى الثالث ثم آتقوا الصغائر وأحسنوا أي تفلوا . وقال محمد بن جرير : الآتقاء الأول هو الآتقاء بتلق أمر الله بالقبول ، والتصديق والدينونة به والعمل ، والآتقاء الثاني الآتقاء بالثبات على التصديق ، والثالث الآتقاء بالإحسان ، والتقرب بالنوافل .

(١) وجرة : موضع بين مكة والبصرة ؛ يقول الشاعر : من مائة من لا تطعمه ؛ وروى في السان ( لا تطعم الناس ) وقال : وذلك لأن النعام لا ترد الماء ولا تطعمه . وقوله :

فَمَا يَسْرُطُ مِنَ النَّاسِ • قَدَّاهُ قَرَّةً فَكَاتُوا لَنَا

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٥٢ .

(٣) راجع ج ٧ ص ١٩٥ .

(٤) في ع : أعمارهم .

(٥) لعل قول ابن جرير هو الرابع .



التاسعة - قد نازل هذه الآية قدامة بن مظعون الجُمَحِيّ من الصحابة رضى الله عنهم ، وهو ممن هاجر إلى أرض الحبشة مع أخويه عثمان وعبد الله ، ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وعُمَرُ . وكان خَتَنَ <sup>(٢١)</sup> عمر بن الخطاب ، خال عبد الله وحفصة ، وولاه عمر بن الخطاب على <sup>(٢٢)</sup> البحرين ، ثم عزله بشهادة الجارود - سيد عبد القيس - عليه شرب الخمر . روى الدارقطني . قال حدثنا أبو الحسن علي بن محمد المصري حدثنا يحيى بن أيوب العلاف حدثني سعيد ابن حَقِير حدثني يحيى بن قُليح بن سليمان قال حدثني ثور بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس ، أن الشُّراب كانوا يُضربون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصى حتى تُوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أبو بكر يجلدهم أربعين حتى تُوفى ، ثم كان عمر من بعده يجلدهم كذلك أربعين حتى أتى برجل من المهاجرين الأولين وقد شرب فأمر به أن يجلد ، فقال لم تجلدني ؟ بيني وبينك كتاب الله ! فقال عمر : وفي أي كتاب الله تجد ألا أجلك ؟ فقال له : إن الله تعالى يقول في كتابه : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية . فإنا من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ثم اتقوا وآمنوا ، ثم اتقوا واحسنوا ، شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا وأُحُدًا والحنديق والمشاهد <sup>(٢٣)</sup> كلها ، فقال عمر : ألا تردون عليه ما يقول ؟ فقال ابن عباس : إن هؤلاء الآيات أتران عذرا لمن غبر وجئة على الناس ، لأن الله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْآيَةُ الْكُبْرَى الَّتِي أَنْهَى عَنْهَا وَبَدَّلَ بِهَا مَالًا كَثِيرًا سَفِيفًا يَتَذَكَّرُ بِهِ نَبَأَ الْآيَةِ » الآية ، فإن الله قد نهاه أن يشرب الخمر ، فقال عمر : صدقت ما تقولون ؟ فقال علي رضى الله عنه : إنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى ، وإذا

(٢) التلويح (بالتحريك) = الصبر أو كل ما كان من قبل المرأة كالإبهام والأخ . (٣) نوع .



هَذَا اقترى ، وعلى المفترى ثمانون جلدة ؛ فأمر به عمر بفخذ ثمانين جلدة . وذكر الحميدى  
 عن أبي بكر البرقاني عن ابن عباس قال : لما قدم الجارود من البحرين قال : يا أمير المؤمنين  
 إن قدامة بن مظعون قد شرب مسكرا ، وإنى إذا رأيت حقا من حقوق الله حق على أن  
 أرفعه إليك ؛ فقال عمر : من يشهد على ما تقول ؟ فقال : أبو هريرة ؛ فدعا عمر أبا هريرة فقال :  
 علام تشهد يا أبا هريرة ؟ فقال : لم أره حين شرب ، ورأيت سكران يقى ، فقال عمر : لقد  
 تنطعت في الشهادة ؛ ثم كتب عمر إلى قدامة وهو بالبحرين يأمره بالقدوم عليه ، فلما قدم  
 قدامة والجارود بالمدينة كلم الجارود عمر ؛ فقال : أقم على هذا كتاب الله ؛ فقال عمر للجارود :  
 أشهد أنت أم خصم ؟ فقال الجارود : أنا شهيد ؛ قال : قد كنت أديت الشهادة ؛ ثم قال  
 لعمر : إني أشهدك الله ! فقال عمر : أما والله لتملكن لسانك أو لأسوءتك ؛ فقال الجارود :  
 أما والله ما ذلك بالحق ، أن يشرب ابن عمك وتسوءنى ! فإخاوعده عمر ؛ فقال أبو هريرة وهو  
 جالس : يا أمير المؤمنين إن كنت فى شك من شهادتنا فسل بنت الوليد امرأة ابن مظعون ،  
 فأرسل عمر إلى هند ينشدها بالله ، فأقامت هند على زوجها الشهادة ؛ فقال عمر : يا قدامة  
 إني جالدك ؛ فقال قدامة : والله لو شربت — كما يقولون — ما كان لك أن تجلدى يا عمر .  
 قال : ولم يا قدامة ؟ قال : لأن الله سبحانه يقول : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية إلى « الْمُحْسِنِينَ » . فقال عمر : أخطأت التأويل يا قدامة ؛  
 إذا اتقيت الله اجتنبت ما حرم الله ، ثم أقبل عمر على القوم فقال : ما ترون فى جلد قدامة ؟  
 فقال القوم : لا نرى أن تجلده مادام وجمعا ؛ فسكت عمر عن جلده ثم أصبح يوما فقال  
 لأصحابه : ما ترون فى جلد قدامة ؟ فقال القوم : لا نرى أن تجلده مادام وجمعا ، فقال عمر :  
 إنه والله لأن يلقى الله تحب السوط ، أحب إلى أن ألقى الله وهو فى عنق ! والله لأجلدنه ؛ آثوني  
 بسوط ، بخاءه مولاه أسلم بسوط رفيق صغير ، فأخذ عمر لمسحه بيده ثم قال لأسلم : أخذك  
 بقرارة أهلك ؛ آثوني بسوط غير هذا ، قال : بخاءه أسلم بسوط تام ؛ فأمر عمر بقدامة بجلده ؛  
 (١) البرقاني (فتح الموحدة ومكون الراى) : هذه النسبة إلى قرية كانت بنواحي خوارزم ونخربت ؛ وصارت  
 مزرعة . (الأنساب) للسمعاني . (٢) تنطع فى الكلام : تعمق وقال . (٣) ربح : مريض .  
 (٤) القرارة (واحدة القارير) : وهى الأباطيل ومادات السوء ؛ أراد أن عادة السومالى من عادة نيكى ملكه  
 وهى المدول من الحق والعمل بالباطل قد تزعجت ؛ ومرضت لك لعلت بها ؛ وكان أسلم بهذا مجازيا .



فغاضب قدامة عمر وهجره ؛ فجاء قدامة مهاجرا لعمر حتى قفلوا عن حجهم وتزل عمر بالسقيا<sup>(١)</sup> ونام بها فلما استيقظ عمر قال : عجّلوا عليّ قدامة ، أنطلقوا فاتوني به ، فوالله لأرى في النوم أنه جاءني أت فقال : سالم قدامة فإنه أخوك ، فلما جاءوا قدامة أبي أن يأتيه ، فأمر عمر قدامة أن يجر إليه جرا حتى كلمه عمر وأستغفر له ، فكان أول صلحهما . قال أيوب ابن أبي تيممة : لم يجد أحد من أهل بدر في الخمر غيره . قال ابن العربي : فهذا بذلك على تأويل الآية ، وما ذكر فيه عن ابن عباس من حديث الدارقطني ، وعمر في حديث البرقاني وهو صحيح ؛ وبسطه أنه لو كان من شرب الخمر واتقى الله في غيره ما حُدّ على الخمر أحد ، فكان هذا من أفسد تأويل ؛ وقد خفي على قدامة ؛ وعرفه من وفقه الله كعمر وابن عباس رضى الله عنهما ؛ قال الشاعر :

ولئن جريما لا أرى الدهر باجيا ه على شجره ألا بكيت على عمر

وروى عن عليّ [ رضى الله عنه <sup>(٢)</sup> ] أن قوما شربوا بالشام وقالوا : هي لنا حلال وتأولوا هذه الآية ، فاجمع عليّ وعمر على أن يستأبوا ، فإن تابوا وإلا قتلوا ؛ ذكره السيكا الطبري .

قوله تعالى : يَدَأُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَاسَلَهُ بِأَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ <sup>(٣)</sup>

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ ) أي ليختبرنكم ، والابتلاء الاختبار . وكان الصيد لأحد معايش العرب العاربة ، وشائعا عند الجميع منهم ، مستعملا جدا ، فابتلاهم الله فيه مع الإحرام والحرم ، كما ابتلى بني إسرائيل في ألا يعتدوا في السبت . وقيل : إنها نزلات عام الجديية ؛ أحرم بعض الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحرم بعضهم ، فكان إذا عرض

(١) السقيا (الضم) : موضع بين المدينة وراوى الصفره . (٢) الشجر : الخمر والحزن .

(٣) من ع .



صيد<sup>١</sup> اختلف فيه أحوالهم وأفعالهم ، وأشتبهت أحكامه عليهم ، فانزل الله هذه الآية بيانا لأحكام أحوالهم وأفعالهم ، ومحظورات حجهم وعمرتهم .

الثانية — اختلف العلماء من المخاطب بهذه الآية على قولين : أحدهما — أنهم المحلون ؛ قاله مالك . الثاني — أنهم المحرمون قاله ابن عباس ؛ وتعلق بقوله تعالى : « لَيَبْلُوَنَّكُمْ » فإن تكليف الامتناع الذي يتحقق به الابتلاء هو مع الإحرام . قال ابن العربي : وهذا لا يلزم ؛ فإن التكليف يتحقق في الحجل بما شرط له من أمور الصيد ، وما شرع له من وصفه في كيفية الاصطياد . والصحيح أن الخطاب في الآية لجميع الناس محلهم ومحرّمهم ؛ لقوله تعالى : « لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ » أي ليكلفنكم ، والتكليف كله ابتلاء وإن تفاضل في الكثرة والقلّة ، وتباين في الضعف والشدة .

الثالثة — قوله تعالى : « يَشَى مِنْ الصَّيْدِ » يريد ببعض الصيد ؛ فمن التبعض ؛ وهو صيد البر خاصة ؛ ولم يعم الصيد كله لأن للبحر صيدا ، قاله الطبري وغيره . وأراد بالصيد المصيد ؛ لقوله : « تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ » .

الرابعة — قوله تعالى : « تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ » بيان لحكم صغار الصيد وكباره . وقرأ ابن وثاب والنخعي : « يناله » بالياء متقوطة من تحت . قال مجاهد : الأيدي تنال الفواخ والبيض وما لا يستطيع أن يفر ، والزمامح تنال كبار الصيد . وقال ابن وهب قال مالك قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْءٌ مِنْ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ » وكل شيء يناله الإنسان بيده أو برمح أو بشيء من سلاحه فقتله فهو صيد كما قال الله تعالى .

الخامسة — خص الله تعالى الأيدي بالذك لأنها عظم التصرف في الاصطياد ؛ وفيها تدخل الجوارح والحبالات ، وما عمل باليد من نخاخ وشباك ؛ وخص الزمامح بالذك لأنها عظم ما يخرج به الصيد ، وفيها يدخل السهم ونحوه ؛ وقد مضى القول في ما يصاد به من الجوارح والسهام في أول السورة بما فيه الكفاية والحمد لله .



السادسة - ما وقع في الفخ والحباله فربها ، فإن ألجا الصيد إليها أحد واولادها لم يتبأ له أخذه فربها فيه شريك . وما وقع في الجبج المنسوب في الجبل من ذباب النحل (١) فهو كالجبالة والفخ ، وحمم الأبرجة تُرد على أربابها إن استطيع ذلك ، وكذلك نحل الجباح ، وقد روى عن مالك . وقال بعض أصحابه : إنه ليس على من حصل الحمام أو النحل عنده أن يردّه . ولو ألجأت الكلاب صيدا فدخل في بيت أحد أو داره فهو للصائد مرسى الكلاب دون صاحب البيت ، ولو دخل في البيت من غير اضطرار الكلاب له فهو لرب البيت .

السابعة - احتج بعض الناس على أن الصيد لاخذ لا للثريد هذه الآية ؛ لأن المثير لم تل يده ولا رجه بعد شيئا ، وهو قول أنى حنيفة .

الثامنة - كره مالك صد أهل الكتاب ولم يحرمه ، لقوله تعالى : « تَسْأَلُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ » يعنى أهل الإيمان ، لقوله تعالى في صدر الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فخرج عنهم أهل الكتاب . وخالفه جمهور أهل العلم ، لقوله تعالى : « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ » وهو عندهم مثل ذبائحهم . وأجاب غلامونا بأن الآية إنما نضعت أكل طعامهم ، والصيد باب آخر فلا يدخل في عموم الطعام ، ولا يتناوله مطلق لفظه .

قلت : هذا بناء على أن الصيد ليس مشروعاً عندهم فلا يكون من طعامهم ، فيسقط عنا هذا الإلزام ؛ فاما إن كان مشروعاً عندهم في دينهم فيلزمنا أكله لتناول اللفظ له ، فإنه من طعامهم . والله أعلم .

أقوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ

(١) الجبج ( بجيم مكنة وموحدة ساكنة ) : خلية النمل ، ويجمع على ( أجبج وجبج وجباج ) .



صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ  
مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

فيه ثلاثون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ هذا خطاب عام لكل مسلم ذكر وأثى ،  
وهذا النهي هو الابتلاء المذكور في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ  
الصَّيْدِ » الآية . وروى أن أبا اليسر - واسمه عمرو بن مالك الأنصاري - كان محرماً عام  
الحديبية بمعة فقتل حمار وحش فزلت فيه « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ » .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ ﴾ القتل هو كل فعل يفتي الروح ،  
وهو أنواع : منها النحر والذبح والحقق والرضخ وشبهه ؛ فحرم الله تعالى على المحرم في الصيد  
كل فعل يكون يفتي للروح .

الثالثة - من قتل صيداً أو ذبحه فأكل منه فعليه جزاء واحد لقتله دون أكله ؛  
وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : عليه جزاء ما أكل ؛ يعني قيمته ، وخالفه أصحابه فقالوا :  
لا شيء عليه سوى الاستغفار ؛ لأنه تناول الميتة كما لو تناول ميتة أخرى ؛ ولهذا لو أكلها  
تُجرم آخر لا يلزمه إلا الاستغفار . وحجة أبي حنيفة أنه تناول محظور إجماعه ؛ لأن قتله كان  
من محظورات الإجماع ، ومعلوم أن المقصود من القتل هو تناول ، فإذا كان ما يتوصل به  
إلى المقصود - محظور إجماعه - موجبا عليه الجزاء فما هو المقصود كان أولى .

الرابعة - لا يجوز عندنا ذبح المحرم للصيد ، لنهي الله سبحانه المحرم من قتله ؛  
وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : ذبح المحرم للصيد ذكاة ؛ وتعلق بأنه ذبح صدر من أهله  
وهو المسلم ، مضاف إلى محمله وهو الأنعام ؛ فأفاد مقصوده من حل الأكل ؛ أصله ذبح  
الحلال . قلنا : قولكم ذبح صدر من أهله فالمحرم ليس بأهل لذبح الصيد ؛ إذ الأهلية لا تستفاد



عقلا ، وإنما يفيدها الشرع ؛ وذلك بإذنه في الذبح ، أو بنفيها وذلك بنهي عن الذبح ، والمحرم منهي عن ذبح الصيد ؛ لقوله : « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ » فقد آتفت الأهلية بالنهي . وقولكم أفاد مقصوده فقد اتفقنا على أن المحرم إذا ذبح الصيد لا يحل له أكله ، وإنما يأكل منه غيره عندكم ؛ فإذا كان الذبح لا يفيد الحِلَّ للذابح فأولى وأحرى ألا يفيد له غيره ، لأن الفرع تبع للأصل في أحكامه ؛ فلا يصح أن يثبت له ما لا يثبت لأصله .

الخامسة - قوله تعالى : « الصَّيْدَ » مصدر عومل معاملة الأسماء ، فأوقع على الحيوان المصيد ؛ ولفظ الصيد هنا عام في كل صيد بري وبحري حتى جاء قوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا » فأباح صيد البحر إباحة مطلقة ؛ على ما يأتي بيانه في الآية بعد هذا إن شاء الله تعالى .

السادسة - اختلف العلماء في خروج السباع من صيد البر وتخصيصها منه ؛ فقال مالك : كل شيء لا يعدو من السباع مثل الهر والنعلب والضبع وما أشبهها فلا يقتله المحرم ، وإن قتله قذاه . قال : وصغار الذئب لا أرى أن يقتلها المحرم ، فإن قتلها قذاه ؛ وهي مثل قواخ الغويان . ولا بأس بقتل كل ما عدا على الناس في الأغلب ؛ مثل الأسد والذئب والثور والفهد ؛ وكذلك لا بأس عليه بقتل الحيات والعقارب والقارة والغراب والجدأة . قال إسماعيل : إنما ذلك لقوله عليه السلام : « تَحْسَبُ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ » الحديث ؛ فسماهن فساقا ؛ ووصفهن بأفعالهن ؛ لأن الفاسق فاعل [ للفسق ] ، والصغار لا فعل لهن ، ووصف الكلب بالعقور وأولاده لا تعقروا فلا تدخل في هذا النعت . قال [ القاضي ] إسماعيل : الكلب العقور مما يعظم ضرره على الناس . قال : ومن ذلك الحية والعقرب ؛ لأنه يخاف منهما ، وكذلك الجدأة والغراب ؛ لأنهما يخطفان اللحم من أيدي الناس . قال ابن بكير : إنما أذن في قتل العقرب لأنها ذات حسة ؛ وفي القارة لقرضها السقاء والجداء اللذين بهما قوام المسافر . وفي الغراب

(٢) الحية : السم الداءية تضرب بها العقرب والزنبور منحو ذلك .

(١) قوله .

(٣) السقاء : القربة .



لوقوعه على الظهر ونقبه عن لحومها؛ وقد روى عن مالك أنه قال : لا يقتل الغراب ولا الحِدَاة<sup>(١)</sup>  
إلا أن يضرا . قال [ القاضي ] إسماعيل : واختلف في الزُّبُور ؛ فشبهه بعضهم بالحية<sup>(٢)</sup>  
والعقرب ، قال : ولولا أن الزُّبُور لا يتدنى لكان أغلظ على الناس من الحية والعقرب ، ولكنه  
ليس في طبعه من العَدَاء ما في الحية والعقرب ، وإنما ينجي الزُّبُور إذا أُوذِيَ . قال :  
فإذا عرض الزُّبُور لأحد فدفعه عن نفسه لم يكن عليه شيء في قتله ؛ وثبت عن  
عمر بن الخطاب إباحة قتل الزُّبُور . وقال مالك : يُطعم قاتله شيئا ؛ وكذلك قال مالك فيمن  
قتل البرغوث والذباب والتمل ونحوه . وقال أصحاب الرأي : لا شيء على قاتل هذه كلها .  
وقال أبو حنيفة : لا يقتل المحرم من السباع إلا الكلب العقور والذئب خاصة ، سواء ابتدأه  
أو ابتداهما ؛ وإن قتل غيره من السباع فداءه . قال : فإن ابتداه غيرها من السباع فقتله  
فلا شيء عليه ؛ قال : ولا شيء عليه في قتل الحية والعقرب والغراب والحِدَاة ، هذه جملة قول  
أبي حنيفة وأصحابه إلا زُفَر ؛ وبه قال الأوزاعي والثوري والحسن ؛ واحتجوا بأن النبي  
صلى الله عليه وسلم خص دواب باعيانها وأرخص للحريم في قتلها من أجل ضررها ؛ فلا وجه  
أن يزداد عليها إلا أن يجمعوا على شيء فيدخل في معناها .

قلت : العجب من أبي حنيفة رحمه الله يحمل التراب على البر بعلة الكيل ، ولا يحمل  
السباع العادية على الكلب بعلة الإفسق والعقر ، كما فعل مالك والشافعي رحمهما الله أو قال زُفَر  
أبن المذيل : لا يقتل إلا الذئب وحده ، ومن قتل غيره وهو مُحَرَّم فعليه الفدية ، سواء ابتدأه  
أو لم يتدنه ؛ لأنه عجماء فكان فعله هَدْرًا ؛ وهذا رد للحديث ومخالفة له . وقال الشافعي :  
كل ما لا يؤكل لحمه فله محرم أن يقتله ؛ ويصغار ذلك ويكافئه سواء ، إلا السَّمْع وهو المتولد  
بين الذئب والضبع ، قال : وليس في الرنجة والخنافس والقردان والحلم وما لا يؤكل لحمه شيء ؛  
لأن هذا ليس من الصيد ، لقوله تعالى : وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتْ حَرُمًا ، فدل أن الصيد

(١) الظهر : الإبل التي يحمل عليها ويركب .

(٢) من ك . (٣) الحلم - الحريم - جمع ( الحلة ) وهي الصلابة من القردان .

تضمن منها .



الذي حُرِّم عليهم ما كان لهم قبل الإحرام حلالاً ؛ حكى عنه هذه الجملة المُرْتَنِيّ والزبيعي ؛ فإن قيل : فلم تُفَدَى القملة وهي تؤذي ولا تؤكل ؟ قيل له : ليس تُفَدَى إلا على ما يُفَدَى به الشعر والظفر ولُبْس ما ليس له لُبْسُه ؛ لأن في طرح القملة إمالة الأذى عن نفسه إذا كانت في رأسه ولحيته ، فكأنه أَمَاط بعض شعره ؛ فأما إذا ظهرت فقتلت فإنها لا تؤذي . وقول أبي ثور في هذا الباب كقول الشافعي ؛ قاله أبو عمر .

السابعة - روى الأئمة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «نَحَسُّ من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح الغراب والحداة والمقرب والفارة والكلب العقور» . اللفظ للبخاري ؛ وبه قال أحمد وإسحق . وفي كتاب مسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «نَحَسُّ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ في الحِلِّ والحَرَمِ الحية والغراب الأبقع والفارة والكلب العقور والحديا» . وبه قالت طائفة من أهل العلم قالوا : لا يقتل من الغربان إلا الأبقع خاصة ؛ لأنه تقييد مطلق . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم : «ويُرْمى الغراب ولا يقتله» . وبه قال مجاهد . وجمهور العلماء على القول بحديث ابن عمر ، والله أعلم . وعند أبي داود والترمذي : والسبع العادي ؛ وهذا تنبيه على العلة .

الثامنة - قوله تعالى : ( وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ) عام في النوصين من الرجال والنساء ، الأحرار والعبيد ؛ يقال : رجل حرام وأمرأة حرام ؛ وجمع ذلك حُرْمٌ ؛ كقولهم : قَذَالٌ وقُدُلٌ . وأحرم الرجل دخل في الحرم ؛ كما يقال : أسهل دخل في السهل . وهذا اللفظ يتناول الزمان والمكان وحالة الإحرام بالاشتراك لا بالعموم . يقال : رجل حرام إذا دخل في الأشهر الحرم أو في الحرم ، أو تلبس بالإحرام ؛ إلا أن تحريم الزمان نرج بالإجماع عن أن يكون معتبراً ، وبقي تحريم المكان وحالة الإحرام على أصل التكليف ؛ قاله ابن العربي .

التاسعة - حرم المكان حرمان ، حرم المدينة وحرم مكة - وزاد الشافعي الطائف ، فلا يجوز عنده قطع شجره ، ولا صيد صيده ، ومن فعل ذلك فلا جزاء عليه . فأما حرم



المدينة فلا يجوز فيه الاصطياد لأحد ولا قطع الشجر حرم مكة، فإن فعل أثم ولا جزاء عليه عند مالك والشافعي وأصحابهما . وقال ابن أبي ذئب : عليه الجزاء . وقال سعد : جزاؤه أخذ سلبه، وروى عن الشافعي . وقال أبو حنيفة : صيد المدينة غير محرم، وكذلك قطع شجرها . وأحتج له بعض من ذهب مذهبه بحديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من وجدتموه يصيد في حدود المدينة أو يقطع شجرها فخذوا سلبه" . وأخذ سعد سلب من فعل ذلك . قال : وقد اتفق الفقهاء على أنه لا يؤخذ سلب من صاد في المدينة، فدل ذلك على أنه منسوخ . وأحتج لهم الطحاوي أيضا بحديث أنس - ما فعل الثبيري فلم ينكر صيده وإسماكه - وهذا كله لا حجة فيه . أما الحديث الأول فليس بالقوي، ولو صح لم يكن في نسخ أخذ السلب ما يسقط ما صح من تحريم المدينة، فكم من محرم ليس عليه عقوبة في الدنيا . وأما الحديث الثاني فيجوز أن يكون صيد في غير الحرم . وكذلك حديث عائشة؛ أنه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحش فإذا خرج لعب وأشتد وأقبل وأدبر، فإذا أحس برسول الله صلى الله عليه وسلم ربض، فلم يترصم كراهية أن يؤذيه . ودليلنا عليهم ما رواه مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال : لو رأيت الظباء ترتع بالمدينة ما دَعَرْتُهَا، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما بين لابتيها حرام" <sup>(١)</sup> فقول أبي هريرة ما دَعَرْتُهَا دليل على أنه لا يجوز ترويع الصيد في حرم المدينة، كما لا يجوز ترويعه في حرم مكة . وكذلك نزع زيد بن ثابت النّس - وهو طائر - من يد شريحيل بن سعد كان صاده بالمدينة ؛ دليل على أن الصحابة فهموا مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحريم صيد المدينة، فلم يجوزوا فيها الاصطياد ولا تملك ما يصطاد . ومتعلق ابن أبي ذئب قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : "اللهم إني أبرأ مما حرم مكة وإني أحرم المدينة مثل ما حرم به مكة ومثله معه لا يختل <sup>(٢)</sup> خلاها ولا يُعَصَد شجرها ولا يُنْفَر صيدها" <sup>(٣)</sup> ولأنه حرم منيع الاصطياد فيه فتعلق الجزاء به حرم مكة . قال القاضي عبيد الوهاب : وهذا قول أقيس عندي

(١) أي سكن ولم يترك . (٢) لابنا المدينة ما حرمان يكتشفانها .

(٣) التل : النبات الرقيق ما دام رطبا ، ويختل : يقطع .



على أصولها ، لا سيما أن المدينة عند أصحابنا أفضل من مكة ، وأن الصلاة فيها أفضل من الصلاة في المسجد الحرام ، ومن حجة مالك والشافعي في ألا يحكم عليه بجزاء ولا أخذ كتابه في التشديد من قول الشافعي : « عموم قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : « المدينة حرم ما بين غيري إلى ثور فمن أحدث فيها حديثا أو آوى مجيذا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا »<sup>(١)</sup> فأرسل صلى الله عليه وسلم للوعيد الشديد ولم يذكر كفارة . وأما ما ذكر عن مسند فذلك مذهب له مخصوص به ، لما روى عنه في الصحيح أنه ركب إلى قصره بالعقيق ، فوجد عبدا يقطع شجيرا ، أو يخطه ، فسأله ، فلما رجع سمع بقاءه أهل العبد فكلموه أن يرد على غلامهم أو عليهم ما أخذ من غلامهم ، فقال : معاذ الله أن أرد شيئا تقنيه برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأني إن يرد عليهم فقول : « تقنيه » ظاهره الخصوص . والله أعلم .

المعتمدة به قوله تعالى : ( وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا ) ذكر الله سبحانه المتعمد ولم يذكر المخطئ والناسي ، والمتعمد هنا هو القاصد للشيء مع العلم بالإحرام ، والمخطئ هو الذي يقصد شيئا فيصيب صبيحة ، والناسي هو الذي يتعمد الصيد ولا يذكر إحرامه ، واختلف العلماء في ذلك على خمسة أقوال : الأول : ما أبسنده الدارقطني عن ابن عباس قال : إنما التكفير في العمد ، وإنما غلطوا في الخطأ لثلاث يعودوا ، الثاني : أن قوله : « متعمدا » نخرج على الغالب ، فالحق به النادر كأصول الشريعة . الثالث : أنه لا شيء على المخطئ والناسي ، وبه قال الطبري وأحمد بن حنبل في إحدى روايته ، وروى عن ابن عباس وسعيد ابن جبيرة ، وبه قال طاوس وأبو ثور ، وهو قول داود . وتعلق أحمد بأن قال : لما خص الله سبحانه المتعمد بالذكر ، دل على أن غيره بخلافه . وزاد بأن قال : الأصل براءة الذمة فمن

(١) غير جبل بناحية المدينة ، أما ثور فيرى بعض أهل الحديث أن ذكره هنا وهم من الراوي ، وإنما هو جبل مكة ، والصحيح « من غير إلى أحد » وهي رواية قليلة . وقد بعض : حرم المدينة مقدار ما بين حير وثور . وفي « الزوي » قال القاضي : أكثر الرواة في كتاب البخاري ذكرها جبرا وأما ثور فمنهم من كفى به بكذا ، ومنهم من ترك مكانه بياضا لأنهم اعتقدوا ذكر ثور هنا خطأ .

(٢) لا يقبل منه صرف ولا عدل ، والعرف الثوب ، والعدل القدية . دليل : العرف الثالثة ، والعدل القريضة . وقيل : غير ذلك .



أدعى شغلها فعليه الدليل ، الرابع - أنه يحكم عليه في العمد والخطأ والتسيان في قتله ابن عباس ، وروى عن عمرو وطاوس والحسين وإبراهيم والزهرى ، وبه قال مالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابهم . قال الزهرى : وجب الجزاء في العمد بالقرآن ، وفي الخطأ والتسيان بالسنة ، قال ابن العربى : إن كانت يريد بالسنة الآثار التى وردت عن ابن عباس وعمرو فتعني ، وما أحسنها أسوة . الخامس - أن يقتله متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه - وهو قول مجاهد لقبوله تعالى بعد ذلك : « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ » . قال : ولو كان ذاكرا لإحرامه لوجب عليه العقوبة لأول مرة ، قال : فدل على أنه أراد متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه ، قال مجاهد : فإن كان ذاكرا لإحرامه ففسد حل ولا حج له لارتكابه محذور إحرامه ، فبطل عليه كما لو تكلم في الصلاة ، أو أحدث فيها ، قال : ومن أخطأ فذلك الذى يحزونه . ودليلنا على مجاهد أن الله سبحانه أوجب الجزاء ولم يذكر الفساد ، ولا فرق بين أن يكون ذاكرا للإحرام أو ناسيا له ، ولا يصح اعتبار الحج بالصلاة فإنهما مختلفان ، وقد زوى عنه أنه لا حكم عليه في قتله متعمدا ، ويستغفر الله ، ونحوه تام ، وبه قال ابن زيد . ودليلنا على داود أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الضبع فقال : « هبى صيد » وجعل فيها إذا أصابها المحرم كبشا ، ولم يقتل عمدا ولا خطأ . وقال ابن بكير من علمائنا : قوله سبحانه : « متعمدا » لم يرد به التجاوز عن الخطأ ، وإنما أراد « متعمدا » ليبين أنه ليس كإن آدم الذى لم يعمل في قتله متعمدا كفارة ، وأن الصيد فيه كفارة ، ولم يرد به إسقاط الجزاء في قتل الخطأ . والله أعلم .

الحادية عشرة - فإن قتله في إحرامه مرة بعد مرة حكم عليه كلما قتله في قول مالك والشافعى وأبو حنيفة وغيرهم ، لقول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَدًا بِحَزَاءٍ مِنْ أُنْثَىٰ مِمَّنْ مَلَاحَتْ عَلَيْهِ فَإِنَّ إِيَّاهُم مِّثْلُ مَا قَتَلُوا مِنَ النَّعَمِ » فالنهي دائم مستمر عليه وإن كان حُرُمًا فبقي قتله فالحزاء لأجل ذلك لا زواله . وروى عن ابن عباس قال : لا يحكم عليه مرتين في الإسلام ، ولا يحكم عليه إلا مرة واحدة ، فإن عاد ثانية فلا يحكم عليه ، ويقال له : ينتقم الله منك ، لقوله تعالى : « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ » . وبه قال الحسن وإبراهيم ومجاهد



وشرح . ودلنا عليهم ما ذكرناه من تنادي التحريم في الإحرام ، وتوجه الخطاب عليه في دين الإسلام .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ( **بِحَزَاءٍ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ** ) فيه أربع قراءات : « **بِحَزَاءٍ مِثْلٍ** » برفع جزاء وتنوينه ، و « **مِثْلٌ** » على الصفة ، والخبر مضمرة ، التقدير فعلية جزاء بمثائل واجب أو لازم من النعم . وهذه القراءة تقتضي أن يكون المثل هو الجزاء بعينه . و « **بِحَزَاءٍ** » بالرفع غير منون و « **مِثْلٍ** » بالإضافة أي فعلية جزاء مِثْلٍ ما قتل ، و « **مِثْلٌ** » مقحمة كقولك أنا أكرم مثلك ، وأنت تقصد أنا أكرمك . ونظير هذا قوله تعالى : « **أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ** » التقدير كمن هو في الظلمات ؛ وقوله « **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** » أي ليس كهو شيء . وهذه القراءة تقتضي أن يكون الجزاء غير المثل ؛ إذ الشيء لا يضاف إلى نفسه . وقال أبو علي : إنما يجب عليه جزاء المقتول ، لا جزاء مثل المقتول ، والإضافة توجب جزاء المثل لا جزاء المقتول . وهو قول الشافعي على ما يأتي ؛ وقوله : « **مِنْ النَّعَمِ** » صفة لجزاء على القراءتين جميعا . وقرأ الحسن « **مِنْ النَّعَمِ** » بإسكان العين وهي لغة . وقرأ عبد الرحمن « **بِحَزَاءٍ** » بالرفع والتنوين « **مِثْلٌ** » بالنصب ؛ قال أبو الفتح : « **مِثْلٌ** » منصوبة بنفس الجزاء ؛ والمعنى أن يحزى مثل ما قتل . وقرأ ابن مسعود والأعمش « **بِحَزَائِهِ مِثْلٌ** » بإظهار « **هاء** » ؛ ويحتمل أن يعود على الصيد أو على الصائد القاتل .

الثالثة عشرة - الجزاء إنما يجب بقتل الصيد لا بنفس أخذه كما قال تعالى . وفي « المدونة » : من اصطاد طائرا فتلف ريشه ثم حبسه حتى تسَلَّ ريشه فطار ، قال : لا جزاء عليه . [ **قَالَ** ] وكذلك لو قطع يد صيد أو رجله أو شيئا من أعضائه وسامت نفسه وصح ولحق بالصيد فلا شيء عليه . وقيل : عليه من الجزاء بقدر ما نقصه . ولو ذهب ولم يدر ما فعل فعلية جزاؤه . ولو زمن الصيد ولم يلحق بالصيد ، أو تركه مخوفا عليه فعلية جزاؤه كاملا . .

(١) راجع ج ٧ ص ٧٨ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٧ . (٣) من ب ي وسقطت الجمة مع الآية من ج ، ك ، هـ ، ح ، و ، هـ ، و ، ل ، ليس هو كشيء . (٤) من ك . (٥) من ح ، ك . وفي ج ، هـ ، خ ، و .



الرابعة عشرة - ما يَحْزَى مِنْ الصَّيْدِ شَيْئَانِ : دَوَابٌّ وَطَيْرٌ، فَيَحْزَى مَا كَانَ مِنَ الدَّوَابِّ بِنَظِيرِهِ فِي الْخَلْقَةِ وَالصُّورَةِ ، بَقِيَ النِّعَامَةُ بِذَنَّةٍ ، وَفِي حِمَارِ الْوَحْشِ وَبَقَرَةُ الْوَحْشِ بَقَرَةٌ ، وَفِي الظَّبْيِ شَاةٌ ، وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ . وَأَقْلَ مَا يَحْزَى عِنْدَ مَالِكٍ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَكَانَ أَضْحِيَّةً ، وَذَلِكَ كَالْجَذَعِ مِنَ الضَّانِّ وَالنَّتْنِ غَمًّا سِوَاهُ ، وَمَا لَمْ يَبْلُغْ جَزَاؤَهُ ذَلِكَ فَفِيهِ إِطْعَامٌ أَوْ صِيَامٌ . وَفِي الْحَمَامِ كُلِّ قِيَمَةٍ إِلَّا حَمَامَ مَكَّةَ ؛ فَإِنْ فِي الْحَمَامَةِ مِنْهُ شَاةٌ آتِيَا لِسُلُوفٍ فِي ذَلِكَ ، وَالَّذِي سَمِيَ <sup>(١)</sup> وَالْفَوَائِخِ وَالْقُمْرَى وَذَوَاتِ الْأَطَوَاقِ كُلِّ حَمَامٍ . وَحَكَى أَبُو عَبْدِ الْحَكَمِ عَنْ مَالِكٍ أَنَّ فِي حَمَامِ مَكَّةَ وَفَرَاخِهَا شَاةً ؛ قَالَ : وَكَذَلِكَ حَمَامُ الْحَرَمِ ؛ قَالَ : وَفِي حَمَامِ الْحِلِّ حَكُومَةٌ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : إِنَّمَا يُعْتَبَرُ الْمِثْلُ فِي الْقِيَمَةِ دُونَ الْخَلْقَةِ ، فَيَقُومُ الصَّيْدُ دِرَاهِمًا فِي الْمَكَانِ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ ، أَوْ فِي أَقْرَبِ مَوْضِعٍ إِلَيْهِ إِنْ كَانَ لَا يَبَاعُ الصَّيْدُ فِي مَوْضِعِ قَتْلِهِ ؛ فَيَشْتَرَى بِتِلْكَ الْقِيَمَةِ هَدِيَّةً إِنْ شَاءَ ، أَوْ يَشْتَرَى بِهَا طَعَامًا وَيُطْعَمُ الْمَسَاكِينَ كُلَّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ . وَأَمَّا الشَّافِعِيُّ فَإِنَّهُ يَرَى الْمِثْلَ مِنَ النَّعْمِ ثُمَّ يَقُومُ الْمِثْلُ كَمَا فِي الْمَتَلَقَاتِ يَقُومُ الْمِثْلُ ، وَتُؤْخَذُ قِيَمَةُ الْمِثْلِ كَقِيَمَةِ الشَّيْءِ ؛ فَإِنْ الْمِثْلُ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْوُجُوبِ ؛ وَهَذَا يَنْبَغِي عَلَيْهِ تَخْرُجُ قِرَاءَةُ الْأَضَافَةِ « بِحِزَاءٍ مِثْلٍ » . أَحْتَجُّ أَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ : لَوْ كَانَ الشَّيْءُ مِنْ طَرِيقِ الْخَلْقَةِ مُعْتَبَرًا ، فِي النِّعَامَةِ بِذَنَّةٍ ، وَفِي الْحِمَارِ بَقَرَةٌ ، وَفِي الظَّبْيِ شَاةٌ ، لَمَا أَوْقَفَهُ عَلَى عَدْلَيْنِ يَحْكُمَانِ بِهِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ قَدْ عَلِمَ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْإِرْتِيَاءِ وَالنَّظَرِ ؛ وَإِنَّمَا يَفْتَقِرُ إِلَى الْعَدُولِ وَالنَّظَرِ مَا تَشَكَّلَ الْحَالُ فِيهِ ، وَيَضْطَرُّ وَجْهَ النَّظَرِ عَلَيْهِ . وَدَلِيلُنَا عَلَيْهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : « بِحِزَاءٍ مِثْلٍ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ » الْآيَةُ . فَالْمِثْلُ يَقْتَضِي بظَاهِرِهِ الْمِثْلَ الْخَلْقِي الصُّورِي دُونَ الْمَعْنَى ؛ ثُمَّ قَالَ : « مِنَ النَّعِيمِ » فَيَنْبَغِي جِنْسُ الْمِثْلِ ؛ ثُمَّ قَالَ : « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ » وَهَذَا ضَمِيرٌ رَاجِعٌ إِلَى مِثْلِ مِنَ النَّعِيمِ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمْ ذِكْرُ لِسْوَاهُ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ عَلَيْهِ ؛ ثُمَّ قَالَ : « هَدِيَّةً بَالِغَ الْكَعْبَةِ » وَالَّذِي يَتَصَوَّرُ فِيهِ الْهَدْيُ مِثْلُ الْمَقْتُولِ مِنَ النَّعْمِ ، فَأَمَّا الْقِيَمَةُ فَلَا يَتَصَوَّرُ أَنْ تَكُونَ هَدِيَّةً ، وَلَا يَجْرِي لَهَا ذِكْرٌ فِي نَفْسِ الْآيَةِ ؛ فَصَحَّ مَا ذَكَرْنَاهُ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَقَوْلُهُمْ ؛ لَوْ كَانَ الشَّيْءُ مُعْتَبَرًا لَمَا أَوْقَفَهُ عَلَى عَدْلَيْنِ ؛ فَالْجَوَابُ أَنْ أَعْتَبَرَ الْعَدْلَيْنِ إِنَّمَا وَجِبَ لِلنَّظَرِ فِي حَالِ الصَّيْدِ مِنْ صَغَرٍ وَكَبَرٍ ، وَمَا لَا جِنْسَ لَهُ عَمَّا لَهُ جِنْسٌ ، وَالْحَاقُّ مَا لَمْ يَقَعْ عَلَيْهِ نَصٌّ عَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِ النَّصُّ .



الخامسة عشرة - من أحرم من مكة فأطلق باب بيته على فراخ حمام فماتت فعليه في كل فرخ شاة . قال مالك : وفي صغار الصيد مثل ما في كباره ؛ وهو قول عطاء . ولا يُفدى عند مالك شيء بعنق ولا جفرة ؛ قال مالك : وذلك مثل الدية ، الصغير والكبير فيها سواء .<sup>(١)</sup> وفي الضب عنده واليربوع قيمتهما طعاما . ومن أهل المدينة من يخالفه في صغار الصيد ، وفي اعتبار الجذع والثني<sup>(٢)</sup> ، ويقول بقول عمر : في الأرنب عنق وفي اليربوع جفرة ؛ رواه مالك موقوفا . وروى أبو الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " في الضبع إذا أصابه المحرم كبش وفي الظبي شاة وفي الأرنب عنق وفي اليربوع جفرة " قال : والجفرة التي قد آرتعت . وفي طريق آخر قلت لأبي الزبير : وما الجفرة ؟ قال : التي قد قطعت ورعت . نرجه الدارقطني . وقال الشافعي : في النعامة بدنة ، وفي فرخها فصيل ، وفي حمار الوحش بقرة ، وفي منخله عجل ؛ لأن الله تعالى حكم بالمثلية في الحلقة ، والصغير والكبير متفاوتان فيجب اعتبار الصغير فيه والكبير كسائر المتلفات . قال ابن العربي : وهذا صحيح وهو اختيار علمائنا ؛ قالوا : ولو كان الصيد أعور أو أعرج أو كسيرا لكان المثل على صفته لتتحقق المثلية ، فلا يلزم المتلف فوق ما ألتف . ودليلنا قوله تعالى : « جَزَاءُ مِثْلٍ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » ولم يفصل بين صغير وكبير . وقوله : « هَدْيًا » يقتضي ما يتساوله اسم الهدى لحق الإطلاق . وذلك يقتضي الهدى التام . والله أعلم .

السادسة عشرة - في بيض النعامة عشر ثمن البدنة عند مالك . وفي بيض الحمامة المكية عنده عشر ثمن الشاة . قال ابن القاسم : وسواء كان فيها فرخ أو لم يكن ما لم يستهل الفرخ بعد الكسر ؛ فإن أمستل فعليه الجزاء كاملا بجزاء الكبير من ذلك الطير . قال ابن المواز : بحكومة عدلين . وأكثر العلماء يرون في بيض كل طائر القيمة . روى عكرمة عن ابن عباس عن كعب بن عُجْرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في بيض نعام أصابه محرم بقدر ثمنه ؛ نرجه الدارقطني . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في كل بيضة نعام صيام يوم أو إطعام مسكين " .

(١) العنق : الأنثى من أولاد المزم . (٢) اليربوع : دويبة فوق الفأر . (٣) في كل الأصول : صفة . والسفل : رداء الضان والمزم . أما رداء حمار الوحش فهو الجحش والمخير والدويل والقلوب والكخ . (٤) كذا في ب ، ج ، ح .



السابعة عشرة — وأما ما لا مثل له كالصافير والقبيلة فقيمة لحمه أو عدله من الطعام ٥  
دون ما يُراد له من الأغراض ؛ لأن المراعى فيها له مثل وجوب مثله ٥ فإن عدم المثل  
فالقيمة قائمة مقامه كالغصب وغيره . ولأن الناس قائلان — أى على مذهبين — معتبر للقيمة  
فى جميع الصيد ؛ ومقتصر بها على ما لا مثل له من النعم ؛ ففسد تضمن ذلك الإجماع على  
اعتبار القيمة فيما لا مثل له . وأما الفيل فقيل : فيه بدنة من الهجان العظام التى لها ستامان ؛  
وهى بيض خراسانية ، فإذا لم يوجد شئ من هذه الإبل فينظر إلى قيمته طعاما ، فيكون  
عليه ذلك ؛ والعمل فيه أن يجعل الفيل فى مركب ، وينظر إلى منتهى ما ينزل المركب  
فى الماء ، ثم يخرج الفيل ويجعل فى المركب طعام حتى ينزل إلى الحد الذى نزل والفيل فيه ،  
وهذا عدله من الطعام . وأما أن ينظر إلى قيمته فهو يكون له ثمن عظيم لأجل عظامه وأنيابه  
فيكثر الطعام وذلك ضرر .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ( يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ) روى مالك عن عبد الملك  
ابن قُريب عن محمد بن سيرين أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : إني أجريت  
أنا وصاحب لى فرسين نستبق إلى تَغْرَةِ ثَيْبَةٍ ٥ فاصبنا ظبيا ونحن محرمان لماذا ترى ؟ فقال  
عمر لرجل إلى جنبه : تعال حتى أحكم أنا وأنت ؛ فخجا عليه بعتر ؛ فولى الرجل وهو يقول :  
هذا أمير المؤمنين لا يستطيع أن يحكم فى ظبي حتى دعا رجلا يحكم معه ، فسمع عمر بن الخطاب  
قول الرجل فدعاه فسأله ؛ هل تقرأ سورة « المائدة » ؟ فقال : لا ؛ قال : هل تعرف  
الرجل الذى حكم معي ؟ فقال : لا ؛ فقال عمر رضى الله عنه : لو أخبرتنى أنك تقرأ سورة  
« المائدة » لأرجعتك ضربا ، ثم قال : إن الله سبحانه يقول فى كتابه « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ  
مِنْكُمْ هَذِهِ بَالِغُ الْكَعْبَةِ » وهذا عبد الرحمن بن عوف .

التاسعة عشرة — إذا اتفق الحَكَّانَ لزم الحكم ؛ وبه قال الحسن والشافعى . وإن اختلفا  
نظر فى غيرهما . وقال محمد بن المواز : لا يأخذ بأرفع من قوليهما ؛ لأنه عمل بغير تحكيم . وكذلك

(٥) فى ١ ، الأغراض . بمجمة . وقال الأمازيغ بمجمة . (٦) الشبهة . كل حقبة مسبوكة فى البطل .



لا ينتقل من المثل الخلق إذا حكا به إلى الطعام ؛ لأنه أمر قد لزم ؛ قاله ابن شعبان . وقال  
ابن القاسم : إن أمرهما أن يحكما بالجزاء من المثل ففعلا ، فأراد أن ينتقل إلى الطعام جاز .  
وقال ابن وهب رحمه الله في « العتية » : من السنة أن يُخَيَّرَ الْحَكَّامُ مِنْ أَصَابِ الصَّيْدِ «  
مِمَّا خَيْرُهُ اللَّهُ فِي أَنْ يَخْرُجَ « هَذَا بِأَلْبَحِ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةُ طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا »  
فإن أختار الهدى حكا عليه بما يريانه نظيرا لما أصاب ما بينهما وبين أن يكون عدل ذلك  
شاة لأنها أدنى الهدى ؛ وما لم يبلغ شاة حكا فيه بالطعام ثم خيّر في أن يطعمه ، أو يصوم مكان  
كل مَدَّ يوما ؛ وكذلك قال مالك في « المدونة » .

الموفية عشرين — ويستأنف الحكم في كل ما مضت فيه حكومة أولم تمض ، ولو أجتأ  
بحكومة الصحابة رضي الله عنهم فيما حكوا به من جزاء الصيد كان حسنا . وقد روى عن  
مالك أنه ما عدا حمام مكة وحمار الوحش والظبي والنعامة لا بد فيه من الحكومة ، ويُجْتَرَأُ  
في هذه الأربعة بحكومة من مضى من السلف رضي الله عنهم .

الحادية والعشرون — لا يجوز أن يكون الجاني أحد الحكّامين ؛ وبه قال أبو حنيفة .  
وقال الشافعي في أحد قوليّه : يكون الجاني أحد الحكّامين ؛ وهذا تسامح منه ؛ فإن ظاهر الآية  
يقتضي جانبا وحكّامين فحذف بعض العدد إسقاط للظاهر ، وإفساد للعنى ؛ لأن حكم المرء  
لنفسه لا يجوز ، ولو كان ذلك جائزا لاستغنى بنفسه عن غيره ؛ لأنه حكم بينه وبين الله تعالى  
فزيادة ثان إليه دليل على استئناف الحكم برجلين

الثانية والعشرون — إذا أشترك جماعة محرمون في قتل صيد فقال مالك وأبو حنيفة : على  
كل واحد جزء كامل . وقال الشافعي : عليهم كلهم كفارة واحدة لقضاء عمر وعبد الرحمن . وزوي  
الدارقطني أن موالى لابن الزبير أحرما إذ مرت بهم ضبع فحذفوها بعصمهم فأصابوها ، فوقع  
في أنفسهم ، فاتوا ابن عمر فذكروا له فقال : عليكم كلكم كبش ؛ قالوا : أو على كل واحد  
منا كبش ؛ قال : إنكم لمعزّز بكم<sup>(٢)</sup> ، عليكم كلكم كبش . قال اللغويون : لمعزّز بكم أي لمشدّد

(١) الخلاف : الرى . (٢) كان الموال قد سألوا قبل ابن عمر — رضي الله عنه — صابها فامر  
لكل واحد منهم بكفارة ، ثم سألوا ابن عمر ، فأخبره بنتها الذي أقامه ، فقال : إنكم لمعزّز بكم . الخ .



(١١) عليكم . وروى عن ابن عباس في قوم أصابوا ضيماً قال : عليهم كبدش يتخرجونه بينهم .  
ودليلنا قول الله سبحانه : « وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مِثْلًا بِمِثْلٍ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » وهذا  
خطاب لكل قاتل . وكل واحد من القاتلين للصيد قاتل نفساً على التمام والكمال ، بدليل قتل  
الجماعة بالواحد ، ولولا ذلك ما وجب عليهم القصاص ، وقد قلنا يوجب إجماعاً منا ومنهم ،  
فتبت ما قلناه .

(١٢) الثالثة والعشرون — قال أبو حنيفة : إذا قتل جماعة صيداً في الحرم وكلهم يحلون عليهم  
جزاء واحد ، بخلاف ما لو قتل المحرمون في الحل والحرم ، فإن ذلك لا يختلف . وقال مالك :  
على كل واحد منهم جزاء كامل ، بناء على أن الرجل يكون محرماً بدخوله الحرم ، كما يكون  
محرماً بتلبسته بالإحرام ، وكل واحد من الفعلين قد اكتسبه صفة تعلق بها نهى ، فهو هاتك لما  
في الحالتين . وحجة أبي حنيفة ما ذكره القاضي أبو زيد الدبوسي قال : البرقية أن الجناية  
في الإحرام على العبادة ، وقد ارتكب كل واحد منهم محظوراً إحرامه . وإذا قتل المحلون  
[ صيداً ] في الحرم فإمياً أنفقوا دابة محزومة بمنزلة ما لو أنفق جماعة دابة ، فإن كل واحد منهم  
قاتل دابة ، ويشترون في القيمة . قال ابن العربي : وأبو حنيفة أقوى منا ، وهذا الدليل  
يستبين به طهارتنا وهو صير الانفصال علينا .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ( هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ ) المعنى أنهما إذا حكما بالهدى  
فإنه يفعل به ما يفعل بالهدى من الإشعار والتقليد ، ويرسل من الحل إلى مكة ، ويحج  
وتمتلك به فيها ، لقوله : « هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ » ولم يرد الكعبة بينهما فإن الهدى  
لا ينتهاء إلى المسجد وإنما أراد الحرم ولا خلاف في هذا . وقال الشافعي : لا يحتاج  
للهدى إلى الحل بناء على أن الصغير من الهدى يجب في الصغير من الصيد فإنه يحتاج في الحرم  
وهدي فيه .

(١٤) يخرج من كل واحد منهم شيء من له . (١٥) ع .

(١٦) الثالثة من أربع السور .



الخامسة والعشرون - قوله تعالى : ( أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ ) الكفارة إنما هي عن الصيد لا عن الهدي . قال ابن وهب قال مالك : أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه فيه ، أنه يقوم الصيد الذي أصاب ، فينظر كم ثمنه من الطعام ، فيطعم لكل مسكين مئذاً ، أو يصوم مكان كل مئذ يوماً . وقال ابن القاسم عنه : ( إن قوم الصيد دراهم ثم قومها طعاماً أجزأه ، والصواب الأول . وقال عبد الله بن عبد الحكم مثله ، قال عنه : وهو في هذه الدلالة بالخيار ، أي ذلك فعل أجزأه موصراً كان أو معسراً . وفيه قال عطاء وجمهور الفقهاء ؛ لأن « أو » للتخير . قال مالك : كل شيء في كتاب الله في الكفارات كذا أو كذا فصاحبه خير في ذلك ، أي ذلك أحب أن يفعل فعل . وروى عن ابن عباس أنه قال : إذا قتل المحرم ظيئاً أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة ، فإن لم يجد فإطعام ستة مساكين ، فإن لم يجد فعليه صيام ثلاثة أيام ، وإن قتل إبلًا أو نحوه فعليه بقرة ، فإن لم يجد أطعم عشرين مسكيناً ، فإن لم يجد صام عشرين يوماً ، وإن قتل نعامة أو حمارة فعليه بدنة ، فإن لم يجد فإطعام ثلاثين مسكيناً ، فإن لم يجد فصيام ثلاثين يوماً . والطعام مدة لشبعهم . وقاله إبراهيم النخعي وحماد بن سلمة ، قالوا : والمعنى « أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ » إن لم يجد الهدي . وحكى الطبري عن ابن عباس أنه قال : إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه بجزائه ، فإن وجد جزاءه ذبحه وتصدق به ، وإن لم يكن عنده جزاؤه قوم جزاؤه بدراهم ، ثم قومت الدراهم حنطة ، ثم صام مكان كل نصف صاع يوماً ، وقال : إنما أريد بالطعام تبين أمر الصيام ، فمن لم يجد طعاماً ، فإنه يجد جزاءه . وأسنده أيضاً عن السدي . ويعترض هذا القول بظاهر الآية فإنه يناfre .

السادسة والعشرون - اختلف العلماء في الوقت الذي يعتبر فيه المتلف ؛ فقال قوم : يوم الإتلاف . وقال آخرون : يوم القضاء . وقال آخرون : يلزم المتلف أكثر القيمتين ، من يوم الإتلاف إلى يوم الحكم . قال ابن العربي : واختلف علماءنا باختلافهم ، والصحيح أنه تلزم القيمة يوم الإتلاف ، والدليل على ذلك أن الوجود كان حقاً للمتلف عليه ، فإذا أعدمه المتلف لزمه إيجاده بمثله ، وذلك في وقت العدم .

(١) الإبل قبل : هو ( مثلث الحزمة ) والوجه النكسر . وهو الذكر من الأومال .

(٢) في ع و ل و ر ي : فعليه بدله من الطعام ثلاثين مسكيناً .



السابعة والعشرون - أما الهدى فلا خلاف أنه لا بد له من بمكة والقوله تعالى :  
 « هَدْيًا بِالْبَيْتِ الْكَعْبَةِ » . وأما الإطعام فأختلف فيه قول مالك هل يكون بمكة أو بموضع  
 الإصابة ؛ وإلى كونه بمكة ذهب الشافعي . وقال عطاء : ما كان من دم أو طعام فبمكة  
 ويصوم حيث يشاء ؛ وهو قول مالك في الصوم ، ولا خلاف فيه . قال القاضي أبو محمد  
 عبد الوهاب : ولا يجوز إخراج شيء من جزاء الصيد بغير الحرم إلا الصيام . وقال حماد  
 وأبو حنيفة : يكفر بموضع الإصابة مطلقا . وقال الطبري : يكفر حيث شاء مطلقا ،  
 فأما قول أبي حنيفة فلا وجه له في النظر ، ولا أثر فيه . وأما من قال يصوم حيث شاء ؛ فلأن  
 الصوم عبادة تختص بالصائم فتكون في كل موضع كصيام سائر الكفارات وغيرها . وأما وجه  
 القول بأن الطعام يكون بمكة ؛ فلأنه بدل عن الهدى أو نظيره ، والهدى حق للمساكين مكة ،  
 فذلك يكون بمكة بدله أو نظيره . وأما من قال إنه يكون بكل موضع ؛ فاعتبار بكل طعام  
 وفدية ، فإنها تجوز بكل موضع . والله أعلم .

الثامنة والعشرون - قوله تعالى : ( أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا ) العَدْلُ وَالْعِدْلُ بفتح العين  
 وكسرهما لغتان وهما المثل ؛ قاله الكسائي . وقال الفراء : عدل الشيء بكسر العين مثله من  
 جنسه ، وفتح العين مثله من غير جنسه ، ويؤثر هذا القول عن الكسائي ؛ تقول : عندي  
 عدل دراهمك من الدراهم ، وعندي عدل هراهمك من الثياب ؛ والصحيح عن الكسائي أنهما  
 لغتان ، وهو قول البصريين . ولا يصح أن يماثل الصيام الطعام في وجه أقرب من العدد ؛  
 قال مالك : يصوم عن كل مد يوما ، وإن زاد على شهرين أو ثلاثة ؛ وبه قال الشافعي .  
 وقال يحيى بن عمر من أصحابنا : إنما يقال كم من رجل يشبع من هذا الصيد فيعرف العدد ؛  
 ثم يقال : كم من الطعام يشبع هذا العدد ؛ فإن شاء أخرج ذلك الطعام ، وإن شاء صام عدد  
 أمداه . وهذا قول حسن أحاط فيه ؛ لأنه قد تكون قيمة الصيد من الطعام قليلة ، فبهذا  
 النظر يكثر الإطعام . ومن أهل العلم من لا يرى أن يتجاوز في صيام الجزاء شهرين ؛ قالوا :  
 لأنها أعلى الكفارات . وأختره ابن العربي . وقال أبو حنيفة رحمه الله : يصوم عن كل  
 مدتين يوما اعتبارا بفدية الأذى .



التاسعة والعشرون = قوله تعالى : ﴿ لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾ الذوق هنا مستعار كقوله تعالى : « ذُوقْ لَأَنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ »<sup>(١)</sup> . وقال : « فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ »<sup>(٢)</sup> . وحقيقة الذوق إنما هي في حاسة اللسان ، وهي في هذا كله مستعارة . ومنه الحديث « ذاق طعم الإيمان من رضى الله رباً »<sup>(٣)</sup> . الحديث والويل سوء العاقبة . والمرعى الويل ، هو الذى يتأذى به بعد أن كلفه . وطعام وويل إذا كان ثقيلاً ، ومنه قوله :  
 « عَقِيلَةٌ شَيْخٌ كَأَوْيِيلَ يَلْتَدِي »<sup>(٤)</sup>  
 وعبر بأمره عن جميع حاله .

الموقية ثلاثين = قوله تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَلَفٌ ﴾ يعنى في جاهليتك من قتلكم الصيد ؛ قاله عطية بن أبي رباح وجماعة معه . وقيل : قبل نزول الكفارة . ﴿ وَمَنْ عَادَ ﴾ يعنى للنهى<sup>(٥)</sup> ﴿ فَبَتَّغِمُ اللَّهُ مِنْهُ ﴾ أى بالكفارة . وقيل : المعنى « فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » يعنى في الآخرة إن كان مستحلاً ؛ ويكفر في ظاهر الحكم . وقال شريح وسعيد بن جبيرة : يحكم عليه في أول مرة ، فإذا عاد لم يحكم عليه ، وقيل له : أذهب ينتقم الله منك ؛ أى ذنبك أعظم من أن يكفر . كما أن اليمين الفاجرة لا كفارة لها عند أكثر أهل العلم لعظم إثمها . والمتورعون يتقون النعمة بالكفر . وقد روى عن ابن عباس : يملأ ظهره سوطاً حتى يموت . وروى عن زيد ابن أبي المعلّى : أن رجلاً أصاب صيدا وهو محرم فتجوز عنه ، ثم عاد فانزل الله عز وجل ناراً من السماء فأحرقت ، وهذه عبرة للأمة وكف للعندين عن المعصية .

قوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴾ « عَزِيزٌ » أى منيع فى ملكه ، ولا يمتنع عليه ما يريد . « ذُو انْتِقَامٍ » ممن عصاه إن شاء .

قوله تعالى : أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَّعًا لَكُمْ وَلِلْسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ<sup>(٦)</sup>  
 فيه ثلاث عشرة مسألة :

(١) راجع ج ١٦ ص ١٥١ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٩٣ . (٣) الشرح لألفه .  
 ومصدر البيت : \* فرت كهة ذات خيف جلالة \* (٤) البلند : الشديد الخصوصية .  
 (٥) كذا فى « ع » تهذيب ج ٤ ، ي : للنهى .



الأولى - قوله تعالى : (أَحَلَّ لَكُم مِّدَّ الْبَحْرِ) هذا حكم بتحليل صيد البحر، وهو كل ما صيد من حيتانه . والصيد هنا يراد به المصيد، وأضيف إلى البحر لما كان منه بسبب . وقد مضى القول في البحر في « البقرة » والحمد لله . و« مَتَاعًا » تصب على المصطلح أى متعم به متاعا .

الثانية - قوله تعالى : (وَطَعَامُهُ) الطعام لفظ مشترك يطلق على كل ما يطعم، ويطلق على مطعم خاص كالماء وحده، والبر وحده، والتمر وحده، واللبن وحده، وقد يطلق على النوم كما تقدم، وهو هنا عبارة عما قذف به البحر وطفا عليه، أسند الدارقطني عن ابن عباس في قول الله عز وجل : « أَحَلَّ لَكُم مِّدَّ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمُ وَالسَّيَّارَةِ » - الآية - صيده ما صيد وطعامه ما لفظ [ البحر ]<sup>(٢)</sup> . وروى عن أبي هريرة - أنه - وهو قول جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين . وروى عن ابن عباس طعامه ميتة . وهو في ذلك المعنى . وروى عنه أنه قال : طعامه ما ملح منه وبقى . وقاله جماعة . وقال قوم : طعامه يلح الذي ينقذ من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره .

الثالثة - قال أبو حنيفة : لا يؤكل السمك الطافي ، ويؤكل ما سواه من السمك ، ولا يؤكل شيء من حيوان البحر إلا السمك . وهو قول الثوري في رواية أبي إسحق الفزاري عنه . وكره الحسن أكل الطافي من السمك . وروى عن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه]<sup>(٣)</sup> أنه كرهه ، وروى عنه أيضا أنه كره أكل الجري ، وروى عنه أكل ذلك كله وهو أصح . ذكره عبد الرزاق عن الثوري عن جعفر بن محمد عن علي قال : الجراد والحيتان ذكي ، فعلى مختلف منه في أكل الطافي من السمك ، ولم يختلف عن جابر أنه كرهه ، وهو قول طاوس ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد ، واحتجوا بعموم قوله تعالى : « حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ » . وبما رواه

(١) راجع ج ٣ ص ٣٨٨ . (٢) الزينة عن « الدارقطني » في رواية ابن عباس .

(٣) من ح . (٤) الجري : ضرب من السمك في ظهره طول ، وفي فيه سمكة ، وليس له عظم

لا عظم الحيتين والسلسلة . (٥) في ج ٤ ص ٢١٠ .



أبو داود والدارقطني عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(١)</sup> « كَلُوا مَا حَسَرَ عَنْهُ الْبَحْرُ وَمَا أَلْقَاهُ وَمَا وَجَدْتُمُوهُ مَيْتًا أَوْ طَافِيًا فَوْقَ الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلُوهُ » . قال الدارقطني : تفرد به عبد العزيز بن عبيد الله ، عن وهب بن كيسان عن جابر ، وعبد العزيز ضعيف لا يحتاج به . وروى سفيان الثوري عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ؛ قال الدارقطني : لم يسنده عن الثوري غير أبي أحمد الزيري وخالفه وكيع والعدنيان وعبد الرزاق ومُؤَمِّل وأبو حاصم وغيرهم ؛ رَوَاهُ عَنْ الثَّوْرِيِّ مَوْقُوفًا وَهُوَ الصِّرَاطُ . وكذلك رواه أيوب السخيتاني ، وعبيد الله بن عمرو ابن جريح ، وزهير وحجاج بن سلمة وغيرهم عن أبي الزبير مَوْقُوفًا ؛ قال أبو داود : وقد أسند هذا الحديث من وجه ضعيف عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال الدارقطني : وروى عن إسماعيل بن أمية وابن أبي ذئب عن أبي الزبير مرفوعا ، ولا يصح رفعه ، رفعه يحيى بن سليم عن إسماعيل ابن أمية ووقفه غيره . وقال مالك والشافعي وأبو ليلى والأوزاعي والثوري في رواية الأشجعي : يؤكل كل ما في البحر من السمك والتواب ، وماثر ما في البحر من الحيوان ، وسواء أصطيد أو وجد ميتا ؛ وأحتج مالك ومن تابعه بقوله عليه الصلاة والسلام في البحر : « هو الظهور مأثؤه الحِلُّ مَيْتُهُ » . وأصح ما في هذا الباب من جهة الإسناد حديث جابر في الحوت الذي يقال له : « العنبر » وهو من أثبت الأحاديث نخرجه الصحيحان . وفيه : فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال : « هو رزق أخرجه الله لكم فويل معكم من لحمه شيء فتطعمونا » فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكل ؛ لفظ مسلم . وأسند الدارقطني عن ابن عباس أنه قال أشهد على أبي بكر أنه قال : السمكة الطافية حلال لمن أراد أكلها . وأسند عنه أيضا أنه قال : أشهد على أبي بكر أنه أكل السمك الطافي على الماء . وأسند عن أبي أيوب أنه ركب البحر في رهط من أصحابه ، فوجدوا سمكة طافية على الماء فسألوه عنها فقال : أطية هي ، لم تغير ؟

(١) حسر ونضب وجزر بمعنى . (٢) كذا في الأصول عدا ؛ ل ، وقد سقط منها .



قالوا : نعم ، قال : فكلوها وأرفعوا نصيب منها ، وكان صائما . وأسنه من سبيلة بن عطية  
أن أصحاب أبي طلحة أصابوا سمكة طافية فسألوا عنها أبا طلحة فقال : أهدوها إلى .  
وقال عمر بن الخطاب : الحوت ذكي والجراد ذكي كله ، رواه عنه الدارقطني . فهذه  
الآثار ترد قول من كره ذلك وتخصص عموم الآية ، وهو حجة للجمهور ، إلا أن مالكا كان  
يكره خنزير الماء من جهة اسمه ولم يجزئه وقال : أتم تقولون خنزيرا ! وقال الشافعي : لا بأس  
بخنزير الماء . وقال الليث : ليس بميتة البحر بأس ، قال : وكذلك كلب الماء وفرس الماء .  
قال : ولا يؤكل إنسان الماء ولا خنزير الماء .

الرابعة — أختلف العلماء في الحيوان الذي يكون في البر والبحر هل يحل صيده  
للحرم أم لا ؟ فقال مالك وأبو مجلز وعطاء وسعيد بن جبير وغيرهم : كل ما يعيش في البر  
وله فيه حياة فهو صيد البر ، إن قتله المحرم وداه ، وزاد أبو مجلز في ذلك الضفادع والسلاحف  
والمرطبان . الضفادع وأجناسها حرام عند أبي حنيفة ، ولا خلاف عن الشافعي في أنه  
لا يجوز أكل الضفدع ، وأختلف قوله فيما له شبهة في البر مما لا يؤكل كالخنزير والكلب  
وغير ذلك . والصحيح أكل ذلك كله ، لأنه نص على الخنزير في جواز أكله ، وهو له شبهة  
في البر مما لا يؤكل . ولا يؤكل عنده التمساح ولا القروش والدلفين ، وكل ما له ناب لنبيه  
عليه السلام عن أكل كل ذي ناب . قال ابن عطية : ومن هذه أنواع لا زوال لها من الماء  
فهى لا محالة من صيد البحر ، وعلى هذا خرج جواب مالك في الضفادع في « المدونة » فإنه  
قال : الضفادع من صيد البحر . وروى عن عطاء بن أبي رباح خلاف ما ذكرناه ،  
وهو أنه يراعى أكثر عيش الحيوان ، مثل عن ابن الماء أصيد بر هو أم صيد بحر ؟ فقال :  
حيث يكون أكثر فهو منه ، وحيث يفرخ فهو منه ، وهو قول أبي حنيفة . والصواب  
في ابن الماء أنه صيد بري . ويا كل الحب . قال ابن العربي : الصحيح في الحيوان  
الذي يكون في البر والبحر منه ، لأنه تعارض فيه دليلان ، دليل تحليل ودليل تحريم ، فيغلب  
دليل التحريم احتياطا . والله أعلم .

(١) القروش : دابة مفترسة من دواب البحر الملح . والدلفين بالضم دابة بحرية تنجى الفريش هو العامة تقول : بالدرقيل .



الطامة - قوله تعالى : **وَالسَّيَّارَةِ** ) فيه قولان : أحدهما للقيم والمسافر كما جاء في حديث أبي صيدة أنهم أكلوه وهم مسافرون ، وأكل النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم ، فبين الله تعالى أنه حلال لمن أقام ، كما أحله لمن سافر . الثاني - أن السيارة هم الذين يركبونه ، كما جاء في حديث مالك والنسائي : أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا أفترضنا بماء البحر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : **"هو الطهور ماؤه الحل ميتته"** قال ابن العربي قال علماؤنا : فلو قال له النبي صلى الله عليه وسلم « نعم » لما جاز الوضوء به إلا عند خوف العطش ؛ لأن الجواب مرتبط بالسؤال ، فكان يكون محالا عليه ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء تأسيس القاعدة ، وبيان الشرع فقال : **"هو الطهور ماؤه الحل ميتته"** .

قلت : وكان يكون الجواب مقصورا عليهم لا يتعدى لغيرهم ، لولا ما تقرر من حكم الشريعة أن حكمه على الواحد حكمه على الجميع ، إلا مانص بالتخصيص عليه ، كقوله لأبي بردة في العناق : **"منع بها ولن تجزئ عن أحد غيرك"** .

السادسة - قوله تعالى : **(وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا)** التحريم ليس صفة للأعيان ، وإنما يتعلق بالأفعال ؛ فمعنى قوله : **(وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ)** أى فعل الصيد ، وهو المنع من الاصطياد ، أو يكون الصيد بمعنى المصيد ، على معنى تسمية المفعول بالفعل كما تقسم ، وهو الأظهر ؛ لإجماع العلماء على أنه لا يجوز للحرم قبول صيد ويحب له ، ولا يجوز له شراؤه ولا اصطيداده ولا استحداث ملكه بوجه من الوجوه ، ولا خلاف بين علماء المسلمين في ذلك ؛ لعموم قوله تعالى : **(وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا)** ؛ ولحديث الصَّعْبِ بْنِ جَنَامَةَ على ما يأتي .

السابعة - اختلف العلماء فيما يأكله المحرم من الصيد ، فقال مالك والشافعي وأصحابهما وأحمد ، وروى عن إسماعيل ، وهو الصحيح عن عثمان بن عفان : إنه لا بأس بأكل المحرم الصيد إذا لم يصبه له ، ولا من أجله ؛ لما رواه الترمذي والنسائي والدارقطني



من نجامه . أنب النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه  
 أو تصد لكم » قال أبو عيسى : هذا أحسن حديث في الباب ؛ وقال النسائي : عمرو بن أبي عمرو  
 ليس بالقوي في الحديث ، وإن كان قد روى عنه مالك . فإن أكل من صيد صيده من أجله  
 قتله . وفيه قال الحسن بن صالح والأوزاعي ، واختلف قول مالك فيما صيد لحرم بعبه .  
 والمشهور من مذهبه عند أصحابه أن الحرم لا يأكل مما صيد لحرم معين أو غير معين ، ولم يأكل  
 يقول عثمان لأصحابه حين أتى بلحم صيد وهو محرم : « كَلُوا فَلَسْتُمْ مِثْلِي لِأَنَّهُ صِيْدٌ مِنْ أَجْلِ »  
 وبه قالت طائفة من أهل المدينة ، وروى عن مالك ، وقال أبو خثيفة وأصحابه : « أكل الصيد  
 للحرم نجس على كل حال إذا اصطاده الخلال ، سواء صيد من أجله أو لم يصده لظاهر  
 قوله تعالى : « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ » فحرم صيده وقتله على المحرمين ، دون ما صاده  
 فبرهم . واحتجوا بحديث البيهقي - واسمه زيد بن كعب - عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في حمار الوحش العفير أنه أمر أبا بكر فقسمه في التفاق ؛ من حديث مالك وقيره . واحتجوا  
 لأبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه : « إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُهَا اللَّهُ » . وهو قول  
 عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان في رواية عنه ، وأبي هريرة والزبير بن العوام ومجاهد وعطاء  
 وسعيد بن جبيرة . وروى عن علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر أنه لا يجوز للحرم  
 أكل صيد على حال من الأحوال ، سواء صيد من أجله أو لم يصد . لعموم قوله تعالى :  
 « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا » . قال ابن عباس : هي مبهمة ، وفيه قال طاووس وسليمان  
 ابن زيد أبو الشعثاء ، وروى ذلك عن الثوري ، وفيه قال إسحق . واحتجوا بحديث الصنعبي  
 ابن جثامة اللبي ، أنه أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا ، وهو بالأبواء  
 لا يؤذنان فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قال : قلنا أن رأى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما في وجهي قال : « إِنَّمَا لَمْ تَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا إِنَّا حُرْمٌ » نرجه الأئمة واللفظ لمالك .  
 قال أبو عمر : وروى ابن عباس من حديث سعيد بن جبيرة ومقسم وعطاء وطاوس عنه : أن  
 الصنعبي بن جثامة أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحما وحشا ، وقال سعيد بن جبيرة



في حديثه : عَجَزَ جَمَارٌ وَحِشٌ فَرَدَّهٗ يَقْطُرُ دَمًا كَأَنَّهُ صَيْدٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ؛ وَقَالَ يَقْسَمُ فِي حَدِيثِهِ :  
 وَيَحِلُّ جَمَارٌ وَحِشٌ . وَقَالَ عَطَاءٌ فِي حَدِيثِهِ : أَمْدَى لَهُ عَضُدٌ صَيْدٌ قَلَمٌ يَقْبَلُهُ وَقَالَ : « إِنَّا حُرْمٌ » .  
 وَقَالَ طَاوُسٌ فِي حَدِيثِهِ : عَضُدًا مِنْ لَحْمٍ صَيْدٌ ؛ حَدَّثَ بِهِ إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ <sup>(١)</sup> ، عَنْ  
 يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي جَرِيحٍ ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ، إِلَّا أَنَّ  
 مِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُهُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ : سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ حَرْبٍ  
 يَقُولُ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَكَانَ أَكَلُهُ  
 جَائِزًا ؛ قَالَ سُلَيْمَانُ : وَيَمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُمْ فِي الْحَدِيثِ :  
 فَرَدَّهٗ يَقْطُرُ دَمًا كَأَنَّهُ صَيْدٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ : إِنَّمَا نَأْزِلُ سُلَيْمَانَ هَذَا الْحَدِيثَ ؛  
 لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى تَأْوِيلٍ ؛ فَأَمَّا رَوَايَةُ مَالِكٍ فَلَا تَحْتَاجُ إِلَى التَّأْوِيلِ ؛ لِأَنَّ الْحَرْمَ لَا يَحُوزُ لَهُ أَنْ  
 يَمْسَكَ صَيْدًا حَيًّا وَلَا يُذَكِّهِ ؛ قَالَ إِسْمَاعِيلُ : وَعَلَى تَأْوِيلِ سُلَيْمَانَ بْنِ حَرْبٍ تَكُونُ الْأَحَادِيثُ  
 الْمَرْفُوعَةُ كُلُّهَا غَيْرَ مُخْتَلَفَةٍ [ فِيهَا ] <sup>(٢)</sup> إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الثامنة — إِذَا أَحْرَمَ وَبِيَدِهِ صَيْدٌ أَوْ فِي بَيْتِهِ عِنْدَ أَهْلِهِ فَقَالَ مَالِكٌ : إِنْ كَانَ فِي يَدِهِ  
 قَعْلِيهِ إِرْسَالُهُ ، وَإِنْ كَانَ فِي أَهْلِهِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِرْسَالُهُ . وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ .  
 وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ : سِوَاءُ كَانَ فِي يَدِهِ أَوْ فِي بَيْتِهِ لَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُرْسَلَهُ . وَبِهِ قَالَ  
 أَبُو ثَوْرٍ ، [ وَرَوَى ] <sup>(٣)</sup> عَنْ مُجَاهِدٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَرِثِ مِثْلَهُ ، وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ . وَقَالَ أَبُو لَيْلَى  
 وَالثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ فِي الْقَوْلِ الْآخَرِ : عَلَيْهِ أَنْ يُرْسَلَهُ ، سِوَاءَ كَانَ فِي بَيْتِهِ أَوْ فِي يَدِهِ ؛ فَإِنْ لَمْ يُرْسَلِهِ  
 ضَمِنَ . وَجِهَ الْقَوْلُ بِإِرْسَالِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا » وَهَذَا عَامٌ  
 فِي الْمَلِكِ وَالتَّصَرُّفِ كُلِّهِ . وَوَجِهَ الْقَوْلُ بِإِمْسَاكِهِ : أَنَّهُ مَعْنَى لَا يَمْنَعُ مِنْ ابْتِدَاءِ الْإِحْرَامِ فَلَا يَمْنَعُ  
 مِنْ اسْتِدَامَةِ مِلْكِهِ ؛ أَصْلُهُ النِّكَاحُ .

التاسعة — فَإِنْ صَادَ الْحِلَالُ فِي الْحِلِّ فَأَدْخَلَهُ الْحَرْمَ جَازَ لَهُ التَّصَرُّفُ فِيهِ بِكُلِّ نَوْعٍ  
 مِنْ ذَبْحِهِ ، وَأَكْلِ لَحْمِهِ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : لَا يَحُوزُ . وَدَلِيلُنَا أَنَّهُ مَعْنَى يُفْعَلُ فِي الصَّيْدِ بِخِزَارٍ  
 فِي الْحَرْمِ لِلْحِلَالِ ، كَالْإِمْسَاكِ وَالشِّرَاءِ وَلَا خِلَافَ فِيهَا .

(١) هذه النسبة إلى مدينتي الرسول صلى الله عليه وسلم كان أصله منها وتزل على البقرة : « الانساب » .

(٢) من ي . (٣) من ع .



العائرة — إذا دل المحرم حلاً على صبيته فقتله الحلال اختلف فيه ؛ فقال مالك والشافعي وأبو ثور ؛ لا شيء عليه ؛ وهو قول ابن الماجشون . وقال الكوفيون وأحمد بن حنبل وجماعة من الصحابة والتابعين ؛ عليه الجزاء ؛ لأن المحرم التزم بإحرامه ترك التعرض ؛ فيضمن بالدلالة كالمودع إذا دل سارقاً على سرقة .

الحادية عشرة — واختلفوا في المحرم إذا دل محرماً آخر ؛ فذهب الكوفيون وأشهب من أصحابنا إلى أن على كل واحد منهما جزاء . وقال مالك والشافعي وأبو ثور ؛ الجزاء على المحرم القاتل ؛ لقوله تعالى : « وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَّداً » فعلق وجوب الجزاء بالقتل ؛ فدل على انتفائه بغيره ؛ ولأنه دال فلم يلزمه بدلالته عُرم ، كما لو دل الحلال في الحرم على صبيد في الحرم . وتعلق الكوفيون وأشهب بقوله عليه السلام في حديث أبي قتادة : « هل أشترتم أو أعتمتم ؟ » وهذا يدل على وجوب الجزاء . والأول أصح . والله أعلم .

الثانية عشرة — إذا كانت شجرة نابتة في الحل وفرعها في الحرم فأصيبت ما عليه من الصبيد ففيه الجزاء ؛ لأنه أخذ في الحرم . وإن كان أصلها في الحرم وفرعها في الحل فاختلف علماءنا فيما أخذ عليه على قولين ؛ الجزاء نظراً إلى الأصل ، ونفيه نظراً إلى الفرع .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ( وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) تشديد وتكبيد عقب هذا التحليل والتجريم ، ثم ذكر بأسر الحشر والقيامة مبالغة في التحذير . والله أعلم .

قوله تعالى : جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ ) جعل هنا بمعنى خلق وقد تقدم . وقه سميت الكعبة كعبة ؛ لأنها مربعة وأكثر بيوت العرب مربعة . وقيل : إنما سميت كعبة لتوابعها



ومرورهم فكل فائز بلز كسبه مستنداً كان أو غير مستند . ومنه كعب القدم وكعب  
الفتة ، وكعب تدي المرأة إذا ظهر في صدرها . والبيت شئ بذلك لأنها ذات سقف وجداره  
وهي حقيقة البيعة وإن لم يكن بها ساكن . وسماه سبحانه حراماً بتحريمه إياه ؛ قال النبي  
صلى الله عليه وسلم : " إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس " وقد تقدم أكثر هذا مستوفى  
والحمد لله .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قِيَامًا لِلنَّاسِ ﴾ أي صلاحاً ومعاشاً ، لأن الناس بها ؛  
وعلى هذا يكون « قِيَامًا » بمعنى يقومون بها . وقيل : « قِيَامًا » أي يقومون بشرائعها .  
وقرأ ابن مامر وعاصم « قِيَامًا » وهما من ذوات الواو فقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها .  
وقد قيل : « قِيَامًا » . قال العلماء : والحكمة في جعل الله تعالى هذه الأشياء قِيَامًا للناس ،  
لأن الله سبحانه تخلق الخلق على سليقة الآدمية من التماسد والتنافس والتقاطع والتدابر ، والسلب  
والغارة والقتل والثار ، فلم يكن بد في الحكمة الإلهية ، والمشئمة الأولى من كاف يدوم معه  
الحال ، ووازع يُحمد معه المال . قال الله تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فامرهم  
الله سبحانه بالخلافة ، وجعل أمورهم إلى واحد يزعمهم عن التنازع ، ويحملهم على التآلف  
من التقاطع ، ويرد الظالم عن المظلوم ، ويقرر كل يد على ما تستولى عليه . روى ابن القاسم  
قال حدثنا مالك أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يقول : ما يزعم الإمام أكثر مما يزعم  
القرآن ؛ ذكره أبو عمرو رحمه الله . وجور السلطان عاماً واحداً أقل أذية من كون الناس فوضى  
لحظة واحدة ؛ فأنشأ الله سبحانه الخليفة لهذه الفائدة ، لتجرى على رأيه الأمور ، ويكف الله به  
عادية الجمهور ؛ فعظم الله سبحانه في قلوبهم البيت الحرام ، وأوقع في نفوسهم هيئته ، وعظم  
بينهم حرمة ، فكان من لجأ إليه معصوماً به ، وكان من أضطهد محجياً بالكون فيه . قال  
الله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » . قال العلماء :  
فلما كان موضعاً مخصوصاً لا يدركه كل مظلوم ، ولا يناله كل خائف جعل الله الشهر الحرام  
ملجأً آمنهم .

(١) في ب ، ك ، ب و ح : مع . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧١ . (٣) في ك : يزعم

(٤) في الأصول : الأمور . والتصويب من ابن العربي . (٥) راجع ج ١٢ ص ٢٦٢ .



الثالثة - وهو اسم جنس ، والمراد الأشهر الثلاثة <sup>(١)</sup> بإجماع من العرب ، فقرر الله في قلوبهم حرمتها ، فكانوا لا يرقعون فيها سربا - أى نقبا - ولا يطلبون فيها دما ، ولا يتوقعون فيها نارا ، حتى كان الرجل يلقي قاتل أبيه وأبنة وأخيه فلا يؤذيه . واقتطعوا فيها ثلث الزمان ، ووصلوا منها ثلاثة متوالية ، فسحة وراحة ومجالا للسياحة في الأمن والاستراحة ، وجعلوا منها واحدا منفردا في نصف العام دركا للاحترام ، وهو شهر رجب الأصم ويسمى مضرة وإنما قيل له : [ رجب ] الأصم <sup>(٢)</sup> ، لأنه كان لا يُسمع فيه صوت الحديد ، ويسمى متصل السنة ، لأنهم كانوا يترعون فيه السنة من الربيع ، وهو شهر قريش ، وله يقول عوف ابن الأحوص :

وشهر بنى أمية والمهاديا \* إذا سبقت مضرجها الدماء

وسماه النبي صلى الله عليه وسلم شهر الله ، أى شهر آل الله ، وكان يقال لأهل الحرم : آل الله . ويحتمل أن يريد شهر الله ، لأن الله متنه وشده إذ كان كثير من العرب لا يراه . وسيأتي <sup>(٣)</sup> في « براءة » أسماء الشهور إن شاء الله . ثم يترلمم الإطعام ، وشرع على السنة الرسل الكرام الهدى والقلائد ، وهى :

الرابعة - فكانوا إذا أخذوا بعيرا أشعروه دما ، أو علقوا عليه نعلا ، أو فعل ذلك الرجل بنفسه من التقليد - على ما تقدم بيانه أول السورة - لم يرقعه أحد حيث لقيه ، وكان الفصيل بينه وبين من طلبه أو ظلمه ، حتى جاء الله بالإسلام وبين الحق بمحمد عليه السلام ، فانتظم الدين في سلكه ، وعاد الحق إلى نصابه ، فأسندت الإمامة إليه ، وأبني وجوبها على الخلق عليه وهو قوله سبحانه : « وَوَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » <sup>(٤)</sup> الآية . وقد مضى في « البقرة » أحكام الإمامة فلا معنى لإعادتها .

الخامسة - قوله تعالى : « ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا » <sup>(٥)</sup> « ذَلِكَ » إشارة إلى جعل الله هذه الأمور قياما ، والمعنى فعل الله ذلك لتعلموا أن الله يعلم تفاصيل أمور السموات والأرض ، ويعلم منصيا لحكم أيها الناس قبل وبعد ، فانظروا لطفه بالعباد على حال كفرهم .

(١) كذا في الأصول ، وصوابه : الأربعة . (٢) من ب و ج و ك و د و ح . (٣) في ب و ج و ك و د و هـ . (٤) راجع ج ٨ ص ١٢٢ فابعدا . (٥) في ب و ج و ك و د و هـ : أرشعا . أى يبرأ لهما أو شرعا . الخ . (٦) راجع ج ١٢ ص ٢٩٧ . (٧) راجع ج ١ ص ٢٦٢ فابعدا .



قوله تعالى : **اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : **(اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ)** تخويف **(وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)** ترقية .

وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : **مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَّغُ** وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ

**وَمَا تَكْتُمُونَ** ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : **(مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَّغُ)** أى ليس له الهداية والتوفيق ولا الثواب ،

وإنما عليه البلاغ . وفى هذا رد على القدرية كما تقدم . وأصل البلاغ البلوغ ، وهو الوصول .

يَبْلُغُ يَبْلُغُ بُلُوغًا ، وَيَبْلُغُهُ إِبْلَاغًا ، وَيَبْلُغُ تَبْلُغًا ، وَبَالِغُهُ مِبَالِغَةٌ ، وَبَلَّغَهُ تَبْلِيغًا ، ومنه البلاغة ؛ لأنها

إيصال المعنى إلى النفس فى حسن صورة من اللفظ . وتبأخ الرجل إذا تعاطى البلاغة وليس

يبلغ ، وفى هذا بلاغ أى كفاية ؛ لأنه يبلغ مقدار الحاجة . **(وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ)** أى تظهرونه

يقال : **بدا السر وأبداه** صاحبه يُبديه . **(وَمَا تَكْتُمُونَ)** أى ما تسرونه وتخفونه فى قلوبكم

من الكفر والنفاق .

قوله تعالى : **قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ**

**الْخَبِيثَاتِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأْوَلِ الْأَلْبَابُ لِعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ** ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : **(قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ)** . فيه ثلاث مسائل :

الأولى : قال الحسن : « **الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ** » الحلال والحرام . وقال السدى : المؤمن

والكافر . وقبل : المطيع والعاصى . وقيل : الردى والجلد ؛ وهذا على ضرب المثال .

والصحيح أن اللفظ عام فى جميع الأمور ، يتصور فى المكاسب والأعمال ، والناس ، والمعارف

من العلوم وغيرها ؛ فالخبيث من هذا كله لا يفلح ولا يُنجب ، ولا تحسن له عاقبة وإن كثر ،

والطيب وإن قل نافع جميل العاقبة . قال الله تعالى : **« وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ »** (١)

(١) فى ج : نافع جميل . الخ .



وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نِكَاحًا <sup>(١)</sup> . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ <sup>(٢)</sup> » وقوله : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ <sup>(٣)</sup> » ؛ فالحيث لا يساوي الطيب مقداراً ولا إنفاقاً ، ولا مكاناً ولا ذهاباً ، فالطيب يأخذ جهة اليمين ، والحيث يأخذ جهة الشمال ، والطيب في الجنة ، والحيث في النار . وهذا بين . وحقيقة الاستواء الاستمرار في جهة واحدة ، ومثله الاستقامة وضعتها الأعوجاج . ولما كان هذا وهي :

الثانية — قال بعض علمائنا : إن البيع الفاسد يفسخ ولا يمضي بحوالة سوق ، ولا بتغير بدن ، فيستوى في إمضائه مع البيع الصحيح ، بل يفسخ أبداً ، ويرد الثمن على المبتاع إن كان قبضته ، وإن تلف في يده ضمنه ؛ لأنه لم يقبضه على الأمانة ، وإنما قبضه بشبهة عقد . وقبل : لا يفسخ نظراً إلى أن البيع إذا فسخ ورد بعد الفوت يكون فيه ضرر وغبن على البائع ، فتكون السلعة تساوي مائة وترد عليه وهي تساوي عشرين ، ولا عقوبة في الأموال . والأول أصح لعموم الآية ، ولقوله عليه السلام : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ » . قلت : وإذا تلبس هذا المعنى في عدم الاستواء في مسائل الفقه تعددت وكثرت ، فمن ذلك الغاصب وهي :

الثالثة — إذا بنى في البقعة المنصوبة أو غرس فإنه يلزمه قلع ذلك البناء والغرس ؛ لأنه خيبت ، وردّها ؛ خلافاً لأبي حنيفة في قوله : لا يقطع ويأخذ صاحبها القيمة . وهذا يردّه قوله عليه السلام : « ليس لعرق ظالم حق <sup>(٤)</sup> » . قال هشام : العرق الظالم أن يغرس الرجل في أرض غيره ليستحقها بذلك . قال مالك : العرق الظالم كل يمين أخذ واحتفر وغرس في غير حق . قال مالك : من غصب أرضاً فزرعها ، أو أكرأها ، أو داراً فسكنها

(١) راجع ج ٢ ص ٢٢١ . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٩١ . (٣) راجع ج ١٦ ص ١٦٥ .

(٤) في ب وج ذ هـ و ح : حرمة . (٥) الرواية « لعرق » بالتونين ، وهو على حذف مضاف

إلى لئى عرق ظالم ، بفعل العرق نفسه ظالم لا إلى صاحبه ، أو يكون الظالم من صفته صاحب العرق . هناك معنى

« عرق » بالإتاحة فهو الظالم صاحب العرق والحق للعرق وهو أحد عروق الشجرة . ( فاية النهاية ) ،



أو أكرامها، ثم استحقها ربهما أن على الغاصب كراء ما سكن ورد ما أخذ في الكراء . واختلف قوله إذا لم يسكنها أو لم يزرع الأرض وعطلها ؛ فالشهور من مذهبه أنه ليس عليه فيه شيء ؛ وقد روى عنه أنه عليه كراء ذلك كله . واختاره الأوقار ، وهو مذهب الشافعي ؛ لقوله عليه السلام : " ليس لعريق ظالم حق " وروى أبو داود عن أبي الزبير أن رجلين اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : غرس أحدهما نخلا في أرض الآخر ، فقضى لصاحب الأرض بأرضه ، وأمر صاحب النخل أن يخرج نخله منها ، قال : فلقد رأيتها ، وإنما لتضرب أصولها بالقؤوس حتى أخرجت منها وإنما لنخل عم<sup>(١)</sup> . وهذا نص . قال ابن حبيب : والحكم فيه أن يكون صاحب الأرض مخيرا على الظالم ، إن شاء حبس ذلك في أرضه بقيمة مقلوعا ، وإن شاء نزع من أرضه ؛ وأجر الترع على الغاصب . وروى الدارقطني عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من بنى في ربيع قوم بإذنهم فله القيمة ومن بنى بغير إذنهم فله النقص " . قال علماؤنا : إنما تكون له القيمة ؛ لأنه بنى في موضع يملك منفعة . وذلك سكن بنى أو غرس بشبهة فله حق ؛ إن شاء رب المال أن يدفع إليه قيمته قائما ، وإن أبي قيل للذي بنى أو غرس : أدفع إليه قيمة أرضه براحا ؛ فإن أبي كانا شريكين . قال ابن المأجشون : وتفسير اشتراكهما أن تقوم الأرض براحا ، ثم تقوم بعمارتها فما زادت قيمتها بالعمارة على قيمتها براحا كان العامل شريكا لرب الأرض فيها ، إن أحبا قسما أو حبسا . قال ابن الجهم<sup>(٥)</sup> : فإذا دفع رب الأرض قيمة العمارة وأخذ أرضه كان له كراؤها فيما مضى من السنين . وقد روى عن ابن القاسم وغيره أنه إذا بنى رجل في أرض رجل بإذنه ثم وجب له إخراجها ، فإنه يعطيه قيمة بنائه مقلوما . والأول أصح لقوله عليه السلام : " فله القيمة " وعليه أكثر الفقهاء .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَلَوْ أَنَّجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ ) قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعجبه الخيث ؛ وقيل : المراد به النبي (١) مرزوقا بن يحيى المصري . (٢) حم : أي تامة . حتى ملوها والثافها ؛ واحداها عبية وأصلها عم فسكن وأدغم . (٣) دباع (جمع ربيع) ؛ وهو المنزل . (٤) البراح ؛ (بالفتح) : المتسع من الأرض لا زرع فيه ولا شجر . (٥) في ك : أبو الجهم .



صلى الله عليه وسلم نفسه ، وإعجابه له أنه صار عنده عجا بما يشاهده من كثرة الكفار والمال  
الحرام ، وقلة المؤمنين والمال الحلال . ( فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ )  
تقدم معناه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ  
تُسْأَلُوا وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا  
وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا  
كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — روى البخارى ومسلم وغيرهما — واللفظ للبخارى — عن أنس قال قال  
رجل يا نبي الله من أبي ؟ قال : «أبوك فلان» [ قال ] فزلت <sup>(١)</sup> ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا  
عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُوا ) الآية . وخرج أيضا عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه :  
« فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت في مقامى هذا » فقام إليه رجل فقال :  
أين مدخلى يا رسول الله ؟ قال : « النار » . فقام عبدالله بن حذافة فقال : من أبي يا رسول الله  
فقال : « أبوك حذافة » وذكر الحديث قال ابن عبد البر : عبد الله بن حذافة أسلم قديما ،  
وهاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية ، وشهد بدرا وكانت فيه دعاية <sup>(٢)</sup> ، وكان رسول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ؛ أرسله إلى كسرى بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ولما قال  
من أبي يا رسول الله ؛ قلل : « أبوك حذافة » قالت له أمه : ما سمعتُ بابن أعتق منك آمنت  
أن تكون أمك قارفت ما يُقَارِفُ نساء الجاهلية فتفضحها على أعين الناس ! . فقال له والله  
لو الحقني بعبد أسود لحقت به . وروى الترمذى والدارقطنى عن علي رضي الله عنه قال :  
لما نزلت هذه الآية « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ أَسْطَافٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا » <sup>(٣)</sup> قالوا : يا رسول الله  
أف كل عام ؟ فسكت ، فقالوا : أف كل عام ؟ قال : « لا ولو قلت نعم لوجبت » فأنزل الله تعالى :

(١) من جود جود . (٢) الدعابة ، المزاح .

(٣) طبع في ١٣٧٧ هـ .



«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ» إلى آخر الآية . واللفظ للدارقطني  
 سؤال البخاري عن هذا الحديث فقال : هو حديث حسن إلا أنه مرسل ؛ أبو البخاري لم  
 يدرك عليا ، واسمه سعيد . وأخرجه الدارقطني أيضا عن أبي عياض عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ» فقال : في كل عام  
 برسول الله ؟ فأعرض عنه ، ثم ما د فقال : في كل عام برسول الله ؟ فقال : «ومن القائل ؟»  
 قالوا : فلان ؛ قال : «والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما أطقتموها  
 ولو لم تطبقوها لكفرتم» فانزل الله تعالى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ  
 تَسْؤُكُمْ» الآية . وقال الحسن البصري في هذه الآية : سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 أمور الجاهلية التي عفا الله عنها ، ولا وجه للسؤال عما عفا الله عنه . وروى مجاهد عن ابن عباس  
 أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ؛  
 وهو قول سعيد بن جبير ؛ وقال : ألا ترى أن بعده «مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ  
 وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ» .

قلت : وفي الصحيح والسند كفاية . ويحتمل أن تكون الآية نزلت جوابا للجميع ، فيكون  
 السؤال قريبا بعبارة من بعض . والله أعلم . و«أشياء» وزنه أفعال ؛ ولم يصرف لأنه مشبه  
 بجماء ؛ قاله الكسائي . وقيل : وزنه أفعلاء ؛ كقولك : هَيْنَ وَأَهْوَنَاءُ ؛ عن الفراء والأخفش  
 ويصغر فيقال : أَشْيَاءُ ؛ قال المازني : يجب أن يُصَغَّرُ شَيْئَاتٍ كما يصغر أصدقاء ؛ في المؤنث  
 صَدِيقَاتٍ وفي المذكر صَدِيقُونَ .

الثانية — قال ابن عون : سألت نافعا عن قوله تعالى : «لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ  
 تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ» فقال : لم تزل المسائل منذ قط تركه . روى مسلم عن المغيرة بن شعبه عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ وَوَادَ الْبَنَاتِ وَمَنْعًا  
 وَهَاتِ وَكَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ» . قال كثير من العلماء : المراد<sup>(٢)</sup>

(١) يحذف صورة الاستفهام في هذه الآية كما في الدارقطني . (٢) في ك : جملة .



بقوله " وكثرة السؤال " الكثير من السؤال في المسائل الفقهية تنظيها ، وانكناها فيما لم يترك ،  
والأغلو طات وتشقيق المولدات ، وقد كان السلف يكرهون ذلك ويروونه من التكليف<sup>(١)</sup>  
ويقولون : إذا نزلت النازلة وفق للمستؤل لها . قال مالك : أدركت أهل هذا البلد وما صدم  
علم غير الكتاب والسنة ، فإذا نزلت نازلة جمع الأمير لها من حضر من العلماء فاستفتوا عليه  
أنفذه ، وأتم تكثرون المسائل وقد كرهها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : للراة بكثرة  
المسائل كثرة سؤال الناس الأموال والخواص الحاحا واستكثارا ، وقاله أيضا مالك وقيل : للراة  
بكثرة المسائل السؤال عما لا يعني من أحوال الناس بحيث يؤدي ذلك إلى كشف عوراتهم  
والإطلاع على مساوئهم . وهذا مثل قوله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا » .  
قال ابن جوير منبأه : ولذلك قال [ بعض ] أصحابنا متى قدم إليه طعام لم يسأل عنه من أين<sup>(٢)</sup>  
هذا أو عرض عليه شيء يشتريه لم يسأل من أين هو ، وحمل أمور المسلمين على السلامة والصحة  
قلت : والوجه حمل الحديث على عمومته فيتناول جميع تلك الوجوه كلها . والله أعلم .  
الثامنة — قال ابن العربي : اعتقد قوم من الغافلين تحريم أسئلة النوازل حتى تقع  
تعلقا بهذه الآية وليس كذلك ؛ لأن هذه الآية مصرحة بأن السؤال المتيقن منه لا بأس كان  
فيما تقع المسألة في جوابه ، ولا مساءة في جواب نوازل الوقت فافترقا .

قلت قوله : اعتقد قوم من الغافلين فيسه قبح ، وإنما كان الأولى به أن يقول : ذهب  
قوم إلى تحريم أسئلة النوازل ، لكنه جرى على عادته ، وإنما قلنا كان أولى به ؛ لأنه قد كان  
قوم من السلف يكرهها . وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يلعن من سأل عما لم يكن  
ذكره الدارمي في مسنده ، وذكر عن الزهري قال : بلغنا أن زيد بن ثابت الأنصاري كان  
يقول إذا سئل عن الأمر : لا كان هنا ؟ فإن قالوا : نعم فله كان حدث فيه بالذي يعلم ، وإن  
قالوا : لم يكن قال فذروه حتى يكون . وأستند عن عمار بن ياسر وقد مثل من مسئلة فقال :

(١) أي لا يجب إلا بيان ، قال ابن العربي قوله تعالى : « وإن سألوكم عني حين ينزل القرآن فقولوا نعم » يشبه  
لكونها من باب التكليف الذي لا يبيح إلا نزول القرآن ، ويجعل نزول القرآن حيا لوجوبه بالجواب . .

(٢) راجع بـ ١٦ ص ٢٢٠ . (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠) (١٠٠١) (١٠٠٢) (١٠٠٣) (١٠٠٤) (١٠٠٥) (١٠٠٦) (١٠٠٧) (١٠٠٨) (١٠٠٩) (١٠١٠) (١٠١١) (١٠١٢) (١٠١٣) (١٠١٤) (١٠١٥) (١٠١٦) (١٠١٧) (١٠١٨) (١٠١٩) (١٠٢٠) (١٠٢١) (١٠٢٢) (١٠٢٣) (١٠٢٤) (١٠٢٥) (١٠٢٦) (١٠٢٧) (١٠٢٨) (١٠٢٩) (١٠٣٠) (١٠٣١) (١٠٣٢) (١٠٣٣) (١٠٣٤) (١٠٣٥) (١٠٣٦) (١٠٣٧) (١٠٣٨) (١٠٣٩) (١٠٤٠) (١٠٤١) (١٠٤٢) (١٠٤٣) (١٠٤٤) (١٠٤٥) (١٠٤٦) (١٠٤٧) (١٠٤٨) (١٠٤٩) (١٠٥٠) (١٠٥١) (١٠٥٢) (١٠٥٣) (١٠٥٤) (١٠٥٥) (١٠٥٦) (١٠٥٧) (١٠٥٨) (١٠٥٩) (١٠٦٠) (١٠٦١) (١٠٦٢) (١٠٦٣) (١٠٦٤) (١٠٦٥) (١٠٦٦) (١٠٦٧) (١٠٦٨) (١٠٦٩) (١٠٧٠) (١٠٧١) (١٠٧٢) (١٠٧٣) (١٠٧٤) (١٠٧٥) (١٠٧٦) (١٠٧٧) (١٠٧٨) (١٠٧٩) (١٠٨٠) (١٠٨١) (١٠٨٢) (١٠٨٣) (١٠٨٤) (١٠٨٥) (١٠٨٦) (١٠٨٧) (١٠٨٨) (١٠٨٩) (١٠٩٠) (١٠٩١) (١٠٩٢) (١٠٩٣) (١٠٩٤) (١٠٩٥) (١٠٩٦) (١٠٩٧) (١٠٩٨) (١٠٩٩) (١١٠٠) (١١٠١) (١١٠٢) (١١٠٣) (١١٠٤) (١١٠٥) (١١٠٦) (١١٠٧) (١١٠٨) (١١٠٩) (١١١٠) (١١١١) (١١١٢) (١١١٣) (١١١٤) (١١١٥) (١١١٦) (١١١٧) (١١١٨) (١١١٩) (١١٢٠) (١١٢١) (١١٢٢) (١١٢٣) (١١٢٤) (١١٢٥) (١١٢٦) (١١٢٧) (١١٢٨) (١١٢٩) (١١٣٠) (١١٣١) (١١٣٢) (١١٣٣) (١١٣٤) (١١٣٥) (١١٣٦) (١١٣٧) (١١٣٨) (١١٣٩) (١١٤٠) (١١٤١) (١١٤٢) (١١٤٣) (١١٤٤) (١١٤٥) (١١٤٦) (١١٤٧) (١١٤٨) (١١٤٩) (١١٥٠) (١١٥١) (١١٥٢) (١١٥٣) (١١٥٤) (١١٥٥) (١١٥٦) (١١٥٧) (١١٥٨) (١١٥٩) (١١٦٠) (١١٦١) (١١٦٢) (١١٦٣) (١١٦٤) (١١٦٥) (١١٦٦) (١١٦٧) (١١٦٨) (١١٦٩) (١١٧٠) (١١٧١) (١١٧٢) (١١٧٣) (١١٧٤) (١١٧٥) (١١٧٦) (١١٧٧) (١١٧٨) (١١٧٩) (١١٨٠) (١١٨١) (١١٨٢) (١١٨٣) (١١٨٤) (١١٨٥) (١١٨٦) (١١٨٧) (١١٨٨) (١١٨٩) (١١٩٠) (١١٩١) (١١٩٢) (١١٩٣) (١١٩٤) (١١٩٥) (١١٩٦) (١١٩٧) (١١٩٨) (١١٩٩) (١٢٠٠) (١٢٠١) (١٢٠٢) (١٢٠٣) (١٢٠٤) (١٢٠٥) (١٢٠٦) (١٢٠٧) (١٢٠٨) (١٢٠٩) (١٢١٠) (١٢١١) (١٢١٢) (١٢١٣) (١٢١٤) (١٢١٥) (١٢١٦) (١٢١٧) (١٢١٨) (١٢١٩) (١٢٢٠) (١٢٢١) (١٢٢٢) (١٢٢٣) (١٢٢٤) (١٢٢٥) (١٢٢٦) (١٢٢٧) (١٢٢٨) (١٢٢٩) (١٢٣٠) (١٢٣١) (١٢٣٢) (١٢٣٣) (١٢٣٤) (١٢٣٥) (١٢٣٦) (١٢٣٧) (١٢٣٨) (١٢٣٩) (١٢٤٠) (١٢٤١) (١٢٤٢) (١٢٤٣) (١٢٤٤) (١٢٤٥) (١٢٤٦) (١٢٤٧) (١٢٤٨) (١٢٤٩) (١٢٥٠) (١٢٥١) (١٢٥٢) (١٢٥٣) (١٢٥٤) (١٢٥٥) (١٢٥٦) (١٢٥٧) (١٢٥٨) (١٢٥٩) (١٢٦٠) (١٢٦١) (١٢٦٢) (١٢٦٣) (١٢٦٤) (١٢٦٥) (١٢٦٦) (١٢٦٧) (١٢٦٨) (١٢٦٩) (١٢٧٠) (١٢٧١) (١٢٧٢) (١٢٧٣) (١٢٧٤) (١٢٧٥) (١٢٧٦) (١٢٧٧) (١٢٧٨) (١٢٧٩) (١٢٨٠) (١٢٨١) (١٢٨٢) (١٢٨٣) (١٢٨٤) (١٢٨٥) (١٢٨٦) (١٢٨٧) (١٢٨٨) (١٢٨٩) (١٢٩٠) (١٢٩١) (١٢٩٢) (١٢٩٣) (١٢٩٤) (١٢٩٥) (١٢٩٦) (١٢٩٧) (١٢٩٨) (١٢٩٩) (١٣٠٠) (١٣٠١) (١٣٠٢) (١٣٠٣) (١٣٠٤) (١٣٠٥) (١٣٠٦) (١٣٠٧) (١٣٠٨) (١٣٠٩) (١٣١٠) (١٣١١) (١٣١٢) (١٣١٣) (١٣١٤) (١٣١٥) (١٣١٦) (١٣١٧) (١٣١٨) (١٣١٩) (١٣٢٠) (١٣٢١) (١٣٢٢) (١٣٢٣) (١٣٢٤) (١٣٢٥) (١٣٢٦) (١٣٢٧) (١٣٢٨) (١٣٢٩) (١٣٣٠) (١٣٣١) (١٣٣٢) (١٣٣٣) (١٣٣٤) (١٣٣٥) (١٣٣٦) (١٣٣٧) (١٣٣٨) (١٣٣٩) (١٣٤٠) (١٣٤١) (١٣٤٢) (١٣٤٣) (١٣٤٤) (١٣٤٥) (١٣٤٦) (١٣٤٧) (١٣٤٨) (١٣٤٩) (١٣٥٠) (١٣٥١) (١٣٥٢) (١٣٥٣) (١٣٥٤) (١٣٥٥) (١٣٥٦) (١٣٥٧) (١٣٥٨) (١٣٥٩) (١٣٦٠) (١٣٦١) (١٣٦٢) (١٣٦٣) (١٣٦٤) (١٣٦٥) (١٣٦٦) (١٣٦٧) (١٣٦٨) (١٣٦٩) (١٣٧٠) (١٣٧١) (١٣٧٢) (١٣٧٣



هل كان هذا بعد ؟ قالوا : لا ؛ قال : دعونا حتى يكون ، فإذا كان تجشمتها لكم . قال  
الداودي : حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ، قال حدثنا ابن فضيل عن عطاء عن ابن عباس  
قال : لما رأيت قوما كانوا خيرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما سأله إلا عن  
ثلاث عشرة مسألة حتى قبض ، كلهن في القرآن ؛ منهم « يسألوك عن الشهر الحرام <sup>(١)</sup> »  
« ويسألوك عن الحيض <sup>(٢)</sup> » [ وشبهه ] ما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم .

الرابعة - قال ابن عبد البر : السؤال اليوم لا يخاف منه أن يتزل تحريم ولا تحليل  
من أجله ، فمن سأل مستفهما راغبا في العلم ونفى الجهل عن نفسه ، باحثا عن معنى يجب  
الوقوف في الديانة عليه ، فلا بأس به ، فشفاء العي <sup>(٣)</sup> السؤال ؛ ومن سأل متعشا فبر متفقه  
ولا يتعلم فهو الذي لا يحل قليل سؤاله ولا كثيره ؛ قال ابن العربي : الذي ينبغي للعالم أن  
يستغل به هو بسط الأدلة ، وإيضاح سبل النظر ، وتحصيل مقدمات الاجتهاد ، وإعداد الآلة  
المعينة على الاستمداد ؛ فإذا عرض - نازلة أتيت من بابها ، وثبتت في مظانها ، والله يفتح  
في صوابها .

الخامسة - قوله تعالى : ( وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ ) فيه غموض ،  
وذلك أن في أول الآية النهي عن السؤال ، ثم قال : ( وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ )  
فأباح لهم ؛ فقيل : المعنى وإن تسألوا عن غيرها فيما مسنت الحاجة إليه ، فحذف المضاف ،  
ولا يصح حمله على غير الحذف . قال الجرجاني : الكناية في « عنها » ترجع إلى أشياء أخرى  
كقوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » يعني آدم ، ثم قال : « ثُمَّ جَعَلْنَاهُ  
نُطْفَةً » أي ابن آدم ؛ لأن آدم لم يجعل نطفة في قرار مكين ، لكن لما ذكر الإنسان وهو آدم  
دل على إنسان مثله ، وعُرف ذلك بقريئة الحال ؛ فالمعنى وإن تسألوا عن أشياء حين ينزل  
القرآن من تحليل أو تحريم أو حكم ، أو مسنت حاجتكم إلى التفسير ، فإذا سألتم فحينئذ تبدي لكم  
تقد أباح هذا النوع من السؤال ؛ ومثاله أنه بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها والحامل ،

(١) راجع ج ٢ ص ٥٠٥ ص ٥٠٦ (٢) ص ٥٠٦ (٣) ص ٥٠٦

(٤) راجع ج ٢ ص ٥٠٦ ص ٥٠٧



ولم يجر ذكراً التي ليست بذات قرء ولا حامل ، فسألوا عنها فتلى « وَاللَّائِي يَنْسَنُ مِنْ  
الْمَيْحِضِ <sup>(١)</sup> » . فالنهي إذاً في شيء لم يكن بهم حاجة إلى السؤال فيه ، فأما ما مسّت الحاجة  
إليه فلا .

السادسة — قوله تعالى : ( عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ) أي عن المسئلة التي سلفت منهم .  
وقيل : عن الأشياء التي سألوا عنها من أمور الجاهلية وما جرى مجراها . وقيل : العفو بمعنى  
الترك ، أي تركها ولم يعرف بها في حلال ولا حرام فهو معفو عنها فلا تبحثوا عنه فلعنه إن  
ظهر لكم حكمه ساءكم . وكان عبيد بن عمير يقول : إن الله أحل وحريم ، فما أحل فاستحلوه ،  
وما حرم فاجتنبوه ، وترك بين ذلك أشياء لم يحللها ولم يحرمها ، فذلك عفو من الله ، ثم يتلو  
هذه الآية . وخرج الدارقطني عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« إِنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَرَّمَ حُرُمَاتَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا وَخَدَّدَ حَدُودَنَا  
فَلَا تَعْتَدُوهَا وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْتَغُوا عَنْهَا » والكلام على هذا التقدير فيه  
تقديم وتأخير ، أي لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها إن تبدل لكم تسؤكم ، أي أمسك عن ذكرها  
فلم يوجب فيها حكماً . وقيل : ليس فيه تقديم ولا تأخير ، بل المعنى قد عفا الله عن مسئلتكم  
التي سلفت ، وإن كرهها النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا تعودوا لأمثالها . فقوله : « عَنْهَا »  
أي عن المسئلة ، أو عن السؤالات كما ذكرناه .

السابعة — قوله تعالى : ( قَدْ سَأَلْنَا قَوْمَ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ) أي  
تعالى أن قوماً من قبلنا قد سألوا آيات مبثوثها ، فلما أعطوها وفرضت عليهم كفروا بها ، وقالوا :  
ليست من عند الله ، وذلك كسؤال قوم صالح الناقة ، وأصحاب عيسى المائدة ، وهذا تحذير  
ما وقع فيه من سبق من الأمم . والله أعلم .

الثامنة — إن قال قائل : ما ذكرتم من كراهية السؤال والتهني عنه ، يعارضه قوله تعالى :  
« فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » فاجواب : أن هذا الذي أمر الله به عباده <sup>(٢)</sup>

(١) جامع ١٥٥

(٢) في ١٥٥

(٣) جامع ١٥٥

١٥٥ ١٥٥ ١٥٥



هو ما تقرّر وثبت ويجوبه مما يجب عليهم العمل به ، والذي جاء فيه النهي هو ما لم يتعبد الله عباده به ، ولم يذكره في كتابه . والله أعلم .

التاسعة - روى مسلم عن عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين محسوم عليهم من أجل مسئلته " . قال القشيري أبو نصر : ولو لم يسأل العجلاني عن الزنى لما ثبت اللعان . قال أبو الفرج الجوزي : هذا محمول على من سأل عن الشيء عتاً وعبثاً فعوقب بسوء قصده بتحريم ما سأل عنه ، والتحريم يعم .

العاشرة - قال علماءنا : لا تعلق للقدرية بهذا الحديث في أن الله تعالى يفعل شيئاً من أجل شيء وبسببه ، تعالى الله عن ذلك ، فإن الله على كل شيء قدير ، وهو بكل شيء عليم ، بل السبب والداعي فعل من أفعاله ، لكن سبق القضاء والقدر أن يحرم الشيء المستول عنه إذا وقع السؤال فيه ، لا أن السؤال موجب للتحريم ، وعلة له . ومثله كثير « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ<sup>(٢)</sup> فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( مَا جَعَلَ اللَّهُ ) جعل هنا بمعنى سَمَّى ، كما قال تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا »<sup>(٣)</sup> أي سَمَّيْنَاهُ . والمعنى في هذه الآية ما سَمَّى الله ، ولا سَمَّنَ ذلك حكاماً ، ولا تعبد به شرعاً ، يسد أنه قضى به علماً ، وأوجده بقدرته وإرادته خالقاً ، فإن الله خالق كل شيء من خير وشر ، ونفع وضر ، وطاعة ومعصية .

الثانية - قوله تعالى : ( مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ) « مِنْ » زائدة . والبحيرة فِعْلَةٌ بمعنى مفعولة ، وهي على وزن النطيحة والذبيحة . وفي الصحيح عن سعيد بن المسيب : البحيرة هي التي يمنع دَرُها للطواغيت ، فلا يحتلها أحد من الناس . وأما السائبة فهي التي كانوا



يُسَيِّبُونَهَا لِأَهْلَتِهِمْ . وقيل : البَيِّحِرَةُ لغة هي الناقة المشقوقة الأذن ؛ يقال : بَحَرْتُ أذن الناقة أي شققته شقاً واسعاً ، والناقة بَحِيرَةٌ ومبحورة ، وكان البحر علامة النخيلة . قال ابن سيده : يقال البَحِيرَةُ هي التي خُلِّيت بلا راع ، ويقال للناقة الغَزِيرَةُ بِحِيرَةٌ . قال ابن إسحق : البَحِيرَةُ هي ابنة السائبة ، والسائبة هي الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس بينهما ذكر ، لم يُركب ظهرها ولم يُحزَّ وبرها ، ولم يشرب لبنها إلا ضيف ، فما نُتِجَتْ بعد ذلك من أنثى شقت أذنهما ، وُخِّلَ سبيلها مع أمها ، فلم يُركب ظهرها ولم يُحزَّ وبرها ، ولم يشرب لبنها إلا ضيف كما قيل بأمهما ؛ فهي البَحِيرَةُ ابنة السائبة . وقال الشافعي : إذا نُتِجَتْ الناقة خمسة أبطن إناثاً بَحَرْتُ أذنهما فحرمت ؛ قال :

مَحْرُومَةٌ لَا يَطْعَمُ النَّاسُ لَحْمَهَا \* وَلَا نَحْنُ فِي شَيْءٍ كَذَلِكَ الْبَحَارُ

وقال ابن عَرِيز : البَحِيرَةُ الناقة إذا نُتِجَتْ خمسة أبطن فإذا كان الخامس ذكراً محروم فأكله الرجال والنساء ، وإن كان الخامس أنثى بَحَرُوا أذنهما — أي شقَّوه — وكانت حراماً على النساء لحماً ولبنها — وقاله عكرمة — فإذا ماتت حلت للنساء . والسائبة البعير يُسَيِّبُ بئذ يكون على الرجل إن سلمه الله من مرض ، أو بلغه منزله أن يفعل ذلك ، فلا يُحْبَسُ عن رعي ولا ماء ، ولا يركبها أحد ؛ وقال به أبو عبيد ؛ قال الشاعر :

وَسَائِبَةٌ لَّهِ تَتَمَسَّى تَشْكُرُ \* إِنْ اللَّهُ عَاقَى حَامِراً أَوْ مُجَاشِعَا

وقد يُسَيِّبُونَ ذِي الناقة ، وكانوا إذا سبوا العبد لم يكن عليه وآله . وقيل : السائبة هي المخلاة لا قيد عليها ، ولا راعي لها ؛ فاعل بمعنى مفعول ، نحو « مَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ » أي مرضية . من ساءت الحية وناسبت ؛ قال الشاعر :

عَفَرْتُمْ نَاقَةَ كَانَتْ لِرَبِّي \* وَسَائِبَةٌ فَتَوَمَّوْا لِلْعِقَابِ

وأما الوصيلة والحام ؛ فقال ابن وهب قال مالك : كان أهل الجاهلية يعتقدون الإبل والغنم يُسَيِّبُونَهَا ، فأما الحام فمن الإبل ؛ كان الفحل إذا انقضى ضرابه جعلوا عليه من ريش الطواويس

(١) قال ابن عطية : أرى أن البَحِيرَةَ تصلح وتسمى ويحزُّ ولبنها فتشبه الغزيرات بالبحر .

(٢) كذا في ج و ا و ك . ولعله أبو بكر محمد بن عزيز — كبير — السجستاني صاحب حريب القرآن .

ومصحح بآه مزبور له مهمل ، كما في ي و ب و د ، والتاج مادة مزور وفيه خطأ هذا التعريف لا في حرف

من الألف . (٣) كذا في الأصول . والآخر منقولة . (٤) فت الناقة صحت .



وسبيوه ، وأما الوصيلة فمن الغنم إذا ولدت أنثى بعد أنثى سبيوها . وقال ابن عزيز : الوصيلة في الغنم ، قال : كانوا إذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا ، فإن كان السابع ذكرا ذُبِحَ وأُكِلَ منه الرجال والنساء ، وإن كان أنثى تركت في الغنم ، وإن كان ذكر . وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم تُذبح لمكانها ، وكان لحمها حراما على النساء ، ولبن الأنثى حراما على النساء إلا أن يموت منهما شيء فيأكله الرجال والنساء . والحامى الفحل إذا رُكِبَ ولد ولده . قال .

حماتها أبو قابوس في عز ملكه \* كما قد حمى أولاد أولاده الفحل  
ويقال : إذا نُجِحَ من صلبه عشرة أبطن قالوا : قد حمى ظهره فلا يُركب ولا يُمنع من كلاء ولا ماء .  
وقال ابن إسحق : الوصيلة الشاة إذا أتامت عشر إناث متابعات في خمسة أبطن ليس بينهن ذكر ، قالوا : وصلت ، فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور منهم دون الإناث ، إلا أن يموت شيء منها فيشارك في أكله ذكورهم وإناثهم .

الثالثة - روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
" رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه <sup>(١)</sup> في النار وكان أول من سبب السوائب " وفي رواية  
" عمرو بن لحي بن قعدة بن خندب أخا بني كعب هؤلاء يجر قصبه في النار " . وروى  
أبو هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم بن الجحون : " رأيت عمرو  
ابن لحي بن قعدة بن خندب يجر قصبه في النار فما رأيت رجلا أشبه رجلا منك به ولا به منك " .  
فقال أكنتم : أخشى أن يضرني شبهه يا رسول الله ، قال : " لا إنك مؤمن وهو كافر إنه أول  
من غير دين إسماعيل وبحر البهيرة وسبب السائبة وحمى الحامى " وفي رواية " رأيت رجلا قصيرا  
أشعر له وفرة يجر قصبه في النار " . وفي رواية ابن القاسم وغيره عن مالك عن زيد بن أسلم  
عن عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنه يؤذى أهل النار بريحه " . مرسل  
ذكره ابن العربي . وقيل : إن أول من ابتدع ذلك جنادة بن عوف . والله أعلم . وفي الصحيح  
كفاية . وروى ابن إسحق : إن سبب نصب الأوثان ، وتغيير دين إبراهيم - عليه السلام -

(١) القصب : الحصى . (٢) الوفرة : شعر الرأس إذا وصل فحصة الأذن . (٣) ذلك : الأسلم .



(١١)

عمرو بن لُحَيٍّ خرج من مكة إلى الشام ، فلما قدم مآب من أرض البلقاء ، وبها يومئذ  
 العمايق أولاد عَمَلِيق — ويقال عَمَلِاق — بن لاوِذ بن سام بن نوح ؛ رآهم يعبدون الأصنام  
 فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا : هذه أصنام نستمطر بها فتمطر ، ونستنصر  
 بها فننصر ؛ فقال لهم : أفلا تعطوني منها صنما أسير به إلى أرض العرب فيعبدونه ؟ فأعطوه  
 صنما يقال له : « هَبْل » فقدم به مكة فنصبه ، وأخذ الناس بعبادته وتعظيمه ؛ فلما بعث الله  
 محمدا صلى الله عليه وسلم أنزل الله عليه ( مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ) .  
 ( وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يعني من قريش وخزاعة ومشركي العرب ( يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ )  
 بقولهم : إن الله أمر بتحريمها ، ويزعمون أنهم يفعلون ذلك لرضا ربهم في طاعة الله ، وطاعة الله  
 إنما تعلم من قوله ، ولم يكن عندهم من الله بذلك قول ، فكان ذلك مما يفترونه على الله .  
 وقالوا : « مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا » يعني من الولد والألبان « وَمَحْرَمٌ عَلَى  
 أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً » يعني إن وضعته ميتا اشترك فيه الرجال والنساء ؛ فذلك قوله عز وجل ،  
 « فَمَنْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ » أي يكذبهم العذاب في الآخرة « إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ »  
 أي بالتحريم والتحليل . وأنزل عليه : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِمَّنْ حَرَامًا  
 وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ » وأنزل عليه : « ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » الآية ، وأنزل عليه ،  
 « وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ » الآية .

الرابعة — تعلق أبو حنيفة رضي الله عنه في منعه الأحباس وردة الأوقاف ؛ بأن الله تعالى  
 حاب على العرب ما كانت تفعل من تسبيب البهائم وحمايتها وحبس أبقاسها عنها ، وقاس على البحيرة  
 والسائبة ؛ والفرق بين . ولو حمى رجل إلى طبيعة له فقال : هذه تكون حبسا ، لا يُحتنى ثمرها ،  
 ولا تُزرع أرضها ، ولا يُنفع منها بنفع ، لحاز أن يشبه هذا بالبحيرة والسائبة . وقد قال  
 طقمة لمن سأله عن هذه الأشياء : ما تريد إلى شيء كان من عمل أهل الجاهلية وقد ذهب .  
 وقال نحوه ابن زيد . وجمهور العلماء على القول بجواز الأحباس والأوقاف ما عدا أبا حنيفة

(١) مآب (بمزة مفتوحة بعدها ألف) ، مدينة في طرف الشام من نواحي البلقاء . (معجم باقرت) .

(٢) راجع ج ٧ ص ٩٥ . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٥٤ .



وأبا يوسف وزُفر؛ وهو قول شريح إلا أن أبا يوسف رجع عن قول أبي حنيفة في ذلك لما حدثه ابن عُلَبة عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن يتصدق بسهمه بخير فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أحبس الأصل وسبل الثمرة <sup>(١)</sup> " . وبه يحتج كل من أجاز الأحباس ؛ وهو حديث صحيح قاله أبو عمر . وأيضا فإن المسئلة إجماع من الصحابة وذلك أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وعائشة وفاطمة وعمر بن العاص وابن الزبير وجابرا كلهم وقفوا الأوقاف ، وأوقفهم بمكة والمدينة معروفة مشهورة . وروى أن أبا يوسف قال لما لك بحضرة الرشيد : إن الحبس لا يجوز ؛ فقال له مالك ؛ هذه الأحباس أحباس رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وفدك وأحباس أصحابه . وأما ما احتج به أبو حنيفة من الآية فلا حجة فيه ؛ لأن الله سبحانه إنما عاب عليهم أن تصرفوا بمقولهم بغير شرع توجه إليهم ، أو تكليف فرض عليهم في قطع طريق الانتفاع ، وإذهاب نعمة الله تعالى ، وإزالة المصلحة التي للعباد في تلك الإبل . وبهذا فارقت هذه الأمور الأحباس والأوقاف . ومما احتج به أبو حنيفة وزُفر ما رواه عطاء عن ابن المسيب قال : سألت شريحا عن رجل جعل داره حبسا على الآخر من ولده فقال : لا حبس عن فرائض الله ؛ قالوا : فهذا شريح قاضي عمر وعثمان وعلي الخلفاء الراشدين حكم بذلك . واحتج أيضا بما رواه ابن طبيعة عن أخيه عيسى ، عن عكرمة عن ابن عباس ، قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعدما أنزلت سورة « النساء » وأنزل الله فيها الفرائض : ينهى عن الحبس . قال الطبري : الصدقة التي يمسها المتصدق في حياته على ما أذن الله به على لسان نبيه وعمل به الأئمة الراشدون رضي الله عنهم ليس من الحبس عن فرائض الله ؛ ولا حجة في قول شريح ولا في قول أحد يخالف السنة ، وعمل الصحابة الذين هم الحجج على جميع الخلق ؛ وأما حديث ابن عباس فرواه ابن طبيعة ، وهو رجل اختلط عقله في آخر عمره ، وأخوه غير معروف فلا حجة فيه ؛ قاله ابن القصار .

فإن قيل : كيف يجوز أن تخرج الأرض بالوقف عن ملك أربابها لا إلى ملك مالك ؟ قال الطحاوي يقال لهم : وما ينكر من هذا وقد اتفقت أنت وخصمك على الأرض يجعلها

(١) أي أحبسها وقفا : وأج نحرها لمن وقفها عليه . (٢) في ك : الآخرين .



صاحبها مسجداً للمسلمين ، ونحلتهم وبينها ، وقد خرجت بذلك من ملك إلى غير مالك ، ولكن إلى الله تعالى ؛ وكذلك السقيات والحسور والقناظر ، لما ألزمت مخالفتك في محبتك عليه يلزمك في هذا كله . والله أعلم .

الخامسة — اختلف المحيزون للحبس فيما للحبس من التصرف ؛ فقال الشافعي : ويحرم على الموقوف ملكه كما يحرم عليه ملك رقة العبد ، إلا أنه جائز له أن يتولى صدقته ، وتكون بيده ليفرقها ويسبأها فيما أخرجها فيه ؛ لأن عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — لم يزل يلى صدقته — فيما بلغنا — حتى قبضه الله عز وجل . قال : وكذلك على وفاطمة رضى الله عنهما كانا يلبان صدقاتهما ؛ وبه قال أبو يوسف . وقال مالك : من حبس أرضاً أو نخلاً أو داراً على المساكين وكانت بيده يقوم بها ويكرها ويقسمها في المساكين حتى مات والحبس في يديه ، أنه ليس بحبس ما لم يجزه غيره وهو ميراث ؛ والترجع عنده والحوائط والأرض لا يتخذ حبسها ، ولا يتم حوزها ، حتى يتولاه غير من حبسه ، بخلاف الخيل والسلاح ؛ هذا يحصل مذهبه عند جماعة أصحابه ؛ وبه قال ابن أبي ليلى .

السادسة — لا يجوز للواقف أن ينتفع بوقفه ؛ لأنه أخرجته الله وقطعه عن ملكه ، فانتفاعه بشيء منه رجوع في صدقته ؛ وإنما يجوز له الانتفاع إن شرط ذلك في الوقف ؛ أو أن يفتقر الحبس<sup>(١)</sup> ، أو ورثته فيجوز لهم الأكل منه . ذكر ابن حبيب عن مالك قال : من حبس أصلاً تجرى غلته على المساكين فإن ولده يعطون منه إذا أفقروا — كانوا يوم حبس أغنياء أو فقراء — غير أنهم لا يعطون جميع الغلة مخافة أن يتدرس الحبس ؛ ولكن يبقى منه سهم للمساكين ليبقى عليه اسم الحبس ؛ ويكتب على الولد كتاب أنهم إنما يعطون منه ما أعطوا على سبيل المسكنة ، وليس على حق لهم دون المساكين .

السابعة — عتق السائبة جائز ؛ وهو أن يقول السيد لعبده أنت حر وينوى العتق ، أو يقول : أعتقتك سائبة ؛ فالمشهور من مذهب مالك عند جماعة أصحابه أن ولاء الجماعة للمسلمين ، وعتقه نافذ ؛ هكذا روى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم وأشهب وغيرهم ، وبه

(١) الرابع : محلة القوم ومنزلهم . (٢) في ذلك : عند جماعة من ... الخ . (٣) في حبس : الحبس .



قال ابن وهب : وروى ابن وهب عن مالك قال : لا يعتق أحد سائبة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن بيع الولاء وعن هبته ؛ قال ابن عبيد البر : وهلكنا عند كل من ذهب بدميه ؛ إنما هو محمول على كراهة عتق السائبة لا غيره ؛ فإن وقع نكاح وكان الحكم فيه ما ذكرناه . وروى ابن وهب أيضا وابن القاسم عن مالك أنه قال : أنا أكره عتق السائبة وأنهي عنه ؛ فإن وقع نكاح وكان ميراثا لجماعة المسلمين ، وعقله عليهم . وقال أصبغ : لا بأس بعتق السائبة ابتداء ؛ ذهب إلى المشهور من منذهب مالك ؛ وله احتج إسماعيل [ القاضي ]<sup>(١)</sup> ابن إسحق وإياه نقله . ومن حجته في ذلك أن عتق السائبة مستفيض بالمدينة لا ينكره عالم ، وأن عبد الله بن عمرو وغيره من السلف أعتقوا سائبة . وروى عن ابن شهاب وربيعة وأبي الزناد وهو قول عمر بن عبد العزيز وأبي العالية وعطاء وعمر بن دينار وغيرهم .

قلت : أبو العالية الرازي البصري التميمي<sup>(٢)</sup> - رضي الله عنه - ممن أعتق سائبة ؛ أعتقه مولاة له من بني رباح سائبة لوجه الله تعالى ، وطافت به على حلق المسجد ، وأسمه رفيع بن يهران ، وقال ابن نافع : لا سائبة اليوم في الإسلام ، ومن أعتق سائبة كان ولاؤه له ؛ وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وابن الماجشون ، ومال إليه ابن العربي ؛ واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : " من أعتق سائبة فولأؤه له " ، وبقوله : " إنما الولاء لمن أعتق " . فنحن أن يكون الولاء لغير معتق ؛ واحتجوا بقوله تعالى : " ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة " ، وبالحديث " لا سائبة في الإسلام " ، وبما رواه أبو قيس عن هزير بن شريحيل قال قال رجل لعبد الله : إني أعتقت فلانا لي سائبة فماذا ترى فيه ؟ فقال عبد الله : إن أهل الإسلام لا يسيئون ، إنما كانت تسب الجاهلية ؛ أنت وارثه وولي نعمته .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾

(١) من ك . (٢) في الأصول : التيمي . والصواب ما أثبت .



قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ الآية تقدم معناها والكلام عليها في « البقرة » فلا معنى لإعادتها .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فِئْتِيتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قال علماؤنا : وجه اتصال هذه الآية بما قبلها التحذير مما يجب أن يحذر منه ، وهو حال من تقدمت صفته ممن ركن في دينه إلى تقليد آبائه وأسلافه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس القيام به بواجب إذا استقام الإنسان ، وأنه لا يؤخذ أحدٌ بذنب غيره ، لولا ما ورد من تفسيرها في السنة وأقاويل الصحابة والتابعين على ما نذكره بحول الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ معناه احفظوا أنفسكم من المعاصي ؛ تقول عليك زيدا بمعنى الزم زيدا ؛ ولا يجوز عليه زيدا ، بل إنما يحوز هذا في المخاطبة في ثلاثة ألفاظ ؛ عليك زيدا أي خذ زيدا ، وعندك عمرا أي حضرك ، ودونك زيدا أي قُرب منك ؛ وأنشد :

• يَا أَيُّهَا الْمَسَاحُ دَلَوِي دُونَكَ •

وأما قوله : عليه رجلا لَيْسَنِي ، فشاذ .

الثالثة — روى أبو داود والترمذي وغيرهما عن قيس قال : خطبنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : إنكم تَقْرَءُونَ هذه الآية وتَتَأَوَّلُونَهَا على غير تأويلها « يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٠ وما بعدها . (٢) كذا في الأصول . والمتبادر أن هذا إغراء ، أي خذه .

(٣) المسامح : هو الذي يتردد إلى قرار البئر إذا قل ماؤها فيملاها الدلو . وتماه :

• إني رأيت الناس يَحْمَدُونَكَ •



« إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده »  
قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ؛ قال إسحاق بن إبراهيم <sup>(١)</sup> سمعت عمرو بن علي يقول  
سمعت وكيعا يقول : لا يصح عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا حديث واحد  
قلت له ولا إسماعيل عن قيس ، قال : إن إسماعيل روى عن قيس موقوفا . قال النقاش :  
وهذا إفراط من وكيع ؛ رواه شعبة عن سفيان وإسحاق عن إسماعيل مرفوعا ؛ وروى أبو داود  
والترمذي وغيرهما عن أبي أمية الشيباني قال : أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له : كيف  
تصنع بهذه الآية ؟ فقال : آية آية ؟ قلت قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ  
لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » قال أما والله لقد سألت عنها خيرا ، سألت عنها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال : « [ بل ] أَتَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَيْئًا  
مُطَافًا وَهُوَ مُتَّبَعٌ وَدُنْيَا مُؤْتَرَةٌ وَإِعْجَابٌ كُلُّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ فَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ وَدَعِ هُنَاكَ  
أَمْرَ الْعَامَّةِ فَإِنَّ مِنْ وُجَّاهِكُمْ أَرَامًا الصَّابِرُ فَيَنْ مَثَلُ الْقَبْضِ عَلَى الْجَمْرِ لِلْعَامِلِ فِيهِ مَثَلُ أَمْرِ تَحْسِينِ  
وَجَلَّ يَمْلُونَ مَثَلُ عَمَلِكُمْ » وفي رواية قيل : يا رسول الله أجز تحسین منا أو منهم ؟ قال :  
« بل أجز تحسین منكم » قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . قال ابن عبد البر قوله :  
« بل منكم » هذه اللفظة قد سكنت عنها بعض الرواة فلم يذكرها ، وقد تقدم . وروى الترمذي  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنكم في زمان من ترك منكم عُسْرًا ما أمر  
به هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم بَعْشَرًا ما أمر به نجى » قال : هذا حديث غريب . وروى  
عن ابن مسعود أنه قال : ليس هذا زمان هذه الآية ؛ قولوا الحق ما قيل منكم ، فإذا رُدُّ  
مَلِكُكُمْ فَعَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ . وقيل لابن عمر في بعض أوقات الفتن : لو تركت القول في هذه الأيام  
فلم تأمر ولم تنه ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا : « ليبلغ الشاهد الغائب »  
ونحن شهدنا فليزمننا أن نبليكم ، وسيأتي زمان إذا قيل فيه الحق لم يُقبل . في رواية عن ابن  
عمر بعد قوله : « ليبلغ الشاهد الغائب » فكنا نحن الشهود وأتم الغيب ، ولكن هذه الآية

(١) في ك : ابن راهويه . وهو ابن إبراهيم . (٢) الزيادة عن الترمذي .



لأقوام يجتنبون من بعدنا إن قالوا : لم يقبل منهم . وقال ابن المبارك قوله تعالى : هـ عليكم أنفسكم هـ خطاب لجميع المؤمنين ، هي عليكم أهل دينكم ، كقوله تعالى : هـ ولا تقتلوا أنفسكم هـ فكانه قال : لياسر بعضكم بعضاً ؛ ولينه بعضكم بعضاً ؛ فهو دليل على وجوب الأصر بالمعروف والنهي عن المنكر هـ ولا يضركم ضلال المشركين والمناقين وأهل الكتاب هـ وهذا لأن الأصر بالمعروف يجري مع المسلمين من أهل العصيان كما تقدم ؛ وروى معنى هذا عن معية بن جبيرة . وقال سعيد بن المسيب : معنى الآية لا يضركم من ضل إذا اعتديتم بعد الأصر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقال ابن خزيمة : تضمنت الآية اشتغال الإنسان بخاصة نفسه وتركه التعرض لمعائب الناس ، والبحث عن أحوالهم ؛ فإنهم لا يسألون عن حاله فلا يقال عن حالهم وهذا كقوله تعالى : هـ كل نفس بما كسبت رهينة هـ هـ ولا تردوا ديني ويزو النحر هـ هـ . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : هـ كن جليس بيتك وعليك بخاصة نفسك هـ . ويجوز أن يكون أريد به الزمان الذي يتعذر فيه الأصر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ فيترك قلبه ، ويشتغل بإصلاح نفسه .

قلت : قد جاء حديث غريب زوامان لميعة ؛ قال حدثنا بكر بن سوادة الجذامي عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هـ إذا كان وأمين مائتين فلا تأمر بمعروف ولا تنه عن منكر وعليك بخاصة نفسك هـ قال علماؤنا ؛ إنما قال عليه السلام ذلك لتغير الزمان ، وفساد الأحوال ، وقلة المعينين . وقال جابر بن زيد : معنى الآية ؛ يا أيها الذين آمنوا من أبناء أولئك الذين يجرؤوا البحيرة ومسبوا السوائب ؛ عليكم أنفسكم في الاستقامة على الدين ، لا يضركم ضلال الأسلاف إذا اعتديتم ؛ قال ؛ وكان الرجل إذا أسلم قال له الكفار صفهت آباءك وضللتهم وفعلت وفعلت ؛ فانزل الله الآية بسبب ذلك وقيل ؛ الآية في أهل الأهواء الذين لا ينفعهم الوعظ ؛ فإذا علمت من قوم أنهم لا يقبلون ؛ بل يستخفون ويظهرون فاسكت عنهم . وقيل ؛ نزلت في الأسارى الذين عذبهم المشركون حتى أرتد بعضهم ، فقيل لمن بقي على الإسلام ؛ عليكم أنفسكم لا يضركم ارتداد أصحابكم . وقال ؛ سعيد بن جبيرة : هي

(١) راجع ج ١ ص ٨٥ . (٢) راجع ج ٧ ص ٨٥٧ .

(٣) في ب ، ع ، هـ : جلس بالهيئة ؛ وهو ساطع في البيت ؛ وحط في إقامته يرح مكانه .



في أهل الكتاب - وقال مجاهد : في اليهود والنصارى ومن كان مثلهم ؛ يذهبون إلى أن  
 للمنى لا يضرهم كفر أهل الكتاب إذا أدوا الجزية . وقيل : هي منسوخة بالأمر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر ؛ قاله المهدي . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ولا يعلم قائله .

قلت : قد جاء عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه قال : ليس في كتاب الله تعالى آية  
 جمعت النسخ والمنسوخ غير هذه الآية . قال غيره : النسخ منها قوله : « إذا كهنتكم »  
 والهدى هنا هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والله أعلم .

الرابعة - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متعين متى رُجى القبول ، أو رُجى رد  
 الظالم ولو بعنف ، ما لم يخف الأمر ضرراً يلحقه في خاصته ، أو فتنه يدخلها على المسلمين ؛  
 لما بشق عصا ، وإما بضرر يلحق طائفة من الناس ؛ فإذا خيف هذا فـ « معاينكم أنفسكم »  
 محكم واجب أن يوقف عنده . ولا يشترط في النسيان أن يكون عدلاً كما تقدم ؛ وعلى هذا  
 جماعة أهل العلم فأعلمه .

قوله تعالى : يَنبَأُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ  
 الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَتَيْنَا ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ  
 إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْلَبْتُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ  
 الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ  
 وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَيْمِينَ ﴿١٦٦﴾ فَإِنْ عَصَىٰ أَحَدُهُمَا  
 أَسْتَحَقَّ إِثْمًا فَاخْرَاجِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ  
 فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ



الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ أَذَقْنِي أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا  
 أَن تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَاسْمِعُوا ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
 الْفَاسِقِينَ ﴿١٨﴾

فيه سبع وعشرون مسألة

الأولى — قال مكي — رحمه الله — : هذه الآيات الثلاث عند أهل المعاني من  
 أشكل ما في القرآن إعراباً ومعنى وحكام ، قال ابن عطية : هذا كلام من لم يقع له الثلج  
 في تفسيرها ، وذلك بين من كتابه رحمه الله .

قلت : ما ذكره مكي — رحمه الله — ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضاً ، ولا أعلم خلافاً  
 أن هذه الآيات نزلت بسبب تميم الداري وعدي بن بداء ، روى البخاري والدارقطني وغيرهما  
 عن ابن عباس قال : كان تميم الداري وعدي [ بن بداء ]<sup>(٢١)</sup> يختلفان إلى مكة ، فخرج معهما فتى  
 من بني سهم فتوفي بأرض لبس بها مسلم ، فأوصى إليهما ، فدفعما تركته إلى أهله وحبساً جانياً من<sup>(٢٢)</sup>  
 فضة مخصوصاً بالذهب ، فاستحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما كتمتما ولا أطلعتما " ثم  
 وجد الجاهل بمكة فقالوا : اشتريناه من عدي وتمام ، فجاء رجلان من ورثة السهمي فحلفا أن  
 هذا الجاهل للسهمي ، ولشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا ، قال : فأخذوا الجاهل ، وفيهم  
 نزلت هذه الآية . لفظ الدارقطني . وروى الترمذي عن تميم الداري في هذه الآية « يأيها  
 الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ » برئى منها الناس غيري وغير عدي بن بداء — وكانا نصرانيين يختلفان  
 إلى الشام قبل الإسلام ، فاتيا الشام بتجارتهما ، وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له : بديل  
 ابن أبي مريم . بتجارة ، ومعه جام من فضة يريد به الملك ، وهو عظم تجارته ، فمرض فأوصى  
 إليهما ، وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله ، قال تميم : فلما مات أخذنا ذلك الجاهل فبعناه بألف درهم ثم

(١) نزلت النفس بالنبي ، فلما اشتفت به راجعاً إلى أهله ، وقيل : عرفته وسرت به .

(٢) من ع . (٢) الجاهل جاء من فضة ، وجام مخوص أى عليه صفائح الذهب مثل مخوص النخل .



فَتَسَاءَلُوا رَسُولَهُ يَزِيلَ عَنْهُمْ آلِهَتَهُمْ فَنِصْبًا لِّآلِهَتِهِمْ إِلَهُ آخَرَ بَدَلًا مِّمَّا يَدْعُونَ وَلَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ قَدْ قَضَىٰ آلَٰهُهُمْ إِذْ يَضَعُ كَيْدَهُمْ أَيْدِيَهُمْ أَيْدِيَهُمْ سَوَآءٌ لِّرَسُولِهِ وَآلِهِ فَأَمَّا أُولَٰئِكَ فَلِآلِهَتِهِمْ تَبَتُّ وَأَمَّا آلَ اللَّهِ فَنَزَلَ إِلَهُهُ الْمَلِكُ زَكَرِيَّا إِذْ دَعَا إِلَىٰ قَوْمٍ مَّنْهُمَا إِذْ خَلَّىٰ لَهُمُ الْبَابَ مُبْتَغِيًا فَحَسْبُكَ اللَّهُ يَوْمَ الْمُلَاقَاةِ إِذْ خَبَرَ أَنَّ مَرْيَمَ ظَلَمْتِ فَإِنْ يَكْفُرْ بِمَا هِيَ كَفَرْتِ إِنَّهَا خَالِيَةٌ مِّنْ عَمَلِكُمْ فَذَكَرَ الْمَلِكُ إِذْ دَعَا رَجُلًا مِّنْ قَوْمِهِ بِآيَاتِهِ فَكَذَّبَهُ فَأَخْرِجُوهُ فَأْتَىٰ الْمَدِيْنَةَ مِنْ أَمَاْمِهَا وَكَانَ قَوْمُهَا يَكْفُرُ بِالْآيَاتِ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجُلُ الْكَافِرُ فَوَضَعَهُمْ أَسْفَلَ مَا تَدْرِكُ النُّجُومُ فَأَنذَرْنَاهُ إِلَىٰ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ نَحْنُ آلُكُمْ فَلَا تَخَفْ فَقَالَتْ أَلَيْسَ لِي صَاحِبٌ بِذَلِكَ فَأَنزَلْنَا إِلَيْهَا صَاحِبَهَا بِإِذْنِ الْغَايِبِ

هذه قتلنا ما ترك غير هذا ، وما دفع إلينا غيره ، قال تميم : قلنا أسألت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تأتحت من ذلك ، فأتيت أهله وأخبرتهم الخبر ، وأدبت إليهم قصصا تدبرهم ، وأخبرتهم أن عند صاحبها مثلها ، فأنوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم المدينة فلم يجدوا ، فأسرهم أن يستلقوه بما يقطع به على أهل دينه ، خلف فانزل الله عز وجل : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِادَةُ بَيْنِكُمْ** <sup>(١)</sup> إلى قوله **وَبَعْدَ أَيْمَانِهِمْ** ، ققام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم خلفا فتركت الخمسة من يدي عدي بن بداء ، قال أبو عيسى ، هذا حديث ضريب وليس إسناده بصحيح ، وذكر الواقدي أن الآيات الثلاث نزلت في تميم وأخيه عدي ، وكانا نصرانيين ، وكان متجرهما إلى مكة ، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قدم لهن أبي مریم مولى عمرو بن العاص المدينة وهو يريد الشام تاجرا ، فخرج مع تميم وأخيه عدي ، وذكر الحديث ، وذكر النقاش قال : نزلت في بديل بن أبي مریم مولى العاص بن وائل السهمي ، كان خرج مسافرا في البحر إلى أرض النجاشي ، ومعه رجلان نصرانيان أحدهما يسمى تيميا وكان من تخم وعدي بن بداء ، فمات بديل وهم في السفينة فرمى به في البحر ، وكان كتب وصيته ثم جعلها في المتاع فقال : أبلغنا هذا المتاع أهلي ، فلما مات بديل قبضا المال ، فأخذنا منه ما أعجبهما فكان فيا أخذا إنا من فضة فيه ثلثمائة مثقال ، منقوشا بموها بالذهب <sup>(٢)</sup> وذكر الحديث ، وذكره سنيذ وقال : فلما قدموا الشام مرض بديل وكان مسالما ، الحديث .

الثانية - قوله تعالى : **( شَهِادَةُ بَيْنِكُمْ )** ورد « شهد » في كتاب الله تعالى بأنواع مختلفة : منها قوله تعالى : **«وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ»** قيل : معناه أحضروا . ومنها «شهد» بمعنى قضى أى أعلم ، قاله أبو عبيدة ، كقوله تعالى : **«شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ»** . ومنها «شهد» بمعنى أقر ، كقوله تعالى : **«وَالْمَلَائِكَةُ يُشْهِدُونَ»** . ومنها «شهد» بمعنى حكم ، قال الله تعالى : **«وَشَهِدَ شَهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا»** . ومنها «شهد» بمعنى حلف ، كما في اللعان . «وَشَهِدُ» <sup>(٣)</sup>

(١) يقطع : يعظم . (٢) في ع : موها بالذهب . (٣) أراد بمان .

(٤) راجع ج ٤ ص ٤٠ . (٥) راجع ج ٦ ص ١٩ . (٦) راجع ج ٩ ص ١٧٢ .



بمعنى وصي؛ كقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ» . وقيل: معناها ما للحضور للوصية؛ يقال: شهدت وصية فلان أي حضرتها . وذهب الطبري إلى أن الشهادة بمعنى اليمين؛ فيكون المعنى يمين ما بينكم أن يحلف آثان؛ واستدل على أن ذلك غير الشهادة التي تؤدى للشهود له بأنه لا يُعلم لله حكم يجب فيه على الشاهد يمين . واختار هذا القول القفال . وسميت اليمين شهادة؛ لأنه يثبت بها الحكم كما يثبت بالشهادة . واختار ابن عطية أن الشهادة هنا هي الشهادة التي تُحفظ فتؤدى، وضعف كونها بمعنى الحضور واليمين .

الثالثة - قوله تعالى: «بَيْنِكُمْ» قيل: معناه ما بينكم فحذفت «ما» وأضيفت الشهادة إلى الظرف، وأستعمل أسما على الحقيقة، وهو المسمى عند النحويين بالمفعول على السعة؛ كما قال:

«ويوما شهدناه سُبُلًا وعامرا»<sup>(١)</sup>

أراد شهدنا فيه . وقال تعالى: «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» أي مكرهم فيها . وأنشد:

تصالح من لا قيت لي ذا عداوة . \* صفا حار وعنى بين عينيك متروى

أراد ما بين عينيك لحذف؛ ومنه قوله تعالى: «هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ» أي ما بيني وبينك.

الرابعة - قوله تعالى: «(إِذَا حَضَرَ)» معناه إذا قارب الحضور، وإلا فإذا حضر للموت لم يشهد ميت . وهذا كقوله تعالى: «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» . وكقوله: «إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ» ومثله كثير . والعامل في «إِذَا» المصدر الذي هو «شهادة» .

الخامسة - قوله تعالى: «(بَيْنَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ)» «حين» ظرف زمان والعامل فيه «حَضَرَ» . وقوله: «اثْنَانِ» يقتضى بمطلقه شخصين، ويحتمل رجائين، إلا أنه لما قال بعد ذلك: «ذَوَا عَدْلٍ» بين أنه أراد رجائين؛ لأنه لفظ لا يصلح إلا للذكور، كما أن «ذَوَاتَا» لا يصلح إلا للمؤنث . وارتفع «اثْنَانِ» على أنه خبر المبتدأ الذي هو «شهادة»؛

(١) هذا مصدر بيت لرجل من بني عامر؛ وعامره . \* قليل سوى الظن الهالك نوافله .

وملم وعامر قبيلتان من قبس عيلان . (٢) راجع ج ١٤ ص ٣٠٢ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٤٤ . (٤) في ك: ليت . (٥) راجع ج ٩٠ ص ١٧٤ .

(٦) راجع ج ١٨ ص ١٤٨ . (٧) راجع ج ١٧ ص ١٧٨ .



قال أبو علي : « شَهَادَةٌ » وقع بالابتداء والخبر في قوله : « أَثْنَانِ » ؛ التقدير شهادة بينكم في يومناكم شهادة اثنين ؛ فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ؛ كما قال تعالى : « وَأَزْوَاجَهُمْ أَمْهَاتُهُمْ » أي مثل أمهاتهم . ويجوز أن يرتفع « أَثْنَانِ » بـ « شَهَادَةٌ » ؛ التقدير وفيما أنزل إليكم أو ليكن منكم أن يشهد اثنين ، أو ليقيم الشهادة اثنين .

السادسة - قوله تعالى : ( ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ) « ذَوَا عَدْلٍ » صفة لقوله : « أَثْنَانِ » « مِنْكُمْ » صفة بعد صفة . وقوله : ( أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ) أي أو شهادة آخرين من غيركم ؛ فمن غيركم صفة لآخرين . وهذا الفصل هو المشكل في هذه الآية ، والتحقيق فيه أن يقال : اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال :

الأول - أن الكافر والميم في قوله : « مِنْكُمْ » ضمير للمسلمين « وَآخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » للكافرين ؛ فعلى هذا تكون شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كانت وصية ، وهو الأشبه بسياق الآية ، مع ما تقرّر من الأحاديث . وهو قول ثلاثة من الصحابة الذين شاهدوا التزيل ؛ أبو موسى الأشعري ، وعبد الله بن قيس ، وعبد الله بن عباس ؛ فمعنى الآية من أولها إلى آخرها على هذا القول ؛ أن الله تعالى أخبر أن حكمه في الشهادة على الموصي إذا حضر الموت أن تكون شهادة عدلين ؛ فإن كان في سفر وهو الضرب في الأرض ، ولم يكن معه أحد من المؤمنين ، فليشهد شاهدين ممن حضره من أهل الكفر ، فإذا قدما وأديا الشهادة على وصيته حلفا بعد الصلاة أنهما ما كذبا وما بدلا ، وأن ما شهدا به حق ، ما كتما فيه شهادة وحكم بشهادتهما ؛ فإن عثر بعد ذلك على أنهما كذبا أو خانا ، ونحو هذا مما هو إثم حلف وجلان من أولياء الموصي في السفر ، وغرم الشاهدان ما ظهر عليهما . هذا معنى الآية على مذهب أبي موسى الأشعري ، وسعيد بن المسيب ، ويحيى بن يعمر ، وسعيد بن جبيرة وأبي مجلز وإبراهيم وشرح وعبيدة السلماني ؛ وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدي وابن عباس وغيرهم . وقال به من الفقهاء سفيان الثوري ؛ ومال إليه أبو عبيد القاسم بن سلام لكثرة من قال به . وأختره أحمد بن حنبل وقال : شهادة أهل الذمة جائزة على المسلمين في السفر

(١) ينبغي بناء الفعل للجهول . (٢) راجع ج ١٤ ص ١٢١ . (٣) كذا في الأصول ،

وابن قيس هو أبو موسى . ولعل الصواب عبد الله بن مسعود كما يستفاد من أحكام الحصاص .

(٤) كذا في ب ، ج ، ع ، هـ ، ز وفي أ : الشهادة .



عند عدم المسلمين ؛ كلهم يقولون « منكم » من المؤمنين ومعنى « من غيركم » معنى الكفار  
قال بعضهم : وذلك أن الآية نزلت <sup>(١)</sup> ولا مؤمن إلا بالمدينة ؛ وكانوا يسافرون بالتجارة صحبة أهل  
الكتاب وعبد الأوثان وأنواع الكفرة . والآية محكمة على مذهب أبي موسى وشریح وغيرهما  
القول الثاني — أن قوله سبحانه : « أو آخران من غيركم » منسوخ ؛ هذا قول زيد بن أسلم  
والنخعي ومالك ؛ والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم من الفقهاء ؛ إلا أن أبا حنيفة خالفهم فقال :  
تجوز شهادة الكفار بعضهم على بعض ؛ ولا تجوز على المسلمين ؛ واحتجوا بقوله تعالى :  
« يَمُنُّ تَرَضُّونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ » وقوله : « وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ » <sup>(٢)</sup> ؛ فهؤلاء زعموا أن  
آية الدين من آخر ما نزل ؛ وأن فيها « يَمُنُّ تَرَضُّونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ » فهو ناسخ لذلك ؛ ولم يكن الإسلام  
يومئذ إلا بالمدينة ؛ فخازت شهادة أهل الكتاب ؛ وهو اليوم طبق الأرض فسقطت شهادة  
الكفار ؛ وقد أجمع المسلمون على أن شهادة الفساق لا تجوز ؛ والكفار فساق فلا تجوز شهادتهم .  
قلت : ما ذكرتموه صحيح إلا أنا نقول بموجبه ؛ وأن ذلك جائز في شهادة أهل الذمة على  
المسلمين في الوصية في السفر خاصة للضرورة بحيث لا يوجد مسلم ؛ وأما مع وجود مسلم فلا  
ولم يأت ما أدعيتموه من النسخ عن أحد ممن شهد التريل ؛ وقد قال بالأول ثلاثة من  
الصحابة وليس ذلك في غيره ؛ ومخالفة الصحابة إلى غيرهم ينفر عنه أهل العلم . ويقوى  
هذا أن سورة « المائدة » من آخر القرآن نزولا حتى قال ابن عباس والحسن وغيرهما : إنه  
لا منسوخ فيها . وما أدعوه من النسخ لا يصح ؛ فإن النسخ لا بد فيه من إثبات النسخ  
على وجه يتنافى الجمع بينهما مع تراخي النسخ ؛ فما ذكروه لا يصح أن يكون ناسخا ؛ فإنه في قصة  
غير قصة الوصية لمكان الحاجة والضرورة ؛ ولا يمتنع اختلاف الحكم عند الضرورات ؛ ولأنهم  
وبما كان الكافر ثقة عند المسلم ويرتضيه عند الضرورة ؛ فليس فيما قالوه ناسخ .

القول الثالث — أن الآية لا تسخ فيها ؛ قاله الزهري والحسين وعكرمة ؛ ويكون  
معنى قوله : « منكم » أي من عشيرتكم وقرابتكم ؛ لأنهم أحفظ وأضبط وأبعد عن النسيان <sup>(٣)</sup>

(١) المتبادر من العبارة : إن الآية نزلت في حادثة ولا مؤمن الخ .

(٢) تابع ج ٤ ص ٤٩٥ و ص ١٥٧ و ١٥٨ . (٣) في ك : من الشبان .



ومعنى قوله هـ «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أى من غير القرابة والعشيرة ؛ قال النحاس : وهذا  
يبنى على معنى ضامض فى العربية ؛ وذلك أن معنى «آخر» فى العربية من جنس الأول ؛  
تقول هـ مررت بكرم وكريم آخر ؛ فيسوله «آخر» يدل على أنه من جنس الأول ؛ ولا يجوز  
حسب أهل العربية مررت بكرم وخسيس آخر ؛ ولا مررت برجل وحمار آخر ؛ فوجب من  
هذا أن يكون معنى قوله : «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أى عدلان ؛ والكفار لا يكونون عدولا .  
فيصح على هذا قول من قال «مِنْ غَيْرِكُمْ» من غير عشيرتكم من المسلمين . وهذا معنى حسن  
من جهة اللسان ؛ وقد يحتاج به لمالك ومن قال بقوله ؛ لأن المعنى عندهم «من غيركم» من غير  
قبيلتكم ؛ على أنه قد عورض هذا القول بأن فى أول الآية «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فحطوب  
للجماعة من المؤمنين .

السابعة - استدل أبو حنيفة بهذه الآية على جواز شهادة الكفار من أهل الذمة فيما  
يشتم ؛ قال : ومعنى «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أى من غير أهل دينكم ؛ فدل على جواز شهادة  
بعضهم على بعض ؛ فيقال له : أنت لا تقول بمقتضى هذه الآية ؛ لأنها نزلت فى قبول شهادة  
أهل الذمة على المسلمين وأنت لا تقول بها ؛ فلا يصح احتجاجك بها . فإن قيل : هذه  
الآية دلت على جواز قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين من طريق النطق ؛ ودلت على  
قبول شهادتهم على أهل الذمة من طريق التنبية ؛ وذلك أنه إذا قبلت شهادتهم على المسلمين  
فلأن تقبل على أهل الذمة أولى ؛ ثم دل الدليل على بطلان شهادتهم على المسلمين ؛ فبقى  
شهادتهم على أهل الذمة على ما كان عليه ؛ وهذا ليس بشيء ؛ لأن قبول شهادة أهل الذمة  
على أهل الذمة فرع لقبول شهادتهم على المسلمين ؛ فإذا بطلت شهادتهم على المسلمين وهى  
الأصل فلأن تبطل شهادتهم على أهل الذمة وهى فرعها أخرى وأولى . والله أعلم .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أى سافرتم ؛ وفى الكلام  
حذف تقديره إن أتم ضربتم فى الأرض ﴿فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ فأوصيتم إلى آتين عدلين  
فى ظنكم ؛ ودفعتم إليهما مامعكم من المال ؛ ثم تمم وذهبا إلى ورثتكم بالتركة فارتابوا فى أمرهما ؛



وَادْعُوا عَلَيْهِمَا خِيَانَةً ؛ فَالْحَكَمُ أَنْ تَحْبِسُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ؛ أَيْ تَسْتَوْتِقُوا مِنْهُمَا ؛ وَسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى الْمَوْتَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَصِيبَةً ؛ قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَالْمَوْتُ وَإِنْ كَانَ مَصِيبَةً عَظِيمَةً ؛ وَرِزْقَةً كَبِيرَةً ؛ فَأَعْظَمَ مِنْهُ الْغَفْلَةُ عَنْهُ ؛ وَالْإِعْرَاضُ عَنْ ذِكْرِهِ ؛ وَتَرْكُ التَّفَكُّرِ فِيهِ ؛ وَتَرْكُ الْعَمَلِ لَهُ ؛ وَإِنْ فِيهِ وَحْدَهُ لَعِبْرَةٌ إِنْ اُعْتَبِرَ ؛ وَفِكْرَةٌ لِمَنْ تَفَكَّرَ . وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [ أَنَّهُ قَالَ : <sup>(١)</sup> ] «لَوْ أَنَّ الْبَهَائِمَ تَعْلَمُ مِنَ الْمَوْتِ مَا تَعْلَمُونَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْهَا سَمِيمًا» . وَيُرْوَى أَنَّ أَعْرَابِيًّا كَانَ يَسِيرُ عَلَى بَحْلِ لَهُ ؛ فَخَرَّ الْجَمَلُ مِنْهُمَا فَتَزَلَّ الْأَعْرَابِيُّ عَنْهُ ؛ وَجَعَلَ يَطُوفُ بِهِ وَيَتَفَكَّرُ فِيهِ وَيَقُولُ : مَا لَكَ لَا تَقُومُ ؟ ! مَا لَكَ لَا تَبْعَثُ ؟ ! هَذِهِ أَعْضَاؤُكَ كَامِلَةٌ ؛ وَجَوَارِحُكَ سَالِمَةٌ ؛ مَا شَأْنُكَ ؟ ! مَا الَّذِي كَانَ يَحْمِلُكَ ؟ ! مَا الَّذِي كَانَ يَبْعَثُكَ ؟ ! مَا الَّذِي جَبَرَكَ ؟ ! مَا الَّذِي عَنَ الْحَرَكَةَ مِنْكَ ؟ ! ثُمَّ تَرَكَهُ وَانْصَرَفَ مُتَفَكِّرًا فِي شَأْنِهِ ؛ مُتَعَجِّبًا مِنْ أَمْرِهِ .

لِلْأَسْبَعَةِ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ( تَحْبِسُونَهُمَا ) قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : « تَحْبِسُونَهُمَا » صِفَةٌ لِمَا خَرَأَ . وَاعْتَرَضَ بَيْنَ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ بِقَوْلِهِ : « إِنْ أَنْتُمْ » . وَهَذِهِ الْآيَةُ أَصْلٌ فِي حَبْسٍ مِنْ وَجِبٍ عَلَيْهِ حَقٌّ ؛ وَالْحَقُّوقُ عَلَى قَسَمَيْنِ : مِنْهَا مَا يَصْلَحُ اسْتِيفَاؤُهُ مُعْجَلًا ؛ وَمِنْهَا مَا لَا يُمْكِنُ اسْتِيفَاؤُهُ إِلَّا مُؤْجَلًا ؛ فَإِنْ خُلِيَ مَنْ عَلَيْهِ [ الْحَقُّ ] غَابَ وَاخْتَفَى وَبَطَلَ الْحَقُّ وَتَوَيَّ قَلَمٌ يَكُنْ بَدَلًا مِنَ التَّوْتُقِ مِنْهُ ؛ فَإِذَا بَعِوضٌ عَنِ الْحَقِّ وَهُوَ الْمُسَمَّى رَهْنًا ؛ وَإِذَا بِشَخْصٍ يَتَوَبُّ مِنْآبِهِ فِي الْإِطَالَةِ وَالذِّمَّةِ وَهُوَ الْجَمِيلُ ؛ وَهُوَ دُونَ الْأَوَّلِ ؛ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَغِيبَ كَفَيْهِ وَيَتَعَذَّرَ وَجُودَهُ كَتَعَذَّرَهُ ؛ وَلَكِنْ لَا يُمْكِنُ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا ؛ فَإِنْ تَعَذَّرَا جَمِيعًا لَمْ يَسْقِ إِلَّا التَّوْتُقُ بِحَبْسِهِ حَتَّى تَقَعَ مِنْهُ التَّوْفِيقَةُ <sup>(٢)</sup> .

الْعَاشِرَةُ - فَإِنْ كَانَ الْحَقُّ بِدُنْيَا لَا يَقْبَلُ الْبَدَلَ كَالْحُدُودِ وَالْقَصَاصِ وَلَمْ يَتَّفَقْ اسْتِيفَاؤُهُ مُعْجَلًا ؛ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا التَّوْتُقُ بِسِجْنِهِ ؛ وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْحِكْمَةِ شَرَعَ السِّجْنُ ؛ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي تَهْمَةٍ . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) مِنْ ع . (٢) تَوَيَّ الْمَالُ : ذَهَبَ قَلَمٌ يَجْزِي .

(٣) فِي عَزْرِكَ : يَكْ .

(٤) الْجَمِيلُ : الْكَفِيلُ .

(٥) فِي كَ : لَمْ يُمْكِنَ .



قال : " لى الواجد يحل عرفته وعقوبته " ، قال ابن المبارك يحل عرفته يغلق له ، وعقوبته يحبس له . قال الخطابي : الحبس على ضربين ؛ حبس عقوبة ، وحبس استظهار ، فالعقوبة لا تكون إلا في واجب ، وأما ما كان في شهمة فإمّا يستظهر بذلك ليستكشف به ما وراءه ، وقد روى أنه حبس رجلا في تهمة ساعة من نهار ثم خلى عنه . وروى معمر عن أيوب عن ابن مسيرين قال : كان شريح إذا قضى على رجل بحق أمر بحبسه في المسجد إلى أن يقوم فإن أعطاه حقه وإلا أمر به إلى السجن .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ( مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ) يريد صلاة العصر ؛ قاله الأكثر من العلماء ؛ لأن أهل الأديان يعظمون ذلك الوقت ويتجنبون فيه الكذب واليمين الكاذبة . وقال الحسن ؛ صلاة الظهر . وقيل : أى صلاة كانت . وقيل : من بعد صلاتهما على أنهما كافران ؛ قاله السدي . وقيل : إن فائدة اشتراطه بعد الصلاة تعظيما للوقت ، وإرهاقا به ؛ لشهود الملائكة ذلك الوقت ؛ وفي الصحيح " من حلف على يمين كاذبة بعد العصر لقي الله وهو عليه غضبان " .

الثانية عشرة — هذه الآية أصل في التغليظ في الأيمان ، والتغليظ يكون بأربعة أشياء ؛ أحدها — الزمان كما ذكرنا . الثاني — المكان كالمسجد والمنبر ، خلافا لأبي حنيفة وأصحابه حيث يقولون : لا يجب استحلاف أحد عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا بين الركن والمقام إلا في قليل الأشياء ولا في كثيرها ؛ وإلى هذا القول ذهب البخاري — رحمه الله — حيث ترجم . باب يحلف المدعى عليه حينما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع إلى غيره . وقال مالك والشافعي ؛ ويحلف في أيمن القسامة إلى مكة من كان من أعمالها ، فيحلف بين الركن والمقام ، ويحلف إلى المدينة من كان من أعمالها ، فيحلف عند المنبر . الثالث — الحال ؛ روى مطرف وابن الماجشون وبعض أصحاب الشافعي أنه يحلف قائما مستقبل القبلة ؛ لأن ذلك أبلغ في الردع والزجر . وقال ابن كنانة : يحلف جالسا ؛ قال ابن العربي ؛ والذي عندي أنه يحلف كما يحكم عليه بها إن كان قائما قائما وإن جالسا جالسا إذ لم يثبت في أثر ولا نظر اعتبار ذلك من قيام أو جلوس .



قلت : قد استنبط بعض العلماء من قوله في حديث علقمة بن وائل عن أبيه : « فأنطلق  
 يحلف » القيام — والله أعلم — أخرجه مسلم . الرابع — التخليط باللفظ ؛ فذهبت طائفة  
 إلى الحلف بالله لا يزيد عليه ؛ لقوله تعالى : « فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ » وقوله : « قُلْ إِي وَرَبِّي »  
 وقال : « وَتَاللَّهِ لَا يَكِدُنَّ أَصْنَامَكُمْ » وقوله عليه السلام : « من كان حالفا فليحلف بالله  
 أو ليصمت » . وقول الرجل : والله لا أزيد عليه . وقال مالك : يحلف بالله الذي لا إله  
 إلا هو ما له عندي حق ، وما أدعاه عليّ باطل ؛ والجمعة له ما رواه أبو داود حدثنا مسدد قال  
 حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا عطاء بن السائب عن أبي يحيى عن ابن عباس أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال : — يعني لرجل حلفه — « أحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما له عندك  
 شيء » يعني للدعي ؛ قال أبو داود : أبو يحيى اسمه زياد كوفي ثقة ثبت . وقال الكوفيون ؛  
 يحلف بالله لا غير ، فإن اتهمه القاضي فليحلف عليه اليمين ؛ فيحلفه بالله الذي لا إله إلا هو ما لم  
 الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية ؛ الذي يعلم خائنة الأعين  
 وما تخفى الصدور . وزاد أصحاب الشافعي التخليط بالمصحف . قال ابن العربي ؛ وهو يذهب  
 ما ذكرها أحد قط من الصحابة . وزعم الشافعي أنه رأى ابن مازن قاضي صنعاء يحلف  
 بالمصحف ويأمر أصحابه بذلك [ ويرويه ] عن ابن عباس ، ولم يصح .

قلت : وفي كتاب « المهذب » وإن حلف بالمصحف وما فيه من القرآن فقد حكي  
 الشافعي من مطرف أن ابن الزبير كان يحلف على المصحف ، قال : ورأيت مطرفا بصنعاء  
 يحلف على المصحف ؛ قال الشافعي : وهو حسن . قال ابن المنذر ؛ وأجمعوا على أنه لا ينبغي  
 للحاكم أن يستحلف بالطلاق والعناق والمصحف .

قلت : فقد تقدم في الأيمان : وكان قتادة يحلف بالمصحف . وقال أحمد وإسحاق ؛  
 لا يكره ذلك ؛ حكاه عنهما ابن المنذر .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٥١ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٩٦ (٣) هو أبو يحيى زياد الأحمري  
 الأنصاري . (٤) من الأصول . وفي ابن العربي : ويأمر أصحابه بذلك عن ابن عباس .  
 (٥) وفي ب وجوع وي وه : يستحلف . (٦) في بعض نسخ أبي المصنف .



الثالثة عشرة - اختلف مالك والشافعي من هذا الباب في قدر المال الذي يحلف به في مقطع الحق ؛ فقال مالك : لا تكون اليمين في مقطع الحق في أقل من ثلاثة دراهم قياسا على القطع ، وكل مال تقطع فيه اليد وتسقط به حرمة العضو فهو عظيم . وقال الشافعي : لا تكون اليمين في ذلك في أقل من عشرين دينارا قياسا على الزكاة ، وكذلك عند منبر كل مسجد .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ( فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ ) الفاء في « فَيَقْسِمَانِ » عاطفة جملة على جملة ، أو جواب جزاء ؛ لأن « تَحْبِسُونَهُمَا » معناه احبسوهما ، أي لليمين ؛ فهو جواب الأمر الذي دل عليه الكلام كأنه قال : إذا حبستوهما أقسما ؛ قال ذو الرمة :  
 وإنسان عيـنى يتحسـر المساء مرة ۖ فيسـدوا وتآرات يـجـم فيفـرق<sup>(١)</sup>  
 تقديره عندهم : إذا حصر بدا .

الخامسة عشرة - واختلف من المراد بقوله : « فَيَقْسِمَانِ » ؟ فقيل : الوضيان إذا أرتب في قولهما . وقيل : الشاهدان إذا لم يكونا جدلين وارتاب بقولهما الحاكم حلفهما . قال ابن العربي مبطلا لهذا القول : والذي سمعت - وهو بدعة - عن ابن أبي ليلى أنه يحلف الطالب مع شاهديه أن الذي شهدا به حق ؛ وحينئذ يقضى له بالحق ؛ وتأويل هذا عندي إذا ارتاب الحاكم بالقيض فيحلف إنه لباق ، وأما غير ذلك فلا يلتفت إليه ؛ وهذا في المدعى فكيف يحبس الشاهد أو يحلف ؟ ! هذا ما لا يلتفت إليه .

قلت : وقد تقدم من قول الطبري في أنه لا يعلم الله حكم يجب فيه على الشاهد يمين . وقد قيل : إنما يستحلف الشاهدان لأنهما صارا مدعى عليهما ، حيث أدعى الورثة أنهما خانا في المال .

السادسة عشرة - قوله تعالى ( إِنْ أَرَبْتُمْ ) شرط لا يتوجه تحليف الشاهدين إلا به ، ومنى لم يقع ريب ولا اختلاف فلا يمين . قال ابن عطية : أما أنه يظهر من حكم أبي موسى<sup>(٢)</sup> هم : يكتفي بالله .



السابعة عشرة — الشرط في قوله : « **إِنْ ارْتَبْتُمْ** » يتعلق بقوله : « **تَحْبِسُونَهُمَا** » لا بقوله « **فَيُقْسِمَانِ** » لأن هذا الحبس سبب القسم .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : « **لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ** » أي يقولان في بيعهما لا نشترى بقسمنا عوضا نأخذه بدلا عما أوصى به ، ولا ندفعه إلى أحد ولو كان الذي نقسم له ذا قربي منا . وإضمار القول كثيره . كقوله : « **وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ** » . **سَلَامٌ عَلَيْهِمْ** <sup>(٤)</sup> أي يقولون سلام عليكم . والاشتراء هنا ليس بمعنى البيع ، بل هو التحصيل .

(١) دقوقاء (بفتح أوله وضم ثانيه وبعد الواو قاف أخرى وألف ممدودة وتقفى) ، مدينة بين أويل وفندق  
معروفة ، لها ذكر في الأخبار والفتوح ، كان بها وقعة للخوارج . ( معجم البلدان )  
(٢) كذا في الأصول .  
(٣) في ب وج وهـ ذى زح ر هـ .  
(٤) تابع به هـ ص ٧٥



التاسعة عشرة - اللام في قوله : « لَا تَسْتَرِي » جواب لقوله : « فَيَقْسِمَانِ » لأن أقسم يلتقي بما يلتقي به القسم ، وهو « لا » و « ما » في النفي ، « وإن » واللام في الإيجاب . والهاء في « به » عائد على اسم الله تعالى ، وهو أقرب مذكور ؛ المعنى : لا تتبع حظنا من الله تعالى بهذا العرض . ويحتمل أن يعود على الشهادة وذكَّرت على معنى القول ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « وآتى دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب » فاماد [الضمير<sup>(١)</sup>] على معنى الدعوة الذي هو الدعاء ، وقد تقدم في سورة « النساء » .

المرفوعة عشرين - قوله تعالى : « ثَمَنًا » قال الكوفيون : المعنى ذا ثمن أى سلعة ذا ثمن ، تحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وعندنا وعند كثير من العلماء أن الثمن قد يكون هو ويكون السلعة ؛ فإن الثمن عندنا مشتري كما أن المثلون مشتري ؛ فكل واحد من المبيعين ثمنًا ومثمنًا كان البيع دائرًا على عرض ونقد ، أو على عرضين ، أو على تقدين ؛ وعلى هذا الأصل ثمنى مسألة : إذا أفلس المبتاع ووجد البائع متاعه هل يكون أولى به ؟ قال أبو حنيفة : لا يكون أولى به ؛ وبناء على هذا الأصل ، وقال : يكون صاحبها أسوة الغرماء . وقال مالك : هو أحق بها في الفلاس دون الموت . وقال الشافعي : صاحبها أحق بها في الفلاس والموت . ثمسك أبو حنيفة بما ذكرنا ، وبأن الأصل الكلى أن الذين في ذمة المفلس والميت ، وما بأيديهما محل للوفاء ؛ فيشترك جميع الغرماء فيه بقدر رؤوس أموالهم ، ولا فرق في ذلك بين أن تكون أعيان السلع موجودة أولا ، إذ قد خرجت عن ملك بائعها ووجبت أثمانها لهم في الذمة بالإجماع ، فلا يكون لهم إلا أثمانها أو ما وجد منها . وخصص مالك والشافعي هذه القاعدة بأخبار رويت في هذا الباب رواها الأئمة أبو داود وغيره .

الحادية والعشرون - قوله تعالى : « وَلَا تَكُفُّمْ شَهَادَةَ اللَّهِ » أى ما أعاننا الله من الشهادة . وفيها سبع قراءات ، من أرادها وجدها في « التحصيل » وغيره .

(١) من ك . (٢) راجع ج ٥ ص ٥٠ قتها : « فإنه ليس بينه » وهو الشاهد . والأصول جميعا ،  
« فيها » فلا شاهد . (٣) وهو تحصيل المنافع على كتابه الدرر اللوامع . في قراءة نافع .



الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَشَأْ عَلَىٰ أَنَّهُمَا آمَنَ بِمَا آتَيْنَاهُمَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَأَلْفَ عَشْرَ خَلْفَهُمَا نَنصِرَهُمَا وَإِنَّمَا هِيَ إِلَهُنَا الْحَقُّ ﴾ (١) . وقال الزجاج : أصعب ما في القرآن من الإعراب قوله : «مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ» . عثر على كذا أى أطاع عليه ؛ يقال : عثرت منه على خيانة أى أطلعت ، وأعثرت غيرى عليه ، ومنه قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ لَعَنَّا الْفٰرِثِينَ » (٢) . لأنهم كانوا يطلبونهم وقد خفي عليهم موضعهم ؛ وأصل العثور الوقوع والسقوط على الشيء ؛ ومنه قولهم : عثر الرجل يعثر عثورا إذا وقعت إصبعه بشيء صدمته ؛ وعثرت إصبع فلان بكذا إذا صدمته فأصابته ووقعت عليه . وعثر الفرس عثارا ؛ قال الأعشى :  
بذات لوث عفرانة إذا عثرت \* فالتعس أدنى لها من أن أقول لها

والعثر الغبار الساطع ؛ لأنه يقع على الوجه ، والعثر الأثر الخفى لأنه يوقع عليه من خفاء . والضمير في «أَنَّهُمَا» يعود على الوصيين اللذين ذكرا في قوله عز وجل : « أَتَيْنَاهُمَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَأَلْفَ عَشْرَ خَلْفَهُمَا » . وقيل : على الشاهدين ؛ عن ابن عباس . و«آمَنَ بِمَا آتَيْنَاهُمَا» أى استوجبا «إِنَّمَا» بمعنى بالخيانة ، وأخذها ما ليس لها ، أو باليمين الكاذبة أو بالشهادة الباطلة . وقال أبو علي : الإثم هنا أسم الشيء المأخوذ ؛ لأن أخذه بأخذه آثم ؛ فسمى إثمًا كما سمي ما يؤخذ بغير حق مظلمة . وقال سيويه : المظلمة أسم ما أخذ منك ؛ فكذلك سمي هذا المأخوذ بأسم المصدر وهو الجأف .  
الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَأَنزَلْنَا يُثُومَانَ مَقَامَهُمَا ﴾ (٣) . يعنى فى الإيمان أو فى الشهادة ؛ وقال «أَنزَلْنَا» بحسب أن الودثة كانا اثنين . وارتفع «أَنزَلْنَا» بفعل مضمر . «يُثُومَانِ» فى موضع نعت . «مَقَامَهُمَا» مصدر ، وتقديره : مقاما مثل مقاميهما ثم أقيم النعت مقام المنعوت ، والمضاف مقام المضاف إليه .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ﴾ (٤) قال ابن السرى : المعنى استحق عليهم الإيصاء ؛ قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه ؛ لأنه لا يجعل

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٧٨ (٢) ناقة ذات لوث أى قرة ؛ وكذا عفرانة ؛ والمعنى أنها لا تتركها

فلو عثرت لقلت نعت . وقوله : (بذات لوث) متعلق بـ (مكثت) فى بيت قبله وهو :

كلفت مجرولها قمى وشايعى \* هي طيبا إذا ما آلمها لها (المان)

(٣) قراءة نافع بالياء للفقول ، وهي قراءة الجمهور .



حرف بدلا من حرفي واختاره ابن العربي بموافقا لأن التفسير عليه ؛ لأن المعنى عند أهل التفسير ؛ من الذين استحق عليهم الوصية . و « الأوليان » بدل من قوله ؛ « فأنخران » قاله ابن السري ، واختاره النحاس ، وهو يدل المعرفة من النكرة وإبدال المعرفة من النكرة جائز . وقيل ؛ النكرة إذا تقدم ذكرها ثم أعيد ذكرها صارت معرفة ؛ كقوله تعالى « كَشَاكِبَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ » <sup>(١)</sup> ثم قال ؛ « المِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ » ثم قال ؛ « الرُّجَاةُ » . وقيل ؛ هو بدل من الضمير في « يَقُومَانِ » كأنه قال ؛ فيقوم الأوليان ، أو خبر ابتداء محذوف ؛ التقدير ؛ فأنخران يقومان مقامهما هما الأوليان . وقال ابن عيسى ؛ « الأوليان » مفعول « استحق » . على حذف المضاف ؛ أي استحق قديم وسببهم إثم الأولين ؛ فعلمهم بمعنى فهم ؛ مثل « عَلَى مَلِكٍ مَلِكِيَّانِ » <sup>(٢)</sup> أي في ملك سلاطات . وقال الشاعر .

مَنْ مَا تَنَكَّرَ وَجْهًا تَعْرِفُهَا • عَلَى أَقْطَارِهَا عَلَى تَقِيَتْ <sup>(٣)</sup>

أي في أقطارها . وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة « الأولين » جمع أول على أنه بدل من « الَّذِينَ » أو من الهاء والميم في « قَلِيمٌ » . وقرا حفص ؛ « استحق » بفتح التاء والحاء ؛ وروى عن أبي بن كعب ؛ وقاعله « الأوليان » والمفعول محذوف ؛ والتفسير ؛ من الذين استحق عليهم الأوليان باليت وصيته التي أوصى بها . وقيل ؛ استحق عليهم الأوليان و « الأيمان » وروى عن الحسن ؛ « الأولان » . وعن ابن سيرين ؛ « الأولين » ؛ قال النحاس ؛ والقراءتان « لَنْ » لا يقال في مثنى ؛ مثنان ؛ غير أنه قد روى عن الحسن « الأولان » . والخامسة والعشرون - قوله تعالى : ( فَيُقْسِمُ بِاللهِ ) أي يحلفان لأنخران اللذان يقومان مقام الشاهدين « أن الذي قال صاحبنا في وصيته حق ، وأن المال الذي وصى به إليكما كان أكثر مما أتينا به ، وأن هذا الإثم لمن متاع صاحبنا الذي نخرج به معه وكتبه في وصيته ، وأنكما ختما » فذلك قوله ؛ ( بِشَهَادَتِنَا لِحَقِّ مِنْ شَهِدَايِهِمَا ) أي عينا أحق من عينيها ؛

(١) راجع ج ١ ص ٤٥٥ (٢) راجع ج ٢ ص ٤١ (٣) قلت ؛ بلج الدم إذا ما ظهره .  
(٤) قال ابن عطية ؛ على تنوين أوله ؛ والنصب على تقدير الأولين .  
والبيت ؛ لصخر التي . « اللسان » .  
فالأولين في الآية .



فصح أن الشهادة قد تكون بمعنى اليمين ، ومنه قوله تعالى : « فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْجَبُ <sup>(١)</sup> شَهَادَاتٍ » . وقد روى معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال : قام رجلان من أولياء الميت خلفا . « لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ » ابتداء وخبر . وقوله : ( وَمَا أَعْتَدْنَا ) أى مجاوزنا الحق فى قسمنا . ( إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ) أى إن كنا حلفنا على باطل ، وأخذنا ما ليس لنا .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ( ذَلِكَ أَدْنَى ) ابتداء وخبر . ( أَنْ ) فى موضع نصب . ( يَا أَيُّهَا ) نصب بـ « مان » . ( أَوْ يَخَافُوا ) عطف عليه . ( أَنْ تُرَدَّ ) فى موضع نصب بـ « يَخَافُوا » . ( أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ ) قيل : الضمير فى « يَا أَيُّهَا » و « يَخَافُوا » راجع إلى الموصى إليهما ، وهو الأليق بمساق الآية . وقيل : المراد به الناس ، أى أخرى أن يحذر للناس الخيانة فيشهدوا بالحق خوف الفضيحة فى رد اليمين على المدعى ، والله أعلم .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ( وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا ) أمر ، ولذلك حذف منه النون ، أى أسمعوا ما يقال لكم ، قابلين له ، متبعين أمر الله فيه . ( وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ <sup>(٢)</sup> الْفَاسِقِينَ ) فسق يفسق ويفسق إذا خرج من الطاعة إلى المعصية ، وقد تقدم ، والله أعلم .  
قوله تعالى : يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِإِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ <sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : ( يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ ) يقال : ما وجه اتصال هذه الآية بما قبلها ؟ فالجواب — أنه اتصال الزجر عن الإظهار خلاف الإبطان فى وصية أو غيرها مما يليه . إن المجازى عليه عالم به . و « يَوْمَ » ظرف زمان والعامل فيه « وَأَسْمِعُوا » أى واسمعوا خبر يوم . وقيل : التقدير وآتقوا يوم يجمع الله الرسل ، عن الزجاج . وقيل : التقدير أذكروا أو أحذروا يوم القيامة حين يجمع الله الرسل ، والمعنى متقارب ، والمراد التهديد والتخويف . ( فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ) أى ما الذى أجابتمكم به أممكم ؟ وما الذى رد عليكم قومكم حين دعوتهم إلى



توحيدى . ( قَالُوا ) أى يقولون : ( لَا عِلْمَ لَنَا ) . واختلف أهل التأويل فى المعنى للواد بقولهم : « لَا عِلْمَ لَنَا » قليل : معناه لا علم لنا بباطن ما أجاب به أمنا ؛ لأن ذلك هو الذى يقع عليه الجزاء ؛ وهذا مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى لا علم لنا إلا ما علمتنا ، فحذف ؛ عن ابن عباس ومجاهد بخلاف . وقال ابن عباس أيضا : معناه لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا . وقيل : إنهم يذهلون من هول ذلك ويفزعون من الجواب ، ثم يحينون بعدما تشوب إليهم عقولهم فيقولون : « لَا عِلْمَ لَنَا » ؛ قاله الحسن ومجاهد والسدى . قال النحاس : وهذا لا يصح ؛ لأن الرسل صلوات الله عليهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . قلت : هذا فى أكثر مواطن القيامة ؛ ففى الخبر « إن جهنم إذا جرى بها زفرت زفرة فلا يبقى نبي ولا صديق إلا جثا لركبته » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خوفي جبريل يوم القيامة حتى أبكاني ، فقلت يا جبريل ألم ينقر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ؟ فقال لى يا محمد لتشهدن من هول ذلك اليوم ما ينسيك المغفرة » .

قلت : فإن كان السؤال عند زفرة جهنم — كما قاله بعضهم — فقول مجاهد والحسن صحيح ؛ والله أعلم . قال النحاس : والصحيح فى هذا أن المعنى : ماذا أجبت فى السر والعلانية ليكون هذا توحيها للكفار ؛ فيقولون : لا علم لنا ؛ فيكون هذا تكذيبا لمن اتخذ المسيح إلها . وقال ابن جرير : معنى قوله : « ماذا أجبت » ماذا عملوا بعدكم ؟ قالوا : « لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ » . قال أبو عبيد : ويشبه هذا حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يرد على أقوام الخوض فيمختلجون فأقول أمى فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك » . وكسر العين [ من الغيوب ] حمزة [ والكسائي ] وأبو بكر ، وضم الباقون . قال المساورى : فإن قيل : فلم سألهم عما هو أعلم به منهم ؟ فعنه جوابان : أحدهما — أنه سألهم ليعلمهم ما لم يعلموا من كفر أنفسهم وتفاقهم وكذبهم عليهم من بعدهم . الثانى — أنه أراد أن يفضحهم بذلك على رؤس الأشرار ليكون ذلك نوعا من العقوبة لهم .

(١) فى ذلك رجونه . (٢) فى بوجوه مروي : من . (٣) أى يجتنبون ويبتعدون .

(٤) من ذلك . (٥) من الموعود . والذى فى السجين وروح المعاني : أبو بكر رحمه .



قوله تعالى : إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى  
وَلَدَتِكَ إِذْ أُبْدِثُكَ بِرُوحٍ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا  
وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ  
الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ  
الْأَنفَكةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ  
بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ  
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (١١)

قوله تعالى : ( إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ ) هذا من صلاة يوم  
القيامة كأنه قال : أذكرك يوم يجمع الله الرسل وإذ يقول الله لعيسى كذا ؛ قاله المهدوي .  
و « عيسى » يجوز أن يكون في موضع رفع على أن يكون « ابن مريم » نداءً ثانياً ، ويجوز  
أن يكون في موضع نصب ؛ لأنه نداء منصوب كما قال :

• يَا حَكَمَ بْنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الْحَارُودِ

ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطوال .

قوله تعالى : ( اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ ) إنما ذكر الله تعالى عيسى لعننه عليه وعلى والدته وإن  
كان لهما ذكرا لأمرين : أحدهما - ليتلو على الأمم ما خصهما به من الكرامة ، وميزهما به من  
طو المنزل . الثاني - ليؤكد به حجته ، ويرد به جاحده ، ثم أخذ في تعديد نعمه فقال :  
( إِذْ أُبْدِثُكَ ) يعني قويتك ؛ مأخوذ من الأيد وهو القوة ، وقد تقدم . وفي « رُوح القدس »

(١) الرجز لرجل من بني الحرامز ؛ يمدح به أحد بني المنذر بن الحارود العبدي و « حكم » هذا أحد ولادة البصرة  
هشام بن عبد الملك . وسمى جده الحارود لأنه أغا على قوم فاكنتح أموالهم فشب بالسيل الذي يجرد ما مر به . وتما .  
مرادق الحمد عليك بمدود . (شواهد سيوريه) . (٢) الطوال : هو محمد بن أحمد بن عبد الله الطوال النحوي من  
أهل الكوفة أحد أصحاب الكسان ؛ قال تلمب : وكان خادماً بإلقاء العربية . توفي سنة ٢٤٧ هـ . « بنية الوفاء »  
(٣) في ك : أخذ بمدد . (٤) تابع به ٥ من ٥٥ .



وجهان : أحدهما - أنها الروح الطاهرة التي خصه الله بها كما تقدم في قوله : « وَرُوحٌ مِنْهُ » . الثاني - أنه جبريل عليه السلام وهو الأصح ، كما تقدم في « البقرة » . ( تَكَلَّمَ النَّاسُ )<sup>(٢)</sup> يعني وتكلم الناس في المهد صبيا ، وفي الكهولة نيا ، وقد تقدم ما في هذا في « آل عمران »<sup>(٣)</sup> فلا معنى لإعادته . ( كَفَفْتُ ) معناه دفعت وصرفت ( بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ ) حين هموا بقتلك . ( إِذْ جِئْتَهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ ) أي الدلالات والمعجزات ، وهي المذكورة في الآية . ( فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يعني الذين لم يؤمنوا بك ومجددوا نبوتك . ( إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ) . وقرا حمزة والكسائي « ساحر » أي إن هذا الرجل إلا ساحر قوي على السحر . قوله تعالى : وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامِنَّا وَآشَهِدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ) قد تقدم القول في معاني هذه الآية<sup>(٤)</sup> . والوحي في كلام العرب معناه الإلهام ويكون على أقسام : وحي بمعنى إرسال جبريل إلى الرسل عليهم السلام . ووحى بمعنى الإلهام كما في هذه الآية ؛ أي ألهمتهم وقذفت في قلوبهم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ »<sup>(٥)</sup> « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ »<sup>(٦)</sup> ووحى بمعنى الإعلام في اليقظة والنام . قال أبو عبيدة : أوحيت بمعنى أمرت ، « وإلى » صلة ؛ يقال : وحي وأوحى بمعنى ؛ قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْحَىٰ إِلَيْكُمْ »<sup>(٧)</sup> وقال العجاج :  
\* وَحَىٰ لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ \*

أي أمرها بالقرار فاستقرت . وقيل : « أَوْحَيْتُ » هنا بمعنى أمرتهم . وقيل : بينت لهم . ( وَآشَهِدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ) على الأصل ؛ ومن العرب من يحذف إحدى النونين ؛ أي واشهد يا رب . وقيل : يا عيسى بأنا مسلمون لله .

(١) راجع ص ٢٢ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٢ ص ٤٤ . (٣) راجع ج ٤ ص ٩٠ .  
و ص ٩٧ . وما بعدها . (٤) راجع ج ١٠ ص ١٢٢ . (٥) راجع ج ١١ ص ٢٥٠ .  
(٦) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩ . (٧) أي الأرض ؛ وصدر البيت :  
• بِإِذْنِ الْأَرْضِ وَمَا تَشَاءُ •



قوله تعالى : إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُوا اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ( إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ) على ما تقدم من الإعراب : ( هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ) ، قراءة الكسائي وعلى وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد « هَلْ يَسْتَطِيعُ » بالياء « رَبُّكَ » بالنصب . وأدغم الكسائي اللام من « يَهْل » في التاء . وقرأ الباقرن بالياء « رَبُّكَ » بالرفع ، وهذه القراءة أشكل من الأولى ؛ فقال السدي : المعنى هل يطيعك ربك إن سأله ( أَنْ يُنَزِّلَ ) فيستطيع بمعنى يطيع ؛ كما قالوا : استجاب بمعنى أجاب ، وكذلك استطاع بمعنى أطاع . وقيل المعنى : هل يقدر ربك ، وكان هذا السؤال في ابتداء أمرهم لقتل استحكام معرفتهم بالله عز وجل ؛ ولهذا قال عيسى في الجواب عند ظلمهم وتجويزهم هل الله ما لا يجوز : « أَتَقُولُوا اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أي لا تشكوا في قدرة الله تعالى .

قلت : وهذا فيه نظر ؛ لأن الحواريين خالصان الأنبياء ودخلائهم وأنصارهم كما قال : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ »<sup>(١)</sup> . وقال عليه السلام : « لكل نبي حواري وحواري الزبير » . ومعلوم أن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم جاءوا بمعرفة الله تعالى وما يجب له وما يجوز وما يستحيل عليه وأن يبالغوا ذلك أمهم ؛ فكيف ينحى ذلك على من باطنهم وأختص بهم حتى يجهلوا قدرة الله تعالى ؟ إلا أنه يجوز أن يقال : إن ذلك صدر ممن كان معهم ، كما قال بعض جهال الأعراب للنبي صلى الله عليه وسلم : أجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط<sup>(٢)</sup> ، وكما قال من قال من قوم موسى : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » على ما يأتي بيانه في « الأعراف »<sup>(٣)</sup> . إن شاء الله تعالى . وقيل : إن القوم لم يشكوا في استطاعة الباري سبحانه لأنهم كانوا مؤمنين عارفين بالدين ، وإنما هو كقولك للرجل : هل يستطيع فلان أن يأتي

(١) راجع ج ١ ص ١٨٩ (٢) ذات أنواط ، هبة بينا كانت هبة في الجاهلية ذلك هو الأصح .

كان المشركون يتولون بها سلاحهم أي ملتقوها بها ، ويكفون حركتها . (٣) راجع ج ٧ ص ٥٧٢ .

وقد علمت أنه يستطيع ؛ فالمعنى : هل يفعل ذلك ؟ وهل يحينني إلى ذلك أم لا ؟ وقد كانوا عالمين باستطاعة الله تعالى لذلك ولغيره علم دلالة وخبر ونظر فأرادوا علم معاينة كذلك ؛ كما قال إبراهيم صلى الله عليه وسلم : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ الْمَوْتَى » على ما تقدم ، وقد كان لإبراهيم علم لذلك علم خبر ونظر ، ولكن أراد المعاينة التي لا يدخلها ريب ولا شبهة ؛ لأن علم النظر والخبر قد تدخله الشبهة والاعتراضات ، وعلم المعاينة لا يدخله شيء من ذلك ؛ ولذلك قال الحواريون : « وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا » كما قال إبراهيم : « وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي »<sup>(١)</sup>

قلت : وهذا تأويل حسن ؛ وأحسن منه أن ذلك كان من قول من كان مع الحوارين ؛ على ما يأتي بيانه . وقد أدخل ابن العربي المستطيع في أسماء الله تعالى ، وقال : لم يرد به كتاب ولا سنة أصما وقد ورد فعلا ، وذكر قول الحوارين : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » . وورده عليه ابن الحصار في كتاب شرح السنة له وغيره ؛ قال ابن الحصار : وقوله سبحانه مخبرا عن الحوارين لعيسى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » ليس بشك في الاستطاعة ، وإنما هو تلطف في السؤال ، وأدب مع الله تعالى ؛ إذ ليس كل ممكن سبق في علمه وقوه ولا لكل أحد ، والحواريون هم كانوا خيرة من آمن بعيسى ، فكيف يظن بهم الجهل باقتدار الله تعالى على كل شيء ممكن ؟ ! وأما قراءة « الناء » فقليل : المعنى هل تستطيع أن تسأل ربك ، هذا قول عائشة ومجاهد - رضي الله عنهما ؛ قالت عائشة رضي الله عنها : كان الفوم أعلم بالله من رجل من أن يقولوا « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » [ قالت : ]<sup>(٢)</sup> ولكن « هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » . وروى عنها أيضا أنها قالت : كان الحواريون لا يشكون أن الله يقدر على إزال مائدة ولكن قالوا : « هل يستطيع ربك » . وعن معاذ بن جبل قال : أقرأنا النبي صلى الله عليه وسلم « هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » قال معاذ : وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم مرارا يقرأ بالهاء « هل يستطيع ربك » . وقال الزجاج : المعنى هل تستدعي طاعة ربك فيما تسأله . وقيل : هل تستطيع أن تدعو ربك أو تسأله ؛ والمعنى متقارب ، ولا بد من محذوف ؛ كما قال : « وَأَسْأَلِ

(١) راجع ج ٢ ص ٢٩٧ . (٢) في ج : وهو لكل واحد . (٣) في هذا هم كانوا .

(٤) من ج و يوحى .



الْقَرِيَّةِ<sup>(١)</sup> ، وَعَلَى قِرَاءَةِ الْبَاءِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى حَذْفٍ ، ( قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ ) أَيِ اتَّقُوا مَعَاصِيهِ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ ؛ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَحِلُّ بِكُمْ عِنْدَ اقْتِرَاحِ الْآيَاتِ ؛ إِذْ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا يَفْعَلُ الْأَصْلَحَ لِعِبَادِهِ . ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) أَيِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِهِ وَبِمَا جِئْتُ بِهِ ، فَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ غِنًى .

قوله تعالى : قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ<sup>(١١٣)</sup>

قوله تعالى : ( قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا ) نَصَبَ بَانَ . ( وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ) عَطَفَ كُلَّهُ ، يَتَوَلَّى بِهِ سَبَبُ سؤَالِهِمْ حِينَ نَهَوْا عَنْهُ . وَفِي قَوْلِهِمْ : « نَأْكُلَ مِنْهَا » وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا — أَنَّهُمْ أَرَادُوا الْأَكْلَ مِنْهَا لِلْحَاجَةِ الدَّاعِيَةِ إِلَيْهَا ؛ وَذَلِكَ أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا خَرَجَ أَتْبَعَهُ نَحْوُ خَمْسَةِ آلَافٍ أَوْ أَكْثَرَ ، بَعْضُهُمْ كَانُوا أَصْحَابَهُ ، وَبَعْضُهُمْ كَانُوا يَطَابُونَ مِنْهُ أَنْ يَدْعُو لَهُمْ لِمَرَضٍ كَانَ بِهِمْ أَوْ حِلَّةٍ ، إِذْ كَانُوا زَمَنِي أَوْ عِيَانًا ، وَبَعْضُهُمْ كَانُوا يَنْظُرُونَ وَيَسْتَهْزِئُونَ ، فَخَرَجَ يَوْمًا إِلَى مَوْضِعٍ فَوَقَعُوا فِي مَفَازَةٍ ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ نَفَقَةٌ فَخَافُوا وَقَالُوا لِلْحَوَارِيِّينَ : قُولُوا لِعِيسَى حَتَّى يَدْعُو بَأَنْ تَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ ؛ فَخَافَهُ شُعْمُونَ رَأْسَ الْحَوَارِيِّينَ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّاسَ يَطْلُبُونَ بَأَنْ تَدْعُو بَأَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ ؛ فَقَالَ عِيسَى لَشُعْمُونَ : « قُلْ لَهُمْ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ شُعْمُونَ الْقَوْمَ فَقَالُوا لَهُ : قُلْ لَهُ : « نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا » الْآيَةُ . الثَّانِي — « نَأْكُلَ مِنْهَا » لِنَتَلَّ بِرُكْنَيْهَا لَا لِلْحَاجَةِ دَعَتْهُمْ إِلَيْهَا ، قَالَ الْمَسُورِيُّ : وَهَذَا أَشْبَهُ ؛ لِأَنَّهُمْ لَوْ اخْتَاجُوا لَمْ يَنْهَوْا عَنْ السُّؤَالِ [ وَقَوْلُهُمْ : ] « وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا » يَحْتَمِلُ ثَلَاثَةَ أَوْجُهٍ : أَحَدُهُمَا — تَطْمَئِنُّ إِلَى أَنْ اللَّهُ تَعَالَى يَنْتَكِلَ إِلَيْنَا نِيًّا . الثَّانِي — تَطْمَئِنُّ إِلَى أَنْ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ اخْتَارَنَا لِدَعْوَتِنَا<sup>(٢)</sup> . الثَّلَاثُ — تَطْمَئِنُّ إِلَى أَنْ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَجَابَنَا إِلَى مَا سَأَلْنَا ؛ ذَكَرَهَا الْمَسُورِيُّ . وَقَالَ الْمَهْدَوِيُّ : أَيِ تَطْمَئِنُّ بَأَنْ اللَّهُ قَدْ قَبِلَ صُومَنَا وَعَمَلَنَا . قَالَ الثَّمَلِيُّ : « نَسْتَقِينُ قُدْرَتَهُ فَتَسْكُنُ قُلُوبُنَا » . وَنَعْلَمُ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا .

(١) رَاجِعْ إِلَى ص ٢٣٦٤ . (٢) فِي ج ١ م ١١٣ . (٣) فِي ج ١ م ١١٣ .

(٤) كُنَّا فِي كَرَفِ الْبَحْرِ : أَمْرًا لِلْعَمَلِ فِي الْبَحْرِ . وَكَانَ : فِي الْبَحْرِ . وَكَانَ : فِي الْبَحْرِ . وَكَانَ : فِي الْبَحْرِ .

يا نك رسول الله . « وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ » لله بالوحدانية ، ولك بالرسالة والنبوة .  
وقيل : « وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ » لك عند من لم يرها إذا رجعتا إليهم .

قوله تعالى : قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً  
مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَآرْزُقْنَا  
وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ( قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا ) الأصل عند سيبويه يا الله ، والمجان  
بدل من « يا » . « رَبَّنَا » نداء ثان ، لا يجزى سيبويه غيره ، ولا يجوز أن يكون نعتا ، لأنه  
قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه . ( أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً ) المائدة الخوان الذى عليه  
الطعام ، قال قُطْرُب : لا تكون المائدة مائدة حتى يكون عليها طعام ، فإن لم يكن قيل :  
يُخَوَان ، وهى فاعلة من مَادَ عَبْدَهُ إِذَا أَطْعَمَهُ وَأَعْطَاهُ ، فالمائدة تُمِدُّ ما عليها أى تعطى ،  
ومنه قول رؤبة - أنشدته الأخفش :

تُهدى رهوس المترفين الأنداد • إلى أمير المؤمنين المناد

أى المستعطى المستول ، فالمائدة هى المطعمة والمعطية الآكلين الطعام . ويسمى الطعام  
أيضا مائدة تجوزا ، لأنه يؤكل على المائدة ، كقولهم لا طرسماء . وقال أهل الكوفة :  
سميت مائدة لحركتها بما عليها ، من قولهم : مَادَ الشئ إِذَا مَالَ وَتَحَرَّكَ ، قال الشاعر :  
لعلك بالك إن تَغْتَحَمَامَةً • يَمِيدُ بِهَا غُصْنٌ مِنَ الْأَيْكِ مَائِلُ  
وقال آخر :

وَأَقْلَقْنِي قَتْلَ الْكَافِي بِسَدِّهِ • فَكَادَتْ فِي الْأَرْضِ الْفَضَاءُ تَمِيدُ

ومنه قوله تعالى : « وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ » . وقال أبو عبيدة : مائده  
فاعلة بمعنى مفعولة ، مثل « عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ » بمعنى مرضية و « مَاءٍ دَافِقٍ » أى مدفوق .  
قوله تعالى : ( تَكُونُ لَنَا عِيدًا ) « تكون » نعت لمائدة وليس بجواب .

(١) فى : تحرك . (٢) طابع ١٠٠ ص ٩٠ . (٣) طابع ١٠٠ ص ١٧٠

(٤) طابع ١٠٠ ص ١٧٠



وقرأ الأعمش « تَكُنْ » على الجواب، والمعنى : يكون يوم تزولها ( عِيدًا لِأَوَّلِنَا ) أى لأول أمتنا وآخرها ؛ ف قيل : إن المائدة نزلت عليهم يوم الأحد غدوة وعشية ؛ فذلك جعلوا الأحد عيداً . والعيد واحد الأعياد؛ وإنما جمع بالياء وأصله الواو لازومها فى الواحد، ويقال : للفرق بينه وبين أعواد الخشب ، وقد عِيدُوا أى شهدوا العيد ؛ قاله الجوهري . وقيل : أصله من عاد يعود أى رجع فهو يعود بالواو ، فقلبت ياء لانكسار ما قبلها ، مثل الميزان والميقات والميعاد ؛ ف قيل ليوم الفطر والأضحى : عيداً لأنهما يعودان كل سنة . وقال الخليل : العيد كل يوم يجمع كأنهم عادوا إليه . وقال ابن الأنباري : سمي عيداً للعود فى المرح والفرح ، فهو يوم سرور الخلق كلهم ؛ ألا ترى أن المسجونين فى ذلك اليوم لا يطالبون ولا يعاقبون ، ولا يصاد الوحش ولا الطيور ، ولا تنفذ الصبيان إلى المكاتب . وقيل : سمي عيداً لأن كل إنسان يعود إلى قدر منزله ؛ ألا ترى إلى اختلاف ملابسهم وحيثاتهم وما كلهم فمنهم من يضيف ومنهم من يضاف ، ومنهم من يرحم ومنهم من يرحم . وقيل : سمي بذلك لأنه يوم شريف تشبهاً بالعيد : وهو فحل كريم مشهور عند العرب وينسبون إليه ، فيقال : لأبل عيديه ؛ قال :<sup>(٢١)</sup>

• عِيدِيَّةٌ أُرْهِبَتْ فِيهَا الدَّانِيَةُ •

وقد تقدم . وقرأ زيد بن ثابت « لِأَوَّلَانَا وَآخِرَانَا » على الجمع . قال ابن عباس : ياكل منها آخر الناس كما ياكل<sup>(٢٢)</sup> [ منها ] أولهم . ( وَآيَةٌ مِنْكَ ) يعنى دلالة وحجة . ( وَآرْزُقْنَا ) أى أعطنا . ( وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ) أى خير من أعطى ورزق ؛ لأنك الفنى الحميد . قوله تعالى : قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَنَّتُ عَلَيْكَ فَتَنَّا بِعَدُوِّكَ مِنْكُمْ

فَلْيَنْتَهِ عَدُوُّكَ عَدَابًا لَا أَعْدِبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾

(١) فى البحر: يجمع الناس لأنهم . الخ . وفى بوع وهوى وجمع . (٢) هو ذاك الكلب . كفى فى الشاة . ومصدر البيت : • ظلت تجوب بها البلدان فاجبة •

(٣) صوبت هذه القراءة من البحر وغيره من كتب التفسير قال صاحب البحر : وقرأ زيد بن ثابت وابن عباس : « لِأَوَّلَانَا وَآخِرَانَا » أتسوا على معنى الأمة والجماعة من الذى بالأمسول . وهو الذى يجرى منه . « لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا » . (٤) من كوع .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَتَرْتُهَا عَلَيْكُمْ ﴾ هذا وعد من الله تعالى أجاب به سؤال عيسى كما كان سؤال عيسى إجابة للحواريين ، وهذا يوجب أنه قد أنزلها ووعدده الحق ، يتحد القوم وكفروا بعد نزولها فمسخوا قردة وخنزير . قال ابن عمر : إن أشد الناس هذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون ؛ قال الله تعالى : ﴿ مَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ . واختلف العلماء في المائدة هل نزلت أم لا ؟ فالذي عليه الجمهور - وهو الحق - نزولها ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنِّي مَتَرْتُهَا عَلَيْكُمْ ﴾ . وقال مجاهد : ما نزلت وإنما هو ضربٌ مثلٌ ضرب به الله تعالى لحلقه قتهام عن مسألة الآيات لأنبيائه . وقيل : ومدهم بالإجابة فلما قال لهم : « مَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ » - الآية - استغفروا منها ، واستغفروا الله وقالوا : لا نريد هذا ؛ قاله الحسن . وهذا القول والذي قبله خطأ ، والصواب أنها نزلت . قال ابن عباس : إن عيسى بن مريم قال لبنى إسرائيل : « صوموا ثلاثين يوما ثم سلوا الله ما شئتم يُعْطِيَكُمْ » فصاموا ثلاثين يوما وقالوا : يا عيسى لو عملنا لأحد ففضينا عملنا [لأطعمنا] <sup>(١)</sup> ، وإنا صمنا وجعنا فادع الله أن ينزل علينا مائدة من السماء ، فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها ، عليها سبعة أرغفة وسبعة أخوات ، فوضعوها بين أيديهم فاكل منها آخر الناس كما أكل أولهم . وذكر أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي [الحكيم] في نوادر الأصول : له : حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا عمار بن هرون الثقفى عن زكرياء بن حكيم الحنظلي عن علي بن زيد بن جُدعان عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال : لما سألت الحواريون عيسى بن مريم - صلوات الله وسلامه عليه - المائدة قام فوضع ثياب الصوف ، ولبس ثياب المسوح - وهو سربال من مسوح أسود ولحاف أسود - فقام فالزق القدم بالقدم ، والصق العقب بالعقب ، والإبهام بالإبهام ، ووضع يده اليمنى على يده اليسرى ، ثم طأطأ رأسه ، خاشعا لله ؛ ثم أرسل عينيه يميني حتى جرى الدمع

(١) الزيادة من « روي المسالي » وفيه من كتب التفسير .

(٢) لسواك (جمع حوت) وهو نوع من السمك المعروف .



على لحيته ، وجعل يقطر على صدره ثم قال : « اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » قَالَ اللَّهُ إِنَّي مُتْرَمِّلًا عَلَيْكُمْ « الآية ؛ فترلت سُفْرَةٌ حمراء مَدَوْرَةٌ بين غَمَامَتَيْنِ ، غَمَامَةٌ مِنْ فَوْقِهَا وَغَمَامَةٌ مِنْ تَحْتِهَا ، وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا ؛ فَقَالَ عِيسَى : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا فِتْنَةً إِلَهِي أَسْأَلُكَ مِنَ الْعَجَائِبِ فَتُعْطَى » فَهَبَطَتْ بَيْنَ يَدَيْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَيْهَا مَنَدِيلٌ مُغَطًى ، تَخَّرَّ عِيسَى سَاجِدًا وَالْحَوَارِيُّونَ مَعَهُ ، وَهُمْ يَحْدُونَ لَهَا رَائِحَةً طَيِّبَةً لَمْ يَكُونُوا يَحْدُونَ [ مِثْلَهَا ] قَبْلَ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ عِيسَى : « أَيُّكُمْ أَعْبَدُ اللَّهَ وَأَجْرًا عَلَى اللَّهِ وَأَوْثَقُ بِاللَّهِ فَلْيَكْشِفْ عَنْ هَذِهِ السُّفْرَةِ حَتَّى نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَنُحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا » فَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ : يَا رُوحَ اللَّهِ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ ، فَقَامَ عِيسَى — صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ — فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا حَسَنًا ، وَصَلَّى صَلَاةً جَدِيدَةً ، وَدَعَا دَعَاءَ كَثِيرًا ، ثُمَّ جَلَسَ إِلَى السُّفْرَةِ ، فَكَشَفَ عَنْهَا ؛ فَإِذَا عَلَيْهَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَةٌ لَيْسَ فِيهَا شَوْكٌ تَسِيلُ سِيلَانِ الدَّمْعِ ، وَقَدْ نُضِدَ حَوْلُهَا مِنْ كُلِّ الْبِقُولِ مَا عَدَا الْكَرَاثَ ؛ وَعِنْدَ رَأْسِهَا مِلْحٌ وَخَلٌّ ، وَعِنْدَ ذَنْبِهَا خَمْسَةُ أَرْغَافَةٍ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا خَمْسُ رُمَانَاتٍ ، وَعَلَى الْآخِرَتَمَرَاتُ ، وَعَلَى الْآخِرِ زَيْتُونَ ؛ قَالَ الثَّلْجِيُّ : عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا زَيْتُونَ ، وَعَلَى الثَّانِي عَسَلٌ ، وَعَلَى الثَّلَاثِ بَيْضٌ ، وَعَلَى الرَّابِعِ جُبْنٌ ، وَعَلَى الْخَامِسِ قَدِيدٌ . فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ بِخَاءٍ وَاعْتَمَاءٍ وَكُتْبًا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَرَأَوْا عَجَبًا ؛ فَقَالَ شَعْمُونَ — وَهُوَ رَأْسُ الْحَوَارِيِّينَ — يَا رُوحَ اللَّهِ أَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا أَمْ مِنْ طَعَامِ الْجَنَّةِ ؟ فَقَالَ عِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : « أَمَّا أَفْتَرَقْتُمْ بَعْدُ عَنْ هَذِهِ الْمَسَائِلِ مَا أَخَوْقَى أَنْ تُعَذِّبُوا » . فَقَالَ شَعْمُونَ : وَإِلَهَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا أَرَدْتَ بِذَلِكَ سَوَاءً . فَقَالُوا : يَا رُوحَ اللَّهِ لَوْ كَانَ مَعَ هَذِهِ الْآيَةِ آيَةٌ أُخْرَى ؛ قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَا سَمَكَةَ أَحْيِي بِإِذْنِ اللَّهِ » فَأَضْطَرَبَتِ السَّمَكَةُ طَرِيقَ تَبِصُّ عَيْنَاهَا ، فَفَزَعَ الْحَوَارِيُّونَ فَقَالَ عِيسَى : « مَا لِي أَرَاكُمْ تَسْأَلُونَ عَنِ الشَّيْءِ فَإِذَا أُعْطِيتُمُوهُ كَرِهْتُمُوهُ مَا أَخَوْقَى أَنْ تُعَذِّبُوا » وَقَالَ : « لَقَدْ تَرَلْتُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا عَلَيْهَا طَعَامٌ مِنَ الدُّنْيَا

(١) الزيادة من الدر المنثور : (٢) في الدر المنثور في رواية : « أَمَا إِنْ لَكُمْ أَنْ تُعَذِّبُوا بِمَا تَرَوْنَ وَتَسْمَعُونَ

مِنْ تَغْيِيرِ الْمَسَائِلِ » — أَخْ . فِي تَفْسِيرِ ابْنِ حَلِيلٍ : « أَلَمْ يَهْكُمِ اللَّهُ عَنْ هَذِهِ السُّؤَالَاتِ » .

(٢) فِي ع وَه وَب : إِلَهَ إِسْرَائِيلَ . (٣) تَبِصُّ : تَلْعَبُ . وَفِي بَيْتٍ : تَلْعَبُ . وَفِي بَيْتٍ : تَلْعَبُ .

ولا من طعام الجنة ولكنه شيء أبعدعه الله بالقدرة البالغة فقال لما كوني فكانت « فقال عيسى : « يا سمكة عودي كما كنت » فعادت مشوية كما كانت ؛ فقال الحواريون : يا روح الله كن أول من يأكل منها ، فقال عيسى : « معاذ الله إنما يأكل منها من طلبها وسألها » فابت الحواريون أن يأكلوا منها خشية أن تكون مثله <sup>(١)</sup> وقتة ، فلما رأى عيسى ذلك دعا عليها الفقراء والمساكين والمرضى والزمنى والمجتممين والمقعدين والعميان وأهل الماء الأصفر ، وقال : « كلوا من رزق ربكم ودعوة نبيكم وأحمدوا الله عليه » وقال : « يكون المهنأ لكم والعذاب على غيركم » فأكلوا حتى صدروا عن سبعة آلاف وثلاثمائة <sup>(٢)</sup> يجشئون فبرئ كل مقيم أكل منه ، واشتق كل فقير أكل منه حتى الممات ؛ فلما رأى ذلك الناس ازدحموا عليه فما بقي صغير ولا كبير ولا شيخ ولا شاب ولا غني ولا فقير إلا جاءوا يأكلون منه ، فضغط بعضهم بعضاً فلما رأى ذلك عيسى جعلها ثوباً بيثهم ، فكانت تنزل يوماً ولا تنزل يوماً ، كناية ثمود ترى يوماً وتشرب يوماً ، فترأت أربعين يوماً تنزل فجئاً فلا تزال هكذا حتى بقي الفء موضعه . وقال الشعبي : « فلا تزال منصوبة يؤكل منها حتى إذا فاء الفء طارت صعداً فإكل منها الناس ، ثم ترجع إلى السماء والناس يظنون إلى ظلها حتى تتوارى عنهم ، فلما تم أربعون يوماً أوحى الله لمالي إلى عيسى عليه السلام « يا عيسى أجعل مائدتي هذه للفقراء دون الأغنياء » فتمارى <sup>(٣)</sup> الأغنياء في ذلك ومادوا الفقراء « [وشكوا] وشككوا الناس ؛ فقال الله يا عيسى : « إني آخذ بشرطى » ؛ فأصبح منهم ثلاثة وثلاثون ختيراً يأكلون العذرة يطلبونها بالأكل ، والأكلاء - هي الكئاسة <sup>(٤)</sup> واحداً يكأ - بعد ما كانوا يأكلون الطعام الطيب وينامون على الفرش اللينة ، فلما رأى الناس ذلك اجتمعوا على عيسى فيكون ، وجاءت الخنازير فحشوا على ركبهم فقام عيسى ، وقاموا فيكون وتقطر دموعهم فعرفهم عيسى بفعل يقول : « ألسنت بفلان » ؟ فيومئ برأسه فلا يستطيع الكلام ، فلبثوا كذلك سبعة أيام - ومنهم من يقول : أربعة أيام -

(١) جئاً ونجئاً : أخرج موقفاً من له هذا السبع .

(٢) مثله : مثوبة .

(٣) تمارى : يكأ (بالكسر والقصر) كالـ

(٤) جئاً : يكأ .

(٥) تمارى : يكأ .



ثم دعا الله عيسى أن يقبض أرواحهم ، فأصبحوا لا يدري أين ذهبوا ؟ الأرض ابتلعهم  
أو ما صنعوا ؟ !

قلت : في هذا الحديث مقال ولا يصح من قبل إسناده . وعن ابن عباس وأبي عبد الرحمن  
السلمي كان طعام المائدة خبزاً وممكاً . وقال ابن عطية : كانوا يجدون في السمك طيب  
كل طعام ؛ وذكره الثعلبي . وقال عمار بن ياسر وقادة : كانت مائدة تنزل من السماء وعليها  
ثمار من ثمار الجنة . وقال وهب بن منبه : أنزل الله تعالى أفرصة من شعير وحيثانا . وخرج  
الترمذي في أبواب التفسير عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
" أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً وأمروا ألا يخونوا ولا يذبحوا لغداً يفتنونهم واذبحوا  
ورفعوا لغداً فمسخوا قردة وخنازير " قال أبو عيسى : هذا حديث قد رواه أبو عاصم وغير  
واحد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن خلاص عن عمار بن ياسر موقوفاً ولا نعرفه  
مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة ؛ حدثنا حميد بن مسعدة قال حدثنا سفيان بن حبيب  
عن سعيد بن أبي عروبة نحوه ولم يرفعه ، وهذا أصح من حديث الحسن بن قزعة ، ولا نعلم  
للحديث المرفوع أصلاً . وقال سعيد بن جبير : أنزل على المائدة كل شيء إلا الخبز واللحم .  
وقال عطاء : نزل عليها كل شيء إلا السمك واللحم . وقال كعب : نزلت المائدة منكوسة<sup>(١)</sup>  
من السماء تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل طعام إلا اللحم .

قلت : هذه الثلاثة أقوال مخالفة لحديث الترمذي وهو أولى منها ؛ لأنه إن لم يصح  
مرفوعاً فصح موقوفاً عن صحابي كبير . والله أعلم . والمقطوع به أنها نزلت وكان عليها طعام  
يؤكل والله أعلم بتعيينه . وذكر أبو نعيم عن كعب أنها نزلت ثانية لبعض عباد بني إسرائيل ،  
قال كعب : اجتمع ثلاثة نفر من عباد بني إسرائيل فاجتمعوا في أرض قلاية مع كل رجل منهم  
أسم من أسماء الله تعالى ؛ فقال أحدهم : سلوني فادعوا الله لكم بما شئتم ؛ قالوا : نسالك أن  
تدعوا الله أن يظهر لنا عينا ساحة هذا المكان ؛ ورياضاً خضراً وبقرياً ؛ قال : فدعا الله فإتاه

(١) منكوسة : قلب رجل أسنانه أطرافه .

حين ساحة ورياض خضر وعبقري . ثم قال أحدهم : سلوني فادعوا الله لكم بما شئتم ؛ فقالوا :  
فسالك أن تدعو الله أن يطعمنا شيئا من ثمار الجنة فدعا الله فترلت عليهم بكرة فاكلوا منها  
لا تغلب إلا اكلوا منها لونا ثم رفعت ؛ ثم قال أحدهم : سلوني فادعوا الله لكم بما شئتم ؛ فقالوا :  
فسالك أن تدعو الله أن ينزل علينا المائدة التي أنزلها على عيسى ؛ قال : فدعا فترلت فقصوا  
فيها حاجتهم ثم رفعت ؛ وذكر تمام الخبر .

مسئلة - جاء في حديث سلمان المذكور بيان المائدة وأنها كانت سفره لا مائدة  
ذات قوائم ، والسفرة مائدة النبي صلى الله عليه وسلم وموائد العرب ؛ نخرج أبو عبد الله  
الترمذي [ الحكيم ] : حدثنا محمد بن [ بشار ] <sup>(١)</sup> ، قال حدثنا معاذ بن هشام ، قال حدثني أبي ،  
عن يونس ، عن قتادة ، عن أنس قال : ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط  
ولا في سكرجة ولا خيرة مرقق . قال قلت لأنس : فسلام كانوا يأكلون ؟ قال : على  
السفر ؛ قال محمد بن بشار : يونس هذا هو أبو الفرات الإسكافي .

قلت : وهذا حديث صحيح ثابت اتفق على رجاله ؛ البخاري ومسلم ، ونرجعه الترمذي  
قال : حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا معاذ بن هشام قد ذكره وقال فيه : حسن غريب .  
قال الترمذي أبو عبد الله : الخوان هو شيء يحدث فعلته الأعاجم ، وما كانت العرب تسمى بها <sup>(٢)</sup>  
وكانوا يأكلون على السفر واحدة مفرقة وهي التي تتخذ من الجلود ولها معاليق تتضم وتنفرج ،  
فبالإفراج سميت سفره ؛ لأنها إذا حلت معاليقها انفرجت فاسفرت عما فيها فليل لها السفرة  
وإنما سمي السفر سفرا لإسفار الرجل بنفسه عن البيوت . وقوله : ولا في سكرجة ؛ لأنها أوعية  
للأصباغ ، وإنما الأصباغ للألوان ولم تكن من سماتهم الألوان ، وإنما كان طعامهم الثريد  
عليه مقطعات اللحم . وكان يقول : « <sup>(٣)</sup> أنتم سوا اللحم نوسا فإنه أشهى وأمرأ » ، فإن قيل : فقد  
جاء ذكر المائدة في الأحاديث ؛ من ذلك حديث ابن عباس قال : لو كان الضب حراما

(١) من ع . (٢) الذي في الأصل : ( محمد بن الحنفى أبو موسى الزين ) وهو « محمد بن بشار » كما  
في الترمذي ، وكما سبأ . (٣) ثنتين الشيء : استعمله لهية . (٤) الأصباغ ( جمع صبغ ) وهو  
ما يذوق به من كل مانع كمثل منى التبريد ، « صبغ لا كبير » . (٥) أى النبي عليه الصلاة والسلام .  
رواه أحمد والترمذي والحاكم . (٦) التمس لخط اللحم بالمرآة الأصناف وينفذ على وجهه يده . انتهى .  
في نهج : بالجملة وهي الرواية : معانها لخط اللحم على الأسنان .



ما أكل على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أخرجه مسلم وغيره . وعن عائشة — رضى الله عنها — قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تُصَلَّى الملائكة على الرجل ما دامت مائدته موضوعة " أخرجه الثقات ؛ وقيل : إن المائدة كل شيء يُمَدُّ وَيُسَطُّ مثل المِنْدِيل والثوب ، وكان من حقه أن تكون مادة الدال مضعفة ، بفعلوا إحدى الدالين ياء فقبل : مائدة ، والفعل واقع به فكان ينبغي أن تكون ممدودة ؛ ولكن خرجت في اللغة مخرج فاعل كما قالوا : مَرَّ كَأَمْ وهو مكتوم ، وعيشة راضية وهي مرضية ، وكذلك خرج في اللغة ما هو فاعل على مخرج مفعول فقالوا : رجل مشثوم ، وإنما هو شائم ، وحجاب مستور وإنما هو ساتر ؛ فالْحِوَان هو المرتفع عن الأرض بهوائه ، والمائدة مأْمَدٌ وَبُسَطٌ <sup>(١)</sup> ، والسفرة ما أسفر عما في جوفه ، وذلك لأنها مضمومة بمعالقها . وعن الحسن قال : الأكل على الحِوَان فعل الملوك ، وعلى المِنْدِيل فعل العجم ، وعلى السفرة فعل العرب وهو السنة <sup>(٢)</sup> [ والله أعلم ] .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) . اختلف في وقت هذه المقالة ؛ فقال قتادة وابن جرير وأكثر المفسرين : إنما يقول له هذا يوم القيامة . وقال السدي وقطرب . قال له ذلك حين رفعه إلى السماء وقالت النصراني فيه ما قالت ؛ واحتجوا بقوله : « إِنْ تَعْلَمُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ » « فَإِنَّكَ » إِذْ « فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْمَاضِي وَالْأَوَّلُ أَحَبُّ » يدل عليه ما قبله من قوله : « يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ » — الآية —

(١) في حاشية الجبل من القرطبي : والمائدة مأْمَدٌ وَبُسَطٌ عن التتباب والمندبل . (٢) من كذا .

وما بعده « هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم » . وعلى هذا تكون « إذ » بمعنى « إذا » كقوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا <sup>(١)</sup> آيَ إِذَا فَرَغُوا » . وقال أبو النجم :  
ثم جزاه الله عني إذ جرى \* جنات عدن في السموات العلا  
يعني إذا جرى . وقال الأسود بن جعفر الأزدي :

فالآن إذ هازلتن فأنما \* يظن ألا يذهب الشيخ مذهباً

يعني إذا هازلتن ، فعبّر عن المستقبل بلفظ الماضي ؛ لأنه لتحقيق أمره ، وظهور برهانه ، كأنه قد وقع . وفي التبريل « وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ <sup>(٢)</sup> » ومثله كثير وقد تقدم . واختلاف أهل التأويل في معنى هذا السؤال — وليس هو باستفهام وإن خرج مخرج الاستفهام — على قولين : أحدهما — أنه سأل عن ذلك توخيخاً لمن ادعى ذلك عليه ليكون إنكاره بعد السؤال أبلغ في التكذيب ، وأشد في التوبيخ والتفريع . الثاني — قصد بهذا السؤال تعريفه أن قومه صبروا بعده ، وأدعوا عليه ما لم يقله . فإن قيل : فالنصارى لم يتخذوا مريم إلها فكيف قال ذلك فيهم ؟ قيل : لما كان من قولهم أنها لم تلد بشراً وإنما ولدت إلها لزمهم أن يقولوا إنها لأجل البعضية بمثابة من ولدته ، فصاروا حين لزمهم ذلك بمثابة القائلين له .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ أُفْلِتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ خرج الترمذي عن أبي هريرة قال : تلقى عيسى حجته ولقاه الله في قوله : وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ بَنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « فَلَقَاهُ اللَّهُ » « سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ » الآية كلها . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وبدأ بالتسبيح قبل الجواب لأمرين أحدهما — تزيها له عما أضيف إليه . الثاني — خضوعاً لعزته ، وخوفاً من سطوته . ويقال : إن الله تعالى لما قال لعيسى : « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ » أخذته الزمعة من ذلك القول حتى سمع صوت عظامه في نفسه فقال : « سُبْحَانَكَ » ثم قال : « مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ » أي أن ادعى لنفسى ما ليس من حقها ، يعني أنني



مربوب ولست برّب، وعابد ولست بمعبود. ثم قال : « إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ » فردّ ذلك إلى علمه، وقد كان الله عالما به أنه لم يقله، ولكنه سأل عنه تقرّبا لمن أخذ عيسى إلها. ثم قال : ( تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ) أي تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك. وقيل : المعنى تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم. وقيل : تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما أخفيه. وقيل : تعلم ما أريد ولا أعلم ما تريد. وقيل : تعلم سرّي ولا أعلم سرّك؛ لأن السرّ موضعه النفس. وقيل : تعلم ما كان مخفي في دار الدنيا، ولا أعلم ما يكون منك في دار الآخرة. قلت : والمعنى في هذه الأقوال متقارب؛ أي تعلم سرّي وما أنطوى عليه ضميري الذي خلّفته، ولا أعلم شيئا مما أسألت به من غيبك وعلمك. ( إِنْكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ) ما كان وما يكون، وما لم يكن وما هو كائن.

قوله تعالى : مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : ( مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ) يعني في الدنيا بالتوحيد. ( أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ ) « أَنْ » لا موضع لها من الإعراب وهي مفسرة مثل « وَأَنْطَلِقُ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمُ أَنْ آمَشَوْا » . ويجوز أن تكون في موضع نصب؛ أي ما ذكرت لهم إلا عبادة الله. ويجوز أن تكون في موضع خفض؛ أي بأن آعبدوا الله؛ وضم النون أولى؛ لأنهم يستقلون كسرة بعدها ضمة، والكسر جائز على أصل التقاء الساكنين.

قوله تعالى : ( وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ) أي حفيظا بما أمرتهم. ( مَا دُمْتُ فِيهِمْ ) « مَا » في موضع نصب أي وقت دواي فيهم. ( فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ) قيل : هذا يدل على أن الله عز وجل توفاه قبل أن يرفعه؛ وليس بشيء؛ لأن الأخبار تظاهرت برفعه، وأنه في السماء حتى، وأنه يتزل ويقتل النجّال على ما يأتي بيانه - وإنما المعنى

فلمّا رفعتني إلى السماء . قال الحسن : الوفاة في كتاب الله عز وجل على ثلاثة أوجه : وفاة الموت ، وذلك قوله تعالى : « <sup>(١)</sup> اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » يعني وقت انقضاء أجلها . ووفاة النوم ؛ قال الله تعالى : « <sup>(٢)</sup> وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ » يعني الذي ينيبكم . ووفاة الرفع ، قال الله تعالى : « <sup>(٣)</sup> يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كُنْتُ » [ وقوله ] « <sup>(٤)</sup> كُنْتُ أَنْتَ » [ أنت هنا ] توكيد « الرقيب » خبر « كُنْتُ » ومعناه الحافظ عليهم ، والعالم بهم والشاهد على أفعالهم ؛ وأصله المراقبة أي المراقبة لأنها في موضع الرقيب من علو المكان . ( وأنت على كلّ شيء شهيد ) أي من مقالي ومقاتهم . وقيل : على من عصى وأطاع ؛ نخرج مسلم عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا بموعظة فقال : « يا أيها الناس إنكم تمشرون إلى الله [ حفاة ] <sup>(٥)</sup> عُرَاة غُرْلًا » <sup>(٦)</sup> كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاطين » ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم — عليه السلام — ألا وإنه سيجاء رجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح : « <sup>(٧)</sup> وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » <sup>(٨)</sup> إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم » قال : « فيقال لي إنهم لم يزالوا [ مدبرين ] صرّدين على أعقابهم منذ فارقتهم » . قوله تعالى : <sup>(٩)</sup> **إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ**

### الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١١٨)

قوله تعالى : ( <sup>(١)</sup> **إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ** ) شرط ، وجوابه ( <sup>(٢)</sup> **وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ) مثله . روى النسائي عن أبي ذر قال : قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية ليلة حتى أصبح ، والآية « <sup>(٣)</sup> **إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** » .

- (١) راجع ج ١٥ ص ٢٦٠ . (٢) راجع ج ٧ ص ٥ . (٣) راجع ج ٤ ص ٩٩ .  
 (٤) منك . (٥) في الأصول : الرقة . والمثبت هو اللغة . (٦) الزيادة عن صحيح مسلم .  
 (٧) غرل ( جمع أغرل ) أي غير مخنوقين ، والمراد — والله أعلم — إنهم يمشرون كما خلقوا لا شيء معهم ولا ينقص منهم شيء ، بل يتم لهم كل ما نقص منهم . « هاشم مسلم » . (٨) منك وهو بوبوع .  
 (٩) أي بقرأ بآية يرددها في صلاته حتى أصبح .



وآختلف في تأويله ف قيل : قاله على وجه الاستعطاف لهم ، والرافة بهم ، كما يستعطف السيد لعبده ؛ ولهذا لم يقل : فإنهم عصوك . وقيل : قاله على وجه التسليم لأمره ، والاستجارة من مذابه ، وهو يعلم أنه لا يغفر لكافر . وقيل الهاء والميم في « إِنَّ تَعَذِّبُهُمْ » . لمن مات منهم على الكفر ، والهاء والميم في « إِنَّ تَغْفِرَ لَهُمْ » لمن تاب منهم قبل الموت ؛ وهذا حسن . وأما قول من قال : إن عيسى عليه السلام لم يعلم أن الكافر لا يغفر له فقول مجترئ على كتاب الله عز وجل ؛ لأن الأخبار من الله عز وجل لا تُنسخ . وقيل : كان عند عيسى أنهم أحدثوا معاصي ، وعملوا بعده بما لم يأمرهم به ، إلا أنهم على عمود دينه ، فقال : وإن تغفر لهم ما أحدثوا بعدى من المعاصي . وقال : « فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » ولم يقل : فإنك أنت الغفور الرحيم على ما تقتضيه القصة من التسليم لأمره ، والتفويض لحكمه . ولو قال : فإنك أنت الغفور الرحيم لأوهم الدماء بالمغفرة لمن مات على شركه وذلك مستحيل ؛ فالتقدير إن تبقيهم على كفرهم حتى يموتوا وتعذبهم فإنهم عبادك ، وإن تهدهم إلى توحيدك وطاعتك فتغفر لهم فإنك أنت العزيز الذي لا يمتنع عليك ما تريده ؛ الحكيم فيما تفعله ؛ تفضل من تشاء وتهدي من تشاء . وقد قرأ جماعة : « فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وليست من المصحف . ذكره القاضى عياض في كتاب « الشفاء » وقال أبو بكر الأنباري : وقد طعن على القرآن من قال إن قوله : « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » ليس بمشا كل لقوله : « وَإِنَّ تَغْفِرَ لَهُمْ » ؛ لأن الذي يُشا كل المغفرة فإنك أنت الغفور الرحيم — والجواب — أنه لا يحمل إلا ما أنزله الله ، ومتى نقل إلى الذي نقله إليه ضعف معناه ؛ فإنه ينقرد الغفور الرحيم بالشرط الثاني فلا يكون له بالشرط الأول تعلق ، وهو على ما أنزله الله عز وجل ، واجتمع على قراءته المسلمون مقرون بالشرطين كليهما أولها وآخرهما ؛ إذ تلخيصه إن تعذبهم فإنك أنت عزيز حكيم ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم في الأمرين كليهما من التعذيب والغفران ، فكان العزيز الحكيم أبقى بهذا المكان لعمومه ؛ فإنه يجمع الشرطين ، ولم يصلح الغفور الرحيم إذ لم يحمل من العموم ما أحتمله العزيز الحكيم ، وما شهد بتعظيم الله تعالى وعدله والثناء عليه في الآية

كلها والشرطين للذكورين أولى وأثبت معنى في الآية مما يصلح لبعض الكلام دون بعضه  
 نخرج مسلم [ من غير طريق <sup>(١)</sup> ] عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 تلا قوله عز وجل في إبراهيم « رَبِّ إِنِّي أَخْلَانُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَن  
 عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ <sup>(٢)</sup> » وقال عيسى عليه السلام : « إِن تَعْبُدُونَنِي فَأَنَا عَبْدُكَ وَإِن تَفْغُرْ  
 لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » فرفع يديه وقال : « اللهم آمين » وبكى فقال الله عز وجل :  
 « يا جبريل أذهب إلى محمد - وربك أعلم - فسله ما يُبْكِيكَ » فأتاه جبريل عليه السلام  
 فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال - وهو أعلم - فقال الله : « يا جبريل  
 أذهب إلى محمد فقل [ له ] إنا سنرضيك في أمرك ولا تسوءك <sup>(٣)</sup> » . وقال بعضهم : في الآية تقديم  
 وتأخير ، ومعناه إن تعذبهم فإنك أنت العزيز الحكيم وإن تغفر لهم فإنهم عبادك ، ووجه  
 الكلام على نسقه أولى لما بيناه . وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ  
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ  
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ١١٦

قوله تعالى : ( قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ) أي صدقهم في الدنيا  
 فأما في الآخرة فلا ينفع فيها الصدق ، وصدقهم في الدنيا يحتمل أن يكون صدقهم في العمل  
 لله ، ويحتمل أن يكون تركهم الكذب عليه وعلى رسوله ، وإنما ينفعهم الصدق في ذلك اليوم  
 وإن كان نافعاً في كل الأيام لوقوع الجزاء فيه . وقيل : المراد صدقهم في الآخرة وذلك  
 في الشهادة لأنبيائهم بالبلاغ ، وفيما شهدوا به على أنفسهم من أعمالهم ، ويكون وجه النفع فيه  
 أن يكفوا المؤاخذه بتركهم كتم الشهادة ، فيغفر لهم بإقرارهم لأنبيائهم وعلى أنفسهم . والله أعلم .  
 وقيل نافع وأن يحضن « يوم » بالنصب . ورفع الباقون وهي القراءة البينة على الابتداء والخبر .



فيوم ينفع خبره «هذا» والجملة في موضع نصب بالقول . وأما قراءة نافع وابن محيصن فحكي  
 إبراهيم بن حميد عن محمد بن يزيد أن هذه القراءة لا تجوز ، لأنه نصب خبر الابتداء ،  
 ولا يجوز فيه البناء . وقال إبراهيم بن السري : هي جائزة بمعنى قال الله هذا لعيسى بن مريم  
 يوم ينفع الصادقين صدقهم ؛ ف «يوم» ظرف للقول ، «وهذا» مفعول القول والتقدير ؛  
 قال الله هذا القول في يوم ينفع الصادقين . وقيل : التقدير قال الله عز وجل هذه الأشياء  
 تنفع يوم القيامة . وقال الكسائي والقراء ؛ بنى يوم هاهنا على نصب ؛ لأنه مضاف إلى خبر  
 أسم ؛ كما تقول : مضى يومئذ ؛ وأنشد الكسائي :

على حين عاتبت المشيب على الصبا \* وقلت ألمّا أصح والشيب وازرع

الزجاج ؛ ولا يجوز البصريون ما قالاه إذا أضفت الظرف إلى فعل مضارع ، فإن كان  
 إلى ماض كان جيدا كما مر في البيت ، وإنما جاز أن حذف الفعل إلى ظروف الزمان ؛  
 لأن الفعل بمعنى المصدر . وقيل : يجوز أن يكون منصوبا ظرفا ويكون خبر الابتداء الذي  
 هو «هذا» لأنه مشار به إلى حديث ، وظروف الزمان تكون أخبارا عن الأحداث ، تقول :  
 القتال اليوم ، والخروج الساعة ، والجملة في موضع نصب بالقول . وقيل : يجوز أن يكون  
 «هذا» في موضع رفع بالابتداء و «يوم» خبر الابتداء والعامل فيه محذوف ، والتقدير ؛  
 قال الله هذا الذي قصصناه يقع يوم ينفع الصادقين صدقهم . وفيه قراءة ثالثة «يوم ينفع»  
 بالتنوين «الصادقين صدقهم» في الكلام حذف تقديره «فيه» مثل قوله : «وأتقوا يوما لا تجزي  
 نفس عن نفس شيئا» وهي قراءة الأعمش .

قوله تعالى : (لَهُمْ جَنَّاتٌ) ابتداء وخبر . (تَجْرِي) في موضع الصفة . (مِنْ تَحْتِهَا)  
 أي من تحت عُرفها وأشجارها وقد تقدم . ثم بين تعالى نراهم ، وأنه راض عنهم رضا لا ينضب

(١) البيت للناقة ، والشاهد في إضاعة «حين» إلى الفعل وبنائها مع على الفتح . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦

بعده أبدا . ( وَرَضُوا عَنْهُ ) أى عن الجزاء الذى أنابهم به . ( ذَلِكَ الْفَوْزُ ) أى الظفر  
 ( الْعَظِيمُ ) أى الذى عظم خيره وكثر، وارتفعت منزلة صاحبه وشرف .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (١٢٥)

قوله تعالى : ( **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ) [ الآية <sup>(١)</sup> ] جاء هذا عقب ما جرى من  
 دعوى النصارى فى عيسى أنه إله ، فأخبر تعالى أن ملك السموات والأرض له دون عيسى  
 ودون ماثر المخلوقين . ويموز أن يكون المعنى أن الذى له ملك السموات والأرض  
 يعطي الجنات المتقدم ذكرها للطيعين من عباده ، جعلنا الله منهم بنة وكرمه . تمت مسورة  
 « المسألة » بحمد الله تعالى .

(١) من يرد ذلك .



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الأنعام

وهي مكية في قول الأكثرين ؛ قال ابن عباس وقتادة : هي مكية كلها إلا آيتين منها  
 نزلتا بالمدينة ، قوله تعالى : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » نزلت في مالك بن الصيف وكعب  
 ابن الأشرف اليهوديين ، والأخرى قوله : « وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ »  
 نزلت في ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري . وقال ابن جرير : نزلت في معاذ بن جبل ؛  
 وقاله الماوردي . وقال النعماني : سورة « الأنعام » مكية إلا ست آيات نزلت بالمدينة  
 « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » إلى آخر ثلاث آيات و « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ »  
 إلى آخر ثلاث آيات ؛ قال ابن عطية : وهي الآيات المحكمات . وذكر ابن العربي : أن  
 قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ » نزل بمكة يوم عرفة . وسيأتي القول في جميع ذلك إن شاء الله .  
 وفي الخبر أنها نزلت جملة واحدة غير الست الآيات ، وشيعتها سبعون ألف ملك ، مع آية  
 واحدة منها اثنا عشر ألف ملك ، وهي « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُبْلِغُهَا إِلَّا هُوَ » نزلوا بها ليلا  
 لهم زجل بالتسبيح والتحميد ، فدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتبوها من ليثهم<sup>(١)</sup>  
 وأسد أبو جعفر النحاس قال : حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو حاتم روح بن القرج مولى  
 الحضارمة قال حدثنا أحمد بن محمد أبو بكر العمري حدثنا ابن أبي فديك حدثني عمر بن طلحة<sup>(٢)</sup>  
 ابن ملقعة بن وقاص عن نافع أبي سهل بن مالك عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم : « نزلت سورة الأنعام معها موكب من الملائكة ستة ما بين الخاقين لهم زجل  
 بالتسبيح » والأرض لهم ترج ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « سبحان ربّي العظيم » ثلاث  
 مرّات . وذكر الدارمي أبو محمد في مسنده عن عمر بن الخطاب [ رضي الله عنه ] قال :  
 الأنعام من نجائب القرآن . وفيه عن كعب قال : فاتحة « التوراة » فاتحة الأنعام وخاتمتها خاتمة

(١) زجل : صوت رفيع عال . (٢) في جوب وي و ابن سهل : وفي غيرها : ابن سهل :  
 بالصحيح ما ابتدأه عن التليد . (٣) في ج الجبل عن القوطي : ثم خرجا جدا . (٤) في ج :  
 (٥) نجائب القرآن ونوابجه : أفاضل سورته . (النهاية) .

« هود » . وقاله وهب بن منبه أيضا . وذكر المهدوي قال المفسرون : إن « التوراة »  
 أفتحت بقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » الآية وختمت بقوله :  
 « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ »<sup>(١)</sup> إلى آخر الآية . وذكر النعالي  
 عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ ثلاث آيات من أول سورة « الأنعام »  
 إلى قوله : « وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ » وكل الله به أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم  
 إلى يوم القيامة ، وينزل ملك من السماء السابعة معه<sup>(٢)</sup> مرزبة من حديد ، فإذا أراد الشيطان  
 أن يوسوس له أو يوحي في قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجابا ، فإذا كان  
 يوم القيامة قال الله تعالى : « آمس في ظل يوم لا ظل إلا ظلي وكل من ثمار جنتي وأشرب  
 من ماء الكوثر وأغتسل من ماء السلسيل فانت عبيدي وأنا ربك » . وفي البخاري عن  
 ابن عباس قال : إذا سرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ ما فوق الثلاثين ومائة من سورة  
 « الأنعام » « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » إلى قوله : « وَمَا كَانُوا مُهْتِدِينَ »<sup>(٣)</sup>  
 تنبيه - قال العلماء : هذه السورة أصل في محاجة المشركين ، وغيرهم من المبتدعين ،  
 ومن كذب بالبعث والنشور ، وهذا يقتضي إزالتها جملة واحدة ؛ لأنها في معنى واحد من  
 الحجج ، وإن تصرف ذلك بوجوه كثيرة ، وعليها بنى المتكلمون أصول الدين ؛ لأن فيها آيات  
 بينات ترد على القدرية دون السور التي تذكر والمذكورات ، ومتريد ذلك بيانا إن شاء الله<sup>(٤)</sup>  
 بحول الله تعالى [ وعونه ]<sup>(٥)</sup> .

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ  
 الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ①

فيه خمس مسائل .

- (١) راجع ج ١٠ ص ٣٤٤ (٢) المرزبة (بالخفيف) ويقال لها : الإرزبة (بالهمزة والتشديد) .  
 المطرقة الكبيرة التي تكون للحداد . (النهاية) . (٣) راجع ج ٧ ص ٩٦ . (٤) في ع : أمثل .  
 (٥) في ب و ج و د : وسرى ذلك مبينا . (٦) من ك .



الأولى - قوله تعالى ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) بدأ سبحانه قائلها بالحمد على نفسه ، وإثبات الألوهية ، أى أن الحمد كله له فلا شريك له . فإن قيل : فقد أفتتح فيها بالحمد لله فكان الاجترار بواحدة يغنى عن سائر ، فيقال : لأن لكل واحدة منه معنى فى موضعه لا يؤدى عنه غيره من أجل عقده بالنعم المختلفة ، وأيضا فلما فيه من الحجة فى هذا الموضع على الذين هم بربهم يعدلون . وقد تقدم معنى « الحمد » فى الفاتحة <sup>(١)</sup> .

الثانية - قوله تعالى : ( الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ) أخبر عن قدرته وعلمه وإرادته فقال : الذى خلق أى اخترع وأوجد وأنشأ وأبتدع . والخلق يكون بمعنى الاختراع ، ويكون بمعنى التقدير ، وقد تقدم ، وكلاهما مراد هنا ، وذلك دليل على حدوثهما ، فرفع السماء بغير عمد ، وجعلها مستوية من غير أود <sup>(٢)</sup> ، وجعل فيها الشمس والقمر آيتين ، وزينها بالنجوم ، وأودعها السحاب والغيوم علامتين ، وبسط الأرض وأودعها الأرزاق والنبات ، وبت فيها من كل دابة آيات ، وجعل فيها الجبال أوتادا ، وسبلا فخاجا ، وأجرى فيها الأنهار والبحار ، ونحفر فيها العيون من الأحجار دلالات على وحدانيته ، وعظيم قدرته ، وأنه هو الله الواحد القهار ، وبين بخلقه السموات والأرض أنه خالق كل شئ .

الثالثة - نخرج مسلم قال : حدثني مريح بن يونس وهرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريح أخبرني إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال : « خلق الله عز وجل التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل » .

(٢) الأود : العرج .

(١) راجع ج ١ ص ١٣١ وما بعدها .

قلت : أحسن العلماء هذا الحديث تفسيراً لفاتحة هذه الورة ؛ قال البيهقي : وزعم أهل العلم بالحديث أنه غير محفوظ لمخالفة ما عليه أهل التفسير وأهل التواريخ . وزعم بعضهم أن إسماعيل بن أمية إنما أخذه عن إبراهيم بن أبي يحيى عن أيوب بن خالد وإبراهيم غير صحيح به . وذكر محمد بن يحيى قال : سألت علي بن المديني عن حديث أبي هريرة " خلق الله التربة يوم السبت " فقال علي : هذا حديث مدني ، رواه هشام بن يوسف عن ابن جريج عن إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن أبي رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ؛ قال علي : وشبك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى ، فقال لي : شبك بيدي أيوب بن خالد ، وقال لي : شبك بيدي عبد الله بن رافع ، وقال لي : شبك بيدي أبو هريرة ، وقال لي : شبك بيدي أبو القاسم [ رسول الله ] صلى الله عليه وسلم فقال : " خلق الله الأرض يوم السبت " فذكر الحديث بنحوه . قال علي بن المديني : وما أرى إسماعيل بن أمية أخذ هذا الأمر إلا من إبراهيم بن أبي يحيى ؛ قال البيهقي : وقد تابعه علي ذلك موسى بن عبيدة الرزيدي عن أيوب بن خالد ؛ إلا أن موسى بن عبيدة ضعيف . وروى عن بكر بن الشروء ، عن إبراهيم بن أبي يحيى عن صفوان بن سليم ، عن أيوب بن خالد - وإسناده ضعيف - عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في الجمعة ساعة لا يوافقها أحد يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه إياه " قال فقال عبد الله بن سلام : إن الله عز وجل ابتداء الخلق تخلق الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين وخلق السموات يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق الأتوات وما في الأرض يوم الخميس ويوم الجمعة إلى صلاة العصر ، وما بين صلاة العصر إلى أن تقرب الشمس خلق آدم ، أخرجه البيهقي .

قلت : وفيه أن الله تعالى بدأ الخلق يوم الأحد لا يوم السبت وكذلك تقدم في « البقرة »<sup>(٢١)</sup> عن ابن مسعود وغيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وتقدم فيها الاختلاف أيما خلق أولاً الأرض أو السماء مستوفى . والحمد لله .<sup>(٢٢)</sup>



الرابعة - قوله تعالى : ( وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ) ذكر بعد خلق الجوهر خلق  
 الأعراض لكون الجوهر لا يستغنى عنه ، وما لا يستغنى عن الحوادث فهو حادث . والجوهر  
 في اصطلاح المتكلمين هو الجزء الذي لا يتجزأ الحامل للعرض ؛ وقد أتينا على ذكره في الكتاب  
 الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى في اسمه « الواحد » . وسمى العرض عرضاً ؛ لأنه يعرض  
 في الجسم والجوهر فيتغير به من حال إلى حال ، والجسم هو المجتمع ، وأقل ما يقع عليه اسم  
 الجسم جوهران مجتمعان ؛ وهذه الاصطلاحات وإن لم تكن موجودة في المصدر الأول  
 فقد دل عليها معنى الكتاب والسنة فلا معنى لإنكارها . وقد استعملها العلماء واصطلاحوا  
 عليها ، وبنوا عليها كلامهم ، وقتلوا بها خصومهم ، كما تقدم في « البقرة » . واختلف العلماء  
 في المعنى المراد بالظلمات والنور ؛ فقال السدي وقادة وجمهور المفسرين : المراد سواد الليل  
 وضياء النهار . وقال الحسن : المكفر والإيمان . قال ابن عطية : وهذا خروج عن الظاهر .  
 قلت : اللفظ يعمه ؛ وفي التزويل : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ  
 فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ <sup>(١)</sup> » . والأرض هنا اسم للجنس فأفرادها في اللفظ بمنزلة جمعها ؛  
 وكذلك « والنور » ومثله « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا <sup>(٢)</sup> » وقال الشاعر :  
 \* كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْفُوا \*  
 وقد تقدم . وجعل هنا بمعنى خلق لا يجوز فيه ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النسق ؛ فيكون الجمع معطوفاً على الجمع والمفردة  
 معطوفاً على المفردة ، فيتجانس اللفظ وتظهر الفصاحة ، والله أعلم . وقيل : جمع « الظُّلُمَاتِ »  
 ووحده « النور » لأن الظلمات لا تتعدى والنور يتعدى . وحكى الثعلبي أن بعض أهل  
 المعاني قال : « جعل » هنا زائدة ؛ والعرب تريد « جعل » في الكلام كقول الشاعر :  
 وقد جعلت أرى الاثنين أربعة \* والواحد اثنين لما هدني الكبير <sup>(٣)</sup>

(١) راجع ج ٧ ص ٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١١ . (٣) قسام البيت :

\* فَإِنْ زَمَانَكُمْ زَمَنٌ نَحِيصٌ \*

يقول الشاعر : كلوا في بعض بطنكم حتى تعادوا ذلك فإن الزمان ذو غمضة وجذب .

(٤) ورد البيت في ج ١ ص ٢٢٨ « والأربع اثنين » والصواب ما هنا .

قال النحاس : جعل بمعنى خلق ، وإذا كانت بمعنى خلق لم تستعد إلا إلى مفعول واحد .  
وقد تقدم هذا المعنى ، ومحمل جعل في « البقرة » <sup>(١)</sup> مستوفى .

الخامسة - قوله تعالى : ( ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ) ابتداء وخبر ،  
والمعنى : ثم الذين كفروا يجعلون لله عدلا وشريكا ، وهو الذي خلق هذه الأشياء وحده .  
قال ابن عطية : فـ « ثم » دالة على قبح فعل الكافرين ؛ لأن المعنى : أن خلقه السموات  
والأرض قد تقدر ، وآياته قد سطعت ، وإنعامه بذلك قد تبين ، ثم بعد ذلك كله عدلوا  
بربهم ؛ فهذا كما تقول : يا فلان أعطيتك وأكرمك وأحسن إليك ثم تشتمني . ولو وقع  
العطف بالواو في هذا ونحوه لم يلزم التوبيخ كزومه بثم ، والله أعلم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى  
عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ) الآية خبر ، وفي معناه قولان : أحدهما -  
وهو الأشهر ، وعليه من الخلق الأكثر ، أن المراد آدم طينه السلام والخلق نسله ، والفرع  
يضاف إلى أصله ؛ فذلك قال : « خَلَقَكُمْ » بالجمع ؛ فأنزله فخرج الخطاب لهم إذ كانوا ولده ؛  
هذا قول الحسن وقتادة وابن أبي نجيح والسدي والضحاك وابن زيد وغيرهم . الثاني - أن  
تكون النطفة خلقها الله من طين على الحقيقة ثم قلبها حتى كان الإنسان منها ؛ ذكره النحاس .

قلت : وبالجملتين فلما ذكر جل وعز خلق العالم الكبير ذكر بعده خلق العالم الصغير - وهو  
الإنسان ، وجعل فيه ما في العالم الكبير ، على ما بيناه في « البقرة » في آية التوحيد [ والله أعلم ] <sup>(٢)</sup>  
والحمد لله . وقد روى أبو نعيم الحافظ في كتابه عن مرة عن ابن مسعود أن الملك الموكل  
بالرحم يأخذ النطفة فيضعها على كفه ثم يقول : يا رب مخلقة أو غير مخلقة ؟ فإن قال مخلقة  
قال : يا رب ما الرزق ، ما الأثر ، ما الأجل ؟ فيقول : أنظر في أم الكتاب ، فينظر في اللوح

(١) - راجع ج ١ ص ٢٢٨ . (٢) - راجع ج ٢ ص ٢٠٢ وما بعدها . (٣) - من ع .



المحفوظ فيجد فيه رزقه وأثره وأجله وعمله ، وبأخذ التراب الذي يدفن في بقعته وبعجن به نطفته ؛ فذلك قوله تعالى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ <sup>(١)</sup> » . وخرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا وقد ذرَّ عليه من تراب حُفْرته » . قلت : وعلى هذا يكون كل إنسان مخلوقا من طين وماء مهين ، كما أخبر جل وعز في سورة « المؤمنون » <sup>(٢)</sup> ؛ فتتظم الآيات والأحاديث ، ويرتفع الإشكال والتعارض ، والله أعلم . وأما الإخبار عن خلق آدم عليه السلام فقد تقدم في « البقرة » ذكره وأشتقاقه ، ونزيد هنا طرفا من ذلك وسنه ووثاقته ؛ ذكر ابن سعد في « الطبقات » عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الناس ولد آدم وآدم من التراب » . وعن سعيد بن جبيرة قال : خلق الله آدم عليه السلام من أرض يقال لها دَجَناء <sup>(٣)</sup> ؛ قال الحسن : وخلق جُوجُوه من ضيرية <sup>(٤)</sup> ؛ قال الجوهري : ضيرية قرية لبني كلاب على طريق البصرة وهي إلى مكة أقرب ، وعن ابن مسعود قال : « إن الله تعالى بعث إبليس فاخذ من أديم الأرض من عذبتها وما لحها فخلق منه آدم عليه السلام فكل شيء خلقه من عذبتها فهو صائر إلى الجنة وإن كان ابن كافر ، وكل شيء خلقه من مالحها فهو صائر إلى النار وإن كان ابن نقي » ؛ فمن ثم قال إبليس : « أَتَجِدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا <sup>(٥)</sup> » لأنه جاء بالطينة ؛ فسمى آدم ؛ لأنه خلق من أديم الأرض . وعن عبد الله بن سلام قال : خلق الله آدم في آخر يوم الجمعة . وعن ابن عباس قال : لما خلق الله آدم كان رأسه يمس السماء — قال — فوطئه إلى الأرض حتى صار متين ذراعا في سبعة أذرع عرضا . وعن أبي بن كعب قال : كان آدم عليه السلام طولا <sup>(٦)</sup> جعدا كأنه نخلة سخوق <sup>(٧)</sup> . وعن ابن عباس — في حديث فيه طول — وج آدم عليه السلام من الهند إلى مكة أربعين حجة على رجله ، وكان آدم حين أهبط تمسح رأسه السماء ؛ فمن ثم صليح وأورث ولده الصلح ، وقُتِرَت من طوله دواب البر فصارت وحشا من يومئذ ، ولم يمت حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا ، وتوفي على ذروة

(١) راجع ج ١١ ص ٢١٠ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ١ ص ٢٧٩ .  
 (٤) دجناء (بالد والقصر) . ويروي بالحاء المهملة ؛ وهي مصبوطة في «السان» و «النهاية» فتح الدالة وقال صاحب القاموس : «وهي بالضم والكسر» . (٥) المخرق الصلح : (٦) في ح : تمه .  
 (٧) راجع ج ١ ص ٢٨٦ . (٨) الطوال (بالضم) : الملقب الطاوله . (٩) النخلة السخوق الطويلة .

الجيل الذي أنزل عليه ، فقال شيث لجبريل عليهما السلام : « صلّ على آدم » فقال له جبريل عليه السلام : تقدم أنت فصلّ على أبيك وكبر عليه ثلاثين تكبيرة ، فأما خمس فهي الصلاة ، وخمس وعشرون تفضيلا لآدم . وقيل : كبر عليه أربعا ، بفعل بنو شيث آدم في مغارة وجعلوا عليها حافضا لا يقربه أحد من بني قابيل ، وكان الذين يأتونه ويستغفرون له بنو شيث ، وكان عمر آدم تسعمائة سنة وستا وثلاثين سنة . ويقال : هل في الآية دليل على أن الجواهر من جنس واحد؟ الجواب نعم ؛ لأنه إذا جاز أن يتقلب الطين إنسانا حيا قادرا عليا ، جاز أن يتقلب إلى كل حال من أحوال الجواهر ؛ لتسوية العقل بين ذلك في الحكم ، وقد صح انقلاب الجماد إلى الحيوان بدلالة هذه الآية .

قوله تعالى : ( ثُمَّ قَضَى أَجَلًا ) مفعول . ( وَأَجَلَ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ) ابتداء وخبر . قال الضحاك : « أجلا » في الموت « وأجل مسمى عنده » أجل القيامة ؛ فالعنى على هذا ، حكم أجلا ، وأعلمكم أنكم تقيمون إلى الموت ولم يعلمكم بأجل القيامة . وقال الحسن ومجاهد وعكرمة وخصيف وقادة <sup>(١)</sup> — وهذا لفظ الحسن — : قضى أجل الدنيا من يوم خلقك إلى أن تموت « وأجل مسمى عنده » يعني الآخرة . وقيل : « قضى أجلا » ما أعلمناه من أنه لاني بعد محمد صلى الله عليه وسلم ، « وأجل مسمى » من الآخرة . وقيل : « قضى أجلا » ما نعرفه من أوقات الأهلة والزرع وما أشبههما ، « وأجل مسمى » أجل الموت ؛ لا يعلم الإنسان متى يموت . وقال ابن عباس ومجاهد : معنى الآية « قضى أجلا » بقضاء الدنيا ، « وأجل مسمى عنده » لابتداء الآخرة . وقيل : الأول قبض الأرواح في النوم ، والثاني قبض الروح عند الموت ؛ عن ابن عباس أيضا .

قوله تعالى : ( ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ) ابتداء وخبر : أي تمسكون في أنه إله واحد . وقيل : يمارون في ذلك أي يجادلون جدال الشاكين ؛ والتمارى المجادلة على مذهب الشك ؛ ومنه قوله تعالى : « لفتمارونه على ما يرى » <sup>(٢)</sup> .

(١) من التهذيب : هو خصيف ، وفي القاموس : هو كاسر . (٢) في ح و ه و ز و هـ .

(٣) في ح : للشركين . (٤) جامع ١٧ ص ٩٢ .



قوله تعالى : وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٢﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٣﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ( وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ) يقال : ما عامل الإعراب في الظرف من « فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ » ؟ ففيه أجوبة : أحدها : أي وهو الله المعظم أو المعبود في السموات وفي الأرض ؛ كما تقول : زيد الخليفة في الشرق والغرب أي حكمه . ويجوز أن يكون المعنى وهو الله المتفرد بالتدبير في السموات وفي الأرض ؛ كما تقول : هو في حاجات الناس وفي الصلاة ، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر ويكون المعنى : وهو الله في السموات وهو الله في الأرض . وقيل : المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض فلا يخفى عليه شيء ؛ قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه . وقال محمد بن جرير : وهو الله في السموات ويعلم سركم وجهركم في الأرض ؛ فيعلم مقدم في الوجهين ؛ الأول أسلم وأبعد من الإشكال . وقيل غير هذا . والقاعدة تترتب — جل وعز — من الحركة والانتقال وشغل الأمكنة . ( وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ) أي من خير وشره . والكسب الفعل لأجتلاب تقع أو دفع ضرر ؛ ولهذا لا يقال لفعل الله كَسَبٌ .

قوله تعالى : ( وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ ) أي علامة كأنشقاق القمر ومحوها . و « مِنْ » لاستغراق الجنس ؛ تقول : ما في الدار من أحد . ( مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ ) « مِنْ » الثانية للتعبير . و ( مُعْرِضِينَ ) خبر « كَانُوا » . والإعراض ترك النظر في الآيات التي يجب أن يستدلوا بها على توحيد الله جل وعز من خلق السموات والأرض وما بينهما ، وأنه يرجع إلى قديم [ حتى ] غنى عن جميع الأشياء ، قادر لا يعجزه شيء ، عالم لا يخفى عليه شيء من المعجزات التي أقامها لنبه صلى الله عليه وسلم ؛ ليُسْتَدَلَّ بها على صدقه في جميع ما أتى به .

(١) لك : وهذا أحسن . الخ . (٢) منك . (٣) من ع . (٤) لك : لك .

قوله تعالى : ( فَقَدْ كَذَّبُوا ) يعني مشركي مكة . ( بِالْحَقِّ ) يعني القرآن ، وقيل : بمحمد صلى الله عليه وسلم . ( فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ ) أى يحل بهم العقاب ، وأراد بالأنبياء - وهى الأخبار - العذاب ، كقولك : أصبر وسوف يأتيك الخير أى العذاب ، والمراد ما نالهم يوم يذرون نحوه . وقيل : يوم القيامة .

قوله تعالى : أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ۚ فَانْحَرِبْ ۚ

قوله تعالى : ( أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ) « كم » فى موضع نصب بأهلكنا لا بقوله : « أَلَمْ يَرَوْا » لأن لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وإنما يعمل فيه ما بعده ، من أجل أن له صدر الكلام . والمعنى : ألا يعتبرون بمن أهلكنا من الأمم قبلهم لتكذيبهم أنبياءهم ، أى ألم يعرفوا ذلك . والقرن الأمة من الناس ، والجمع القرون ، قال الشاعر :  
إذا ذهب القرن الذى كنت فيهم • وخلفت فى قرن فانت غريب

فالقرن كل عالم فى عصره ، مأخوذ من الاقتران ، أى عالم مقترن بعضهم إلى بعض ، وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الناس قرنى - <sup>(١)</sup> - يعنى أصحابى - ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » هذا أصح ما قيل فيه . وقيل : المعنى من أهل قرن فذهب ، كقوله : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . فالقرن على هذا مدة من الزمان ، قيل : ستون عاما ، وقيل : مبعون ، وقيل : ثمانون ، وقيل بمائة ، وعليه أكثر أصحاب الحديث أن القرن مائة سنة ، واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بسر : « تعيش قرناً » فعاش مائة سنة ، ذكره النحاس . وواصل القرن الشيء الطالع كقرن ماله قرن من الحيوان . ( مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ ) خروج من القيسة إلى الخطاب ، عكسه « حتى إذا كنتم فى الفلك وحرى » <sup>(٢)</sup> (١) أى : ع . (٢) أى : ع .



يُرْسِلُ رِيحًا طَيِّبَةً<sup>(١)</sup> . وقال أهل البصرة . أخبر عنهم بقوله : « أَلَمْ يَرَوْا » وفيهم من عليه السلام وأصحابه ؛ ثم خاطبهم معهم ؛ والعرب تقول : قلت لعبد الله ما أكرمه : وقلت لعبد الله ما أكرمك ؛ ولو جاء على ما تقدم من الغيبة لقال : ما لم تمكن لهم . ويجوز مكنته ومكن له ؛ فجاء باللغتين جميعا ؛ أى أعطيتناهم ما لم تعطكم من الدنيا . ( وَأَرْسَلْنَا السَّيَّءَ عَلَيْهِمْ مُدْرَرًا ) يريد المطر الكثير ؛ عبر عنه بالسَّيَّءَ لأنه من السَّيِّئِ يَتَرَلُّ ؛ ومنه قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :  
إِذَا سَقَطَ السَّيَّءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ

و « مُدْرَرًا » بناء دالٌّ على التكثير ؛ كيدكار للمرأة التى كثرت ولادتها للذكور ؛ ومثناة للمرأة التى تلد الإناث ؛ يقال : دَرَّ اللبن يَدْرُ إذا أقبل على الحالب بكثرة . وانتصب « مُدْرَرًا » على الحال . ( وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ ) أى من تحت أشجارهم ومنازلهم ؛ ومنه قول فرعون : « وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي »<sup>(٣)</sup> والمعنى : ونسعدنا عليهم النعم فكفروها . ( فَأَهْلَكْنَاهُمْ ) أى بكفرهم فالذنوب سبب الانتقام وزوال النعم . ( وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ) أى أوجدنا ؛ فليحذر هؤلاء من الإهلاك أيضا .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَوْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَانٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ تَرَوْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَانٍ ) الآية . المعنى : ولو تزلنا يا محمد بموآى منهم كما زعموا وطلبوا كلاما مكتوبا « فى قرطاس » . وعن ابن عباس ؛ كتابا معلقا بين السماء والأرض ؛ وهذا يبين لك أن التزويل على وجهين ؛ أحدهما — على معنى نزل عليك الكتاب بمعنى نزول الملك به . والآخر — ولو تزلنا كتابا فى قرطاس منك الله بين السماء والأرض ؛

(١) راجع ج ٨ ص ٢٢٤ . (٢) هو صود الحكمة — نفاوية بن مالك — روى في قول السَّيَّءَ .  
وهى رواية : وهذا صديريت له ، ونسأله  
ومضى منه الحكمة لقوله فى هذه القصيدة :

لَعَسَ وَهَلَا الْحِكْمَةُ هَسَتْ • إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْقَلْبِ نَمَى

وقال: « تَزَلَّنَا » على المبالغة بطول مكث الكتاب بين السماء والأرض . والكتاب مصدر بمعنى الكتابة ؛ فبين أن الكتابة في قرطاس ؛ لأنه غير معقول كتابة إلا في قرطاس أى في صحيفة ، والقرطاس الصحيفة ؛ ويقال : قرطاس بالضم ؛ وقرطس فلان إذا رمى فأصاب الصحيفة الملقاة بالهدف . ( فَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ ) أى فعاينوا ذلك ومسوه باليد كما أقترحوا وبالغوا في مزه وتقليبه جسا بأيديهم ، ليرفع كل أرتياب ويزول عنهم كل إشكال ، لعاندوا فيه وتابخوا كفرهم ، وقالوا : سحر مبين إنما سكرت أبصارنا وسحرنا ؛ وهذه الآية جواب لقولهم : « حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه » فأعلم الله بما سبق في علمه من أنه لو نزل لكذبوا به . قال الكافي : (٢) نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد قالوا : « لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا » الآية . (٣)

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ (٤) وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِبْسُونَ (٥) وَلَقَدْ أَمْتَرْنَاهُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٦)

قوله تعالى : ( وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ) اقترحوا هذا أيضا . و « لولا » بمعنى هلا . ( وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ) قال ابن عباس : لو رأوا الملك على صورته لمساتوا إذ لا يطبقون رؤيته . مجاهد وعكرمة : لقامت الساعة . قال الحسن وقتادة : لأهلكوا بعذاب الاستئصال ؛ لأن الله أحرى منه بأن من طلب آية فأنظرت له فلم يؤمن أهلكه الله في الحال ( ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ) أى لا يمهلون ولا يؤخرون .

قوله تعالى : ( وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ) أى لا يستطيعون أن يروا الملك في صورته إلا بعد التجسم بالأجسام الكثيفة ؛ لأن كل جنس يأنس بنفسه وينفر من غير جنسه ؛ فلو جعل الله تعالى الرسول إلى البشر ملكا لتفروا من مقاربتهم ولما أنسوا به ، ولما احتلهم

(٤) في ب و ع و هـ : لا في قرطاس . (٥) في ع و هـ : بالغوا في كفرهم . (٦) طبع في ٢٠ ص ٢٢٧ .





وهذا السفر مندوب إليه إذا كان على سبيل الاعتبار بآثار من خلا من الأمم وأهل الديار،  
والعاقبة آخر الأمر . والمكذبون هنا من كذب الحق وأهله لا من كذب الباطل .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ هذا [أيضا] احتجاج عليهم ؛ المعنى  
قل لهم يا محمد : « لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فإن قالوا لمن هو ؟ فقل [ هو ] ( لله ) ؛  
المعنى : إذا ثبت أن له ما في السموات والأرض ، وأنه خالق الكل إما باعترافهم أو بقيام  
الحجة عليهم ، فالله قادر على أن يعاجلهم بالعقاب ، ويبعثهم بعد الموت ، ولكنه ( كَتَبَ عَلَى  
نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ) أي وعد بها فضلا منه وكرما ، فلذلك أهمل . وذكر النفس هنا عبارة عن وجوده ،  
وتأكيد وعده ، وارتفاع الوسائط دونه ؛ ومعنى الكلام الاستعطاف منه تعالى للتولين عنه  
إلى الإقبال إليه ، وإخبار منه سبحانه بأنه رحيم بعباده لا يعجل عليهم بالعقوبة ، ويقبل منهم  
الإجابة والتوبة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« لما قضى الله الخلق كتب في كتاب على نفسه فهو موضوع عنده إن رَحِمْتِي تَغْلِبَ غَضَبِي »  
أي لما أظهر قضاءه ، وأبرزه لمن شاء ، أظهر كتابا في اللوح المحفوظ — أو فيما شاء —  
مقتضاه خبر حق ووعد صدق « إن رَحِمْتِي تَغْلِبَ غَضَبِي » أي تسبقه وتزيده عليه .

قوله تعالى : ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾ اللام لام القسم ، والنون تون التأكيد . وقال الفراء وفيه :  
يخوز أن يكون تمام الكلام عند قوله : « الرحمة » ويكون ما بعده مستأنفا على جهة التبيين ؛  
فيكون معنى « لِيَجْمَعَنَّكُمْ » يُمِهلُكُمْ وليؤخرن جمعكم . وقيل : المعنى ليجمعنكم أي في القبور  
إلى اليوم الذي أنكرتموه . وقيل : « إلى » بمعنى في ، أي ليجمعنكم في يوم القيامة . وقيل :  
يخوز أن يكون موضع « لِيَجْمَعَنَّكُمْ » نصبا على البدل من الرحمة ؛ فتكون اللام بمعنى « أن »  
المعنى « كتب وكتبكم على نفسه ليجمعنكم ، أي أن يجمعكم » وكذلك قال كثير من النحويين  
في قوله تعالى : « ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجَنَّكُمْ » أي أن يسجنوه . وقيل :  
موضعه نصب به « كَتَبَ » ؛ كما تكون « أن » في قوله عز وجل « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ  
أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ » وذلك أنه مفسر للرحمة بالإمهال إلى يوم القيامة ؛ عن الزجاج .



( لَا رَيْبَ فِيهِ ) لا شك فيه . ( الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) ابتداء وخبر، قاله الزجاج، وهو أجود ما قيل فيه؛ تقول : الذي يكرمنى فله درهم، فالقاء تتضمن معنى الشرط والجزاء . وقال الأخفش : إن شئت كان « الذين » في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في « ليجمعنكم » أى ليجمعن المشركين الذين خسروا أنفسهم؛ وأنكره المبرد وزعم أنه خطأ؛ لأنه لا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب لا يقال : مررت بك زيد ولا مررت بى زيد لأن هذا لا يشكل فيبين، قال القتيبي : يجوز أن يكون « الذين » جزاء على البدل من « المكذبين » الذين تقدم ذكرهم . أو على النعت لهم . وقيل : « الذين » نداء مفرد .

قوله تعالى : وَلَوْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣)  
 قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أُنْخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ  
 وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ  
 الْمُشْرِكِينَ (١٤) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥)  
 مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ وَذَلِكَ الْقُورُ الْمِيمِينَ (١٦)

قوله تعالى : ( وَلَوْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ) أى ثبت ، وهذا الاحتجاج عليهم أيضا .  
 وقيل : نزلت الآية لأنهم قالوا : علمنا أنه ما يملك على ما تفعل إلا الحاجة، ففتح نجمع لك من  
 أموالنا حتى تصير أغنانا ؛ فقال الله تعالى : أخبرهم أن جميع الأشياء لله ، فهو قادر على أن  
 يغيثني . و « سكن » معناه هدا واستقر؛ والمراد ما سكن وما تحركت، فكيف لعلم السامع  
 وقيل : خص الساكن بالذكر لأن ما يعمه السكون أكثر مما يعمه الحركة . وقيل : اللعين  
 ما خلق، فهو عام في جميع المخلوقات متحركها وساكنها، فإنه يجري عليه الليل والنهار وعلى  
 هذا فليس المراد بالسكون ضد الحركة بل المدخل للحلق، وهذا أحسن ما قيل؛ لأنه يجمع شانه

الأقوال . ( وَهُوَ السَّمِيعُ ) لأصواتهم ( الْعَلِيمُ ) بأسرارهم .

(١) في ح : من أغنيانا ، فأخبرهم سبحانه . الخ .

قوله تعالى : ( قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُوا وَلِيًّا ) مفعولان ؛ لما دعوه إلى عبادة الأصنام دين آباؤه أنزل الله تعالى « قل » يا محمد : « أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُوا وَلِيًّا » أى ربا ومعبودا وناصرا دون الله . ( فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) بالخفض على النعت لأسم الله ؛ وأجاز الأخفش الرفع على إضمار مبتدأ . وقال الزجاج : ويجوز النصب على المدح . أبو علي الفارسي : . ويجوز نصبه على فعل مضمر كأنه قال : أترك فاطر السموات والأرض ؟ لأن قوله : « أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُوا وَلِيًّا » يدل على ترك الولاية له ، وحسن إضماره بقوة هذه الدلالة . ( وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ) كذا قراءة العامة ، أى يرزق ولا يرزق ؛ دليله قوله تعالى : « مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا » . وقرأ سعيد بن جبيرة ومجاهد والأعمش : وهو يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ، وهى قراءة حسنة ؛ أى أنه يرزق عباده ، وهو سبحانه غير محتاج إلى ما يحتاج إليه المخلوقون من الغذاء . سوقري بضم الياء وكسر العين فى الفعلين ، أى إن الله يُطْعِمُ عباده ويرزقهم والولى لا يُطْعِمُ نفسه ولا من يتخذه . وقُرى بفتح الياء والعين فى الأول أى الولي « وَلَا يُطْعِمُ » بضم الياء وكسر العين . وخص الإطعام بالذكر دون غيره من ضروب الإنعام ؛ لأن الحاجة إليه أمس لجميع الأنام : ( قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ ) أى أسلم لأمر الله تعالى . وقيل : أول من أخلص أى من قومى بامتى ؛ عن الحسن وغيره . ( وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) أى وقيل لى : « وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » . ( قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي ) أى بعبادة غيره أن يعذبني ، والخوف توقع المكروه . قال ابن عباس : « أخاف » هنا بمعنى أعلم . ( مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ ) أى العذاب ( يَوْمَئِذٍ ) يوم القيامة ( فَقَدْ رَجِمَهُ ) أى فاز ونجا ورحم . وقرأ الكوفيون « مَنْ يُصْرِفْ » بفتح الياء وكسر الراء ، وهو اختيار أبي حاتم وأبى عبيد ؛ لقوله : « قُلْ لِمَنْ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ » ولقوله : « فَقَدْ رَجِمَهُ » ولم يقل رجم على المجهول ، ولقراءة أبى « مَنْ يُصْرِفُهُ اللَّهُ عَنْهُ » ؛ وأختار سيبويه القراءة الأولى — قراءة أهل المدينة وأبى عمرو — قال سيبويه : وكلما قل الإضمار فى الكلام كان أولى ؛ فاما قراءة [من قرأ]



« مَنْ يُصِرِّف » بفتح الياء فتقديره : من يصرف الله عنه العذاب ، وإذا قرئ « مَنْ يُصِرِّف عَنْهُ » فتقديره : من يصرف عنه العذاب . ( وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْمُبِينُ ) أى النجاة البينة .

قوله تعالى : وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ - إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسَّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ) المس والكشف من صفات الأجسام ، وهو هنا مجاز وتوسع ، والمعنى : إن تزل بك يا عبد شدة من فقر أو مرض فلا رافع وصارِف له إلا هو ، وإن يصبك بعاقة ورحاة ونعمة ( فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) من الخير والضر ، روى ابن عباس قال : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى : « يا غلام - أو يا بنى - ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن ؟ » قلت : بلى ؛ فقال : « أحفظ الله يحفظك أحفظ الله ينجده أمامك تعرف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله فقد جف القلم بما هو كائن فلو أن الخلق كلهم جميعا أرادوا أن يضروك بشيء لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه وأعمل لله بالشكر واليقين وأعلم أن فى الصبر على ما نكره خيرا كثيرا وأن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا » أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب فى كتاب « الفصل والوصل » . وهو حديث صحيح ، وقد خرجه الترمذى ، وهذا أتم .

١ قوله تعالى : وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾  
قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى  
قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ) القهر الغلبة ، والقاهر الغالب ، وأقهر الرجل إذا صير بحال المقهور الدليل ، قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِدَاعُهُ \* فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذَلَّ وَأَقْهَرَا

وقهر غلب . ومعنى « فَوْقَ عِبَادِهِ » لوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم ، أى هم تحت تسخيرهم لا فوقية مكان ، كما تقول : السلطان فوق رعيته أى بالمتلة والرفعة . وفى القهر معنى زائد ليس فى القدرة ، وهو منع غيره عن بلوغ المراد . ( وَهُوَ الْحَكِيمُ ) فى أمره ( الْحَكِيمُ ) بأعمال عباده ، أى من أتصف بهذه الصفات يجب ألا يُشْرَكَ به .

قوله تعالى : ( قُلْ أَىُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ) وذلك أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : من يشهد لك بأنك رسول الله فترت الآية ، عن الحسن وغيره . ولفظ « شَيْءٌ » هنا واقع موقع أسم الله تعالى ، المعنى الله أكبر شهادة أى أنفراده بالربوبية ، وقيام البراهين على توحيده أكبر شهادة وأعظم ، فهو شهيد بينى وبينكم على أنى قد بلغتكم وصدقت فيما قلته وأدعيت من الرسالة .

قوله تعالى : ( وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ ) أى والقرآن شاهد بنبوتى : ( لَا تُذِرْكُم بِهِ ) يا أهل مكة . ( وَمَنْ بَلَغَ ) أى ومن بلغه القرآن . « الجاء » لطول الكلام . وقيل : ومن بلغ الجلم . وبدل بهذا على أن من لم يبلغ الجلم ليس بمخاطب ولا متعبد . وتبلغ القرآن والسنة مأمور بهما ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغهما ، فقال : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » . وفى صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدَّثُوا عَنِّي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا جَرَجَ وَمَنْ كَذَبَ عَلَىٰ مَتَعَمَّدا فَلْيَنْبِئُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » . وفى الخبر أيضا ، من بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذ به أو تركه . وقال مقاتل : من بلغه القرآن من الجن والإنس فهو لذير له . وقال القرطبي : من بلغه القرآن فكأنما قد رأى محمدا صلى الله عليه وسلم وسمع منه . وقرأ أبو نهبك : « وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ » مسمى الفاعل ، وهو معنى قراءة الجماعة . ( أَتَيْنَكُم لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا أُخَرَىٰ ) استفهام نوبيخ

(١) هو الخيل السعدى ، يهجو الزبرقان وقومه ، ويجذاع الرجل قومه . (٢) واجمع ص ٢٤٢ من هذا الجزء .



وتفريع . وقرئ « أَتَيْتُكُمْ » بهمزتين على الأصل . وإن خَفَفَتِ الثانية قلت : « أَتَيْتُكُمْ » .  
وروى الأصمعي عن أبي عمرو ونافع « أَتَيْتُكُمْ » ؛ وهذه لغة معروفة ، تُجَمَلُ بين الهمزتين  
ألف كراهة لالتقاءهما ؛ قال الشاعر :

أَيَا ظِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جَلَاجِلٍ \* وَبَيْنَ النَّفَا أَنْتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ  
ومن قرأ « إِيَّاكُمْ » على الخبر فعلى أنه قد حَقَّقَ عليهم شركهم . وقال : « آلهة أخرى » ولم يقل :  
« آخر » ؛ قال الفراء : لأن الآلهة جمعٌ والجمع يقع عليه التانيث ؛ ومنه قوله : « وَاللَّهِ الْأَسْمَاءُ  
الْحُسْنَى قَادَعُوهُ بِهَا » <sup>(٢)</sup> وقوله « فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى » <sup>(٣)</sup> ولو قال : الأول والآخرة أيضا .  
( قُلْ لَا أَشْهَدُ ) أي فانا لا أشهد معكم فحذف لدلالة الكلام عليه ، ونظيره « فَإِنْ شَهِدُوا  
فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ » <sup>(٤)</sup> .

قوله تعالى : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ  
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾  
قوله تعالى : ( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ) . يريد اليهود والنصارى الذين عرفوا وعاندوا  
وقد تقدم معناه في « البقرة » . و « الذين » في موضع رفع بالابتداء . ( يَعْرِفُونَهُ ) في موضع  
الخبر ؛ أي يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم ؛ عن الحسن وقتادة ، وهو قول الزجاج . وقيل :  
يعود على الكتاب ، أي يعرفونه على ما يدل عليه ، أي على الصفة التي هو بها من دلالة على  
صحة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وآله . ( الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ) في موضع النعت ؛  
ويحوز أن يكون مبتدأ وخبره ( فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِعَاثِلِهِ  
إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا  
أَنْ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٣﴾

(١) هو ذو الرمة ؛ والوصاء رتبة لينة ، وجلال « بفتح الجيم » وفي كتاب سيويه « بضمها » موضع بعينه .  
والنفا الكتيب من الرمل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٤٢ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٠٥ .  
(٤) أي في غير القرآن . (٥) راجع ج ٧ ص ١٢٩ . (٦) راجع ج ٢ ص ١٦٢ وما بعدها .

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ ) ابتداء وخبر أى لا أحد أظلم ( مِنْ أَقْتَرَى ) أى أختلق  
 ( عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ) يريد القرآن والمعجزات . ( إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ) قيل :  
 معناه فى الدنيا ؛ ثم استأنفت فقال : ( وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ) على معنى واذكر « يوم نحشرهم » .  
 وقيل : معناه أنه لا يفلح الظالمون فى الدنيا ولا يوم نحشرهم ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على  
 قوله : « الظَّالِمُونَ » لأنه متصل . وقيل : هو متعلق بما بعده وهو « أنظر » أى انظر كيف  
 كذبوا يوم نحشرهم ؛ أى كيف يكذبون يوم نحشرهم ؟ . ( ثُمَّ تَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ  
 شِرْكَائِكُمْ ) سؤال إفضاح لا إفصاح . ( الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ) أى فى أنهم شفعاء لكم عند  
 الله بزعمكم ، وأنها تهزبكم منه زُفَى ؛ وهذا توبيخ لهم . قال ابن عباس : كل زعم فى القرآن  
 فهو كذب .

قوله تعالى : ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْتَ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا  
 مُشْرِكِينَ (٢٣)

قوله تعالى : ( ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ ) الفتنة الاختبار أى لم يكن جوابهم حين اختبروا بهذا  
 السؤال ، وراوا الحقائق ، وارتفعت الدواعى ( إِلَّا أَنْ تَقَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ )  
 تبرعوا من الشرك وانتفوا منه لما رأوا من تجاوزه ومغفرته للمؤمنين . قال ابن عباس : يغفر  
 الله تعالى لأهل الإخلاص ذنوبهم ، ولا يتعاطى عليه ذنب أن يغفره ، فإذا رأى المشركون  
 ذلك ؛ قالوا إن ربنا يغفر الذنوب ولا يغفر الشرك فتعالوا نقول إنا كنا أهل ذنوب ولم نكن  
 مشركين ؛ فقال الله تعالى : أما إذ كنتموا الشرك فاختموا على أفواههم ، فبغتم على أفواههم .  
 فتنطق أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ، فعند ذلك يعرف المشركون أن الله  
 لا يكتم حديثاً ؛ فذلك قوله : « يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ  
 الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا » . وقال أبو إسحق الزجاج : تأويل هذه الآية لطيف جداً ،  
 أخبر الله عز وجل بقصص المشركين وأفتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتنتهم لم تكن حين رأوا  
 الحقائق إلا أن انتفوا من الشرك ، ونظير هذا فى اللغة أن ترى إنساناً يحب غايباً فإذا وقع



في حكمة تبرا منه ، [ فيقال <sup>(١)</sup> ] : ما كانت محبتك إياه إلا أن تبرات منه . وقال الحسن : هذا خاص بالمنافقين جروا على عاداتهم في الدنيا ، ومعنى « فَنَتْنُهُمْ » عاقبة فتنتهم أى كفرهم . وقال قتادة : معناه معذرتهم . وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال : « يلقى العبد فيقول أى قل ألم أكرمك وأسودك [ وأزوجهك <sup>(٢)</sup> ] وأسخر لك الخيل والإبل وأدرك ترأس <sup>(٣)</sup> وتربع فيقول بلى [ أى رب ] فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول إني أنساك كما نسيتي ثم يلقى الثانى فيقول له ويقول هو مثل ذلك بعينه ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فتقول يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما أستطاع قال فيقال ها هنا إذا ثم يقال له الآن نبعت شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذى يشهد على فيختم على فيه ويقال لفضذه ولحمه وعظامه أنطق فتتطق نفثه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليُعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذى منخط الله عليه .

قوله تعالى : أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَفْتَرُونَ <sup>(٢٤)</sup>

قوله تعالى . ( أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ) كذب المشركين قولهم : إن عبادة الأصنام تُقربنا إلى الله تُلقي ، بل ظنوا ذلك وظنهم الخطأ لا يُعذرهم ولا ينزل أسم الكذب عنهم ، وكذب المنافقين باعتذارهم بالباطل ، وجحدتهم نفاقهم . ( وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ) أى فأنظر كيف ضل عنهم اقترائهم أى تلاشي وبطل ما كانوا يظنونونه من شفاعة آلهتهم . وقيل : « وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ » أى فارقهم ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يغن عنهم شيئا ، عن الحسن . وقيل : المعنى عزب عنهم اقترائهم لدهشهم ، وذهول عقولهم .

(١) في الأصول « فيقول » والتصويب عن تفسير القمى والألبانى . (٢) « أى قل » قال النووي :

(بضم الفاء وسكون اللام) ومعناه يا فلان وهو ترخيم على خلاف القياس ؛ وقيل : ليس ترخيا بل هى لغة بمعنى فلان لأنه لا يقال إلا بسكون اللام ، ولو كان ترخيا لفتحوا أو ضموا . و« ربع » أى تأخذ ربع الغنيمة ؛ يريد ألم أجمع لك رئيسا مطاعا ؛ لأن الملك كان يأخذ ربع الغنيمة فى الجاهلية دون أصحابه . وقيل : إن معناه تركك مستريحا لا تحتاج إلى كلفة وطلب . (٣) الزيادة من صحيح مسلم .

والنظر في قوله : « أنظر » يراد به نظر الاعتبار؛ ثم قيل : « كذبوا » بمعنى يكذبون، فعبر  
عن المستقبل بالماضي؛ وجاز أن يكذبوا في الآخرة لأنه موضع دحش وحيرة وذهول عقل .  
وقيل : لا يجوز أن يقع منهم كذب في الآخرة ؛ لأنها دار جزاء على ما كان في الدنيا — وعلى  
ذلك أكثر أهل النظر — وإنما ذلك في الدنيا؛ فعني (وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) على هذا :  
ما كنا مشركين عند أنفسنا؛ وعلى جواز أن يكذبوا في الآخرة يعارضه قوله : « وَلَا يَكْتُمُونَ  
اللَّهَ حَدِيثًا » ؛ ولا معارضة ولا تناقض؛ لا يكتُمون الله حديثا في بعض المواطن إذا شهدت  
عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بعملهم، ويكذبون على أنفسهم في بعض المواطن قبل شهادة  
الجوارح على ما تقدم . والله أعلم . وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا  
مُشْرِكِينَ » قال : اعتذروا وحلفوا ؛ وكذلك قال ابن أبي نجيح وقتادة : وروى عن مجاهد  
أنه قال : لما رأوا أن الذنوب تنفسر إلا الشرك بالله والناس يخرجون من النار قالوا :  
« وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » وقيل : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » أي علمنا أن الأحجار  
لا تضر ولا تنفع، وهذا وإن كان صحيحا من القول فقد صدقوا ولم يكتُموا، ولكن لا يُعذرون  
بهذا؛ فإن المعاند كافر غير معذور . ثم قيل في قوله : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ » خمس قراءات :  
قرأ حمزة والكسائي « يكن » بالياء « فِتْنَتَهُمْ » بالنصب خبر « يكن » « إِلَّا أَنْ قَالُوا »  
أسمها أي إلا قولهم؛ فهذه قراءة بنية . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « تكن » بالياء « فِتْنَتَهُمْ »  
بالنصب « إِلَّا أَنْ قَالُوا » أي إلا مقالتهم . وقرأ أبي وابن مسعود « وما كان — بدل  
[قوله] « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » — فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا » . وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية حفص،  
والأعمش من رواية المنفصل، والحسن وقتادة وغيرهم « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » بالياء « فِتْنَتَهُمْ »  
بالرفع اسم « تكن » والخبر « إِلَّا أَنْ قَالُوا » فهذه أربع قراءات . الخامسة — « ثُمَّ لَمْ يَكُنْ »  
بالياء « فِتْنَتَهُمْ » ؛ [ رفع ] ويذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون ، ومثله « فَمِنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ  
مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِهَا » . « وَاللَّهِ » [ الواو ] واو القسم « رَبَّنَا » نعت لله عز وجل، أو بدل . ومن  
نصب فعلى النداء أي يا ربنا وهي قراءة حسنة؛ لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع ، إلا أنه  
فصل بين القسم وجوابه بالنداء .



قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً  
 أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى  
 إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ  
 الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ) . [ أفرد ] على اللفظ يعنى المشركين كفار مكة . ( وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ) أى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم . وليس المعنى أنهم لا يسمعون ولا يفقهون ، ولكن لما كانوا لا ينتفعون بما يسمعون ، ولا يتفادون إلى الحق كانوا بمنزلة من لا يسمع ولا يفهم . والأكنة الأغطية جمع كنان مثل الأسننة والسنان والأعنة والعنان . كُنْتُ الشيء فى كنهه إذا صنته فيه . وأكننت الشيء أخففته . والكناية معروفة . <sup>(١)</sup> والكنة ( بفتح الكاف والنون ) امرأة أهلك ، ويقال : امرأة الآبن أو الأخ ؛ لأنها فى كنهه . ( أَنْ يَفْقَهُوهُ ) أى يفهموه وهو فى موضع نصب ؛ المعنى كراهية أن يفهموه . <sup>(٢)</sup> أو لئلا يفهموه . ( وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ) عطف عليه أى ثقلاً ؛ يقال منه : وقرت أذنه ( بفتح الواو ) توقر وقرا أى صممت ، وقياس مصدره التجريك إلا أنه جاء بالتسكين . وقد وقر الله أذنه يقرها وقرا ؛ يقال : اللهم قر أذنه . وحكى أبو زيد عن العرب : أذن موقرة على ما لم يُسم فاعله ؛ فعلى هذا وقرت . ( بضم الواو ) . وقرا طلحة بن مصرف « وقرا » بكسر الواو ؛ أى جعل فى آذانهم ما سدها عن استماع القول على التشبيه بوقر البعير ، وهو مقدار ما يطبق أن يجمل ، والوقر الجمل ؛ يقال منه : نخلة موقرة إذا كانت ذات ثمر كثير . ورجل ذوقرة إذا كان وقورا بفتح الواو ؛ ويقال منه : وقر الرجل ( بضم القاف ) وقارا ، ووقر ( بفتح القاف ) أيضا .

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ) أخبر الله تعالى بعنادهم لأنهم لما رأوا القمر منشقا قالوا : سحر ؛ فأخبر الله عن وجل بردهم الآيات بغير حجة .

(١) الزيادة من ابن عطية ؛ أبو حيان : مصدر الضمير فى « يستمع » جملا على لفظ « من » ورجعه فى « هل قلوبهم » جملا على معناه . (٢) يعنى جملة النجاسات وقيل من مضى على ما مضى من الكناية . (٣) فى « يفهموه » .

قوله تعالى : ( حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُخَادِلُونَكَ ) مجادلتهم قولهم : نأكلون ما قتلتم ، ولا نأكلون ما قتل الله ؛ عن ابن عباس . ( يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يعني قريشاً ؛ قال ابن عباس : قالوا للنضر بن الحرث : ما يقول محمد ؟ قال : أرى تحريك شفثيه وما يقول إلا أساطير الأولين ، مثل ما أحدثكم عن القرون الماضية ؛ وكان النضر صاحب قصص وأسفار ، فسمع أقاصيص في ديار العجم مثل قصة رُحْمَ واسفنديار فكان يحدثهم . وواحد الأساطير أسطار<sup>(١)</sup> كآيات وأبايت ؛ عن الزجاج . قال الأخفش : واحدها أسطورة كأحدثة وأحاديث . أبو عبيدة : واحدها إسطورة . النحاس : واحدها أسطور مثل عُنْكُول<sup>(٢)</sup> . ويقال : هو جمع أسطاور ، وأسطار جمع سطر ؛ يقال : سَطَرَ وَسَطَرُ . والسطر الشيء الممتد المؤلف كسطر الكتاب . القشيري : واحدها أسطير . وقيل : هو جمع لا واحد له كذاكير وعباديد وأبايل<sup>(٣)</sup> أي ما سطره الأولون في الكتب . قال الجوهري وغيره : الأساطير الأباطيل والترهات .

قلت : أنشدني بعض أشياني :

تَطَاوَلَ لَيْلِي وَأَعْرَتَنِي وَسَاوَمِي \* لَا تَأْتِي بِلُتْرَهَاتِ الْبَاطِيلِ

قوله تعالى : وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ ) انتهى الزجر ، والنأى البعد ، وهو عام في جميع الكفار أي ينهون عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وينأون عنه ؛ عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو خاص بأبي طالب ينهى الكفار عن أذية محمد صلى الله عليه وسلم ، ويتباعد عن الإيمان به ؛ عن ابن عباس أيضا . وروى أهل السير قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج إلى الكعبة يوما وأراد أن يصلي ، فلما دخل في الصلاة قال أبو جهل

(١) كذا في أدب وهوك . وفي زرع : أتاب وأتابيب . وكلاهما جمع وجمع الجمع قليلا .

(٢) المشكول : العنق ، وقيل : الشراخ وهو ما طيه اليسر من عيدان الجاسة .

(٣) المباديد والمبايد بلا واحد من لفظهما : الفرق من الناس ، والتحليل الداهيون في كل وجه . والاكام والطرق البعيدة .



— لعنه الله — : من يقوم إلى هذا الرجل فيفسد عليه صلاته . فقام ابن الزبير فأخذ قرآنًا ودما فلطخ به وجه النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقتل النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته ، ثم أتى أبا طالب عمه فقال : ” يا عم ألا ترى إلى ما فعل بي ” فقال أبو طالب : من فعل هذا بك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عبد الله بن الزبير ، فقام أبو طالب ووضع سيفه على عاتقه ومشى معه حتى أتى القوم ، فلما رأوا أبا طالب قد أقبل جعل القوم ينهضون ، فقال أبو طالب : والله لئن قام رجل لحالته بسيفي فقعدوا حتى دنا إليهم ، فقال : يا بني من الفاعل بك هذا ؟ فقال : ” عبد الله بن الزبير ” ، فأخذ أبو طالب قرآنًا ودما فلطخ به وجوههم ولحاهم وثيابهم وأساء لهم القول ، فترلت هذه الآية « وَهُمْ يَهْتَوُونَ عَنْهُ وَيَتَأَوْنَ عَنْهُ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا عم نزلت فيك آية ” قال : وما هي ؟ قال : ” تمنع فريشا أن تؤذيني وتأبى أن تؤمن بي ” فقال أبو طالب :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم \* حتى أوْثَدَ في التراب دفينًا  
فأصدع بأمرك ما عليك غضاضة \* وأبشر بذاك وقر منك عيونًا  
ودعوتني وزعمت أنك ناصي \* فلقد صدقت وكنت قبل أمينًا  
وعرضت دينًا قد عرفت بأنه \* من خير أديان البرية دينًا  
لولا الملامة أو حذار مسبة \* لوجدتني تتمًا بذاك يقينًا<sup>(١)</sup>

فقالوا : يا رسول الله هل تنفع أبا طالب نصرته ؟ قال : ” نعم دفع عنه بذاك الغل ولم يُقرن<sup>(٢)</sup> مع الشياطين ولم يدخل في جُب الحيات والعقارب إنما عذابه في نعلان من نار [ في رجلية ] يغلي منهما دماغه في رأسه وذلك أهون أهل النار عذابا ” . وأنزل الله على رسوله « قاصصًا كما صبر أولو العزم من الرسل<sup>(٣)</sup> » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه : ” قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة ” قال : لولا تعيرني قريش يقولون : إنما حملة على ذلك الجزع لأقررت بها عينك ، فأنزل الله تعالى : « إِنَّكَ لَا تُهْدَى مِنْ أَحِبَّتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ<sup>(٤)</sup> » كذا الرواية المشهورة « الجزع » بالجيم والزاي ومعناه

(١) في الواحدي وغيره : مينا . (٢) من جودك ورج وزر . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٢٠ .

(٤) راجع ج ١٤ ص ٢٩٩ .

الخلوف . وقال أبو عبيد<sup>(١)</sup> : « الخرع » بالخاء المنقوطة والراء المهملة . [ قال ] يعني الضعف<sup>(٢)</sup>  
والخور ، وفي صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهون  
أهل النار هذا أبو طالب وهو مشعل بن علقم من نار يغلي منهما دماغه » . وأما عبد الله  
ابن الزبير فإنه أسلم عام الفتح وحسن إسلامه ، واعتذر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقبل منه ، وكان شاعرا مجيدا ، فقال يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ، وله في مدحه أشعار  
كثيرة ينسخ بها ما قد مضى في كفره ، منها قوله :

مَنَعَ الرَّقَادَ بِلَابِلٍ وَهُمُومٌ \* وَاللَّيْلُ مُتَلَجُّ الرِّوَاقِ بِهِمُ  
يَمَّا أَتَانِي أَنْتَ أَحْمَدُ لَأَمْنِي \* فِيهِ فَيْتٌ كَأَنِّي تَحْمُومٌ  
يَا خَيْرَ مَنْ تَحَلَّتْ عَلَى أَوْصَالِهَا \* عَيْرَانَةٌ مَرَحُ الْبَيْدِ غَشُومٌ<sup>(٣)</sup>  
لَأَنِّي لَمُتَسَدِّرٌ إِلَيْكَ مِنَ الَّذِي \* أَسَدَيْتَ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَهِيمُ  
أَيَّامَ تَأْمُرُنِي بِأَغْرَى خُطْبَةٍ \* مَنَّهُمْ وَتَأْمُرُنِي بِهَا تَحْزُومٌ  
وَأَمْدُ أَسْبَابِ الرَّدَى وَيَقُودُنِي \* أَمْرُ الْفُتُوَّةِ وَأَمْرُهُمْ مَشُومٌ  
فَالْيَوْمَ آمَنْتُ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ \* قَلْبِي وَتَحِطُّ هَذِهِ تَحَرُّومٌ  
مَضَتْ الْعِدَاوَةُ فَانْقَضَتْ أَسَابِهَا \* وَأَنْتَ أَوَّاصِرُ بَيْنِنَا وَحُلُومٌ  
فَاغْفِرْ فِدَى لَكَ وَالِدَايَ كِلَاهُمَا \* زَلَّيْ فَانْكَ رَاحِمٌ مَرَحُومٌ<sup>(٤)</sup>  
وَعَلَيْكَ مِنْ سِمَةِ الْمَلِكِ مَلَامَةٌ \* نُورٌ أَغْرَ وَخَاتَمٌ تَحْتُومٌ  
أَعْطَاكَ بَعْدَ حُبِّهِ بُرْهَانُهُ \* شَرَفًا وَبُرْهَانُ الْإِلَهِ عَظِيمٌ  
وَلَقَدْ شَهِدْتُ بِأَنْ دِينَكَ صَادِقٌ \* حَقًّا وَأَنْكَ فِي الْعِبَادِ جَسِيمٌ  
وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ أَحْمَدَ مُصْطَفَى \* مُسْتَقْبَلٌ فِي الصَّالِحِينَ كَرِيمٌ  
قَرَّمَ عَلَا بِنْيَانُهُ مِنْ هَاتِمٍ \* فَرَعٌ تَمَكَّنَ فِي الدَّرَى وَأَرُومٌ<sup>(٥)</sup>

(١) في كتاب أبي عبيد . (٢) من جودك وعبود . (٣) الناقة ذات السرعة والنشاط .

والثقة العيلة . واجع به ص ٢٠٩ . (٤) في جودك وعبود . (٥) السيد العظيم .



وقيل : المعنى « يَنْهَوْنَ عَنْهُ » أى هؤلاء الذين يَسْتَمْعُونَ يَنْهَوْنَ عن القرآن « وَيَتَأَوْنَ عَنْهُ » .  
 عن قتادة ؛ فالهاء على القولين الأولين فى « عنه » للنبي صلى الله عليه وسلم ، وعلى قول قتادة  
 للقرآن . ( وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ) « إن » نافية أى وما يهلكون إلا أنفسهم بإصرارهم  
 على الكفر ، وحملهم أوزار الذين يَصُدُّونَهُمْ .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نُرَدُّ  
 وَلَا نُكَذِّبَ بِعَايَتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ ) [ أى إِذْ ] وَقَفُوا غَدَاً ، و « إِذْ » قد تستعمل  
 فى موضع « إذا » و « إذا » فى موضع « إِذْ » وما سيكون فكانه كان ؛ لأن خبر الله تعالى حق  
 وصدق ، فلهذا عبر بالماضى . ومعنى « إِذْ وَقَفُوا » حبسوا يقال : وَقَفْتَهُ وَقَفًا فَوَقَفَ وَقُوفًا .  
 وقرأ ابن السَّمِيعِ « إِذْ وَقَفُوا » بفتح الواو والقاف من الوقوف . « عَلَى النَّارِ » أى هم  
 فوقها على الصراط وهى تحتهم . وقيل : « على » بمعنى الباء ؛ أى وَقَفُوا بِقَرِيبِهَا وَهُمْ يُعَايِنُونَهَا .  
 وقال الضحاك : جُمِعُوا ؛ يعنى على أبوابها . ويقال : وَقَفُوا عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ وَالنَّارِ تَحْتَهُمْ .  
 وفى الخبر : أن الناس كلهم يُوقَفُونَ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ كَأَنَّهَا مَتْنٌ إِهَالَةٌ <sup>(١)</sup> ، ثم يُنَادَى مُنَادٍ خُذْ  
 أَصْحَابَكَ وَدَعِ أَصْحَابِي . وقيل : « وَقَفُوا » دخلوها — أعادنا الله منها — فعلى بمعنى « فى »  
 أى وَقَفُوا فى النَّارِ . وجواب « لو » محذوف ليذهب الهم إلى كل شئ ، فيكون أبلغ  
 فى التخويف ؛ والمعنى : لو تراه فى تلك الحال لرأيت أسوأ حال ، أو لرأيت منظراً هائلاً ،  
 أو لرأيت أمراً عجيباً وما كان مثل هذا التقدير .

قوله تعالى : ( فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) بالرفع  
 فى الأفعال الثلاثة عطفاً قراءة أهل المدينة والكسائى ؛ وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالضم <sup>(٢)</sup> .  
 ابن عامر على رفع « نَكَذِّبُ » ونصب « وَنَكُونَ » وكله داخل فى معنى التمنى ؛ أى تَمَنُّوا الرَّدَّ

(١) من بوجوع رى . (٢) الإهالة التحم المذاب ؛ وبين الإهالة ظهرها إذا سكبت فى الإناء ؛  
 تشبه سكون جهنم قبل أن يصير فيها الكفار بذلك . « اللسان » . (٣) أى بالرفع فى كلها كما فى ابن عطية .

وَأَلَّا يُكْذِبُوا وَأَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . واختار سيويه القطع في « ولا نكذب » فيكون غير داخل في التني ؛ المعنى : ونحن لا نكذب على معنى الثبات على ترك التكذيب ؛ أي لا نكذب رِدْدًا أو لم نُرد؛ قال سيويه : وهو مثل قوله دعنى ولا أعود أى لا أعود على كل حال تركتى أو لم تركنى . واستدل أبو عمرو على نحروجه من التني بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » لأن الكذب لا يكون في التني إنما يكون في الخبر . وقال من جعله داخلا في التني : المعنى وإنهم لكاذبون في الدنيا في إنكارهم البعث وتكذيبهم الرسل . وقرأ حمزة وحفص بنصب « نكذب » و « نكون » جوابا للتعنى ؛ لأنه غير واجب ، وهما داخان في التني على معنى أنهم تمنوا الرد وترك التكذيب والكون مع المؤمنين . قال أبو إسحق : معنى « ولا نكذب » أى إن رِدْدًا لم نكذب . والنصب في « نكذب » و « نكون » بإضمار « أن » كما ينصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض ؛ لأن جميعه غير واجب ولا واقع بعد ، فينصب الجواب مع الواو كأنه عطف على مصدر الأول ؛ كأنهم قالوا : ياليتنا يكون لنا رد ، وانتفاء من الكذب ، وَكَوْنُ من المؤمنين ؛ فحملا على مصدر « رد » لا تقلاب المعنى إلى الرفع ، ولم يكن يَدُ من إضمار « أن » فيه يتم النصب في الفعلين . وقرأ ابن عامر « وَتَكُونُ » بالنصب على جواب التني كقولك : ليتك تصير إلينا ونكرمك ، أى ليت مصيرك يقع وإكرامنا يقع ، وأدخل الفعلين الأولين في التني ، أو أراد : ونحن لا نكرمك على القطع على ما تقدم ؛ يحتمل . وقرأ أبي « وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا أَبَدًا » . وعنه وابن مسعود « بِآيَاتِنَا نُرَدُّ فَلَا نُكْذِبُ » بالفاء والنصب ، والفاء ينصب بها في الجواب كما ينصب بالواو ؛ عن الزجاج . وأكثر البصريين لا يميزون الجواب إلا بالفاء .

قوله تعالى : بَلْ بَدَأَ هُمْ مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٢٧)

(١) في له . (٢) كذا في الأصول ؛ والتي في البحر : وقرأ أبي « فلا نكذب بآيات ربنا أبدا » .



قوله تعالى : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحَقُّونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ بَلْ إضراب عن تمنيم وادعائهم الإيمان لو رُدُّوا . واختلفوا في معنى « بَدَأَ لَهُمْ » على أقوال بعد تعيين من المراد ؛ فقيل : المراد المناقون لأن أسم الكفر مشتمل عليهم ، فساد الضمير على بعض المذكورين ؛ قال النحاس : وهذا من الكلام العذب الفصيح . وقيل : المراد الكفار وكانوا إذا وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم خافوا وأخفوا ذلك الخوف لثلاث يَفْطَنُ بهم ضعفاؤهم ، فيظهر يوم القيامة ؛ ولهذا قال الحسن : « بَدَأَ لَهُمْ » أى بدأ لبعضهم ما كان يُخْفِيهِ عن بعض . وقيل : بل ظهر لهم ما كانوا يمحذونه من الشرك فيقولون : « وَآلَهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » فينطق الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر فذلك حين « بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحَقُّونَ مِنْ قَبْلُ » . قاله أبو روق<sup>(١)</sup> . وقيل : « بَدَأَ لَهُمْ » ما كانوا يكتُمونه من الكفر ؛ أى بدت أعمالهم السيئة كما قال : « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » . قال السبرد : بدأ لهم جزاء كفرهم الذى كانوا يخفونه . وقيل : المعنى بل ظهر للذين اتبعوا الغواية ما كان الغواة يحقون عنهم من أمر البعث والقيامة ؛ لأن بعده « وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ » . قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا ﴾ قيل : بعد معاناة العذاب . وقيل : قبل معاينته : ﴿ لَعَادُوا إِلَىٰ نُهُوا عَنْهُ ﴾ أى لصاروا ورجعوا إلى ما نهوا عنه من الشرك لعلم الله تعالى فيهم أنهم لا يؤمنون ؛ وقد عاين إبليس ما عاين من آيات الله ثم عاند . قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ إخبار عنهم ، وحكاية عن الحال التى كانوا عليها فى الدنيا من تكذيبهم الرسل ، وإنكارهم البعث ؛ كما قال : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ<sup>(٢)</sup> » فجعله حكاية عن الحال الآتية . وقيل : المعنى وإنهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين . وقرا يحيى ابن وثاب « وَلَوْ رُدُّوا » بكسر الراء ؛ لأن الأصل رُدُّوا فنقلت كسرة الدال على الراء .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾

(١) أبو روق : ( بفتح الراء وسكون الواو بعد ما قاف ) هو عطية بن الحرث الهمداني الكوفي ؛ ذكره بن سعد فى الطبقة الخامسة وقال : هو صاحب التفسير . ( التلخيص ) . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٦٤ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٩ .

قوله تعالى : ( وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ) ابتداء وخبر و « إن » نافية « وما نحن »  
« نحن » أسمى « ما » و ( يَتَّبِعُونِ ) خبرها ، وهذا ابتداء إخبار عنهم عما قالوه في الدنيا ، قال  
ابن زيد : هو داخل في قوله « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » « وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلا  
حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » أى لعادوا إلى الكفر ، واشتغلوا بآلة الحلال . وهذا يحمل على المعاند كما بيناه  
في حال إبليس ، أو على أن الله يلبس عليهم بعد ما عرفوا ، وهذا شائع في العقل .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ  
قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ ) « وَقَفُوا » أى حبسوا « عَلَى رَبِّهِمْ »  
أى على ما يكون من أمر الله فيهم . وقيل : « على » بمعنى « عند » أى عند ملائكته  
وجزائه ، وحيث لا سلطان فيه لغير الله عز وجل ، تقول : وقفت على فلان أى عنده ،  
وجواب « لو » محذوف لعظم شأن الوقوف . ( قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ ) تقرير وتوبيخ أى  
أليس هذا البعث كائنا موجودا ؟ ! ( قَالُوا بَلَى ) ويؤكدون اعترافهم بالقسم بقولهم :  
( وَرَبِّنَا ) . وقيل : إن الملائكة تقول لهم بأمر الله أليس هذا البعث وهذا العذاب أحقا ؟  
فيقولون : « بَلَى وَرَبِّنَا » إنه حق . ( قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ) .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ  
السَّاعَةُ بَغْثَةً قَالُوا يَسْحَرَتُنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ  
عَلَى ظُهُورِهِمْ إِلا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ( قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ ) قيل : بالبعث بعد الموت وبالجزاء ،  
دليله قوله عليه السلام : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ  
عليه غضبان » أى لقي جزاءه ، لأن من غضب عليه لا يرى الله عند مثبتي الرؤية ، ذهب



إلى هذا الفَقَالَ وغيره ؛ قال الْقَشِيرِيُّ : وهذا ليس بشيء ؛ لأن حمل اللقاء في موضع على  
الجزء لدليل قائم لا يوجب هذا التأويل في كل موضع ، فليحمل اللقاء على ظاهره في هذه  
الآية ؛ والكفار كانوا ينكرون الصانع ، ومنتكروا الرؤية منكر للوجود ! .

قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ) سميت القيامة بالساعة لسرعة الحساب  
فيها . ومعنى « بغتة » فجأة ؛ يقال : بَغْتَهُمُ الْأَمْرُ يَبْغَتْهُمْ بَغْتًا وَبَغْتَةً . وهى نصب على الحال ،  
وهى عند سيبويه مصدر في موضع الحال ، كما تقول : قتلته صَبْرًا . وأنشد :<sup>(١)</sup>

فَلَا يَأْتِي بِلَايٍ مَا حَمَلْنَا وَلَبَدْنَا \* عَلَى ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظِلَاءٍ مَقَاصِلُهُ

ولا يجوز سيبويه أن يقاس عليه ؛ لا يقال : جاء فلان سرعة .

قوله تعالى : ( قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا ) وقع النداء على الحسرة وليست بمنادى في الحقيقة ،  
ولكنه يدل على كثرة التعجب ، ومثله يا للعجب ويا للرخاء وليس بمنادين في الحقيقة ، ولكنه  
يدل على كثرة التعجب والرخاء ؛ قال سيبويه : كأنه قال يا عجبُ تعالَ فهذا زمن إتيانك ؛  
وكذلك قولك يا حسرتى [ أى يا حسرتنا ] تعالِ فهذا وقتك ؛ وكذلك ما لا يصح نداؤه يجري  
هذا المجرى ، فهذا أبلغ من قولك تعجبت . ومنه قول الشاعر :

فيا عجبًا من رَحْلِهِمَا الْمُتَحَمِّلِ \*<sup>(٢)</sup>

وقيل : هو تنبيه للناس على عظيم ما يحل بهم من الحسرة ؛ أى يا أيها الناس تنبهوا  
على عظيم ما بى من الحسرة ، فوقع النداء على غير المنادى حقيقة ؛ كقولك : لا أرى نك  
ها هنا . فيقع النهي على غير المنهى في الحقيقة .

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، والشاهد فيه قوله : (لأيا بلائى) ونصب على المصدر الموضوع في موضع الحال ،  
والتقدير حملنا وليدنا مبطينين ملتئين . وصف فرسا بالنشاط وشدة الخلق فيقول : إذا حملنا الفلألم عليه ليصيد امتنع  
لنشاطه فلم نحمله إلا بعد إبطاء وجهه ؛ واللاى الإبطاء ، المحبوك الشديد الخلق ، والظلم هنا القليلة اللحم وهو  
المحمود منها — وأصل الظلم العطش . (شواهد سيبويه) . (٢) من ب ، ج ، ك ، ع .

(٣) شطريبت من معلقة امرئ القيس صدره : \* عيون عقرت المذارى مطيبي \*

قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَا قَرَّطْنَا فِيهَا ﴾ أى فى الساعة ، أى فى التقدمة لها ، عن الحسن .  
 و « قَرَّطْنَا » معناه ضيعنا وأصله التقدّم ، يقال : قَرَّطَ فلان أى تقدّم وسبق إلى المراء ،  
 ومنه « أنا قَرَّطُكُمْ على الحوض » . ومنه القَارِطُ أى المتقدم للماء ، ومنه — فى الدعاء  
 للصبي — اللهم اجعله قَرَّطًا لأبويه ، فقولهم : « قَرَّطْنَا » أى قدمنا العجز . وقيل :  
 « قَرَّطْنَا » أى جعلنا غيرنا القارِط السابق لنا إلى طاعة الله وتخلّفنا . « فيها » أى فى الدنيا  
 بترك العمل للساعة . وقال الطبري : ( المراء ) راجعة إلى الصّفقة ، وذلك أنهم لما تبين لهم  
 خسران صفتهم ببيعهم الإيمان بالكفر ، [ والآخرة بالدنيا ] <sup>(١)</sup> ، « قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا قَرَّطْنَا  
 فِيهَا » أى فى الصّفقة ، وترك ذكرها لدلالة الكلام عليها ، لأن الخسران لا يكون إلا فى صّفقة  
 بيع ، دليله قوله : « فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ » <sup>(٢)</sup> . وقال السدي : على ما ضيعنا أى من عمل  
 الجنة . وفى الخبر عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية قال :  
 « يرى أهل النار منازلهم فى الجنة فيقولون : « يَا حَسْرَتَنَا » »

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ ﴾ أى ذنوبهم جمع وِزْر . ﴿ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾ مجاز  
 وتوسّع وتشبيه بمن يحمل ثقلاً ، يقال منه : وَزَرَ يَزِرُهُ ، وَزَرَ يُوْزَرُ فهو وازر وموزور ، وأصله  
 من الوزر وهو الجبل . ومنه الحديث فى النساء اللواتى خرجن فى جنازة « أرجعن موزورات  
 غير ماجورات » قال أبو عبيد : والعامّة تقول : « مازورات » كأنه لا وجه له عنده ، لأنه  
 من الوزر . قال أبو عبيد : ويقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المتباع أحمل وزرك أى  
 ثقلك . ومنه الوزير لأنه يحمل أثقال ما يُسند إليه من تدبير الولاية : والمعنى أنهم لزمهم  
 الآثام فصاروا مثقلين بها . ﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴾ أى ما أسوأ الشئ الذى يحملونه .

قوله تعالى : وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَهْوٌ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ  
 لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ <sup>(٣)</sup>



فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ (١) أى لقصر ممتتها كما قال :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَأَحْلَامٍ نَائِمٍ \* وَمَا خَيْرٌ عِيشَ لَا يَكُونُ بِدَائِمٍ  
تَأْمَلْ إِذَا مَا نَلْتَ بِالْأَمْسِ لَذَّةً \* فَانْتِيهَا هَلْ أَنْتِ إِلَّا كَالْمِ

وقال آخر :

فَاعْمَلْ عَلَى مَهَلٍ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ \* وَاعْدُخْ لِنَفْسِكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ  
فَكَأَنَّ مَا قَدْ كَانَ لَمْ يَكُ إِذْ مَضَى \* وَكَأَنَّ مَا هُوَ كَأَنَّ قَدْ كَانَ (٢)

وقيل : المعنى متاع الحياة الدنيا لعب ولهو ، أى الذى يشتهونه فى الدنيا لا ماقبة له ،  
فهو بمنزلة اللعب واللهو . ونظر سليمان بن عبد الملك فى المرأة فقال : أنا الملك الشاب ،  
فقلت له جارية له :

أَنْتِ نَعَمُ الْمَتَاعُ لَوْ كُنْتَ تَبْقَى \* غَيْرَ أَنْتِ لَا بَقَاءَ لِلْإِنْسَانِ  
لَيْسَ فِيمَا بَدَأَ لَنَا مِنْكَ عَيْبٌ \* كَانَ فِى النَّاسِ غَيْرُ أَنْتِ قَانِي (٣)

وقيل : معنى «لَعِبٌ وَلَهْوٌ» باطل وغرور ، كما قال : « وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ » (٤)  
فالمقصود بالآية تكذيب الكفار فى قولهم : « إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » . واللعب معروف ،  
والتلعب الكثير اللعب ، والمَلْعَب مكان اللعب ، يقال : لعب يلعب . واللهو أيضا معروف ،  
وكل ما شغلك فقد ألهاك ، ولهوت عن اللهو ، وقيل : أضله الصّرف عن الشيء ، من  
قولهم : لهيت عنه ، قال المهدوى : وفيه بُعد ، لأن الذى معناه الصّرف لأمه ياء بدليل  
قولهم : لهيان ، ولام الأول واو .

الثانية — ليس من اللهو واللعب ما كان من أمور الآخرة ، فإن حقيقة اللعب  
مألا ينتفع به واللهو ما ينتهى به ، وما كان مرادا للآخرة خارج عنهما ، وذم رجل الدنيا عند  
علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقال على : الدنيا دار صدق لمن صدّقها ، ودار نجاة لمن (٥)  
فهم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها . وقال محمود الزقاق :

(١) فيه اقراء . (٢) فى هامش به : عاب الناس . (٣) راجع ج ١٧ ص ٤٥٥ . (٤) فى ك : تجارة .

لَا تُتَّبِعِ الدُّنْيَا وَأَيَّامَهَا \* ذَمًّا وَإِنْ دَارَتْ بِكَ الدَّائِرَةُ  
مِنْ شَرَفِ الدُّنْيَا وَمِنْ فَضْلِهَا \* أَنْ يَهِيَ تُسْتَدْرِكُ الْآخِرَةَ

وروى أبو عمرو بن عبد البر عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
"الدنيا ملعونة ملعون ما فيها من ذكر الله أو أدنى إلى ذكر الله والعالم والمتعلم  
شريكان في الأجر وسائر الناس همج لا خير فيه" وأخرجه الترمذي عن أبي هريرة وقال :  
حديث حسن غريب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من هوان الدنيا  
على الله ألا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده إلا بتركها" . وروى الترمذي عن سهل بن  
سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة  
لما بقي كافرا منها شريرة ماء" . وقال الشاعر :

تَسْمَعُ مِنَ الْأَيَّامِ إِنْ كُنْتَ حَازِمًا \* فَإِنَّكَ مِنْهَا يَبِى نَادٍ وَأَمِيرٌ  
إِذَا أَبْقَيْتِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ دِينَهُ \* فَمَاتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ بِضَائِرٍ  
وَلَنْ تَعْدَلَ الدُّنْيَا جَنَاحَ بَعُوضَةٍ \* وَلَا وَزْنَ زَفٍّ مِنْ جَنَاحِ لَطَائِرٍ  
فَمَا رَضِيَ الدُّنْيَا ثَوَابًا لِلْمُؤْمِنِ \* وَلَا رَضِيَ الدُّنْيَا جَزَاءً لِلْكَافِرِ

وقال ابن عباس : هذه حياة الكافر لأنه يُرَجَّى في غرور وباطل ، فأما حياة المؤمن فتنتطوى  
على أعمال صالحة ، فلا تكون لهوا ولعبا .

قوله تعالى : ( وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ ) أى الجنة لبقائها ، وسميت آخرة لأنها تأخرها عنا ، والدنيا  
لدنوها منا .

وقرأ ابن عامر « وَلِلْآخِرَةِ » بلام واحدة ، والإضافة على تقدير حذف المضاف  
وإقامة الصفة مقامه ، التقدير : ولدان الحياة الآخرة . وعلى قراءة الجمهور « وَلِلْآخِرَةِ »  
اللام لام الابتداء ، ورفع الدار بالابتداء ، وجعل الآخرة نعتا لها والخبر « خَيْرٌ لِلدِّينِ » يقويه

(١) كذا في الأصول . وهو المعنى المراد . وفي ط الأولى : تمتع . (٢) الزف (بالكسر) : صغير الريش ،  
وخص بعضهم به ريش النعام ؛ وورد في أدب الدنيا والدين (وَرَن ذر) . (٣) كذا في الأصول . بل الدنيا  
جزاء الكافر لقوله عليه الصلاة والسلام "الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر" . (٤) يرجى الأيام يدافعها .



• تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ • « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَمُنَىٰ لِلْجَنَّةِ » • فَاتَتْ الْآخِرَةَ صِلَةً لِلدَّارِ لَيْسَ •  
 (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) أَي الشُّرَكَ • (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) فَرَىٰ بِآيَاتِهِ وَالْعَالَمِ، أَي أَفَلَا يَعْقِلُونَ أَنَّ الْأَسْرَ  
 هَكَذَا فَيَزْهَدُوا فِي الدُّنْيَا • وَاللَّهُ أَعْلَمُ •

قوله تعالى : قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ  
 وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَتَحَدَّثُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ  
 فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ  
 وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُرْسَلِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ) كسرت « إِنَّ » لدخول اللام •  
 قال أبو مبسرة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ بابي جهل وأصحابه فقالوا : يا محمد والله  
 ما نُكْذِّبُكَ وإنك عندنا صادق، ولكن نُكْذِّبُ ما جئت به ؛ فتركت هذه الآية (فَأَنَّهُمْ  
 لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَتَحَدَّثُونَ) ثم آنسه بقوله : (وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ  
 قَبْلِكَ) الآية • وقرئ « يُكْذِّبُونَكَ » ؛ تخفيفاً ومشدداً ؛ قيل دها بمنى واحد كزنته وأحزنته ؛  
 وأختار أبو عبيد قراءة التخفيف ؛ وهي قراءة علي رضي الله عنه ؛ وروى عنه أن أبا جهل  
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إنا لا نُكْذِّبُكَ ولكن نُكْذِّبُ ما جئت به ؛ فأنزل الله عز وجل  
 « فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » • قال النحاس : وقد خولف أبو عبيد في هذا • وروى : لا نُكْذِّبُكَ •  
 فأنزل الله عز وجل : « لَا يُكَذِّبُونَكَ » • ويقوى هذا أن رجلاً قرأ على ابن عباس « فَأَنَّهُمْ  
 لَا يُكَذِّبُونَكَ » تخفيفاً فقال له ابن عباس : « فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » ؛ لأنهم كانوا يسمون  
 النبي صلى الله عليه وسلم الأمين ؛ ومعنى « يُكْذِّبُونَكَ » عند أهل اللغة يلبسونك إلى  
 الكذب ، ويردون عليك ما قلت • ومعنى « لَا يُكَذِّبُونَكَ » أي لا يحدونك تأتي بالكذب ؛  
 كما تقول : أكَذِّبْتَهُ وَجَدْتَهُ كَذَاباً ، وَأَجْلَلْتَهُ وَجَدْتَهُ نَجِلاً ، أي لا يحدونك كَذَاباً إن تدبروا  
 ما جئت به • ويحوز أن يكون المعنى : لا يثبتون عليك أنك كاذب ؛ لأنه يقال : أكَذِّبْتَهُ

إذا احتجبت عليه وحيث أنه كاذب . وعلى التشديد : لا يكذبونك بحجة ولا برهان ؛ ودل على هذا ( وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَحَدُّونَ ) . قال النحاس : والقول في هذا مذهب أبي عبيد ، واحتجاجة لازم ؛ لأن علياً كرم الله وجهه هو الذي روى الحديث ، وقد صح عنه أنه قرأ بالتخفيف ؛ وحكى الكسائي عن العرب : أكذبت الرجل إذا أخبرته أنه جاء بالكذب ورواه ، وكذبت إذا أخبرته أنه كاذب ؛ وكذلك قال الزجاج : كذبت إذا قلت له كذبت ، وأكذبت إذا أردت أن ما أتى به كذب .

قوله تعالى : ( فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا ) أى فاصبر كما صبروا . ( وَأُذِرُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا ) أى عوتنا ، أى فسيأتيك ما وعدت به . ( وَلَا يُبَدِّلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ) مبين لذلك النصر ؛ أى ما وعد الله عز وجل به فلا يقدر أحد أن يدفعه ؛ لا ناقض لحكمه ، ولا خلف لوعده ؛ « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » (١) « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » (٢) « وَلَقَدْ مَتَّعْتْ كَلِمَتَنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ » (٣) « إِنَّهُمْ لَمُتَّصِرُونَ » (٤) « وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » (٥) « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » (٦) « (وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ) فاهل « جاءك » مضمر؛ المعنى : جاءك من نبي المرسلين نبأ .

قوله تعالى : وَإِنْ كَانَ كِبَرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْتَطِعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ مَسَلًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٧٥)

قوله تعالى : ( وَإِنْ كَانَ كِبَرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ ) أى عظم عليك إعراضهم وتوليهم عن الإيمان . ( فَإِنْ أُسْتَطِعْتَ ) قدرت ( أَنْ تَبْتَغِيَ ) تطلب ( نَفَقًا فِي الْأَرْضِ ) أى سرّاً تخلص منه إلى مكان آخر ، ومنه النافقاء لبحر البربوع ، وقد تقدم في « البقرة » بيانه ، ومنه المناق وقد تقدم . ( أَوْ مَسَلًا ) معطوف عليه ، أى سبيلاً إلى السماء ؛ وهذا تمثيل ؛ لأن السلم الذى يرتقى عليه سبب إلى الموضع ، وهو مذكر ، ولا يعرف ما حكاه الفراء من تأنيث السلم . قال قتادة : السلم الدرج . الزجاج : وهو مشتق من السلامة كأنه يسلمك إلى الموضع الذى

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٢٢ و ص ١٢٩ (٣) راجع ج ١٧ ص ٣٠٦

(٤) راجع ج ١ ص ١٧٨ . (٥) في ك : « بانه » . (٦) في ك : « لانه » .



تريد . (فَتَأْتِيهِمْ بَآيَةٌ) عطف عليه أى ليؤمنوا فافعل ؛ فأضمير الجواب اءلم السامع . أمر الله  
 نبيه صلى الله عليه وسلم ألا يشتد حزنه عليهم إذا كانوا لا يؤمنون ؛ كما أنه لا يستطيع هداهم .  
 (وَنُوحِىَ إِلَيْهِ أَنِ ابْعَثْ لَهُمْ رَسُولًا مِنْ بَنِيهِمْ) أى لخلقهم مؤمنين وطبعهم عليه ؛ بين تعالى أن كفرهم  
 بمشيئة الله ردا على القدرية . وقيل المعنى ؛ أى لأراهم آية تضطرهم إلى الإيمان ، ولكنه  
 أراد عز وجل أن يثيب منهم من آمن ومن أحسن . (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) أى من  
 الذين أشنت حزنهم وتحسروا حتى أخرجهم ذلك إلى الجزع الشديد ، وإلى ما لا يحل ؛  
 أى لا تحزن على كفرهم فتقارب حال الجاهلين . وقيل ؛ الخطاب له والمراد الأمة ؛ فإن قلوب  
 المسلمين كانت تضيق من كفرهم وإذابتهم .

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ  
 ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٣٦﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ  
 قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾)

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) أى سماع إصغاء وتفهم وإرادة الحق ؛  
 وهم المؤمنون الذين يقبلون ما يسمعون فينتفعون به ويعملون ؛ قال معناه الحسن ومجاهد ؛  
 وتم الكلام . ثم قال : (وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) وهم الكفار ؛ عن الحسن ومجاهد ؛ أى هم بمنزلة  
 الموتى فى أنهم لا يقبلون ولا يصغون إلى حجة . وقيل ؛ الموتى كل من مات ؛ «يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ»  
 أى للحساب ؛ وعلى الأول بعثهم هدايتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم . وعن الحسن ؛  
 هو بعثهم من شركهم حتى يؤمنوا بك يا محمد — يعنى عند حضور الموت — فى حال الإلحاح فى الدنيا .  
 قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) قال الحسن «لولا» هاهنا بمعنى  
 هلا ؛ وقال الشاعر :

تَعْدُونَ عَقْرَ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ \* بَنَى ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْ مَقْنَعَا

(١) هو الفرزدق . يفتخر فى شعره بكرم أبيه غالب ، وعقده مائة مائة فى معاصرة سحيم بن وثيل الرياحى فى موضع  
 قال له «سوار» على مسيرة يوم من الكوفة ولذلك يقول جريرا أيضا ؛  
 وقد مررت ألا نعت محاشع \* من المجد إلا عقول يهب بصرا  
 وينو ضوطرى فقال للقوم إذا كانوا لا يفتون عتاء .

وكان هذا منهم تعنتاً بعد ظهور البراهين ، وإقامة الحجج بالقرآن الذي عجزوا أن يأتوا بسورة  
مثله ، لما فيه من الوصف وعلم الغيوب . ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أى لا يعلمون أن الله  
عز وجل إنما ينزل من الآيات ما فيه مصلحة لعباده ، وكان في علم الله أن يخرج من أصلابهم  
أقواماً يؤمنون به ولم يرد استئصالهم . وقيل : « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله قادر  
على إزالتها . للوجاج ، طلبوا أن يجمعهم على الهدى أي جمع إجماع .

قوله تعالى : وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ  
إِلَّا أَمُّ أَمْثَلِكُمْ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ  
يَحْشُرُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ ) تقدم معنى الدابة والقول فيه في « البقرة »  
وأصله الصفة ، من دب يدب فهو داب إذا مشى مشياً فيه تقارب خطوه . ( وَلَا طَائِرٍ  
يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ) بخفض « طائر » عطفاً على اللفظ .

وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحق « وَلَا طَائِرٌ » بالرفع عطفاً على الموضع ، و « مِنْ »  
زائدة ، التقدير : وما دابة . « بِجَنَاحَيْهِ » تأكيد وإزالة للإبهام ، فإن العرب تستعمل الطيران  
لغير الطائر ، تقول للرجل : طر في حاجتي ، أى أسرع ، فذكر « بِجَنَاحَيْهِ » ليمحض القول  
في الطير ، وهو في ضربه مجاز . وقيل : إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ،  
ولو كان غير معتدل لكان يميل ، فأعلمنا أن الطيران بالجناحين و « مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ »  
والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء ، وأصله الميل إلى ناحية من  
النواحي ، ومنه جنتحت السفينة إذا مالت إلى ناحية الأرض لاصقة بها فوقفت . وظائر  
الإنسان عمله ، وفي التثنية « وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عَقِبِهِ » (٣) . ( إِلَّا أَمُّ أَمْثَلِكُمْ )  
أى هم جماعات مثلكم في أن الله عز وجل خلقهم ، وتكفل بأرزاقهم ، وعدل عليهم ، فلا ينبغي

(١) في ب وع : الرصف . وهو نظم الشيء بعينه إلى بعض . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٦ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٥١ ، ج ١١ ص ٢٢٩ .



أن تظلموهم ، ولا تجاوزوا فيهم ما أمرتم به . و « دابة » تقع على جميع ما دب ؛ وخص بالذكر ما في الأرض دون السماء لأنه الذي يعرفونه ويعاينونه . وقيل : هي أمثال لنا في التسبيح والدلالة ؛ والمعنى : وما من دابة ولا طائر إلا وهو يسبح الله تعالى ، ويدل على وحدانيته أو تأمل الكفار . وقال أبو هريرة : هي أمثال لنا على معنى أنه يحشر البهائم قداً ويقتص للجهنم من القرناء ثم يقول الله لها : كوني تراباً . وهذا اختيار الزجاج فإنه قال : « إِلَّا أُمِّ أَمْثَالُكُمْ » في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص ، وقد دخل فيه معنى القول الأول أيضاً . وقال سفيان بن عيينة : أى ما من صنف من الدواب والطير إلا في الناس شبه منه ؛ فمنهم من يعدو كالأسد ، ومنهم من يشتره كالخترير ، ومنهم من يعوى كالكلب ، ومنهم من يزحف كالطاوس ؛ فهذا معنى المأثلة . واستحسن الخطابي هذا وقال : فإنك تعاشر البهائم والسباع بفخذ حذرك . وقال مجاهد في قوله عز وجل : « إِلَّا أُمِّ أَمْثَالُكُمْ » قال : أصناف لمن أسماه تُعرف بها كما تعرفون . وقيل غير هذا مما لا يصح من أنها مثلنا في المعرفة ، وأنها تُحشر وتنعَّم في الجنة ، وتعوّض من الآلام التي حلت بها في الدنيا وأن أهل الجنة يستأنسون بصورهم ؛ والصحيح « إِلَّا أُمِّ أَمْثَالُكُمْ » في كونها مخلوقة دالة على الصانع محتاجة إليه مرزوقة من جهته ، كما أن رزقكم على الله . وقول سفيان أيضاً حسن ؛ فإنه تشبيه واقع في الوجود .

قوله تعالى : ( مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ) أى في اللوح المحفوظ فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث . وقيل : أى في القرآن أى ما تركنا شيئاً من أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن ؛ إما دلالة مبينة مشروحة ، وإما بجملة يتلقى بيانها من الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو من الإجماع ، أو من القيام الذي ثبت بنص الكتاب ؛ قال الله تعالى : « وَتَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ »<sup>(١)</sup> وقال : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ »<sup>(٢)</sup> وقال : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فأجمل في هذه الآية وآية « النحل » ما لم ينص عليه مما لم يذكره ، فصديق خبر الله بأنه ما فرط في الكتاب من شيء إلا ذكره ؛<sup>(٣)</sup> إما تفصيلاً وإما تأصيلاً ؛ وقال : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ »<sup>(٤)</sup>

(١) راجع جده ٤ من ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ أي للجزاء، كما سبق في خبر أبي هريرة، وفي صحيح مسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لَتُؤَذَّنَ<sup>(١)</sup> الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة<sup>(٢)</sup> الجلاء من الشاة القرناء». ودل بهذا على أن البهائم تحشر يوم القيامة، وهذا قول أبي ذر وأبي هريرة والحسن وغيرهم، وروى عن ابن عباس؛ قال ابن عباس في رواية: حشر الدواب والطيرونها؛ وقاله الضحاك؛ وأقول أصح لظاهر الآية والخبر الصحيح؛ وفي التبريل «وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ»<sup>(٣)</sup> وقول أبي هريرة فيما روى جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عنه: يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة، البهائم والدواب والطيروكل شيء؛ فيبلغ من عدل الله تعالى يومئذ أن يأخذ للجاء من القرناء ثم يقول: «كُونِي تُرَابًا» فذلك قوله تعالى: «وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا»<sup>(٤)</sup>. وقال عطاء: فإذا رأوا بني آدم وما هم عليه من الخزع قلن: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم، فلا جنة نرجو ولا ناراً نخاف؛ فيقول الله تعالى لمن: «كُنْ تُرَابًا» فيئذ يمتن الكافر أن يكون تُرَابًا. وقالت جماعة: هذا الحشر الذي في الآية يرجع إلى الكفار وما تخلل كلام معترض وإقامة منجج؛ وأما الحديث فالمقصود منه التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص والاعتناء فيه حتى يفهم منه أنه لا بد لكل أحد منه، وأنه لا محيص له عنه؛ وعضدوا هذا بما في الحديث في غير الصحيح عن بعض رواته من الزيادة فقال: حتى يقاد للشاة الجلاء من القرناء، وللحجر لما ركب على الحجر، وللعود لما خدش العود؛ قالوا: فظهر من هذا أن المقصود منه التمثيل المفيد للاعتبار والتهويل، لأن الجمادات لا يعقل خطابها ولا ثوابها ولا عقابها، ولم يصر إليه أحد من العقلاء، ومتخيله من جملة المعنويين الأغبياء؛ قالوا: ولأن القلم لا يجري عليهم فلا يجوز أن يؤخذوا. قلت: الصحيح القول الأول لما ذكرناه من حديث أبي هريرة، وإن كان القلم لا يجري عليهم في الأحكام ولكن فيما بينهم يؤخذون به؛ وروى عن أبي ذر قال: أنتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا أبا ذر هل تدري فيما أنتطحتا؟» قلت: «

(١) لتؤذن (فتح الدال المشددة) وفي بعض النسخ بعضها؛ فالحقوق بالرفع على الأول والنصب على الثاني.

(٢) الجلاء: التي لا قرن لها. (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٢٧ و ص ١٨٦.

(٤) برقان (بالكسر والضم) - (القاموس).



لا . قال : " لكن الله تعالى يدري وسيقضى بينهما " وهذا نص ، وقد زدناه بيانا في كتاب  
« التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكِّرْ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلِّهِ وَمَنْ يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٣٩ قُلْ أَرَأَيْتُمْ**  
**إِنْ أَنتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ السَّاعَةُ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنتُمْ**  
**صَادِقِينَ ٤٠ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ**  
**مَا تُشْرِكُونَ ٤١**

قوله تعالى : **( وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكِّرْ )** ابتداء وخبر ، أى عذبوا الاتِّفَاعَ  
بأسماعهم وأبصارهم ؛ فكل أمة من الدواب وقهرها تهتدى لمصالحها والكفار لا يهتدون ؛  
وقد تقدم في « البقرة » . **( فِي الظُّلُمَاتِ )** أى ظلمات الكفر . وقال أبو علي : يحسب  
أن يكون المعنى « صم وبكم » في الآخرة ؛ فيكون حقيقة دون مجاز اللغة . **( مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ**  
**يُضِلُّهُ )** دل على أنه شاء ضلال الكافر وأراد له لينفذ فيه عذابه ؛ ألا ترى أنه قال : **( وَمَنْ**  
**يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ )** أى على دين الإسلام لينفذ فيه فضله . وفيه إبطال لمذهب  
القدرية . والمشية راجعة إلى الذين كذبوا ، فمنهم من يضلّه ومنهم من يهديه .

قوله تعالى : **( قُلْ أَرَأَيْتُمْ )** وقرأ نافع بتخفيف الهمزتين ، يلي حركة الأولى على ما قبلها ،  
ويأتى بالثانية يَنْ يَنْ . وحكى أبو عبيد عنه أنه يسقط الهمزة ويعوض منها ألفا . قال  
النحاس : وهذا عند أهل العربية فلفظ عليه ؛ لأن الياء ساكنة والألف ساكنة ولا يجتمع  
ما كان . قال مكي : وقد روى عن ورّس أنه أبدل من الهمزة ألفا ؛ لأن الرواية عنه أنه  
يمد الثانية ، والمد لا يمكن إلا مع البذل ، وإبدال فرع عن الأصول ، والأصل أن تجعل

الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف ؛ وعليه كل من خفف الثانية غير ورش ؛ وحسن جواز البدل في الهمزة وبعدها ساكن لأن الأول حرف مد ولين ، فالمد الذي يحدث مع الساكن يقوم مقام حركة يوصل بها إلى النطق بالساكن الثاني .

وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة «أَرَأَيْتُمْ» بتحقيق الهمزتين وأتوا بالكلمة على أصلها ، والأصل الهمزة لأن همزة الاستفهام دخلت على «رأيت» فالهمزة عين الفعل ، والياء ساكنة لاتصال المضمع المرفوع بها .

وقرأ عيسى بن عمر والكسائي «أَرَيْتُمْ» بحذف الهمزة الثانية . قال النحاس : وهذا بعيد في العربية ، وإنما يجوز في الشعر ؛ والعرب تقول : أرايتك زيدا ما شأنه . ومذهب البصريين أن الكاف والميم للخطاب ، لاحظ لهما في الإعراب ؛ وهو اختيار الزجاج . ومذهب الكسائي والفراء وغيرهما أن الكاف والميم نصب بوقوع الرؤية عليهما ، والمعنى أرايتم أنفسكم ؛ فإذا كانت للخطاب — زائدة للتأكيد — كان «إن» من قوله «إِنْ أَتَاكُمْ» في موضع نصب على المفعول لرأيت ، وإذا كان أمما في موضع نصب فـ «إن» في موضع المفعول الثاني ؛ فالأول من رؤية العين لتعديها لمفعول واحد ، وبمعنى العلم تتعدى إلى مفعولين . وقوله : «أَوْ أَتَيْتُمُ السَّاعَةَ» المعنى : أو أتتكم الساعة التي تبعثون فيها . ثم قال : «أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» والآية في محاجة المشركين ممن أعترف أن له صانعا ؛ أي أتم عند الشدائد ترجعون إلى الله ، وسترجعون إليه يوم القيامة أيضا فلم تصرون على الشرك في حال الرفاهية ؟ ! وكانوا يعبدون الأصنام ويدعون الله في صرف العذاب .

قوله تعالى : «بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ» «بل» إضراب عن الأول وإيجاب للثاني . «إياه» نصب بـ «تدعون» «فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ» أي يكشف الضر الذي تدعون إلى كشفه إن شاء كشفه . «وَتَتَّسُونَ مَا تُشْرِكُونَ» قيل : عند نزول العذاب . وقال الحسن : أي تعرضون عنه إعراض النايبي ، وذلك لليأس من النجاة من قبله إذ لا ضرر فيه ولا نفع . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى وتتركون . قال النحاس : مثل قوله : «وَلَقَدْ هَمَمْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَبِيلِي»<sup>(١)</sup> .



قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ  
وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ ﴾ الآية تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ،  
وفيه إضمار ؛ أي أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلا ، وفيه إضمار آخر يدل عليه الظاهر ؛ تقديره :  
فكذبوا فأخذناهم . وهذه الآية متصلة بما قبل اتصال الحال بحال قريبة منها ؛ وذلك  
إن هؤلاء سلخوا في مخالفة نبيهم مسلك من كان قبلهم في مخالفة أنبيائهم ، فكانوا بعرض  
أن يتزل بهم من البلاء ما تزل بمن كان قبلهم . ومعنى ﴿ بِالْبَأْسَاءِ ﴾ بالمصائب في الأموال  
﴿ وَالضَّرَاءِ ﴾ في الأبدان ؛ هذا قول الأكثر ، وقد يوضع كل واحد منهما موضع الآخر ؛  
ويؤدب الله عباده بالبأساء والضراء وبما شاء « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ » . قال ابن عطية :  
استدل العباد في تأديب أنفسهم بالبأساء في تفريق الأموال ، والضراء في الحمل على الأبدان  
بالجوع والعري بهذه الآية .

قلت : هذه جهالة ممن فعلها وجعل هذه الآية أصلا لها ؛ هذه عقوبة من الله لمن  
شاء من عباده أن يمتحنهم بها ، ولا يجوز لنا أن نمتحن أنفسنا ونكاثها قياسا عليها ؛ فإنها  
المطية التي تبلغ عليها دار الكرامة ، ونفوز بها من أهوال يوم القيامة ؛ وفي التنزيل « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ  
كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا » <sup>(٢)</sup> وقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » <sup>(٣)</sup>  
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » <sup>(٤)</sup> فامر المؤمنين بما خاطب به المرسلين ؛  
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون الطيبات ويلبسون أحسن الثياب  
ويتجملون بها ؛ وكذلك التابعون بعدهم إلى هلم جرا ، على ما تقدم بيانه في « المائدة » <sup>(٥)</sup>  
ومياتي في « الأعراف » <sup>(٦)</sup> من حكم اللباس وغيره ؛ ولو كان كما زعموا وأستدلوا لما كان  
في آمتنان الله تعالى بالزروع والجنات وجميع الثمار والنبات والأنعام التي منحها وأباح لنا

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٢٧ . (٣) راجع ج ٢ ص ٣٢٠ .

(٤) راجع ج ٢ ص ٢١٥ . (٥) راجع ص ٤٦٣ وما بعده من هذا الجزء . (٦) راجع ج ٧ ص ١١٩٥ .

أكلها وشرب ألبانها والدفع بأصوانها — إلى غير ذلك مما آمنت به — كبير فائدة ،  
فلو كان ما ذهبوا إليه فيه الفضل لكان أولى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن  
بعدهم من التابعين والعلماء ، وقد تقدم في آخر « البقرة »<sup>(١)</sup> بيان فضل المال ومنفعته والرد على  
من أبى من جمعه ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال بخافة الضعف على الأبدان ،  
ونهى عن إضاعة المال ردا على الأغنياء الجاهل .

قوله تعالى : ( لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ )<sup>(٢)</sup> أى يدعون ويدلون ، [ ماخوذ ] من الضراعة وهى  
الدلالة ؛ يقال : ضَرَعَ فهو ضارع .

قوله تعالى : فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ  
وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ  
فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ وَحَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً  
فَلَمَّا هُمْ مَبْشُورُونَ ﴿٤٤﴾ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ) « لولا » تخفيف ، وهى التى تلى  
الفعل بمعنى ملاء ؛ وهذا عتاب على ترك الدعاء ، وإخبار عنهم أنهم لم يتضرعوا حين نزول  
العذاب ، ويجوز أن يكونوا تضرعوا تضرع من لم يخلص ، أو تضرعوا حين لا يسهم العذاب ،  
والتضرع على هذه الوجوه غير نافع . والدعاء مأثور به حال الرخاء والشدة ؛ قال الله تعالى :  
« ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ »<sup>(٣)</sup> وقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي » أى دعائى « سَيَدْخُلُونَ  
جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » وهذا وعيد شديد . ( وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ ) أى صلبت وظلمت ؛ وهى  
عبارة عن الكفر والإصرار على المعصية ، نسأل الله العافية . ( وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ )<sup>(٤)</sup> أى أغواهم بالمعاصى وحملهم عليها .

(١) راجع ج ٢ من ٢١٧ وما بعدها . (٢) ج ٢ ، ج ٤ ، ع .  
(٣) راجع ج ١٥ من ٢٢٦ . (٤) فى ج ٤ ، ع ١ : أغواهم .



قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ يقال : لم ذموا على النسيان وليس من فعلهم ؟  
 فالجواب — أن « نَسُوا » بمعنى تركوا ما ذُكِّرُوا بِهِ ، عن ابن عباس وابن جرير ، وهو قول  
 أبي علي ؛ وذلك لأن التارك للشيء إعراضاً عنه فدصيره بمنزلة ما قد نسي ، كما يقال : تركه .  
 في النسي . جواب آخر — وهو أنهم تعرضوا للنسيان بخاز الذم لذلك ؛ كما جاز الذم على  
 التعرض لسخط الله عز وجل وعقابه . ومعنى ﴿ فَتَحْنَاهُمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي من النعم  
 والخيرات ، أي كثرت لهم ذلك . والتقدير عند أهل العربية : فتحننا عليهم أبواب كل شيء كان  
 مغلقاً عنهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ معناه يَطْرُقُوا وأشروا وأعجبوا وظنوا أن ذلك العطاء  
 لا يبيد ، وأنه دال على رضا الله عز وجل عنهم ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ أي استأصلناهم وسطونا بهم .  
 و « بَغْتَةً » معناه فجأة ، وهي الأخذ على غيرة ومن غير تقدم أمانة ؛ فإذا أخذ الإنسان وهو  
 غار غافل فقد أخذ بغتة ، وأنتكى شيء ما يفجأ من البغت . وقد قيل : إن التذكير الذي  
 سلف — فاعرضوا عنه — قام مقام الأمانة . والله أعلم . و « بَغْتَةً » مصدر في موضع  
 الحال لا يقاس عليه عند سيويه كما تقدم ؛ فكان ذلك استدراجاً من الله تعالى كما قال : « وَأَمْلِي  
 لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ »<sup>(١)</sup> نعوذ بالله من سخطه ومكره . قال بعض العلماء : رحم الله عبداً تدبر  
 هذه الآية « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً » . وقال محمد بن النضر الحارثي : أمهل  
 هؤلاء القوم عشرين سنة . وروى عتبة بن حامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا  
 رأيتم الله تعالى يعطي العباد ما يشاءون على معاصيهم فلانما ذلك استدراج منه لهم » ثم تلا  
 « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ » الآية كلها . وقال الحسن : والله ما أحد من الناس بسط الله له  
 في الدنيا فلم يخف أن يكون قد مكر له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رأيه . وما أمسكها الله  
 عن عبد فلم يظن أنه خير له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رأيه . وفي الخبر أن الله تعالى  
 أوحى إلى موسى صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيت الفقر مقبلاً إليك فقل مرحباً بشعار  
 الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلاً إليك فقل ذنب عجبت عقوبته » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ المبلس الباهت الحزين الآيس من الخير الذي لا يُحِيرُ  
 جواباً لشدة ما نزل به من سوء الحال ؛ قال العجاج :

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٩ . (٢) في : في ذلك .

يا صاح هل تعرف رثما مكرما<sup>(١)</sup> \* قال نعم أعرفه وأبلسا

أى تخير لهول ما رأى ، ومن ذلك اشتق اسم إبليس ؛ أبلس الرجل سكت ، وأبلست الناقة وهى مبلاّس إذا لم ترع من شدة الضبعة ؛ ضيعت الناقة تضيع ضبعة وضعا إذا أرادت الفحل .

قوله تعالى : ( فَقَطِّعْ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ) الدابر الآخر ؛ يقال : دبر القوم يذيرهم دبرا إذا كان آخرهم فى الحجى . وفى الحديث عن عبد الله بن مسعود " من الناس من لا يأتى الصلاة إلا دبريا<sup>(٢)</sup> " أى فى آخر الوقت ؛ والمعنى هنا قطع خلفهم من نسلهم وغيرهم فلم تنبى لهم باقية . قال قطرب : يعنى أنهم استؤصلوا وأهلكوا . قال أمية بن أبى الصلت :  
فاهلكوا بعذاب حص دابرهم \* فما استطاعوا له صرفا ولا انتصروا

ومنه التدبير لأنه إحكام عواقب الأمور . ( وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) قيل : على إهلاكهم ، وقيل : تعليم للؤمنين كيف يخذونه . وتضمنت هذه الآية الحجة على وجوب ترك الظلم ؛ لما يعقب من قطع الدابر ، إلى العذاب الدائم ، مع استحقاق القاطع الحمد من كل حامد .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ ) . أى أذهب وأترع . ووحده « سمعكم » لأنه مصدر يدل على الجمع . ( وَخَتَمَ ) أى طبع ، وقد تقدم فى « البقرة » .<sup>(٣)</sup>

(١) المكس : الذى صار فيه الكرس ، والكرس ( بالكسر ) : أبواب الإبل وأبعارها يتلبد بعضها على بعض فى الدار والدمن . وأبلس : سكت غما . (٢) دبريا : يروى ( بفتح الباء وسكونها ) وهو منسوب إلى الدبر آخر النى ؛ وفتح الباء من تغيرات النسب ؛ ( ابن الأثير ) . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ .



وجواب « إن » محذوف تقديره : فمن يأتيكم به ، وموضعه نصب ؛ لأنها في موضع الحال ، كقولك : أضربه إن خرج أي خارجا . ثم قيل : المراد المعاني القائمة بهذه الجوارح ، وقد يذهب الله الجوارح والأعراض جميعا فلا يبقى شيئا ، قال الله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ <sup>(١)</sup> » . والآية احتجاج على الكفار . ( مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ) « من » رفع بالابتداء وخبرها « إله » و « غيره » صفة له ، وكذلك « يأتيكم » موضعه رفع بأنه صفة « إله » ومخرجها مخرج الاستفهام ، والجملة التي هي منها في موضع مفعولي رأيتم . ومعنى « رأيتم » . علمتم ؛ ووحد الضمير في « به » — وقد تقدم الذكر بالجمع — لأن المعنى أي بالماخوذة قالماء راجعة إلى المذكور . وقيل : على السمع بالتصريح ؛ مثل قوله : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ <sup>(٢)</sup> » ودخلت الأبصار والقلوب بدلالة التضمنين . وقيل : « مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ » بأحد هذه المذكرات . وقيل : على الهدى الذي تضمنته المعنى .

وقرأ عبد الرحمن الأعرج « يَهْ أَنْظَرُ » بضم الهاء على الأصل ؛ لأن الأصل أن تكون الهاء مضمومة كما تقول : جئت معه . قال النقاش : في هذه الآية دليل على تفضيل السمع على البصر لتقدمته هنا وفي غير آية ، وقد مضى هذا في أول « البقرة » <sup>(٣)</sup> مستوفى . وتصريف الآيات الإتيان بها من جهات ؛ من إعدار وإنذار وترغيب وترهيب ونحو ذلك . ( ثُمَّ هُمْ يَصِيدُونَ ) أي يعرضون . عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدي ؛ يقال : صدف عن الشيء إذا عرض عنه صدفا وصدوفا فهو صادف . وصادفته مصادفة أي لقيته عن أعراض عن جهته ؛ قال ابن الرقاع :

إِذَا ذَكَرْتَ حَدِيثًا قُلْنَ أَحْسَنَهُ • وَمَنْ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يَتَّقِ صَدْفَ

وَالصَّدْفُ فِي الْبَعِيرِ أَنْ يَمِيلَ خُفُّهُ مِنَ الْيَدِ أَوْ الرَّجُلِ إِلَى الْجَانِبِ الْوَحْشِيِّ ؛ فهُمْ [ يَصِيدُونَ أَيْ ] <sup>(٤)</sup> مائلون معرضون عن الحجج والدلالات .

(١) راجع ص ٢٤٤١ (٢) راجع ص ٢٤٢٢ (٣) راجع ص ٢٤١٩

(٤) من ع

قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً ) الحسن : « بغتة »  
 ليلا « أوجهرة » نهارا . وقيل : بغتة بغاة . وقال الكسائي : يقال بغتهم الأمر يبعثهم بغتاً  
 وبغتة إذا أتاها بغاة ، وقد تقدم . ( هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ) نظيره : « فَهَلْ يَهْلِكُ  
 إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ » (١) أي هل يهلك إلا أتم لشرككم ، والظلم هنا بمعنى الشرك ، كما قال لقمان  
 لابنه : « يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » (٢)

قوله تعالى : وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ  
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ( وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ) أي بالترغيب والترهيب .  
 قال الحسن : مبشرين بسعة الرزق في الدنيا والثواب في الآخرة ، يدل على ذلك قوله تعالى :  
 « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » (٣) ومعنى  
 « منذرين » مخوفين عقاب الله ، فالعنى : إنما أرسلنا المرسلين لهذا لما يقترح عليهم من  
 الآيات ، وإنما يأتون من الآيات بما تظهر معه براهينهم وصدقهم . وقوله : ( فَمَنْ آمَنَ  
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) . تقدم القول فيه .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا  
 يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) أي بالقرآن والمعجزات . وقيل : بحمد عليه  
 الصلاة والسلام . ( يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ ) أي يصيبهم ( بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) أي يكفرون .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ  
 وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَى قُلْ هَلْ يَسْتَوِي  
 الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾



قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾ هذا جواب لقولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ » فالمعنى ليس عندي خزائن قدرته فأنزل ما اقترحتموه من الآيات ، ولا أعلم الغيب فأخبركم به . والخزانة ما يُخزَن فيه الشيء ؛ ومنه الحديث « فإِنَّمَا تُخْزِنُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْعِمَاتُهُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ تَوْتَى مَشْرِيبَتُهُ فَتَكْسِرُ خَزَائِنَهُ » . وخزائن الله مقدوراته ؛ أى لا أملك أن أفعل [ كل ما ] أريد مما تقترحون ﴿ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ أيضاً ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ وكان القوم يتوهمون أن الملائكة أفضل ، أى لست بملك فأشاهد من أمور الله ما لا يشهده البشر . واستدل بهذا القائلون بأن الملائكة أفضل من الأنبياء . وقد مضى في « البقرة » <sup>(٢)</sup> القول فيه فتأمله هناك .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ ظاهره أنه لا يقطع أمراً إلا إذا كان فيه وحى . والصحيح أن الأنبياء يجوز منهم الاجتهاد ، والقياس على المنصوص ، والقياس أحد أدلة الشرع . وسيأتى بيان هذا في « الأعراف » <sup>(٣)</sup> وجواز اجتهاد الأنبياء في « الأنبياء » <sup>(٤)</sup> إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ أى الكافر والمؤمن ؛ عن مجاهد <sup>(٥)</sup> وغيره [ . وقيل : الجاهل والعالم . ﴿ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ] أنهما لا يستويان .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ ﴾ أى بالقرآن . والإنذار الإعلام وقد تقدم في « البقرة » <sup>(٦)</sup> . وقيل : « بِهِ » أى بالله . وقيل : باليوم الآخر . وخص ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا ﴾ لأن الحجة عليهم أوجب ، فهم خائفون من عذابه ، لا أنهم يترددون في الحشر ؛ فالمعنى « يخافون »

(١) من ب وج د ح . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ و ٢٨٤ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٧١ .

(٤) راجع ج ١١ ص ٢٠٩ . (٥) من ب ، ج ، د ، هـ ، ع .

يتوقعون عذاب الحشر . وقيل : « يَتَخَفُونَ » يعلسون ، فإن كان مسلماً أنذر ليترك المعاصي ، وإن كان من أهل الكتاب أنذر ليتبع الحق . وقال الحسن : المراد المؤمنون . قال الزجاج : كل من أقر بالبعث من مؤمن وكافر . وقيل : الآية في المشركين أي أنذرهم بيوم القيامة . والأول أظهر . ( لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ ) أي من غير الله ( شَفِيعٌ ) هذا رد على اليهود والنصارى في زعمهما أن أباهما يشفع لهما حيث قالوا : « نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » والمشركون حيث جعلوا أصنامهم شفعاء لهم عند الله ، فأعلم الله أن الشفاعة لا تكون للكفار . ومن قال الآية في المؤمنين قال : شفاعة الرسول لهم تكون بإذن الله فهو الشفيع حقيقة إذن ؛ وفي التنزيل . « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ » (١) « وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ » (٢) . « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » (٣) « لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ » أي في المستقبل ، وهو الثبات على الإيمان . قوله تعالى : وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ (٥٢)

قوله تعالى : ( وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ) [ الآية ] (٤) . قال المشركون : ولا نرضى بمجالسة أمثال هؤلاء — يعنون سائمان وصهيبا وبالا وخبائيا — فأطردهم عنك ؛ وطلبوا أن يكتب لهم بذلك ، فهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، ودعا علياً ل يكتب ؛ فقام الفقراء وجلسوا ناحية ؛ فأنزل الله الآية . ولهذا أشار سعد بقوله في الحديث الصحيح : فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع ؛ وسيأتي ذكره . وكان النبي صلى الله عليه وسلم إنما مال إلى ذلك طمعا في إسلامهم ، وإسلام قومهم ، ورأى أن ذلك لا يفسد أصحابه شيئا ، ولا ينقص لهم قدرا ، فقال إليه فأنزل الله الآية ، فنهاه عما هم من الطرد لا أنه أوقع الطرد . روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : كنا مع النبي صلى الله

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨١ . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٥ . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٧٣ .

(٤) من ج ٤ ص ٢٨١ . (٥) في بوع و ك و ح و د : حبان .



عليه وسلم ستة نفر، فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم : أطرده هؤلاء عنك لا يحترثون علينا، قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما، فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع، فحدث نفسه، فأرسل الله عز وجل «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» . قيل : المراد بالدعاء المحافظة على الصلاة المكتوبة في الجماعة، قاله ابن عباس ومجاهد والحسن . وقيل : الذكر وقراءة القرآن . ويحتمل أن يريد الدعاء في أول النهار وآخره، ليستفتحوا يومهم بالدعاء ورغبة في التوفيق، ويختصوا بالدعاء طلبا للغفرة . (يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) أى طاعته، والإخلاص فيها، أى يخلصون في عبادتهم وأعمالهم لله، ويتوجهون بذلك إليه لا لغيره . وقيل : يريدون الله الموصوف بأن له الوجه كما قال : «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» وهو كقوله : «وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» . وخص الغداة والعشي بالذكر؛ لأن الشغل غالب فيهما على الناس، ومن كان في وقت الشغل مقبلا على العبادة كان في وقت الفراغ من الشغل أعمل . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يصبر نفسه معهم كما أمره [الله] في قوله : «وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ» فكان لا يقوم حتى يكونوا هم الذين يتدثرون القيام، وقد أخرج هذا المعنى مينا مكيلا ابن ماجه في سننه عن خباب في قول الله عز وجل : «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» إلى قوله : «فَتَكُونَنَّ مِنَ الظَّالِمِينَ» قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال وعمار وخباب، قاعدا في ناس من الضعفاء من المؤمنين، فلما رأوهم خول النبي صلى الله عليه وسلم حفرورهم، فاتوه فخلوا به وقالوا : إنا نريد أن نجعل لنا منك مجلسا نعرف لنا به العرب فضلنا، فإن وفود العرب تأتيك فنتسحق أن ترانا العرب مع هذه الأعباء، فإذا نحن جئناك فاقمهم عنك، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت، قال : «نعم» قالوا : فاكتب لنا عليك كتابا، قال : فدعا بصحيفة ودعا طيا - رضى الله عنه - ليكتب ونحن قعود في ناحية، فنزل جبريل عليه السلام فقال :

« وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » ثم ذكر الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن ؛ فقال : « وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ » ثم قال : « وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ قَالَ : فَدَنَوْنَا مِنْهُ حَتَّى وَضَعْنَا رُكْبَنَا عَلَى رُكْبَتِهِ ؛ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْلِسُ مَعَنَا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقُومَ قَامَ وَتَرَكْنَا ؛ فَاتَزَلَّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ « وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وَلَا تَجَالِسِ الْأَشْرَافَ « وَلَا يُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يَعْنِي عُيَيْنَةَ وَالْأَقْرَعَ « وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا »<sup>(١)</sup> أَيْ هَلَاكَ قَالَ : أَمْرُ عُيَيْنَةَ وَالْأَقْرَعَ ؛ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الرَّجُلَيْنِ وَمَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . قَالَ خُبَّابُ : فَكُنَّا نَقْعُدُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَلَّغْنَا السَّاعَةَ الَّتِي يَقُومُ فِيهَا قَمْنَا وَتَرَكْنَاهُ حَتَّى يَقُومَ ؛ رَوَاهُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَنْقَرِيُّ حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ بْنُ السُّدِّيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَزْدِيِّ وَكَانَ قَارِئُ الْأَزْدِ عَنْ أَبِي الْكَنْدُودِ عَنْ خُبَّابٍ ؛ وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا عَنْ سَعْدِ قَالَ : نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَبَيْنَا سِتَّةٌ ، فِي وَفَى ابْنُ مَسْعُودٍ وَصُهَيْبٌ وَعُمَارُ وَالْمِقْدَادُ وَبِلَالُ ؛ قَالَ : قَالَتْ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَا نَرْضَى أَنْ نَكُونَ أَتْبَاعًا لَهُمْ فَأَطْرُدْهُمْ ، قَالَ : فَدَخَلَ قَلْبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْخُلَ ؛ فَاتَزَلَّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » الْآيَةُ . وَقُرِئَ « بِالْغُدُوَّةِ » وَسَيَأْتِي بَيَانُهُ فِي « الْكَهْفِ » إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

قوله تعالى : ( مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) أَيُّ مِنْ جَزَائِهِمْ وَلَا كِفَايَةِ أَرْزَاقِهِمْ ، أَيُّ جَزَائِهِمْ وَرَزَقِهِمْ عَلَى اللَّهِ ، وَجَزَائُكَ وَرَزَقُكَ عَلَى اللَّهِ لَا عَلَى غَيْرِهِ . « مِنْ » الْأُولَى لِلتَّبَعِيضِ ، وَالثَّانِيَةُ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ . وَكَذَا ( وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) الْمَعْنَى وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَاقْبَلْ عَلَيْهِمْ وَجَالِسْهُمْ وَلَا تَطْرُدْهُمْ مِرَاعَاةَ لِحَقِّ مَنْ لَيْسَ عَلَى مِثْلِ حَالِهِمْ فِي الدِّينِ

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٠ (٢) العنقري : ضبط ( القاموس ) و ( لب الباب ) بفتح القاف . وقال

في التهذيب : هو بكسر حاء (٣) في ج ، ك ، ي ، ع . و يقال : أبو سعد . (٤) في ك : كفالة



والفضل ؛ فإن فعلت كنت ظالماً . وحاشاه من وقوع ذلك منه ، وإنما هذا بيان للأحكام ، ولئلا يقع مثل ذلك من غيره من أهل السلام ، وهذا مثل قوله : « لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَجْطَنَ عَمَلُكَ <sup>(١)</sup> » وقد علم الله منه أنه لا يُشْرِك ولا يَحْبِط عمله . ( فَتَطْرُدُهُمْ ) جواب النفي . ( فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ) نصب بالفاء في جواب النهي ؛ المعنى : ولا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين ، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم ، على التقديم والتأخير . والظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه ؛ وقد تقدم في « البقرة <sup>(٢)</sup> » مستوفى . وقد حصل من قوة الآية والحديث النهي عن أن يعظم أحد بلحاظه ولثوبه ، وعن أن يحتقر أحد لنحوه ولرثائه ثوبه . قوله تعالى : وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ <sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ) أى كما فتنا من قبلك كذلك فتنا هؤلاء . والفتنة الاختبار ؛ أى عاملناهم معاملة المختبرين . ( لِيَقُولُوا ) نصب بلام كي ، يعنى الأشراف والأغنياء . ( أَهَؤُلَاءِ ) يعنى الضعفاء والفقراء . ( مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ) قال النحاس : وهذا من المشكل ؛ لأنه يقال : كيف فتنوا ليقولوا هذه الآية ؟ لأنه إن كان إنكاراً فهو كفر منهم . وفي هذا جوابان : أحدهما — أن المعنى اختبر الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم واحدة عند النبي صلى الله عليه وسلم ، ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الإنكار : « أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا » . والجواب الآخر — أنهم لما اختبروا بهذا قال عاقبته إلى أن قالوا هذا على سبيل الإنكار ، وصار مثل قوله : « فَأَلْتَفِطُهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا <sup>(٤)</sup> » . ( أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ) فيمن عليهم بالإيمان دون الرؤساء الذين علم الله منهم الكفر ، وهذا استفهام تقرير ، وهو جواب لقولهم : « أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا » وقيل : المعنى أليس الله بأعلم من يشكر الإسلام إذا هدته إليه .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٠٩ . (٣) فى ج ٤ ، ك ، ي ، ع ، هـ . (٤) أيوه . (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِحَاثَتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ  
كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ  
ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِحَاثَتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) السلام والسلامة  
يعني واحد . ومعنى «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» سلمكم الله في دينكم وأنفسكم ؛ نزلت في الذين نهى الله  
إتيه عليه الصلاة والسلام عن طردهم ؛ فكان إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال : «الحمد لله الذي  
جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام» فعلى هذا كان السلام من جهة النبي صلى الله  
عليه وسلم . وقيل : إنه كان من جهة الله تعالى ، أي أبلغهم منا السلام ؛ وعلى الوجهين ففيه  
دليل على فضلهم ومكانتهم عند الله تعالى . وفي صحيح مسلم عن عائذ بن عمرو أن أبا سفيان  
أتى علي سلمان وضبيب وبلال وتفسير فقالوا : والله ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله  
مأخذها ؛ قال فقال أبو بكر : أتقولون هذا لشيخ قريش ومسيدهم ؟ ! فأتى النبي صلى الله  
عليه وسلم فأخبره فقال : «يا أبا بكر لعلك أغضبتهم لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك»  
فأناهم أبو بكر فقال : يا إخوتاه أغضبتكم ؟ قالوا : لا ؛ يغفر الله لك يا أبا بكر ؛ فهذا دليل على  
رفعة منازلهم وحرمتهم كما بيناه في [معنى] الآية . ويستفاد من هذا احترام الصالحين واجتناب  
ما يغضبهم أو يؤذيهم ؛ فإن في ذلك غضب الله ، أي حلول عقابه بمن آذى أحدا من أوليائه .  
وقال ابن عباس : نزلت الآية في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي<sup>(٢)</sup> [رضي الله عنهم] . وقال  
الفضيل بن عياض : جاء قوم من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنا قد أصبنا  
من الذنوب فاستغفر لنا فأعرض عنهم ؛ فنزلت الآية . وروى عن أنس بن مالك مثله سواء .  
قوله تعالى : (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) أي أوجب ذلك بخبره الصدق ، ووعده  
الحق ، فخرطب العباد على ما يعرفونه من أنه من كتب شيئا فقد أوجبه على نفسه . وقيل :  
كتب ذلك في اللوح المحفوظ ، (أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ) أي خطيئة من غير قصد ؛

(١) من ج ، رع ، ك ، وه ، وي . (٢) من ك ، وي .



قال مجاهد : لا يعلم حلالاً من حرام ومن جهالة ركب الأمر ، فكل من عمل خطيئة فهو بها جاهل ؛ وقد مضى هذا المعنى في « النساء » . وقيل : من أثر العاجل على الآخرة فهو الجاهل . ( فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ) فقرأ بفتح « أن » من « فأنه » ابن عامر وعاصم ، وكذلك « أنه من عمل » ووافقهما نافع في « أنه من عمل » . وقرأ الباقون بالكسر فيهما ؛ فمن كسر فعل الاستئناف ، والجملة مفسرة للرحمة ؛ و « إن » إذا دخلت على الجمل كسرت وحكم ما بعده الفاء الابتداء والاستئناف فكسرت لذلك . ومن فتحهما فالأولى في موضع نصب على البدل من الرحمة ، بدل الشيء من الشيء وهو هو فاعمل فيها « كتب » كأنه قال : كتب ربكم على نفسه أنه من عمل ؛ وأما « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » بالفتح فقيه وجهان ؛ أحدهما — أن يكون في موضع رفع بالابتداء والخبر مضمراً ، كأنه قال : فله أنه غفور رحيم ؛ لأن ما بعد الفاء مبتدأ ، أي فله غفران الله . الوجه الثاني — أن يضمّر مبتدأ تكون « أن » وما عملت فيه خبره ؛ تقديره : فأمره غفران الله له ، وهذا اختيار سيويه ، ولم يُجز الأول ، وأجازه أبو حاتم . وقيل : إن « كَتَبَ » عمل فيها ؛ أي كتب ربكم أنه غفور رحيم . وروى عن علي بن صالح وابن هُرَيْرٍ كسر الأولى على الاستئناف ، وفتح الثانية على أن تكون مبتدأة أو خبر مبتدأ أو معمولة . لكتب على ما تقدم . ومن فتح الأولى — وهو نافع — جعلها بدلاً من الرحمة ، واستأنف الثانية لأنها بعد الفاء ، وهي قراءة يثية .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَسَمَتَيْنِ سَبِيلَ

### الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ ) التفصيل التبيين الذي تظهر به المعاني والمعنى : وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا وحججنا مع المشركين كذلك نُفَصِّلُ لكم الآيات في كل ما تحتاجون إليه من أمر الدين ، ونبين لكم أدلتنا وحججنا في كل حق ينكره أهل الباطل .

وقال القتيبي : « نُفَصِّلُ الْآيَاتِ » نأتي بها شيئاً بعد شيء ، ولا نترطها جملة متصلة .  
 ( وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ) يقال : هذه اللام تتعلق بالفعل فأين الفعل الذي تتعلق به ؟  
 فقال الكوفيون : هو مقدر ؛ أي وكذلك نفصل الآيات لنبين لكم وتستبين ؛ قال النحاس :  
 وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه ، والتقدير : وكذلك نفصل الآيات فصلناها . وقيل : إن  
 دخول الواو للعطف على المعنى ؛ أي ليظهر الحق وليستبين ، قرئ بإلواء والتاء . « سَبِيلُ »  
 برفع اللام ونصبها ، وقراءة التاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أي وتستبين يا محمد سبيل  
 المجرمين . فإن قيل : فقد كان النبي عليه السلام يستبينها ؟ فالجواب عند الزجاج — أن  
 الخطاب للنبي عليه السلام خطاب لأمته ؛ فالمعنى : وتستبينوا سبيل المجرمين . فإن قيل :  
 فلم لم يذكر سبيل المؤمنين ؟ ففي هذا جوابان ؛ أحدهما — أن يكون مثل قوله : « سَبِيلُ  
 تَقِيكُمْ الْحَرِّ »<sup>(١)</sup> فالمعنى ؛ وتقيمكم البرد ثم حذف ؛ وكذلك يكون هذا المعنى وتستبين سبيل المؤمنين  
 ثم حذف . والجواب الآخر — أن يقال : استبان الشيء واستبينته ؛ وإذا بان سبيل المجرمين  
 فقد بان سبيل المؤمنين . والسبيل يذكر ويؤنث ؛ فتميم تذكره ، وأهل الجواز تؤنثه ؛  
 وفي الترتيل « وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْرُّشْدِ »<sup>(٢)</sup> مذكر « لَمْ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » مؤنث ؛ وكذلك  
 قرئ « وتستبين » بإلواء والتاء ؛ فالتاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) قيل : « تدعون »  
 بمعنى تعبدون . وقيل : تدعونهم في مهمات أموركم على جهة العبادة ؛ أراد بذلك الأصنام .  
 ( قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ ) فيما طلبتموه من عبادة هذه الأشياء ، ومن طرد من أردتم طرده .  
 ( قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا ) أي قد ضللت إن أتبعته أهواءكم . ( وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ) أي على  
 طريق رشد وهدى .



وقرئ « ضَلَّتْ » بفتح اللام وكسرهما وهما لقتان ، قال أبو عمرو [ بن العلاء ] : ضَلَّتْ <sup>(١)</sup> بكسر اللام لغة تميم ، وهي قراءة [ يحيى ] بن وثاب وطلحة بن مصرف ، والأولى هي الأصح والأفصح ؛ لأنها لغة أهل الحجاز ، وهي قراءة الجمهور . وقال الجوهري : والضلال والضلالة ضد الرشاد ، وقد ضَلَّتْ أَضَلُّ ، قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » <sup>(٢)</sup> فهذه لغة نجد ، وهي الفصيحة ، وأهل العالية يقولون : ضَلَّتْ بالكسر أَضَلُّ .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ <sup>ج</sup> مَا عِندِي <sup>ج</sup> مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ <sup>ج</sup> إِنْ أَحْكُمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ <sup>ج</sup> الْفَاصِلِينَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي ) أي دلالة و يقين وحجة وبرهان ، لا على هوى ؛ ومنه البينة لأنها تبين الحق وتظهره . ( وَكَذَّبْتُم بِهِ ) أي بالبينه لأنها في معنى البيان ؛ كما قال : « وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ » على ما بيناه هناك . وقيل يعود على الرب ، أي كذبتُم بربي لأنه جرى ذكره . وقيل : بالعذاب . وقيل : بالقرآن . وفي معنى هذه الآية والتي قبلها ما أنشده مصعب بن عبد الله بن الزبير لنفسه ، وكان شاعرا محسنا رضي الله عنه :

أَقْعُدْ بَعْدَ مَا رَجَفَتْ عِظَامِي \* وَكَانَ الْمَوْتُ أَقْرَبَ مَا يَلِينِي  
أُجَادِلُ كُلَّ مُعْتَرِضٍ خَصِيمٍ \* وَأَجْعَلُ دِينَهُ غَرَضًا لِدِينِي  
فَاتْرُكْ مَا عَلِمْتُ لِرَأْيِ غَيْرِي \* وَلَيْسَ الرَّأْيُ كَالْعِلْمِ الْيَقِينِ  
وَمَا أَنَا وَالْخَصُومَةُ وَهِيَ شَيْءٌ \* بِصُرْفٍ فِي الشَّمَالِ وَفِي الْيَمِينِ  
وَقَدْ سَنَنْتُ لَنَا مَنَاقِبَ قِيَامٍ \* يَلْحَنُ بِكُلِّ فَجٍّ أَوْ وَجِينِ <sup>(٥)</sup>  
وَكَانَ الْحَقُّ لَيْسَ بِهِ خِفَاءٌ \* أَغَرَّ كَفْرَةَ الْفَلَقِ الْمِينِ

(١) منى ، ك . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢١٢ .

(٤) راجع ج ٥ ص ٥٠ . (٥) الوجين : شط الوادي .

يَوْمًا عَوْضٌ لَنَا مِنْ هَاجٍ جَهَنَّمِ • مِنْهَا جَابِئُ آتَمَةِ الْأَمِينِ  
فَأَمَّا مَا عَلِمْتَ قَدْ كَفَانِي • وَأَمَّا مَا جَهَنَّمَ فَجَنَّبُونِي

قوله تعالى : ( مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ) أى العذاب ؛ فإنهم كانوا لفرط تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء نحو قولهم : « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » <sup>(١)</sup> « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ » <sup>(٢)</sup> . وقيل : ما عِنْدِي مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي تَقْرَحُونَهَا ، ( إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ) أى ما الحكم إلا لله فى تأخير العذاب وتعجيله . وقيل : الحكم الفاصل بين الحق والباطل لله . ( يَقْضِ الْحَقُّ ) أى يقص القصص الحق . وبه استدلل من منع المجاز فى القرآن ، وهى قراءة نافع وابن كثير وعاصم ومجاهد والأعرج وابن عباس ، قال ابن عباس قال الله عز وجل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » <sup>(٣)</sup> . والباقيون « يَقْضِ الْحَقُّ » بالضاد المعجمة ، وكذلك قرأ على - رضى الله عنه - وأبو عبد الرحمن السلمي ومعيد بن المسيب ، وهو مكتوب فى المصحف بغيرياء ، ولا ينبغى الوقف عليه ، وهو من القضاء ؛ ودل على ذلك أن بعده ( وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ) والفصل لا يكون إلا قضاء دون قصص ، ويقوى ذلك قوله قبله : « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ » ويقوى ذلك أيضا قراءة ابن مسعود « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِ بِالْحَقِّ » فدخل الباء يؤكد معنى القضاء . قال النحاس : هذا لا يلزم ؛ لأن معنى « يقضى » يأتى ويصنع فالمعنى : يأتى الحق ، ويجوز أن يكون المعنى : يقضى القضاء الحق . قال مكي : وقراءة الصاد أحب إلى ؛ لاتفاق الحريين وعاصم على ذلك ، ولأنه لو كان من القضاء للزمت الباء فيه كما أتت فى قراءة ابن مسعود . قال النحاس : وهذا الاحتجاج لا يلزم ؛ لأن مثل هذه الباء تحذف كثيرا .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ • (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٨ • (٣) راجع ج ٩ ص ١١٩ •

(٤) قال الفخر الرازى « يقض » بغيرياء لأنها سقطت لالتقاء الساكنين ، كما كتبوا « سندع الزبانية »



قوله تعالى : قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِيَ الْأَمْرُ  
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ) أى من العذاب لأُنزله بكم حتى  
ينقضى الأمر إلى آخره . والاستعجال : تعجيل طلب الشيء قبل وقته . ( وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ )  
أى بالمشركين وبوقت عقوبتهم .

قوله تعالى : وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ  
مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ  
فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾  
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — جاء في الخبر أن هذه الآية لما نزلت نزل معها اثنا عشر ألف ملك .  
وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مفاتيح الغيب خمس  
لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله ولا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم متى يأتي  
المطر أحد إلا الله ولا تدرى نفس بائٍ أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة  
إلا الله » . وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت : من زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ  
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » . ومفاتيح جمع مفتاح ، هذه اللغة الفصيحة . ويقال :  
مفتاح ويجمع مفاتيح . وهذه قراءة ابن السميّ « مفاتيح » . والمفتاح عبارة عن كل ما يَحُلُّ  
خَلْقًا ، محسوسا كان كالقفل على البيت أو معقولا كالنظر . وروى ابن ماجه في سننه وأبو حاتم  
البستي في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ  
النَّاسِ مِفْتَاحٍ لِلْخَيْرِ مِثْلِي لِلشَّرِّ وَإِنْ مِنْ النَّاسِ مِفْتَاحٍ لِلشَّرِّ مِثْلِي لِلْخَيْرِ فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ  
مِفْتَاحَ الْخَيْرِ عَلَى يَدَيْهِ وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مِفْتَاحَ الشَّرِّ عَلَى يَدَيْهِ » . وهو في الآية  
استعارة عن التوصل إلى الغيوب كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى الغيب عن الإنسان ؛

ولذلك قال بعضهم : هو مأخوذ من قول الناس افتح على كذا ؛ أى أعطنى أو طمنى  
 ما أتوصل إليه به . فإله تعالى عنده علم الغيب ، ويبيده الطرق الموصلة إليه ، لا يملكها  
 إلا هو ، فمن شاء أطلعه عليها أطلعه ، ومن شاء حجبها عنها حجبها . ولا يكون ذلك من إفاضة  
 إلا على رساله ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ  
 رَسُولِهِ مَنْ يَشَاءُ » <sup>(١)</sup> وقال : « عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » <sup>(٢)</sup> .  
 وقيل : المراد بالمفاتيح خزائن الرزق ؛ عن السدّي والحسن . مقاتل والضحاك : خزائن  
 الأرض . وهذا مجاز ، عبر عنها بما يتوصل إليها به . وقيل غير هذا مما يتضمنه معنى الحديث ،  
 أى عنده الآجال ووقت انقضائها . وقيل : عواقب الأعمار وخواتم الأعمال ؛ إلى غير هذا  
 من الأقوال . والأول المختار . والله أعلم .

الثانية - قال علماءنا : أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه  
 إلا من أصطفى من عباده . فمن قال : إنه ينزل الغيث غداً وجزم فهو كافر ، أخبر عنه بأمره  
 أدعاه أم لا . وكذلك من قال : إنه يعلم ما فى الرحم فهو كافر ؛ فإن لم يجزم وقال : إن النوء <sup>(٣)</sup>  
 ينزل الله به الماء عادة ، وأنه سبب الماء عادة ، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق فى علمه  
 لم يكفر ؛ إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به ، فإن فيه تشبيها بكلمة أهل الكفر ، وجهلاً بلطيف  
 حكمته ؛ لأنه ينزل متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة دون النوء ؛ قال الله تعالى : « أصبح من <sup>(٤)</sup>  
 عبادى مؤمن بى وكافر [ بالكواكب ] » على ما يأتى بيانه فى « الواقعة » <sup>(٥)</sup> . إن شاء الله . قال  
 ابن العربى : وكذلك قول الطيب : إذا كان الندى الأيمن مسود الحلمة فهو ذكر ، وإن كان  
 فى الشدى الأيسر فهو أنثى ، وإن كانت المرأة تجد الجنب الأيمن أثقل فالولد أنثى ؛ وأدعى  
 ذلك عادة لا واجبا فى الخلقة لم يكفر ولم يفسق . وأما من أدعى الكسب فى مستقبل العمر  
 فهو كافر . أو أخبر عن الكوائن المجملة أو المفصلة فى أن تكون قبل أن تكون فلا ريبه

(١) آية ١٧٩ سورة آل عمران . (٢) آية ٢٦ سورة الجن . (٣) النوء : سقوط نجم من

المنازل فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر من المشرق يقابله من ساعته ؛ وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر

والبرد إلى الساقط منها . (٤) أى فى الحديث القدسى . (٥) فى قوله تعالى : « ويجعلون رزقكم ... » آية ٨٢ .



في كفره أيضا . فاما من أخبر عن كسوف الشمس والقمر فقد قال علماءنا : يؤذّب ولا يسجن .  
 أما عدم كفره فلا أن جماعة قالوا : إنه أمرٌ يدرك بالحساب وتقدير المنازل حسب ما أخبر  
 الله عنه من قوله : « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ <sup>(١)</sup> » . وأما أدبهم فلا أنهم يدخلون الشك على العامة ،  
 إذ لا يدرون الفرق بين هذا وغيره ؛ فيشوشون عقائدهم ويتركون قواعدهم في اليقين فأدّبوا  
 حتى يستروا ذلك إذا عرفوه ولا يعلنوا به .

قلت : ومن هذا الباب ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى عَرَافًا [فسأله عن شيء] لم تقبل له صلاة أربعين  
 ليلة » . والعَرَّاف هو الحاذي والمنجم الذي يدعى علم الغيب . وهي العِرافة وصاحبها عَرَّاف ،  
 وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها . وقد يعتضد بعض أهل  
 هذا الفن في ذلك بالزجر والطرق والنجوم ، وأسباب معتادة في ذلك . وهذا الفن هو العِرافة  
 ( بالياء ) . وكلها ينطلق عليها اسم الكهانة ؛ قاله القاضي عياض . والكهانة : أدعاء علم  
 الغيب . قال أبو عمر بن عبد البر في (الكافي) : من المكاسب المجتمع على تحريمها الربا ومهوى  
 البغايا والسُّخْت والزُّشأ وأخذ الأجرة على التباحة والغناء ، وعلى الكهانة وأدعاء الغيب وأخبار  
 السماء ، وعلى الزُّمَر واللَّعِب والباطل كله . قال علماءنا : وقد آتلفت الأحوال في هذه الأزمان  
 باتيان المنجمين والكُهَّان ، لا سيما بالديار المصرية ؛ فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم  
 اتخاذ المنجمين ، بل ولقد آخذع كثير من المنتسبين للفقهِ والدين بقاءوا إلى هؤلاء الكهنة  
 والعَرَّافين فبهرجوا عليهم بالمحال ، واستخرجوا منهم الأموال ، فحصلوا من أقوالهم على السراب  
 والآل ، ومن أديانهم على الفساد والضلال . وكل ذلك من الكجائر لقوله عليه السلام :  
 « لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » . فكيف بمن آخذهم وأنفق عليهم معتمدا على أقوالهم . روى  
 مسلم عن عائشة قالت : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس عن الكُهَّان فقال :

(١) آية ٣٩ سورة يس . (٢) زيادة عن صحيح مسلم . (٣) السراب : الذي يكون

نصف النهار لا طأ بالارض لا مائها كأنه ماء جار . والآل : الذي يكون بالصحى يرفع الشخص ويدها كالملأين  
 للسماء والارض .

« ليس بشيء » فقالوا : يا رسول الله ، إنهم يحدثون أحيانا الشيء فيكون حقا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن <sup>(١)</sup> فيقرأها في أذن <sup>(٢)</sup> وليه [ قز الدجاجة ] فيخلطون معها مائة كذبة » . قال الحميدي : ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا . وأخرجه البخاري من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر قضي في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوجيه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم » . وسيأتي هذا المعنى في « سبا » إن شاء الله تعالى <sup>(٤)</sup> .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ خصهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاوزة للبشر ، أي يعلم ما يملك في البر والبحر . ويقال : يعلم ما في البر من النبات والحب والنوى ، وما في البحر من الدواب ورزق ما فيها ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها . وروى يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من زرع على الأرض ولا ثمار على الأشجار ولا حبة في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان وذلك قوله في مُحْكَم كتابه « وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » . وحكى النقاش عن جعفر بن محمد أن الورقة يراد بها السقط من أولاد بني آدم ، والحبة يراد بها الذي ليس بسقط ، والرطب يراد به الحي ، واليابس يراد به الميت . قال ابن عطية : وهذا قول جار على طريقة الترموز ، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلتفت إليه . وقيل : المعنى « وما تسقط من ورقة » أي من ورق الشجر إلا يعلم متى تسقط وأين تسقط وكم تدور في الهواء ، ولا حبة إلا يعلم متى تنبت وكم تنبت ومن يأكلها . ﴿ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ ﴾ بطونها . وهذا أصح ، فإنه موافق للحديث وهو مقتضى الآية . والله أعلم . وقيل : « في ظلمات الأرض »

(١) القر : ترديدك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٣) هو أحد رواة هذا الحديث . (٤) في قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عنده ... » آية ٢٣



يعنى الصخرة التى هى أسفل الأرضين السابعة . « ولا رَطْبٌ ولا يَابِسٌ » بالخفض عطفاً على اللفظ . وقرأ ابن السَّمِيقِ والحسن وغيرهما بالرفع فهما عطفاً على موضع « من ورقة » ؛ فـ« مِنْ » على هذا للتوكيد . ( إلا فى كتابٍ مبین ) أى فى اللوح المحفوظ لتعتبر الملائكة بذلك ، لأنه سبحانه كتب ذلك لنسيانٍ يلحقه ، تعالى عن ذلك ، وقيل : كتبه وهو يعلمه لتعظيم الأمر ، أى اعلموا أن هذا الذى ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب ، فكيف بما فيه ثواب وعقاب . قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ) أى ينيبكم فيقبض نفوسكم التى بها تميزون ، وليس ذلك موتاً حقيقة بل هو قبض الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت . والتوفي استيفاء الشيء . وتوفي الميت استوفى عدد أيام عمره ، والذى ينام كأنه استوفى حرمانه فى اليقظة . والوفاة الموت . وأوفيتك المال ، وتوفيتيه ، واستوفيته إذا أخذته أجمع . وقال الشاعر :

إِنَّ نَبِيَّ الْأَدْرَدِ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ • وَلَا تَوَفَّاهُمْ قَرِيضٌ فِي الْمَسَدِ

ويقال : إن الروح إذا خرج من البدن فى المنام تبقى فيه الحياة ، ولهذا تكون فيه الحركة والنفس ، فإذا انقضى عمره خرج روحه وتنقطع حياته ، وصار ميتاً لا يتحرك ولا يتنفس . وقال بعضهم : لا تخرج منه الروح ، ولكن يخرج منه الذهن . ويقال : هذا أمر لا يعرف حقيقته إلا الله تعالى . وهذا أصح الأقاويل ، والله أعلم . ( ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ) أى فى النهار ، ويعنى اليقظة . ( لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ) أى ليستوفى كل إنسان أجلاً ضرب له . وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مصرف « ثم يبعثكم فيه ليضى أجلا مسمى » أى عنده . و « جرحتم » كسبتم . وقد تقدم فى « المسائدة » . وفى الآية تقديم وتأخير ، والتقدير وهو الذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه ؛ فقدم الأهم الذى من أجله وقع البعث فى النهار .

وقال ابن جريج : « ثم سيغنم فيه » أى فى المنام . ومعنى الآية : ان إمهاله تعالى للكفار ليس لغفلة عن كفرهم فإنه أحصى كل شيء عددا وعليه وأثبت ، ولكن ليقضى أجلا مسمى من رزق وحياة ، ثم يرجعون إليه فيجازيهم . وقد دلّ على الحشر والنشر بالبعث لأن النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كمتلة اليقظة بعد النوم فى أن من قدر على أحدهما فهو قادر على الآخر .

قوله تعالى : **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ۖ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ ۖ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۖ**

قوله تعالى : **(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ)** يعنى فوقية المكان والرتبة لا فوقية المكان والجهة ، على ما تقدم بيانه أول السورة . **(وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)** أى من الملائكة . والإرسال حقيقة إطلاق الشيء بما حمل من الرسالة ، وإرسال الملائكة بما حملوا من الحفظ الذى أمروا به ، كما قال : **« وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ »** أى ملائكة تحفظ أعمال العباد وتحفظهم من الآفات . والحفظة جمع حافظ ، مثل الكتبة والكتاب . ويقال : إنهما ملكان بالليل وملكان بالنهار ، يكتب أحدهما الخير والآخر الشر ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخر وراءه ، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ، لقوله تعالى : **« عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۖ »** . ويقال : لكل إنسان خمسة من الملائكة : اثنان بالليل ، واثنان بالنهار ، والخامس لا يفارقه ليلًا ولا نهارًا . والله أعلم . وقال عمر بن الخطاب :

ومن الناس من يعيش شقيًا \* جاهل القلب غافل اليقظة  
فإذا كان ذا وفاء ورأي \* حذر الموت وآتى الحفظه  
إنما الناس راحل ومقيم \* فالذى بآن للقيم غظه



قوله تعالى : ( حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ ) يريد أسيا به ؛ كما تقدم في « البقرة »<sup>(١)</sup> .  
 ( تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا ) على تأنيث الجماعة ؛ كما قال : « وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ » و « كَذَّبَتْ  
 رُسُلُ » . وقرأ حمزة « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » على تذكير الجمع . وقرأ الأعمش « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » بزيادة  
 ثاء والتذكير . والمراد أعوان ملك الموت ؛ قاله ابن عباس وغيره . ويروى أنهم يَسْلُونَ الروح  
 من الجسد حتى إذا كان عند قبضها قبضها ملك الموت . وقال الكلبي : يقبض ملك الموت  
 الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً أو إلى ملائكة العذاب إن كان  
 كافراً . ويقال : منعه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ؛ فإذا قبض نفساً  
 مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالنواب ويصعدون بها إلى السماء ، وإذا قبض نفساً  
 كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها ، ثم يصعدون بها إلى السماء  
 ثم ترد إلى سجين ، وروح المؤمن إلى عليين . والتوفي تارة يضاف إلى ملك الموت ؛ كما قال :  
 « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » . وتارة إلى الملائكة لأنهم يتولون ذلك ؛ كما في هذه الآية وغيرها .  
 وتارة إلى الله وهو المتوفى على الحقيقة ؛ كما قال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » « قُلِ اللَّهُ  
 يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . فكل ما مور من الملائكة فإنما يفعل ما أمر به .  
 ( وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ) أي لا يضيعون ولا يقصرون ، أي يطيعون أمر الله . وأصله من التقدم ؛  
 كما تقدم . فعنى فرط قدم العجز . وقال أبو عبيدة : لا يتوانون . وقرأ عبيد بن عمير  
 « لَا يُفَرِّطُونَ » بالتخفيف ، أي لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الإكرام والإهانة .  
 ( ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ ) أي ردهم الله بالبعث للحساب . ( مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ) أي خالقهم ورازقهم  
 وباعثهم ومالكهم . « الْحَقُّ » بالخفض قراءة الجمهور ، على النعت والصفة لأسم الله  
 تعالى . وقرأ الحسن « الْحَقُّ » بالنصب على إضمار أعني ، أو على المصدر ، أي حقاً .  
 ( أَلَا لَهُ الْحُكْمُ ) أي أعلموا وقولوا له الحكم وحده يوم القيامة ، أي القضاء والفصل .  
 ( وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ) أي لا يحتاج إلى فكرة وروية ولا عقد يد . وقد تقدم<sup>(٢)</sup> .

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٧ طبعة ثانية . (٢) آية ١١ سورة السجدة . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢٦ سورة الجاثية . (٥) آية ١ سورة الملك . (٦) راجع ج ٢ ص ٤٣٥ طبعة ثانية .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾  
قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ أى شداثدهما ، يقال : يوم مظلم أى شديد . قال النحاس : والعرب تقول : يوم مظلم إذا كان شديداً ، فإن عظمت ذلك قالت : يوم ذوكواكب ؛ وأنشد سيويه :

بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَاءَنَا \* إِذَا كَانَ يَوْمُ ذُكُوكَاكِبِ أَشْنَاءَ

وجمع « الظلمات » على أنه يعنى ظلمة البر وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة النجم ، أى إذا أخطأتم الطريق وخفتم الهلاك دعوتوه ﴿ لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ ﴾ أى من هذه الشداثد ﴿ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ أى من الطائعين . فوجههم الله فى دعائهم إياه عند الشداثد ، وهم يدعون معه فى حالة الرخاء غيره بقوله ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ . وقرأ الأعمش « وخيفة » من الخوف ، وأبو بكر عن عاصم « خيفة » بكسر الخاء ، والباقون بضمها ، لغتان . وزاد الفراء خُفوة وخفوة . قال : ونظيره حَيَّةٌ وَحْيِيَّةٌ وَحُبَّةٌ وَحَبَّةٌ . وقرأ الأعمش بميدة ؛ لأن معنى « تضرُّعاً » أن تظهروا التذلل و « خفية » أن تُبطنوا مثل ذلك . وقرأ الكوفيون لئن « أنجانا » وأنساق المعنى بالناء ؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ﴾ وقرأ الكوفيون « ينجيكم » بالتشديد الباقون بالتخفيف . قيل : معناهما واحد مثل نجا وأنجيت ونجيت . وقيل : التشديد للتكثير . والركب : الغم يأخذ بالنفس ؛ يقال منه : رجل مكروب . قال عنتره :  
ومكروب كسفت الـركب عنه \* يطعنة فيصـل لما دعاني  
والكربة مشتقة من ذلك .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ تقرير وتوبيخ ؛ مثل قوله فى أول السورة « ثُمَّ أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ » . لأن الحجة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص ، وهم قد جعلوا



بدلاً منه وهو الإِشْرَاقُ ؛ فحَسُنَ أَنْ يَقْرَعُوا وَيُوجَّهُوا عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ وَإِنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ  
قَبْلَ النِّجَاةِ .

• قَوْلُهُ تَعَالَى : قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ  
أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُدْخِلَكُمْ فِي بَعْضِ بَعْضٍ أَنْظُرْ  
كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿١٥﴾

أَيُّ الْقَادِرِ عَلَى إِنْجَائِكُمْ مِنَ الْكَرْبِ ، قَادِرٌ عَلَى تَعْذِيبِكُمْ . وَمَعْنَى ( مِنْ فَوْقِكُمْ ) الرِّجْمُ بِالْحِجَارَةِ  
وَالطُّوفَانُ وَالصَّيْحَةُ وَالرِّيحُ ؛ كَمَا فَعَلَ بِعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ شُعَيْبٍ وَقَوْمِ لُوطٍ وَقَوْمِ نُوحٍ ؛ عَنْ  
مُجَاهِدٍ وَابْنِ جُبَيْرٍ وَغَيْرِهِمَا . ( وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ) الْخَسْفُ وَالزَّجْفَةُ ؛ كَمَا فَعَلَ بِقَارُونَ  
وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ . وَقِيلَ : « مِنْ فَوْقِكُمْ » يَعْنِي الْأُمَرَاءَ الظَّالِمَةَ ، « وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ »  
يَعْنِي السَّفَلَةَ وَعَبِيدَ السَّوْءِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ أَيْضًا . ( أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ) وَرَوَى عَنْ  
أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهِ الْمَدِينِيِّ « أَوْ يَلْبِسَكُمْ » بَضْمُ الْيَاءِ ، أَيْ يَجْلِسُكُمْ الْعَذَابَ وَيَعْمَلُكُمْ بِهِ ، وَهَذَا مِنْ  
اللَّبْسِ بَضْمُ الْأَوَّلِ ، وَقِرَاءَةُ الْفَتْحِ مِنَ اللَّبْسِ . وَهُوَ مُوَضَّعٌ مُشْكِلٌ وَالْأَعْرَابُ يَبِينُهُ .  
أَيُّ يَلْبِسُ عَلَيْكُمْ أَمْرَكُمْ ، فَحَذَفَ أَحَدَ الْمَفْعُولَيْنِ وَحَرَفَ الْجَرْمَ ؛ كَمَا قَالَ : « وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ »  
وَهَذَا اللَّبْسُ بِأَنْ يَخْلُطَ أَمْرُهُمْ فَيَجْعَلَهُمْ مَخْتَلَفِي الْأَهْوَاءِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقِيلَ : مَعْنَى  
« يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا » يَقْوَى عَدُوُّكُمْ حَتَّى يَخَالِطَكُمْ وَإِذَا خَالِطَكُمْ فَقَدْ لَبِسَكُمْ . ( شِيْعًا ) مَعْنَاهُ فِرْقًا .  
وَقِيلَ : يَجْعَلُكُمْ فِرْقًا يِقَاتِلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ؛ وَذَلِكَ بِتَخْلِيطِ أَمْرِهِمْ وَافْتِرَاقِ أَمْرَائِهِمْ عَلَى طَلَبِ  
الدُّنْيَا . وَهُوَ مَعْنَى « وَيُدْخِلُكُمْ فِي بَعْضِ بَعْضٍ » أَيْ بِالْحَرْبِ وَالْقَتْلِ فِي الْفِتْنَةِ ؛ عَنْ مُجَاهِدٍ .  
وَالْآيَةُ طَائِفَةٌ فِي الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِينَ . وَقِيلَ : هِيَ فِي الْكَافِرِ خَاصَّةٌ . وَقَالَ الْحَسَنُ : هِيَ  
فِي أَهْلِ الصَّلَاةِ .

قُلْتُ : وَهُوَ الصَّحِيحُ ؛ لِأَنَّهُ الْمَشَاهِدُ فِي الْوُجُودِ ، فَقَدْ لَبِسْنَا الْعَدُوَّ فِي دِيَارِنَا وَاسْتَوْلَى عَلَى  
أَنْفُسِنَا وَأَمْوَالِنَا ، مَعَ الْفِتْنَةِ الْمُسْتَوْلِيَةِ عَلَيْنَا يَقْتُلُ بَعْضُنَا بَعْضًا وَاسْتَبَاحَ بَعْضُنَا أَمْوَالَ بَعْضٍ .

نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن . وعن الحسن أيضا أنه قال ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم . روى مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله زوى<sup>(١)</sup> لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وإن أمتي سيلغ ملوكها ما زوى لي منها وأعطيت الكثرين الأحمر والأبيض وإنني سألت ربي لأمتي ألا يهلكها بسنة عامة وألا يسلط عليهم عدوا من سواي أنفسهم فيستبيح بيضتهم<sup>(٢)</sup> وإن ربي قال يا محمد : إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد وإنني أعطيتك لأمتك ألا أهلكهم بسنة عامة وألا أسلط عليهم عدوا من سواي أنفسهم يستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها - أو قال من بين أقطارها - حتى يكون بعضهم يهلك بعضا ويسبي بعضهم بعضا " . وروى النسائي عن خباب بن الأرت ، وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه راقب رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة كلها حتى كان مع الفجر ، فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته جاءه خباب فقال : يا رسول الله ، بأي أنت وأمتي ! لقد صليت الليلة صلاة ما رأيتك صليت نحوها ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أجل إنها صلاة رغب ورهب سألت الله عز وجل فيها ثلاث خصال فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألت ربي عز وجل ألا يهلكنا بما أهلك به الأمم فأعطانيها وسألت ربي عز وجل ألا يظهر علينا عدوا من غيرنا فأعطانيها وسألت ربي عز وجل ألا يلبسنا شيئا فنغنيها " . وقد أتينا على هذه الأخبار في كتاب ( التذكرة ) والحمد لله . وروى أنه لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : " يا جبريل ما بقاء أمتي على ذلك " ؟ فقال له جبريل : " إنما أنا عبد مثلك فادع ربك وعلمه لأمتك " فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وأسبغ الوضوء وصلى وأحسن الصلاة ، ثم دعا فترل جبريل وقال : " يا محمد إن الله تعالى سمع مقالتك وأجارهم من خصلتين وهو العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم " . فقال : " يا جبريل ما بقاء أمتي إذا كانت فيهم أهواء مختلفة ويذيق بعضهم بأس بعض " ؟ فترل جبريل بهذه الآية :

(١) زوى : جمع . (٢) أي مجتمعتهم وموضع سلطانهم ومستقر دصوتهم .



« أَلَمْ أَحْسَبِ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا » الآية . وروى عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : لما نزلت هذه الآية « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بوجه الله » فلما نزلت « أَوْ يَلِيْسُكُمْ شَيْعًا وَيَذِيقُ بَعْضُكُمْ بِأَسَ بَعْضٍ » قال : « هاتان أهون » . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح : اللهم اني أسئلك العافية في الدنيا والآخرة . اللهم اني أسئلك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي . اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي » . قال وكيع : يعني الحسنة . قوله تعالى : ( أَنْظِرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ ) أي نيين لهم الحجج والدلالات . ( لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ) يريد بطلان ما هم عليه من الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ بِرُكَيْلٍ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ) أي بالقرآن . وقرأ ابن أبي عبلة « وكذبت » بالناء . ( وَهُوَ الْحَقُّ ) أي القصص الحق . ( قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ بِرُكَيْلٍ ) قال الحسن : لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها ، إنما أنا مُنذِرٌ وقد بلغت ، نظيره « وما أنا عليكم بحفيظ » أي أحفظ عليكم أعمالكم . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس بمنسوخ ، إذ لم يكن في وسعه إيمانهم . ( لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ ) لكل خير حقيقة ، أي لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر . وقيل : أي لكل عمل جزاء . قال الحسن : هذا وعيد من الله تعالى للكفار ؛ لأنهم كانوا لا يُقِرُّون بالبعث . الزجاج : يجوز أن يكون وعيدا بما يتزل بهم في الدنيا . السدي : أمستقر يوم بدر ما كان يعدهم به من العذاب . وذكر الثعلبي أنه رأى في بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على كاغد ووضع على السن .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ  
 حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ  
 الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ) فيه مسألتان :  
 الأولى - قوله تعالى : ( وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ) بالكسب والرد  
 والاستهزاء ( فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ) والخطاب مجزئ للنبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن المؤمنين  
 داخلون في الخطاب معه . وهو صحيح ؛ فإن العلة سماع الخوض في آيات الله ، وذلك يشملهم  
 وإياه . وقيل : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق  
 عليهم ، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك ؛ فأمر أن يناديهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا  
 ليتأدبوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء . والخوض أصله في الماء ، ثم استعمل بعد  
 في غمرات الأشياء التي هي مجاهل ، تشبها بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للعقول .  
 وقيل : هو مأخوذ من الخلط . وكل شيء خُضِطَ فقد خلطه ؛ ومنه خاض الماء بالعسل  
 خلطه . فأدب الله عز وجل نبيه بهذه الآية . كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظهم  
 ويدعوهم فيستهزءون بالقرآن ؛ فأمره الله أن يعرض عنهم إعراض منكر . ودل بهذا على  
 أن الرجل إذا علم من الآخر منكراً وعلم أنه لا يقبل منه فعليه أن يعرض عنه إعراض منكر  
 ولا يقبل عليه . وروى شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ  
 يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » قال : هم الذين يستهزءون بكتاب الله ، نهاه الله عن أن يجلس معهم  
 إلا أن ينسى فإذا تذكر قام . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هم الذين  
 يقولون في القرآن غير الحق .

الثانية - في هذه الآية رد من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم  
 حجة وأتباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم <sup>(١)</sup> تقية ، وذكر الطبري عن أبي جعفر  
 (١) التقية والتقاء بمعنى واحد . يريد أنهم يتقون بعضهم بعضاً ويظهرون الصلح والاتفاق ، وباطنهم بخلاف ذلك .



محمد بن علي - أنه قال : لا تجالسوا أهل الخصومات ، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله . قال ابن العربي : وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل . قال ابن خزيمة : من خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجر ، مؤمنا كان أو كافرا . قال : وكذلك منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو ودخول كنائسهم والبيع ، ومجالسة الكفار وأهل البدع ، وألا تعتقد موتهم ولا يسمع كلامهم ولا مناظرتهم . وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النخعي : اسمع مني كلمة ؛ فأعرض عنه وقال : ولا نصف كلمة . ومثله عن أيوب السخيتي . وقال الفضيل بن عياض : من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه ، ومن زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رجبها ، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وإذا علم الله من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغفر الله له . وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قرأ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام" ، فبطل بهذا كله قول من زعم أن مجالستهم جائزة إذا صانوا أسماعهم .

١ قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يُنِيسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يُنِيسِيكَ ﴾ «إِذَا» شرط ، فيلزمها النون الثقيلة في الأصل وقد لا تلزم ؛ كما قال :

إِذَا يَصِيبُكَ هَدَوْنِي مَسَاوَاة \* يَوْمًا فَقَدْ كُنْتُ تُسْتَعْلِي وَتَنْصُرُ .

وقرأ ابن عباس وابن عامر «يُنِيسِيكَ» بتشديد السين على الكثير ؛ يقال : نَسِيَ وَأَنْسَى بمعنى واحد ؛ قال الشاعر :

قالت سُلَيْمَى أَتَسِيرُ الْيَوْمَ أَمْ تَقْل \* وَقَدْ يُنِيسِيكَ بَعْضُ الْحَاجَةِ الْكَسَلِ<sup>(١)</sup>

وقال امرؤ القيس :

\* ... تَنِيسِيْنِي إِذَا قَمْتُ مَرَبَالِي<sup>(٢)</sup> \*

(١) كذا في الأصول ، ولم نهند لوجه الصواب فيه . (٢) والبيت بتمامه كما في الباق :

ومثلك يهضاء العوارض طفلة \* لسوب تَنِيسِيْنِي إِذَا قَمْتُ مَرَبَالِي

ورواية اللسان «تَنِيسَانِي» بدل «تَنِيسِيْنِي» .

المعنى : يا محمد إن أنساك الشيطان أن تقوم عنهم بفالستهم بعد النهي . ( فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ  
 الذِّكْرِ ) أي إذا ذكرت فلا تقعد مع القوم الظالمين ، يعني المشركين . والذِّكْرُ اسم للتذكير .  
 الثانية - قيل : هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ ذهبوا إلى تبرئته  
 عليه السلام من النسيان . وقيل : هو خاص به ، والنسيان جائز عليه . قال ابن العربي :  
 وإن عذرنا أصحابنا في [ قولهم إن ] قوله تعالى : « لَنْ أَشْرَكَ لِيَجْطُنَّ عَمَلُكَ » خطاب  
 للأمة باسم النبي صلى الله عليه وسلم لاستحالة الشرك عليه ، فلا عذر لهم في هذا لجواز النسيان  
 عليه . قال عليه السلام : « نَسِيَ آدَمُ فَلَنَسِيَ ذُرِّيَّتَهُ » خرجه الترمذي وصححه . وقال مخبرا  
 عن نفسه : « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي » . خرجه في الصحيح ،  
 وأضاف النسيان إليه . وقال وقد سمع قراءة رجل : « لَقَدْ أَذَكَّرَنِي آيَةَ كَذَا وَكَذَا كُنْتُ أَنَسَيْتُهَا » .  
 واختلفوا بعد جواز النسيان عليه ؛ هل يكون فيما طريقه البلاغ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا .  
 فذهب إلى الأول - فيما ذكره القاضي عياض - عامة العلماء والأئمة النظار ؛ كما هو ظاهر القرآن  
 والأحاديث ، لكن شرط الأئمة أن الله تعالى ينبيه على ذلك ولا يقره عليه . ثم اختلفوا هل  
 من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على الفور ، وهو مذهب القاضي أبي بكر والأكثر من العلماء ،  
 أو يجوز في ذلك التراخي ما لم يتغير عمره ويتقطع تبليغه ، وإليه نحا أبو المعالي . ومنعت  
 طائفة من العلماء السهو عليه في الأفعال البلاغية والعبادات الشرعية ؛ كما منعه اتفاقا في الأقوال  
 البلاغية ، واحتذروا عن الظواهر الواردة في ذلك ؛ وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق . وشذت  
 الباطنية وطائفة من أرباب علم القلوب فقالوا : لا يجوز النسيان عليه ، وإنما ينسى قصداً  
 ويعتمد صورة النسيان ليس . ونحا إلى هذا عظيم من أئمة التحقيق وهو أبو المظفر  
 الإسفرائيني في كتابه ( الأوسط ) وهو منحنى غير متديد ، وجمع الضد مع الضد مستحيل بعيد .

قوله تعالى : وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ  
 ذِكْرُنَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (١)

(١) الزيادة عن ابن العربي :

(٢) آية ٦٥ سورة الزمر .



قال ابن عباس : لما نزل لا تقعدوا مع المشركين وهو المراد بقوله : « فَأَعْرَضْ عَنْهُمْ »  
قال المسلمون : لا يمكننا دخول المسجد والطواف ؛ فترلت هذه الآية . ( وَلَكِنْ ذِكْرِي )  
أى فإن قعدوا يعنى المؤمنين فليذكروهم . ( لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) الله فى ترك ما هم فيه . ثم قيل :  
نسخ هذا بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا  
فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وإنما كانت الرخصة قبل الفتح وكان الوقت  
وقت تقيّة . وأشار بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الى قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا  
دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا » . قال القشيري : والأظهر أن الآية ليست منسوخة . والمعنى : ما عليكم  
شىء من حساب المشركين ، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم فإن أبوا فحسابهم على الله . و« ذِكْرِي »  
فى موضع نصب على المصدر ، ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ أى ولكن الذى يفعلونه  
ذكرى ، أى ولكن عليهم ذكرى . قال الكسائي : المعنى ولكن هذه ذكرى .

قوله تعالى : وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ  
الدُّنْيَا وَذَكَّرِيَهُ أَنْ يُنْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ  
وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ  
أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾  
أى لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تغت وإن كنت مأمورا بوعظهم . قال قتادة : هذا  
منسوخ ، نسخه « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ومعنى ( لَعِبًا وَلَهْوًا ) أى استهزاء  
بالدين الذى دعوتهم إليه . وقيل : استهزءوا بالدين الذى هم عليه فلم يعملوا به . والاستهزاء  
ليس مسوغا فى دين . وقيل : « لعبا ولهوا » باطلا وفرحا ، وقد تقدم هذا . وجاء للأعب  
مقدمات فى أربعة مواضع ، وقد نظمت :

(١) آية ١٤٠ سورة النساء .

(٢) آية ٥ سورة التوبة .

(٣) فى قوله تعالى : « وما الحياة الدنيا ... » آية ٢٢ من هذه السورة .

إذا أتى لعب ولمسو \* وكم من موضع هو في القرآن  
مخوف في الحديد وفي القتال \* وفي الأنعام منها موضعان

وقيل : المراد بالدين هنا العيد . قال الكلبي : إن الله تعالى جعل لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلون فيه لله تعالى ، وكل قوم اتخذوا عيدهم لعباً ولهاوا إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنهم اتخذوه صلاة وذكرًا وحضورًا بالصدقة ، مثل الجمعة والفطر والنحر .

قوله تعالى : ﴿ وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ أي لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا .

قوله تعالى : ﴿ وَذَكِّرْ بِهِ ﴾ أي بالقرآن أو بالحساب . ﴿ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ أي تُرْتَبَن وتُسَلَّم للهلكة ، عن مجاهد وقناة والحسن وعكرمة والسدي . والإبسال : تسليم المرء للهلاك ، هذا المعروف في اللغة . أبسلت ولدي أرهته ، قال عوف بن الأحوص ابن جعفر :

وإبسالي بني بغير جريم \* بعوناه ولا يسديم مراق

« بعوناه » بالعين المهملة معناه جنيناه . والبغور الجناية . وكان حمل عن غني لبني قشير دم أبي السجفية فقالوا : لا نرضى بك ، فرهنهم بنيه طلباً للصالح . وأنشد النابغة :  
ونحن رهناً بالأفاقسة عامراً \* بما كان في الدرداء رهناً فابسلاً  
الدرداء : كنية كانت لهم . ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعِدْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا ﴾ الآية . العدل القدية ، وقد تقدم في « البقرة » . والحميم الماء الحار ، وفي التزليل « يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ » . « يَطُوفُونَ »

(١) كذا في اللسان وشرح القاموس . والذي في صحاح الجوهري ونسخ الأصل : « السجفية » بالحاء المهملة بدل الجيم . (٢) الأفاقسة (ككاسة) : موضع بالبحرين قرب الكوفة . أو هو ماء لبني يربوع .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ ، ج ٤ ص ١٠٩ طبعة أول أو ثانية . (٤) راجع ج ١ ص ٣٧٨ طبعة

ثانية أو ثالثة . و ج ٣ ص ٢٧٣ طبعة أول أو ثانية . (٥) راجع ج ١ ص ٣٨٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٦) آية ١٩ سورة الحج .



(١) بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَيِّمٍ آتٍ . والآية منسوخة بآية القتال . وقيل : ليست بمنسوخة ؛ لأن قوله :  
 « وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ » تهديد ؛ كقوله : « ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْرَبُوا » (٢) ومعناه لا تحزن  
 عليهم ؛ فإنما عليك التبليغ والتذكير بإسبال النفوس . فمن أبسل فقد أسلم وأرثن . وقيل :  
 أصله التحريم ، من قولهم : هذا بسئل عليك أى حرام ؛ فكانهم حرموا الجنة وحرمت عليهم  
 الجنة . قال الشاعر (٣) :

أجارتكم بسئل علينا محرم \* وجارتنا حل لكم وحليلها

والإسبال : التحريم .

قوله تعالى : قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُزِدْ  
 عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ  
 حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ امْتِنَّا قُلْ إِنِّي هَدَىٰ اللَّهُ  
 هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦١) وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا  
 وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ (٦٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ  
 فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٦٣)

قوله تعالى : ( قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا ) أى ما لا ينفعنا إن دعواته .  
 ( وَلَا يَضُرُّنَا ) إن تركناه ؛ يريد الأصنام . ( وَنُزِدْ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ ) أى نرجع  
 إلى الضلالة بعد الهدى . وواحد الأعقاب عقب وهى مؤنثة ، تصغر عقبة . يقال : رجع  
 فلان على عقبيه إذا أدبر . قال أبو عبيدة : يقال لمن رُدَّ عن حاجته ولم يظفر بها قد رُدَّ على  
 عقبيه . وقال المبرد : معناه تعقيب بالبشر بعد الخير . وأصله من العاقبة والعقبى وهما ما كان تالياً

للشيء واجبا أن يتبعه ، ومنه « والعاقبة للتقين » . ومنه عَقِبَ الرَّجُلُ . ومنه العقوبة لأنها  
تالية للذنب ، وعنه تكون .

قوله تعالى : ( كَالَّذِي ) الكاف في موضع نصب تحت المصدر محذوف . ( استهوته  
الشياطين في الأرض حيران ) أي استغوته وزينت له هواه ودعته إليه . يقال : هوى يهوى  
إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج : هو من هوى يهوى ، من هوى النفس ؛ أي زين له  
الشیطان هواه . وقراءة الجماعة « استهوته » أي هوت به ، على تانيث الجماعة . وقرا حمزة  
« استهواه الشياطين » على تذكير الجمع . وروى عن ابن مسعود « استهواه الشيطان » ،  
وروى عن الحسن ، وهو كذلك في حرف أبي . ومعنى « آتينا » تابعنا . وفي قراءة عبد الله  
أيضا « يدعونه إلى الهدى بئنا » . وعن الحسن أيضا « استهوته الشياطين » . ( حيران )  
نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن أشاء حيرى كسكران وسكرى وغضبان وغضبي .  
والحيران هو الذي لا يهتدي بلجهة أمره . وقد حار يمار حيرا وحيرة وحيرة ، أي تردد .  
وبه تسمى الماء المستنقع الذي لا منفذ له حائرا ، والجمع حوران . والحائر الموضع يتحير فيه  
الماء . قال الشاعر :

تَحْطُو عَلَى بَرْدَتَيْنِ غَداها \* غَدَقُ بِسَاحَةِ حَائِرٍ يَعْجُوبُ<sup>(١)</sup>

قال ابن عباس : أي مثل عابد الصنم مثل من دطاه القول فيتبعه فيصبح وقد ألقته  
في مضلة ومهلكة ؛ فهو حائر في تلك المهامه . وقال في رواية أبي صالح : نزلت في عبد الرحمن  
ابن أبي بكر الصديق ، كان يدعو أباه إلى الكفر وأبواه يدعوانه إلى الإسلام والمسلمون ؛  
وهو معنى قوله : ( لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ) فيأبى . قال أبو عمر : أمه أم رومان  
بنت الحارث بن غنم الكنانية ؛ فهو شقيق عائشة . وشهد عبد الرحمن بن أبي بكر بدرًا وأُحُدًا  
مع قومه كافرين ، ودعا إلى البراز فقام إليه أبوه ليأمره فذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) لم نجد هذا المصدر في كتب اللغة . وفي تفسير القرطبي : « وزاد القسراء حيرانا وحيرة » .

(٢) اليعسوب : الطويل .



قال : "مَتَّعَنِي بِنَفْسِكَ" . ثم أسلم وحسن إسلامه ، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هَذَنَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ . هذا قول أهل السَّيَرِ . قالوا : كان اسمه عبد الكعبة فغير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه عبد الرحمن ، وكان أسنُّ ولد أبي بكر . ويقال : إنه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم أربعة ولاء : أبٌ وبنوه إلا أبا حنيفة وابنه أبا بكر وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر وابنه أبا عتيق محمد بن عبد الرحمن . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَأَمْرًا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ) اللام لام كي ، أي أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة ؛ لأن حروف الإضافة يعطف بعضها على بعض . قال الفراء : المعنى أمرنا بأن نسلم ؛ لأن العرب تقول : أمرتك لتذهب ، وبأن تذهب بمعنى . قال النحاس : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول هي لام الخفض ، واللامات كلها ثلاث : لأم خفيض ولأم أمر ولأم تأكيد ، لا يخرج شيء عنها . والإسلام الإخلاص . وإقامة الصلاة الإتيان بها والدوام عليها . ويمحوز أن يكون « وأن أقيموا الصلاة » عطفاً على المعنى ، أي يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة ؛ لأن معنى آتينا أن آتينا .

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) ابتداء وخبر وكذا ( وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ) أي فهو الذي يجب أن يُعبد لا الأصنام . ومعنى ( بِالْحَقِّ ) أي بكلمة الحق . يعني قوله « كُنْ » .

قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ) أي وأذكري يوم يقول كن . أو آتقوا يوم يقول كن . أو قدر يوم يقول كن . وقيل : هو مطب على الماء في قوله « وآتقوه » . قال الفراء : « كن فيكون » يقال : إنه للصور خاصة ؛ أي ويوم يقول للصور كن فيكون . وقيل : المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم . وعلى هذين التأويلين يكون ( قَوْلُهُ الْحَقُّ ) ابتداء وخبر . وقيل : إن قوله تعالى : « قَوْلُهُ » رافعا فيكون ؛ أي فيكون ما يأتي به : و « الْحَقُّ » من نعتة . ويكون التمام على هذا « فيكون قوله الحق » . وفرا ابن عاصم

« فنكون » بالنون ، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث . وقد تقدم في « البقرة » القول فيه مستوفى .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ) أى وله الملك يوم ينفخ في الصور . أو وله الحق يوم ينفخ في الصور . وقيل : هو بدل من « يوم يقول » . والصور قرن من نور يُنفخ فيه ، النفخة الأولى للقضاء والثانية للإنشاء . وليس جمع صورة كما زعم بعضهم ؛ أى ينفخ في صور الموتى على ما نبينه . روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو " يوم يُنفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصبى ليتأوّر<sup>(٢)</sup> رفع ليتأ - قال - وأول من يسمعه رجل يُلوط<sup>(٣)</sup> حوض إليه - قال - فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله - أو قال ينزل الله - مطرا كأنه الطل فتثبت منه أجساد الناس ثم يُنفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون " وذكر الحديث . وكذا في التزييل<sup>(٤)</sup> « ثم يُنفخ فيه أخرى » ولم يقل فيها ؛ فُعلم أنه ليس جمع الصورة . والأهم مجمعة على أن الذى يُنفخ في الصور إسماعيل عليه السلام . قال أبو الهيثم : من أنكر أن يكون الصور قرنا فهو كمن ينكر العرش والميزان والصراط ، وطلب لها تأويلات . قال ابن فارس : الصور الذى في الحديث كالقرن يُنفخ فيه . والصور جمع صورة . وقال الجوهري : الصور القرن .

قال الرازي :

لقد نطحناهم غداة الجحيم \* نطحا شديدا لا كنطح الصورين

ومنه قوله : « ويوم يُنفخ في الصور »<sup>(٥)</sup> . قال الكلبي : لا أدري ما هو الصور . ويقال : هو جمع صورة مثل بصرة وبئر ؛ أى يُنفخ في صور الموتى الأرواح . وقرأ الحسن « يوم يُنفخ

(١) طبع ٢٥ من ٨٩ طبة ثانية . (٢) أى : ألقى . (٣) أى : ألقى . (٤) أى : ألقى . (٥) أى : ألقى .

(١) طبع ٢٥ من ٨٩ طبة ثانية . (٢) أى : ألقى . (٣) أى : ألقى . (٤) أى : ألقى . (٥) أى : ألقى .

(١) طبع ٢٥ من ٨٩ طبة ثانية . (٢) أى : ألقى . (٣) أى : ألقى . (٤) أى : ألقى . (٥) أى : ألقى .



في الصور . والصور ( بكسر الصاد ) لغة في الصور جمع صورة والجمع صوار ، وصيار ( بالياء ) لغة فيه . وقال عمرو بن عبيد : قرأ عياض « يوم ينفخ في الصور » فهذا يعني به الخلق . والله أعلم

قلت : ومن قال إن المراد بالصور في هذه الآية جمع صورة أبو عبيدة . وهذا وإن كان محتملا فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسنة . وأيضا لا ينفخ في الصور للبعث مرتين ؛ بل ينفخ فيه مرة واحدة ؛ فإسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور الذي هو القرن والله عز وجل يحيي الصور .

قوله تعالى : ( عالم الغيب والشهادة ) برفع « عالم » صفة للذي ؛ أي وهو الذي خلق السموات والأرض عالم الغيب . ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ . وقد روى عن بعضهم أنه قرأ « ينفخ » فيجوز أن يكون الفاعل « عالم الغيب » ؛ لأنه إذا كان التنفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوبا إلى الله تعالى . ويجوز أن يكون ارتفع ( عالم ) حملا على المعنى ؛ كما أشهد سيبويه :

\* لَيْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحَصُومَةٍ \*

وقرأ الحسن والأعمش « عالم » بالخفض على البدل من الماء في « له » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَسِئِدْ أَصْنَامًا إِلَهَهِ  
إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾

(١) نقل المؤلف هنا ما في الصحاح ، وقد حذف منه ما جعل المراد غير واضح . وبعبارة الصحاح : « ... وقرأ الحسن ( يوم ينفخ في الصور ) والصور بكسر الصاد لغة في الصور جمع صورة . وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى : أشبن بن بقر الخلاء أعينا \* وعن أحسن من صيراتها خورا والصيران جمع صوار وهو القطيع من البقر . والصوار أيضا رعاء المسك ؛ وقد جمعها الشاعر بقوله : إذا لاح الصوار ذكرت ليلى \* وأذكرها إذا قفح الصوار والصيار لغة فيه » . (٢) هذا صدر بيت لحارث بن تهبك ، وقامه كما في كتاب سيبويه : ونخبط مما تطيح الطراح وصف أنه كان مقبلا لخدمة المظلوم ناصر له . والنخبط : الطالب المعروف . وتطيح : تذهب وتهلك »

قوله تعالى : ( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ) تكلم العلماء في هذا ؛ فقال أبو بكر محمد ابن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له : وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَح . والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر . وقيل : آزر عندهم دَم في لغتهم ؛ كأنه قال : وإذ قال لأبيه يا مخطئ ( أَسِخْذُ أَصْنَامًا آلِهَةً ) وإذا كان كذلك فالإختيار الرفع . وقيل : آزر اسم صنم . وإذا كان كذلك فموضعه نصب على إضمار الفعل ؛ كأنه قال : وإذ قال إبراهيم لأبيه اتَّخَذَ آزر إلها ، اتَّخَذَ أَصْنَامًا آلِهَةً .

قلت : ما أدعاه من الاتفاق ليس عليه وفاق ؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكلبي والضحاك : إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام وهو تَارَح ، مثل إسرائيل ويعقوب ؛ فيكون له اسمان كما تقدم . وقال مقاتل : آزر لقب ، وتَارَح اسم ، وحكاه الثعلبي عن ابن إسحاق القشيري . ويجوز أن يكون على العكس . قال الحسن : كان اسم أبيه آزر . وقال سليمان التيمي : هو سَبَّ وعَيْب ، ومعناه في كلامهم : المَعْوَج . وروى المعتمر بن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعوج ، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وقال الضحاك : معى آزر الشيخ الهَم بالفارسية . وقال الفراء : هي صفة دَم بلغتهم ؛ كأنه قال يا مخطئ ؛ فيمن رفعه . أو كأنه قال : وإذ قال إبراهيم لأبيه المخطئ ؛ فيمن خفض . ولا ينصرف لأنه على أفعل ؛ قاله النحاس . وقال الجوهري : آزر اسم أعجمي ، وهو مشتق من آزر فلان فلانا إذا عاوناه ؛ فهو مُؤَاوِرٌ قومه على عبادة الأصنام . وقيل : هو مشتق من القوة ، والأزر القوة ؛ عن ابن فارس . وقال مجاهد ويمان : آزر اسم صنم . وهو في هذا التأويل في موضع نصب ، التقدير : اتَّخَذَ آزر إلها ، اتَّخَذَ أَصْنَامًا . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير : اتَّخَذَ آزر أَصْنَامًا

قلت : فعل هذا آزر اسم جنس . والله أعلم . وقال الثعلبي في كتاب الغرأس : إن اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تَارَح ، فلما صار مع الثمرود قيماً على خزانة آلهته سماه آزر . وقال مجاهد : إن آزر ليس باسم أبيه وإنما هو اسم صنم . وهو إبراهيم بن تَارَح بن ناخور بن ساروع



ابن أرغو بن فالغ بن عابر بن شالح بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . و « آزر » فيه قراءات : « أِزْرًا » بهمزتين ، الأولى مفتوحة والثانية مكسورة ؛ عن ابن عباس . وعنه « أَزْرًا » بهمزتين مفتوحتين . وقرئ بالرفع ، وروى ذلك عن ابن عباس . وعلى القراءتين الأولتين عنه « اتَّخَذَ » بغير همزة . قال المهدوي : أازرا . فقليل : إنه اسم صنم ؛ فهو منصوب على تقدير اتَّخَذَ إزرا ، وكذلك أازرًا . ويجوز أن يجعل أِزْرًا على أنه مشتق من الأزور وهو الظهر فيكون مفعولا من أجله ؛ كأنه قال : اتَّخَذَ أَصْنَامًا . ويجوز أن يكون إزور بمعنى وزر ، أبدلت الواو همزة . قال القشيري : ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم وردّه علي أبيه في عبادة الأصنام . وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب ؛ فإنهم ذريته . أي واذكر إذ قال إبراهيم . أو ذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ، وذكر إذ قال إبراهيم . وقرئ « آزر » أي يا آزر ، على النداء المفرد ، وهي قراءة أبي يعقوب وغيرهما . وهو يقوى قول من يقول : إن آزر اسم أب إبراهيم . ( اتَّخَذَ أَصْنَامًا آلِهَةً ) مفعولان ، وفيه معنى الإنكار .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أي ملك ، وزيدت الواو والتاء للبالغة في الصفة . ومثله الرغبوت والرهبوت والجبروت . وقرأ أبو السمال العدوي : « ملكوت » بإسكان اللام . ولا يجوز عند سيويه حذف الفتحة لحقتها ، ولعلها لغة . و ( نَرَىٰ ) بمعنى أرينا ؛ بمعنى المُنْصَى . فقليل : أراد به ما في السموات من عبادة الملائكة والعجائب وما في الأرض من عصيان بني آدم ؛ فكان يدعو على من يراه يعصى فيهلكه الله . فأوحى الله إليه يا إبراهيم أمسك عن عبادي ، أما علمت أن من أسماى الصبور . روى معناه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : كشف الله له عن السموات والأرض هي العرش وأسفل الأرضين . وروى ابن جرير عن القاسم عن إبراهيم النخعي قال : فُرِجَتْ لَهُ

السموات السبع فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش ، وفُرجت له الأرضون فنظر إليهن ،  
ورأى مكانه في الجنة ؛ فذلك قوله : « وَأَيُّهَا أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا » ؛ عن السُّدِّي . وقال  
الضَّحَّاك : أراه من ملكوت السماء ما قضاه من الكواكب ، ومن ملكوت الأرض البحار  
والجبال والأشجار ، ونحو ذلك مما استدلَّ به . وقال بخوه ابن عباس . وقال : جعل حين  
وُلِدَ في سُرْبٍ وجُعِلَ رزقه في أطراف أصابعه فكان يَمْتَصُّها ، وكان ثَمْرود اللعين رأى رؤيا  
فَعَبَّرَتْ له أنه يذهب ملكه على يَدَيِّ مولود يُولد ؛ فأمر بعزل الرجال عن النساء . وقيل :  
أمر بقتل كل مولود ذَكَر . وكان آزر من المقرَّنين عند ثَمْرود فأرسله يوما في بعض حوائجه  
فواقع امرأته فحملت إبراهيم . وقيل : بل واقعها في بيت الأصنام فحملت وخرت الأصنام  
على وجوهها حينئذ ؛ فحملها إلى بعض الشَّعَابِ حتى ولدت إبراهيم ، وحفر لإبراهيم سُرْبًا  
في الأرض ووضع على بابه صخرة لئلا يفتَرسه السباع ؛ وكانت أمه تختلف إليه فترضعه ،  
وكانت تجده يَمْتَصُّ أصابعه ، من أحدها عسل ومن الآخر ماء ومن الآخر لبن ، وشَبَّ وكان  
على سنة مثل ابن ثلاث سنين . فلما أخرجه من السُرْبِ توهمه الناس أنه وُلِدَ منذ سنين ؛  
فقال لأُمِّه : مَنْ رَبِّي ؟ فقالت أنا . فقال : وَمَنْ رَبُّكَ ؟ قالت أبوك . قال : وَمَنْ رَبُّهُ ؟  
قالت ثَمْرود . قال : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ فَلَطَمَتْهُ ، وعلمت أنه الذي يذهب مُلْكُهُمْ على يديه .  
والقَصَصُ في هذا تأمُّ في قصص الأنبياء للكسائي ، وهو كتاب مما يُقْتَدَى به . قال بعضهم :  
كان مولده بجوزان ولكن أبوه نقله إلى أرض بابل . وقال طائفة السلف من أهل العلم : وُلِدَ  
إبراهيم في زمن الثَمْرود بن كنعان بن منجاريب بن كوش بن سام بن نوح . وقد مضى ذكره  
في « البقرة » . وكان بين الطوفان وبين مولد إبراهيم ألف ومائتا سنة وثلاث وستون سنة ؛  
وذلك بعد خلق آدم بثلاث آلاف سنة وثلاثمائة سنة وثلاثين سنة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ أي وليكون من الموقنين آريناه ذلك ؛ أي  
الملكوت .

(١) آية ٢٧ سورة التكموت . (٢) السرب (بالتحريك) : حفر أو بيت تحت الأرض .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ طبعه أول أو ثانية .



قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ (٧٦)

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ أى ستره بظلمته ، ومنه الجنة والجنة والجنين والجن كلهم بمعنى الستر . وجنان الليل آدمهامة وستره . قال الشاعر :  
(١)

ولولا جنات الليل أدرك ركننا \* بذى الرمث والأرطى عياض من ناشب

ويقال : جنون الليل أيضا . ويقال : جن الليل وأجنه الليل ، لغتان . ﴿ رَأَى كَوْكَبًا ﴾ هذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه . فقيل : رأى ذلك من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب . وقيل : لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيوبة الشمس فرأى الإبل والخيل والغنم فقال : لا بد لها من رب . ورأى المشتري أو الزهرة ثم القمر ثم الشمس ، وكان هذا في آخر الشهر . قال محمد بن إسحاق : وكان ابن خمس عشرة سنة . وقيل : ابن سبع سنين . وقيل : لما حاج نمرودا كان ابن سبع عشرة سنة .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ اختلف في معناه على أقوال ؛ فقيل : كان هذا منه في مهلة النظر وحال الطقولية وقبل قيام الحجّة ؛ وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا إيمان . استدل قائلو هذه المقالة بما روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : « فلما جَنَّ عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي » فعبدته حتى غاب عنه ، وكذلك الشمس والقمر ؛ فلما شَمَّ نظره قال : « إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ » . واستدل بالأقول ؛ لأنه أظهر الآيات على الحدوث . وقال قوم : هذا لا يصح ؛ وقالوا : غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله موحدا وبه عارف ، ومن كل معبود سواه برى . قالوا : وكيف يصح أنك يتوهم هذا على من عصمه الله وأتاه رُشدُه من قبل ، وأراه ملكوته ليكون من المؤمنين ، ولا يكون

(١) هو دريد بن الصمة ، وقيل : هو ثعلبة بن عتبة ( من الساسة ) .

مرعى من مراعى الإبل ، واسم وادى لبني أسد . والأرطى ( جمع أرطاة ) ، شجر يمتد بالرياح .

أَنْب يُوصَفُ بِالْحُلُوعِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، بَلْ عَرَفَ الرَّبَّ أَوَّلَ النَّظَرِ . قَالَ الزَّجَاجُ : هَذَا الْجَوَابُ  
عِنْدِي خَطَا وَغَلَطٌ مِنْ قَالِهِ ؛ وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ : « وَأَجْتَنِبُنِي وَبَنِيَّ أَنْ  
تَعْبُدُوا الْأَصْنَامَ » وَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ : « يَقْلِبُ سَلِيمٌ » (٢) أَيْ لَمْ يُشْرِكْ قَطُّ . قَالَ : وَالْجَوَابُ عِنْدِي  
أَنَّهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » عَلَى قَوْلِكُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؛ وَنَظِيرُ هَذَا  
قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَيْنَ شُرَكَائِي » وَهُوَ جَلَّ وَعَزَّ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ . وَالْمَعْنَى : أَيْنَ شُرَكَائِي عَلَى  
قَوْلِكُمْ . وَقِيلَ : لَمَّا خَرَجَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ السَّرْبِ رَأَى ضَوْءَ الْكَوْكَبِ وَهُوَ طَالِبٌ لِرَبِّهِ ؛ فَظَنَّ أَنَّهُ  
ضَوْءُهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » أَيْ بِأَنَّهُ يَتَرَاءَى لِي نُورُهُ . (فَلَمَّا أَفْلَ) عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِرَبِّهِ . « فَلَمَّا رَأَى  
الْقَمَرَ بَارِزًا » وَنَظَرَ إِلَى ضَوْئِهِ « قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَا أَكُونَنَّ مِنَ  
الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَارِزَةً قَالَ هَذَا رَبِّي » وَلَيْسَ هَذَا شَرَكًا . إِنَّمَا نَسَبَ  
ذَلِكَ الضَّوْءَ إِلَى رَبِّهِ فَلَمَّا رَأَاهُ زَائِلًا دَلَّهِ الْعِلْمُ عَلَى أَنَّهُ خَيْرٌ مُسْتَحَقٌّ لَذَلِكَ ؛ فَتَفَاهَ بِقَلْبِهِ وَعَلِمَ أَنَّهُ  
مُتَرَبُّوبٌ وَلَيْسَ بِرَبِّ . وَقِيلَ : إِنَّمَا قَالَ « هَذَا رَبِّي » لِتَقْرِيرِ الْحُجَّةِ عَلَى قَوْمِهِ فَظَاهِرٌ  
تَوَافُقُهُمْ ؛ فَلَمَّا أَفْلَ النُّجُومَ قَرَّرَ الْحُجَّةَ وَقَالَ : مَا تَغَيَّرَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَبًّا . وَكَانُوا يَعْظُمُونَ  
النُّجُومَ وَيَعْبُدُونَهَا وَيَحْكُمُونَ بِهَا ، وَقَالَ النَّحَّاسُ : وَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِي هَذَا مَا صَحَّ عَنْ  
الْإِمَامِ عِبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « نُورٌ عَلَى نُورٍ » (٤) قَالَ : كَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ يَعْرِفُ  
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَيَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ بِقَلْبِهِ ، فَإِذَا عَرَفَهُ أَزْدَادَ نُورًا عَلَى نُورٍ ؛ وَكَذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
عَرَفَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِقَلْبِهِ وَاسْتَدِلَّ عَلَيْهِ بِدَلَالَتِهِ ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا وَخَالَقًا . فَلَمَّا عَرَفَهُ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ بِنَفْسِهِ أَزْدَادَ مَعْرِفَةٍ فَقَالَ : « أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ » . وَقِيلَ : هُوَ عَلَى مَعْنَى  
الِاسْتِفْهَامِ وَالتَّوْبِيخِ ، مُنْكَرًا لِفَعْلِهِمْ . وَالْمَعْنَى : أَهَذَا رَبِّي ، وَمِثْلُ هَذَا يَكُونُ رَبًّا ! لِحَذَفِ  
الْهَمْزَةِ ، وَفِي التَّنْزِيلِ « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » (٥) أَيْ أَنَّهُمْ . وَقَالَ الْهَيْدَلِيُّ (٦) :

وَقَوِّنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ \* فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجْوهَ هُمْ هُمْ

(٢) آية ٢٧ سورة النحل

(٢) آية ٨٤ سورة الصافات

(١) آية ٢٥ سورة إبراهيم

(٦) هو أبو خراشي

(٥) آية ٤٤ سورة الأنبياء

(٤) آية ٢٥ سورة النور



(١) : آخسر :

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيَا \* بِسَبْعِ رَمْتَيْنِ الْجَمْرَ أَمْ بَثْمَانِ

وقيل : المعنى هذا ربي على زعمكم ؛ كما قال تعالى : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » <sup>(٢)</sup> . وقال :  
 « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » <sup>(٣)</sup> أى عند نفسك . وقيل : المعنى أى وأتم تقولون هذا ربي ؛  
 فاضمر القول ، وإضمماره فى القرآن كثير . وقيل : المعنى هذا ربي ؛ أى أهذا دليل على ربي .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ  
 لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا ﴾ أى طالما . يقال : بَزَغَ القمر إذا ابتدأ  
 فى الطلوع ، والبَزَغُ الشق ؛ كأنه يشق بنوره الظلمة ؛ ومنه بَزَغَ اليطار الدابة إذا أسال دمها .  
 ﴿ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي ﴾ أى لئن لم يُثَبِّتْنِي على الهداية . وقد كان مهتديا ؛ فيكون جرى هذا  
 فى مهلة النظر ، أو سأل التثبيت لمكان الجواز العقل ؛ كما قال شعيب : « وَمَا يَكُونُ لَنَا  
 أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » <sup>(٤)</sup> . وفى التتريل « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » أى ثبتنا على الهداية .  
 وقد تقدم .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ  
 فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقِيمُ إِلَيَّ بَرِيءًا مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً ﴾ نصب على الحال ؛ لأن هذا من رؤية العين .  
 بَزَغَ يَبْزُغُ بزوغا إذا طلع . وأَفَلَ يَأْفُلُ أفولا إذا غاب . وقال : « هذا » والشمس مؤنثة ؛  
 لقوله : ﴿ فَلَمَّا أَفَلَتْ ﴾ . فقيل : إن تأنيث الشمس لتفخيمها وعظمتها ؛ فهو كقولهم :  
 رَجُلٌ تَسَابُهُ وَعَلَامَةٌ . وإنما قال : « هَذَا رَبِّي » على معنى : هذا الطالعُ رَبِّي ؛ قاله الكسائي .

(١) . هو عمر بن أبي ربيعة . (٢) آية ٦٢ سورة القصص . (٣) آية ٤٩ سورة النحل .

(٤) . آية ٨٩ سورة الأعراف .

والأخفش . وقال غيرهما : أى هذا الضوء . قال أبو الحسن علي بن سليمان : أى هذا الشخص ؛ كما قال الأعشى :

قامت تبكيه على قبره \* من لي من بعدك يا عامر  
تركتني في الدار ذا غربة \* قد ذل من ليس له ناصر<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ( إني وجهت وجهي ) أى قصدت بعبادتي وتوحيدي لله عز وجل وحده . وذكر الوجه لأنه أظهر ما يُعرف به صاحبه . ( حنيفا ) مائلا إلى الحق . ( وما أنا من المشركين ) اسم « ما » وخبرها . وإذا وقفت قلت : « أنا » زدت الألف لبيان الحركة ، وهى اللفظة الفصيحة . وقال الأخفش : ومن العرب من يقول : « أن » . وقال الكسائي : ومن العرب من يقول : « أنه » . ثلاث لغات . وفي الوصل أيضا ثلاث لغات : أن تحذف الألف في الإدراج ؛ لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف . ومن العرب من يثبت الألف في الوصل ؛ كما قال الشاعر :

أنا سيف العشيرة فأعزوني<sup>(٣)</sup> \*

وهى لغة بعض بني قيس وروميته عن الفراء . ومن العرب من يقول في الوصل : أن فعلت ، مثل ما فعلت ؛ حكاه الكسائي عن بعض قضاة .

قوله تعالى : وحاجه قومهم قال اتخجوني في الله وقد هدني ولا تخاف بما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أقلأ تتدكرون<sup>(٤)</sup>

(١) قوله : يا عامر ، أى يا عامر بن عبد مناف .

(٢) هذا مأثور عن بعض من كان في السانق مادة ابن .

• بجملة ما ذكره الشاعر •



قوله تعالى : ﴿ وَحَاجَةٌ قَوْمُهُ ﴾ دليل على المجتاج والجدال ؛ حاجوه في توحيد الله .  
 ﴿ قَالَ اتَّخَذُونِي فِي اللَّهِ ﴾ قرأ نافع بتخفيف النون ، وشدد النون الباقون . وفيه عن ابن عامر  
 من رواية هشام عنه خلافا ؛ فمن شدد قال : الأصل فيه نونان ، الأولى علامة الرفع والثانية  
 فاصلة بين الفعل والياء ؛ فلما اجتمع مثلاً في فعل وذلك ثقل أدغم النون في الأخرى فوقع  
 التشديد ، ولا بد من مد الواو لئلا يلتقي الساكان ، الواو وأول المشدد ؛ فصارت المدة فاصلة  
 بين الساكنين . ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثليين ، ولم تحذف الأولى  
 لأنها علامة الرفع ؛ فلو حذفت لأشبهه المرفوع بالمجزوم والمنصوب . وحكى عن أبي عمرو  
 ابن العلاء أن هذه القراءة سحن . وأجاز سيبويه ذلك فقال : استقلوا التضعيف ؛ وأنشد :  
 تراه كالنعام يعمل مسكاً • يسوء القاليات إذا قلبي<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ﴾ أى لأنه لا ينفع ولا يضر — وكانوا يخوفوه  
 بكثرة آلهتهم — إلا أن يُحييه ويقدره فيخاف ضرره حيثئذ ؛ وهو معنى قوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ  
 رَبِّي شَيْئًا ﴾ أى إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب عمليته فتم مشيئته وهذا استثناء  
 ليس من الأول . والهاء في « به » يجوز أن تكون لله عز وجل ، ويجوز أن تكون للعبود .  
 وقال : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي » يعنى أن الله تعالى لا يشاء أن أخافهم . ثم قال : ﴿ وَسِعَ رَبِّي  
 كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أى وسع علمه كل شيء . وقد تقدم<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ  
 بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ  
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَتَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ  
 لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾

(١) البيت لعمر بن معد يكرب ، وصف شعره وأن الشيب قد شله . والنعام : تبت له نوراً يبيض بشبهه الشيب .

ويمل : يطيب شيئاً بعد شيء ؛ والمال : الشرب بعد الشرب . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٤ طبعة ثانية .

قوله تعالى : ( وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ ) ففى « كيف » معنى الإنكار؛ أنكر عليهم تخويفهم إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عز وجل ؛ أى كيف أخاف موانا وأتم لا تخافون الله القادر على كل شىء . ( مَا لَمْ يُتْرَكْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ) أى حجة ؛ وقد تقدم . ( فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ) أى من عذاب الله : الموحّد أم المشرك ؛ فقال الله قاضياً بينهم : ( الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ) أى بشرك ؛ قاله أبو بكر الصديق وعلى وسلمان وحذيفة ، رضى الله عنهم . وقال ابن عباس : هو من قول إبراهيم ؛ كما يسأل العالم ويحجب نفسه . وقيل : هو من قول إبراهيم ؛ أى أجابوا بما هو حجة عليهم ؛ قاله ابن جريج . وفى الصحيح عن ابن مسعود لما نزلت « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أينما لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه » يَابْنَى لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ . ( وَهُمْ مُهْتَدُونَ ) أى فى الدنيا .

قوله تعالى : وَتِلْكَ جَنَّاتٌ أَلْبَنَّا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّسَاءٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ( وَتِلْكَ جَنَّاتٌ أَلْبَنَّا إِبْرَاهِيمَ ) إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصتهم وعلهم بالحجة . وقال مجاهد : هى قوله « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » . وقيل : حجة عليهم أنهم لما قالوا له : أما تخاف أن نخيلك ألفتنا لسبك إياها ؛ قال لهم : أفلا تخافون أتم منها إذ سويت بين الصغير والكبير فى العبادة والتعظيم ؛ فيغضب الكبير فيخيلكم . ( نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّسَاءٍ ) أى بالعلم والفهم والإمامة والملك . وقرأ الكوفيون « درجات » بالتنوين . ومثله فى « يوسف » أوقعوا الفعل على « من » لأنه المرفوع فى الحقيقة ، التقدير : ونرفع من نساء إلى درجات . ثم حذف إلى . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو بنخسرتنوين على الإضافة ، والفعل واقع على الدرجات ، وإذا رفعت فقد رُفِعَ صاحبها . يقوى هذه القراءة قوله تعالى :



«رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» وقوله عليه السلام «اللَّهُمَّ أَرَفِعْ درجته» . فأضاف الرفع إلى الدرجات .  
وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعال في شرفه وفضله . فالقراءتان متقاربتان ؛ لأن من رُفِعَ  
درجاته فقد رُفِعَ ، ومن رُفِعَ فقد رُفِعَ درجاته ، فاعلم . ( إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ) يضع كل  
شيء موضعه .

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا  
مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ  
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ  
الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا كُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى  
الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ) أى جزاء له على الاحتجاج في الدين  
وبذل النفس فيه . ( كُلًّا هَدَيْنَا ) أى كل واحد منهم مهتد . ( وَكُلًّا ) نصب بهدينا ( ونوحًا )  
نصب بهدينا الثاني . ( وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ ) أى من ذرية إبراهيم . وقيل : من ذرية نوح ؛ قاله القراء  
وأخاره الطبري وغير واحد من المفسرين كالقشيري وابن عطية وغيرهما . والأول قاله الزجاج ،  
وأعرض بأنه عد من الذرية يونس ولوطا وما كان من ذرية إبراهيم . وكان لوط ابن أخيه .  
وقيل : ابن أخته . وقال ابن عباس : هؤلاء الأنبياء جميعا مضافون إلى ذرية إبراهيم .  
وإن كان فيهم من لم يلحقه ولادة من جهة من جهة أب ولا أم ؛ لأن لوطا ابن أخي إبراهيم .  
والعرب تجعل العم أبا كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : « نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ  
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » . وإسماعيل عم يعقوب . وعد عيسى من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت .  
فالولد فاطمة رضي الله عنها ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا مما سمع من رأى أن ولد

البنات يدخلون في اسم الولد وهي : —

الثانية - قال أبو حنيفة والشافعي : من وقف وقفا على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا . وكذلك إذا أوصى لقربائه يدخل فيه ولد البنت . والقربة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرم . ويسقط عنده ابن العم والعممة وابن الخال والخالة ؛ لأنهم ليسوا بمحرمين . وقال الشافعي : القربة كل ذي رحم محرم وغيره . فلم يسقط عنده ابن العم ولا غيره . وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات . وقوله : لقرايتي وعقبى كقوله لولدي وولد ولدي . يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عصبة الأب وصلبه ، ولا يدخل في ذلك ولد البنات . وقد تقدم نحو هذا عن الشافعي في « آل عمران » .<sup>(١)</sup>  
والحجة لما قوله سبحانه : « يُرِصُّكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ » فلم يعقل المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصلب وولد الابن خاصة . وقال تعالى : « وَلِلرُّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ » فأعطى عليه السلام القربة منهم من أعمامه دون بني أخواله . فكذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب ، ولا يلتفون معه في أب . قال ابن القصار : وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه السلام للحسن بن علي « إن أبي هذا سيد » . ولا نعلم أحدا يمتنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبي أمهم . والمعنى يقتضي ذلك ؛ لأن الولد مشتق من التولد وهم متولدون عن أبي أمهم لا بحالة ؛ والتولد من جهة الأم كالتولد من جهة الأب . وقد دل القرآن على ذلك ، قال الله تعالى : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ » إلى قوله « ( مِنَ الصَّالِحِينَ ) » بفعل عيسى من ذريته وهو ابن أخته .

الثالثة - قد تقدم في « النساء » بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء . ولم ينصرف داود لأنه اسم أعجمي ، ولما كان على قاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف . وإلياس أعجمي . قال الضحاك : كان إلياس من ولد إسماعيل . وذكر القتيبي قال : كان من يسبط يوشع بن نون . وقرأ الأعرج والحسن وقتادة « وإلياس » بوصل الألف . وقرأ أهل

(١) راجع ج ٤ ص ١٠٤ طيبة أول أرثانية . (٢) آية ١١ سورة النساء .

(٣) آية ١١ سورة الألقاب . (٤) في قوله تعالى : « إنا أرحمنا بك ... » آية ١٦٢ .



الْحَرَمِينَ وَأَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ «وَالْيَسْعُ» بِلَامٍ مُخَفَّفَةٍ . وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ إِلَّا عَاصِمًا «وَالْيَسْعُ» .  
 وَكَذَا قَرَأَ الْكَسَائِيُّ ، وَرَدَّ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ «وَالْيَسْعُ» . قَالَ : لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ الْيَفْعَلُ مِثْلَ الْيَحْيَى .  
 قَالَ النَّحَّاسُ : وَهَذَا الرَّدُّ لَا يُلْزَمُ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : الْيَعْمَلُ وَالْيَحْمَدُ ، وَلَوْ نَكَّرْتُ يَحْيَى لَقُلْتُ  
 الْيَحْيَى . وَرَدَّ أَبُو حَاتِمٍ عَلَى مَنْ قَرَأَ «الْأَيْسَعُ» وَقَالَ : لَا يَوْجَدُ لَيْسَعٌ . وَقَالَ النَّحَّاسُ :  
 وَهَذَا الرَّدُّ لَا يُلْزَمُ ، فَقَدْ جَاءَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ حَيْدَرُ وَزَيْنَبُ ، وَالْحَقُّ فِي هَذَا أَنَّهُ أَسْمٌ أُعْجِمِيٌّ ،  
 وَالْعُجْمَةُ لَا تُؤْخَذُ بِالْقِيَاسِ إِنَّمَا تُؤْخَذُ سَمَاعًا وَالْعَرَبُ تَغْيَرُهَا كَثِيرًا ، فَلَا يَنْكَرُ أَنْ يَأْتِيَ الْاسْمُ  
 بِلُغَتَيْنِ . قَالَ مَكِّي : مَنْ قَرَأَ بِلَامَيْنِ فَاصِلِ الْاسْمِ لَيْسَعٌ ، ثُمَّ دَخَلَتْ الْأَلْفُ وَاللَّامُ لِلتَّعْرِيفِ .  
 وَأَوْ كَانَ أَصْلُهُ يَسْعٌ مَا دَخَلَتْهُ الْأَلْفُ وَاللَّامُ ؛ إِذْ لَا يَدْخُلَانِ عَلَى يَزِيدَ وَيَشْكُرَ ، اسْمَيْنِ لِرَجُلَيْنِ ؛  
 لِأَنَّهُمَا مَعْرُفَتَانِ عَلِمَانِ . فَأَمَّا «لَيْسَعٌ» نَكْرَةٌ فَتَدْخُلُهُ الْأَلْفُ وَاللَّامُ لِلتَّعْرِيفِ ، وَالْقِرَاءَةُ بِلَامٍ  
 وَاحِدَةً أَحَبُّ إِلَيَّ ؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْقُرَّاءِ عَلَيْهِ . وَقَالَ الْمُهَذَّبِيُّ : مَنْ قَرَأَ «لَيْسَعٌ» بِلَامٍ وَاحِدَةً  
 فَالْاسْمُ يَسْعٌ ، وَدَخَلَتْ الْأَلْفُ وَاللَّامُ زَائِدَتَيْنِ ، كَزَيْدَتَهُمَا فِي نَحْوِ الْخَمْسَةِ عَشَرَ ، وَفِي نَحْوِ قَوْلِهِ :  
 وَجَدْنَا الْيَزِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ مَبَارَكًا \* شَدِيدًا بِأَعْبَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ<sup>(١)</sup>

وَقَدْ زَادُوها فِي الْفِعْلِ الْمُضَارِعِ نَحْوَ قَوْلِهِ :

فَيَسْتَخْرِجُ الْيَرْبُوعَ مِنْ نَاقَتَائِهِ \* وَمَنْ يَتَنَّهُ ذُو الشَّيْخَةِ الْيَتَقَصِّعُ<sup>(٢)</sup>

يُرِيدُ الَّذِي يَتَقَصِّعُ . قَالَ الْقُشَيْرِيُّ : قُرِئَ بِتَخْفِيفِ اللَّامِ وَالتَّشْدِيدِ . وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ فِي أَنَّهُ أَسْمٌ  
 لِنَبِيٍّ مَعْرُوفٍ ؛ مِثْلُ إِسْمَاعِيلَ وَإِبْرَاهِيمَ ، وَلَكِنْ نَحْرَجُ عَنْهُ الْأَسْمَاءَ الْأَعْجَمِيَّةَ بِإِدْخَالِ الْأَلْفِ  
 وَاللَّامِ . وَتَوَحَّمْ قَوْمٌ أَنَّ الْيَسْعَ إِيَّاسَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَفْرَدَ كُلَّ وَاحِدٍ بِالذِّكْرِ . وَقَالَ  
 وَهَبٌ : الْيَسْعُ صَاحِبُ إِيَّاسَ ، وَكَانَا قَبْلَ زَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى . وَقِيلَ : إِيَّاسٌ هُوَ إِدْرِيسُ  
 جَدُّ نُوحٍ وَإِيَّاسٌ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ . وَقِيلَ : إِيَّاسٌ هُوَ الْخَضِرُ . وَقِيلَ : لَا ، بَلِ الْيَسْعُ هُوَ الْخَضِرُ .  
 «وَلَوْ طَا» أُعْجِمِيٌّ أَنْصَرَفَ نَحْفَتُهُ . وَسَيَأْتِي اشْتِقَاقُهُ فِي «الْأَعْرَافِ» .<sup>(٣)</sup>

(١) الْبَيْتُ لِابْنِ مَادَةَ . (٢) الْبَيْتُ لَذِي الْحَرْقِ الطُّهَوِيِّ ؛ كَمَا فِي شَرْحِ الْقَامُوسِ . النِّقْفَةُ وَالنَّاقَةُ . ٢ . جَحْرُ

النَّضْبِ وَالْيَرْبُوعُ . وَقِيلَ مَوْضِعٌ يَرْفَعُهُ الْيَرْبُوعُ مِنْ جَحْرِهِ ، فَإِذَا أَتَى مِنْ قَبْلِ النَّاقِصَاءِ (وَهُوَ جَحْرُهُ) ضَرَبَ النَّاقَةَ بِرَأْسِهِ فَخَرَجَ .

(٣) آيَةُ ٨٠ .

قوله تعالى : وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ  
وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ) «من» للتبعية ؛ أى هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم . (وَاجْتَبَيْنَاهُمْ) قال مجاهد : خالصناهم ، وهو عند أهل اللغة بمعنى اخترناهم ؛ مشتق من جيت الماء في الحوض جمعه . فالاجتباء ضم الذى يجتبه إلى خاصتك . قال الكسائي : يجبت الماء في الحوض جبا ، مقصور . والجانية الحوض . قال :  
\* بكائية الشيخ العراقي تفهق \*<sup>(١)</sup>

وقد تقدم معنى الأصطفاء والهداية .

قوله تعالى : ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ؛  
وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا) أى لو عبدوا غيرى لحبطت أعمالهم ، ولكنى عصمتهم . والحبوط البطلان . وقد تقدم فى «البقرة» .<sup>(٢)</sup>

أقوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ  
فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾  
قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ) ابتداء وخبر . (والحكم) العلم والفقه . (فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا) أى بآياتنا . (هَؤُلَاءِ) أى كفار عصرى يا محمد .  
(فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا) جواب الشرط ؛ أى وكَلْنَا بالإيمان بها (قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ) يريد

(١) هذا عجزيت لأعشى ، وصدره كما فى المان : \* تروح على آل الحلق جفنة \*

(٢) الحفنة : القصبة . والفوق : الامتلاء . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٦ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٢

ص ١٣٣ طبعة ثانية . ولم يتقدم للأصطفاء ذكر فى هذه الآية ، غير أنه ورد فى آية ١٣٠ سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٢

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٦ طبعة أولى أو ثانية .



الأنصار من أهل المدينة والمهاجرين من أهل مكة . وقال قتادة : يعنى النبيين الذين قص الله عز وجل . قال النحاس : وهذا القول أشبه بالمعنى ؛ لأنه قال بعد : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ » . وقال أبو رجاء : هم الملائكة . وقيل : هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة . والباء في « بكافرين » زائدة للتأكيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ ) فيه مسالتان :

الأولى قوله تعالى : ( فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ ) الاقتداء طلب موافقة الخير في فعله . فقيل : المعنى اصبر كما صبروا . وقيل : معنى ( فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ ) التوحيد والشرائع مختلفة . وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص ؛ كما في صحيح مسلم وغيره : أن أخت الربيع<sup>(١)</sup> أم حارثة جرحت إنسانا فأختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْقِصَاصُ الْقِصَاصُ » فقالت أم الربيع : يا رسول الله ؛ أَيْقِصْ مِنْ فَلَانَةٍ ! والله لا يقتص منها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أُمَّ الرَّبِيعِ الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ » . قالت : والله لا يقتص منها أبدا . قال : فما زالت حتى قبلوا الدية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةِ » . فأحال رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوله : « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » الآية . وليس في كتاب الله تعالى نص على القصاص في السن إلا في هذه الآية ؛ وهي خبر عن شرع التوراة ومع ذلك لحكم بها وأحال عليها . وإلى هذا ذهب معظم أصحاب مالك وأصحاب الشافعي ، وأنه يجب العمل بما وجد منها . قال ابن بكير : وهو الذي تقتضيه أصول مالك .

(١) الربيع : بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة بعدها عين مهملة . أما أم الربيع فهي بفتح الراء

وكسر الموحدة وتخفيف الباء . راجع شرح النووي على صحيح مسلم باب « اثبات القصاص في الأسنان وما في معناها »

ففيه كلام طويل من هذه القصة . (٢) آية ٥ : سورة المائدة .

وخالف في ذلك كثير من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة ؛ لقوله تعالى : « لَكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل التقييد إلا فيما قص عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم . وفي صحيح البخاري عن العوام قال : سألت مجاهدا عن سجدة « ص » فقال : سألت ابن عباس عن سجدة « ص » فقال : أو تقرأ « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ » إلى قوله « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِيهِ » وكان داود عليه السلام ممن أمر نبيكم عليه السلام بالاعتداء به .

الثانية - قرأ حمزة والكسائي « اقتد قل » بغير هاء في الوصل ، وقرأ ابن عامر « اقتد هي قل » . قال النحاس : وهذا لحن ؛ لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء إضمار ولا بعدها واو ولا ياء ، وكذلك أيضا لا يجوز « فبهدهم اقتد قل » . ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ « فبهدهم آفَتِيهِ » فوقف ولم يصل ؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد . وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف وعلى نية الإدراج آتباعا لثباتها في الخط . وقرأ ابن عباس وهشام « آفَتِيهِ قُل » بكسر الهاء ، وهو غلط لا يجوز في العربية .

قوله تعالى : ( قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ) أي جعلنا على القرآن . ( وَإِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ) أي هو موعظة للخلق ، وأضاف الهداية اليهم فقال : « فبهدهم آفَتِيهِ » لوقع الهداية بهم . وقال : ( ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ ) لأنه الخالق للهداية .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَارِطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلِمْتُمْ مَا لَهُ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا بَأْوَكَرٌ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿١﴾



قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ أى فيما وجب له واستحال عليه وعاد .  
قال ابن عباس : ما آمنوا أنه على كل شيء قدير . وقال الحسن : ما عظموه حق عظمتهم .  
وهذا يكون من قولهم : لفلان قدو . وشرح هذا أنهم لما قالوا : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشِيرٍ مِنْ شَيْءٍ » نسبوا الله عز وجل إلى أنه لا يقيم الحجة على عباده ، ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح ؛ فلم يعظموه حق عظمتهم ولا عرفوه حق معرفته . وقال أبو عبيدة : أى ما عرفوا الله حق معرفته . قال النحاس : وهذا معنى حسن ؛ لأن معنى قدرته الشيء وقدرته عرفته .  
ويدل عليه قوله تعالى : « إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشِيرٍ مِنْ شَيْءٍ » أى لم يعرفوه حق معرفته ؛ إذا أنكروا أن يرسل رسولا . والمعنيان متقاربان . وقد قيل : وما قلنوا نعم الله حق تقديرها . وقرأ أبو حيوة « وما قدروا الله حق قدره » بفتح الدال ، وهى لغة .

﴿ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشِيرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾ قال ابن عباس وغيره : معنى مشركى قرشي .  
وقال الحسن وسعيد بن جبير : الذى قاله أحد اليهود ، قال : لم ينزل الله كتابا من السماء .  
قال السدى : اسمه فنحاص . وعن سعيد بن جبير أيضا قال : هو مالك بن الصيف ، جاء يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أَتَشْكُ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَخْضُ الْخَبْرَ السَّيِّئَ » ؟ وكان حبرا سمينا . فغضب وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء . فقال له أصحابه الذين معه : ويحك ! ولا على موسى ؟ فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء ؛ فقلت الآية . ثم قال تقضا لقولهم ودنا طيهم : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا طَبِيسَ - أى فى قراطيس - يُدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا ﴾ هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها من الأحكام . وقال مجاهد : قوله « قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى » خطاب للمشركين ، وقوله « يجعلونه قراطيس » لليهود « وعلمتم ما لم تعلموا أنهم ولا آبائكم » للمسلمين . وهذا يصح على قراءة من قرأ « يجعلونه قراطيس يدونها ويخفون » بالياء . والوجه على قراءة النساء أنه يكون كله لليهود ؛ ويكون معنى « وعلمتم ما لم تعلموا »

أى وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أتم ولا آباؤكم، على وجه المتن عليهم بإتزال التوراة . وجعلت التوراة صحفاً فلذلك قال « قراطيس يبدونها » أى القراطيس . وهذا ذم لهم ، ولذلك كره العلماء كتب القرآن أجزاء . ( قُلِ اللَّهُ ) أى قل يا محمد الله أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب على . أو قل الله علمكم الكتاب . ( ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ) أى لاعبين ، ولو كان جواباً للأمر لقال يلعبوا . ومعنى الكلام التهديد . وقيل : هو من المنسوخ بالقتال ؛ ثم قيل : « يجعلونه » فى موضع الصفة لقوله « نُوراً وَهْدَى » فيكون فى الصلة . ويحتمل أن يكون مستأنفاً ، والتقدير : يجعلونه ذا قراطيس . وقوله « يُبَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا » يحتمل أن يكون صفة لقراطيس ؛ لأن النكرة توصف بالحمل . ويحتمل أن يكون مستأنفاً حسب ما تقدم .

قوله تعالى : وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : ( وَهَذَا كِتَابٌ ) يعنى القرآن ( أَنْزَلْنَاهُ ) صفة . ( مُبَارَكٌ ) أى بورك فيه ، والبركة الزيادة . ويجوز نصبه فى غير القرآن على الحال . وكذا ( مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ) أى من الكتب المتراثة قبله ، فإنه يوافقها فى نفي الشرك وإثبات التوحيد . ( وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى ) يريد مكة . وقد تقدم معنى تسميتها بذلك — والمراد أهلها ، فحذف المضاف ؛ أى أنزلناه للبركة والإنذار . ( وَمَنْ حَوْلَهَا ) يعنى جميع الآفاق . ( وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ) يريد أتباع محمد عليه السلام ؛ بدليل قوله : ( وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ) وإيمان من آمن بالآخرة ولم يؤمن بالنبي عليه السلام ولا بكتابه غير معتد به .



قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ  
إِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى  
إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أُنْخَرِجُوا  
أَنْفُسَهُمْ يَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ  
الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ ) ابتداء وخبر؛ أى لا أحد أظلم . ( يَمْنِ افْتَرَى ) أى اختلق .  
( عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ ) فزعم أنه نبي ( ولم يُوحَ إليه شيء ) . نزلت في رحمان الإمامة  
والأسود العنسي وسجاح زوج مسيلمة ؛ كلهم تنبأ وزعم أن الله قد أوحى إليه . قال قتادة :  
بلغنا أن الله أنزل هذا في مسيلمة ؛ وقاله ابن عباس .

قلت : ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسنن وما كان عليه السلف من السنن  
فيقول : وقع في خاطري كذا ، أو أخبرني . قلبي بكذا ؛ فيحكون بما يقع في قلوبهم ويغلب  
عليهم من خواطرهم ، ويزعمون أن ذلك لصفاتها من الأكدار وخلوها عن الأغيار ، فتجلى  
لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية ، فيقفون على أسرار الكليات ويعلمون أحكام الجزئيات  
فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، ويقولون : هذه الأحكام الشرعية العامة ، إنما  
يحكم بها على الأغبياء والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص ، فلا يحتاجون لتلك النصوص .  
وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفنك المفتون ؛ ويستدلون على هذا بالخضر ، وأنه  
استغنى بما تجلى له من تلك العلوم ، عما كان عند موسى من تلك الفهوم . وهذا القول زندقه  
وكفر ، يقتل قائله ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ؛ فإنه يلزم منه هـ  
الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا عليه السلام . وسيأتي لهذا المعنى في « الكهف » مزيد  
بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ « مَنْ » في موضع خفض ؛ أي ومن  
أظلم ممن قال سأنزل ، والمراد عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب الوحي لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ، ثم ارتد ولحق بالمشركين . وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون أنه لما نزلت الآية  
التي في « المؤمنين » : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » <sup>(١)</sup> دعاه النبي صلى الله عليه  
وسلم فأملأها عليه ؛ فلما انتهى إلى قوله « ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ » عجب عبد الله في تفصيل  
خلق الإنسان فقال : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« هكذا أنزلت علي » فشك عبد الله حينئذ وقال : لئن كان محمد صادقاً لقد أوحى إلي كما  
أوحى إليه ، ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال . فارتد عن الإسلام ولحق بالمشركين ؛ فذلك  
قوله « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » رواه الكلبي عن ابن عباس . وذكره محمد بن  
إسحاق قال حدثني شرحبيل قال : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ  
مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » ارتد عن الإسلام ، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أمر بقتله  
وقتل عبد الله بن خطل ويقيس بن صبابه ولو وجدوا تحت أستار الكعبة ؛ ففر عبد الله بن  
أبي سرح إلى عثمان رضي الله عنه ، وكان أخاه من الرضاعة ، أرضعت أمه عثمان ، فغيبه عثمان حتى  
أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أطمأن أهل مكة وأستأمنه له ؛ فصمت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال : « نعم » . فلما انصرف عثمان قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : « مَا صَمْتُ إِلَّا لِيُقَوْمَ إِلَيْهِ بَعْضُكُمْ فَيَضْرِبَ عُنُقَهُ » . فقال رجل من الأنصار : فهلا  
أومأت إلى يا رسول الله ؟ فقال : « إِنْ النَّبِيُّ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » <sup>(٢)</sup> ، قال أبو عمر  
وأسلم عبد الله بن سعد بن أبي سرح أيام الفتح فحسن إسلامه ، ولم يظهر منه ما ينكر عليه بعد  
ذلك . وهو أحد النجباء العقلاء الكرماء من قريش ، وفارس بن عاصم بن لؤي الملعود فيهم ؛  
ثم ولاه عثمان بعد ذلك مصر سنة خمس وعشرين . وفتح على يديه إفريقية سنة سبع وعشرين ،  
وغزى منها الأساود من أرض النوبة سنة إحدى وثلاثين ، وهو هادنهم الهدنة الباقية إلى اليوم .

(٢) أي يضرب في نفسه غير ما يظهره ؛ فإذا كشف لسانه وأدما بعبه فقد خان .

(١) آية ١٢



(١) وغزا الصَّوَارِي من أرض الروم سنة أربع وثلاثين؛ فلما رجع من وفاداته منعه ابن أبي حذيفة من دخول القسطنطينية، فمضى إلى عسقلان، فأقام فيها حتى قُتل عثمان رضي الله عنه. وقيل: بل أقام بالرملة حتى مات فأرا من الفتنة. ودعا ربه فقال: اللَّهُمَّ اجعل خاتمة عملي صلاة الصبح؛ فتوضأ ثم صلى فقرأ في الركعة الأولى بأم القرآن والعاديات، وفي الثانية بأم القرآن وسورة، ثم سلم عن يمينه، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه. ذكر ذلك كله يزيد بن أبي حبيب وغيره. ولم يُبايع لعل ولا معاوية. وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية. وقيل: إنه توفى بإفريقية. والصحيح أنه توفى بعسقلان سنة ست أو سبع وثلاثين. وقيل: سنة ست وثلاثين. وروى حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث؛ لأنه عارض القرآن فقال: والطاحنات طحننا. والماجنات عجننا. فالجائزات خبنا. فاللافتات لقنا.

قوله تعالى: (وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ) أي شدائده وسكراته. والغمرة الشدة؛ وأصلها الشيء الذي يغمر الأشياء فيغطيها. ومنه غمره الماء. ثم وضعت في معنى الشدائد والمكاره. ومنه غمرات الحرب. قال الجوهري: والغمرة الشدة، والجمع غمر مثل نوبة ونوب. قال القطامي يصف سفينة نوح عليه السلام:

وَحَانَ لِلْأَلَكِ الْغَمَرُ انْجِسَارُ \*

وغمرات الموت شدائده. (وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ) ابتداء وخبر. والأصل باسطون. قيل: بالعذاب ومطارق الحديد؛ عن الحسن والضحاك. وقيل: لقبض أرواحهم؛ وفي التثنية: «وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ» فجمعت

(١) قال ابن الأثير في كتابه (الكامل): «... وأما سبب هذه الغزوة فإن المسلمين لما أصابوا من أهل إفريقية وقتلهم وسبهم خرج قسطنطين بن هرقل في جمع له لم تجمع الروم مثله مذ كان الإسلام، فخرجوا في حملة مركب أرسنائه وخرج المسلمون... الخ. وانما سميت غزوة الصواري لكثرة صواري المراكب واجتماعها. وراجع تاريخ ابن الأثير ج ٣ ص ٩٠ طبع أوروبا. والطبري قسم أول ص ٢٨٦٥ طبع أوروبا.

(٢) آية ٥٠ سورة الأناجيل.

هذه الآية القولين . يقال : بسط إليه يده بالمكروه . ﴿ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى خلصوها من العذاب إن أمكنكم ، وهو توبيخ . وقيل : أخرجوها كرها ، لأن روح المؤمن تنشط للخروج للقاء ربه ، وروح الكافر تنزع انزعاجا شديدا ، ويقال : أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة مسخوطة عليك إلى عذاب الله وهوانه ، كذا جاء في حديث أبي هريرة وغيره . وقد أتينا عليه في كتاب « التذكرة » والحمد لله . وقيل : هو بمنزلة قول القائل لمن يعذبه : لأذيقنك العذاب ولا أخرجن نفسك ، وذلك لأنهم لا يخرجون أنفسهم بل يقبضها ملك الموت وأعوانه . وقيل : يقال هذا للكفار وهم في النار . والجواب محذوف لعظم الأمر ، أى ولو رأيت الظالمين في هذا الحال لرأيت عذابا عظيما . والهون والهوان سواء . و ﴿ تَسْكُرُونَ ﴾ أى تتعظمون وتأثنون عن قبول آياته .

أقوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى ﴾ هذا عبارة عن الحشر . و « فُرَادَى » في موضع نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن فيه ألف تانيث . وقرأ أبو حيوة « فُرَادَى » بالتثنية وهي لغة تميم ، ولا يقولون في موضع الرفع فُرَادُ . وحكى أحمد بن يحيى « فراد » بلام تنوين ، قال : مثل ثلاث ورباع . و « فُرَادَى » جمع فَرْدَان كسكاري جمع سكران ، وكسالي جمع كسلان . وقيل : واحده « فَرْد » يحزم الراء ، و « فَرْد » بكسرهما ، و « فَرْد » بفتحها ، و « فَرِيد » والمعنى : جئتمونا واحدا واحدا ، كل واحد منكم منفردا بلا أهل ولا مال ولا ولد ولا ناصر ممن كان يصاحبكم في الفنى ، ولم ينفعكم ما عبدتم من دون الله . وقرأ الأعرج « فَرْدَى » مثل سكرى وكسلى بغير ألف . ﴿ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ أى منفردين كما خلقتم . وقيل : بمرأة كما ترجمتم



من بطون أمهاتكم حُفَاةٌ غُرْلًا<sup>(١)</sup> بِهِمَا لَيْسَ مَعَهُمْ شَيْءٌ . وقال العلماء : يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدًا وَلَهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ مَا كَانَ لَهُ فِي يَوْمٍ وَلَدٌ ؛ فَمَنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوِيَّةٌ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ « غُرْلًا » أَيِ غَيْرِ مُخْتَوَيْنِ ، أَيِ يَرْتَدُّ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ عَنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ ) أَيِ أَعْطَيْنَاكُمْ وَمَلَكْنَاكُمْ . وَالْخَوَّلُ : مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْعَيْدِ وَالنِّعَمِ . ( وَرَأَى ظُهُورَكُمْ ) أَيِ خَلْفَكُمْ . ( وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ ) أَيِ الَّذِينَ عَبَدْتُمُوهُمْ وَجَعَلْتُمُوهُمْ شُرَكَاءَ — يَرِيدُ الْأَصْنَامَ — أَيِ شُرَكَائِي . وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ : الْأَصْنَامُ شُرَكَاءُ اللَّهِ وَشُفَعَاؤُنَا عِنْدَهُ . ( لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ) قَرَأَ نَافِعٌ وَالْكَسَائِيُّ وَحَفْصٌ بِالنَّصَبِ عَلَى الظَّرْفِ ، عَلَى مَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ بَيْنَكُمْ . وَدَلَّ عَلَى حَذْفِ الْوَصْلِ قَوْلُهُ « وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ » . فَدَلَّ هَذَا عَلَى التَّقَاطُعِ وَالتَّهَاجُرِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ شُرَكَائِهِمْ ؛ إِذَا تَبَرَّأُوا مِنْهُمْ وَلَمْ يَكُونُوا مَعَهُمْ . وَتَقَاطَعَهُمْ لَمْ يَكُنْ هُوَ تَرْكُهُمْ وَصْلُهُمْ لَمْ يَكُنْ إِضْمَارُ الْوَصْلِ بَعْدَ « تَقَطَّعَ » لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ . وَفِي حَرْفِ آيِنٍ مَسْبُودٍ مَا يَدُلُّ عَلَى النَّصَبِ فِيهِ « لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ » وَهَذَا لَا يَحْزُوزُ فِيهِ إِلَّا النَّصَبُ ، لِأَنَّكَ ذَكَرْتَ الْمُتَقَطَّعَ وَهُوَ « مَا » . كَأَنَّهُ قَالَ : لَقَدْ تَقَطَّعَ الْوَصْلُ بَيْنَكُمْ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ الْأَمْرُ بَيْنَكُمْ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « بَيْنَكُمْ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ غَيْرُ ظَرْفٍ ، فَاسْتَدَّ الْفِعْلُ إِلَيْهِ فَرَفَعَ . وَيَقْوَى جَعْلُ « بَيْنَ » أَسْمًا مِنْ جِهَةِ دُخُولِ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمِنْ بَيْنَتَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ »<sup>(٢)</sup> وَ« هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ »<sup>(٣)</sup> . وَيَحْزُوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ النَّصَبِ عَلَى مَعْنَى الرَّفْعِ ، وَإِنَّمَا نَصَبٌ لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِ ظَرْفًا مَنْصُوبًا وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ ؛ فَالْقَرَاءَتَانِ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ ، قَافِرًا بِأَيِّمَا شِئْنٍ . ( وَضَلَّ عَنْكُمْ ) أَيِ ذَهَبَ . ( مَا كُنْتُمْ تَرْعَوْنَ ) أَيِ تَكْذِبُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا . رَوَى أَنَّ الْآيَةَ تَزَلَّتْ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ . وَرَوَى أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَرَأَتْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَسْوَأُ تَاهُ ! إِنْ

(١) الْغُرْلُ (جَمْعُ الْأَغْرَلِ) وَهُوَ الْأَقْلَفُ الَّذِي لَمْ يَحْتَنَ : وَالْهَمُّ (جَمْعُ هَمٍّ) وَهُوَ فِي الْأَصْلِ الَّذِي لَا يَخَاطُ لَوْهُ لَوْهُ بَوَاهُ . يَعْنِي لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنَ الْعَاهَاتِ وَالْأَمْرَاضِ الَّتِي تَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَالْعَمَى وَالْعُورِ وَالْعَرَجِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ .

(٢) آيَةُ ٥ سُوْرَةِ فَطَتْ . (٣) آيَةُ ٧٨ سُوْرَةِ الْكَهْفِ .

الرجال والنساء يحشرون جميعا، ينظر بعضهم إلى سوءة بعض؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل بعضهم عن بعض ». وهذا حديث ثابت في الصحيح أخرجه مسلم بمعناه .

قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَنْتَ تُؤْفِكُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ) (عَدَّ مِنْ عَجَائِبِ صِنْعِهِ مَا يَعْجُزُ عَنْ أَدْنَى شَيْءٍ مِنْهُ أَهْلُهُمْ . وَالْفَالِقُ : الشَّقُّ ؛ أَيْ يَشَقُّ النَّوَاةَ الْمَيِّتَةَ فَيُخْرِجُ مِنْهَا وَرَقًا أَخْضَرَ، وَكَذَلِكَ الْحَبَّةُ . وَيُخْرِجُ مِنَ الْوَرَقِ الْأَخْضَرِ نَوَاةَ مَيِّتَةٍ وَحَبَّةً ؛ وَهَذَا مَعْنَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ؛ عَنْ الْحَسَنِ وَقَتَادَةَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكُ : مَعْنَى فَالِقُ خَالِقُ . وَقَالَ بَاجِدٌ : عُنِيَ بِالْفَالِقِ الشَّقُّ الَّذِي فِي الْحَبِّ وَفِي النَّوَى . وَالنَّوَى جَمْعُ نَوَاةٍ، وَيَجْرَى فِي كُلِّ رَمَالَةٍ حِمٌّ كَالشَّمْسِ وَالْخَوْخِ . ( يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ) يُخْرِجُ الْبَشَرَ الْحَيَّ مِنَ النَّطْفَةِ الْمَيِّتَةِ ، وَالنَّطْفَةُ الْمَيِّتَةُ مِنَ الْبَشَرِ الْحَيِّ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُ قَتَادَةَ وَالْحَسَنِ . وَقَدْ مَضَى ذَلِكَ فِي « آلِ عِمْرَانَ » . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ : وَالَّذِي فَالَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ إِنَّهُ لَمَهْدُ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَحْبُنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يَبْغِضُنِي إِلَّا مُنَافِقٌ . ( ذَلِكَمُ اللَّهُ ) ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ . ( فَأَنْتَ تُؤْفِكُونَ ) فَمَنْ أَيْنَ تُصْرِفُونَ عَنْ الْحَقِّ مَعَ مَا تَتَرَوْنَ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ .

قوله تعالى : ( فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٦﴾ )

قوله تعالى : ( فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ) نَعَتْ لَأَسْمِ اللَّهِ تَعَالَى، أَيْ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ . وَفَالِقُ : الْمُنْفِقُ أَنْ اللَّهَ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ . وَالصُّبْحُ وَالصَّبَاحُ أَوَّلُ النَّهَارِ، وَكَذَلِكَ الْإِصْبَاحُ ؛ أَيْ فَالِقُ

(١٥) كَرُجُوحٌ وَجَعَلَ . (١٦) وَارِجٌ . وَهِيَ عِلْمٌ بِأَوَّلِ وَثَانِيَةٍ .



الصباح كل يوم ، يريد الفجر . والإصباح مصدر أصبح . والمعنى : شاق الضياء عن الظلام وكاشفه . وقال الضحاك : فالتق الإصباح خالق النهار . وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر « فالتق الأصباح » بفتح الهمزة ، وهو جمع صبح . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قرأ « فالتق الإصباح » على فَعَل ، والهمزة مكسورة والحاء منصوبة . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمزة والكسائي « وجعل الليل سكنا » بغير ألف . ونصب « الليل » حملا على معنى فالتق في الموضعين ؛ لأنه بمعنى فالتق ، لأنه أمرٌ قد كان فحُمِلَ على المعنى . وأيضا فإن بعده أفعالا ماضية وهو قوله « جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ » . « أَتَزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً » . فحُمِلَ أول الكلام على آخره . يقوى ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمار فعل ، ولم يحملوه على فاعل فيخفضوه ؛ قاله مكي رحمه الله . وقال النحاس : وقد قرأ يزيد بن قطيب السكوني « وجاعلُ الليل سكنا والشمس والقمر حُسبانا » بالخفض عطفا على اللفظ .

قلت : فريد مكي والمهدوي وغيرهما إجماع القراء السبع . والله أعلم . وقرأ يعقوب في رواية رويس عنه « وجاعلُ الليل ساكنا » . وأهل المدينة « وجاعلُ الليل سَكَنًا » أي محلا للسكون . وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو فيقول : « اللَّهُمَّ فَالتق الإصباح وجاعلُ الليل سكنا والشمس والقمر حُسبانا اقض عني الدين واغنني من الفقر وأمتعني بسمعي وبصري وقوتي في سبيلك » . فإن قيل : كيف قال « وأمتعني بسمعي وبصري » وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما « واجعله الوارث مني » وذلك يفنى مع البدن ؟ قيل له : في الكلام تجوز ، والمعنى : اللهم لا تعدمه قبلي . وقد قيل : إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر ؛ لقوله عليه السلام فيهما : « هما السمع والبصر » . وهذا تأويل بعيد ، إنما المراد بهما الجارحتان . ومعنى (حُسبانًا) أي بحساب يتعلق به مصالح العباد . وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « والشمس والقمر حُسبانًا » أي بحساب . الأخفش : حُسبان جمع حساب ؛ مثل شهاب وشهبان . وقال يعقوب : حُسبان مصدر

حَسَبْتُ الشَّيْءَ أَحْسَبُهُ حُسْبَانًا وَحِسَابًا وَحِسْبَةً ، وَالْحِسَابُ الْأَسْمُ : وَقَالَ غَيْرُهُ : جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى  
مَسِيرَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِحِسَابٍ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ ؛ فَدَلَّهْمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ عَلَى قُدْرَتِهِ  
وَوَحْدَانِيَّتِهِ . وَقِيلَ : حُسْبَانًا أَيْ ضِيَاءً . وَالْحِسْبَانُ : النَّارُ فِي لُغَةٍ ؛ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :  
« وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ »<sup>(١)</sup> . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَارًا . وَالْحُسْبَانَةُ : الْوَسَادَةُ الصَّغِيرَةُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ  
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ ) يَنْ كَالِ قُدْرَتِهِ ، وَفِي النُّجُومِ مَنَافِعُ جَمَّةٌ .  
ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بَعْضُ مَنَافِعِهَا ، وَهِيَ الَّتِي تَدَّبُ الشَّرْعُ إِلَى مَعْرِفَتِهَا ؛ وَفِي التَّنْزِيلِ : « وَحِفْظًا  
مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ »<sup>(٢)</sup> . « وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ »<sup>(٣)</sup> . وَ« جَعَلَ » هُنَا بِمَعْنَى خَلَقَ .  
( قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ ) أَيْ يَبْنَاهَا مَفْصَلَةً لِّتَكُونَ أَبْلَغُ فِي الْإِعْتِبَارِ . ( لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ) خَصِمِهِمْ  
لأنهم المتفكرون بها .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ  
قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) يُرِيدُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ  
أَوَّلُ السُّورَةِ . ( فَمُسْتَقَرٌّ ) قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَالْحَسَنُ وَأَبُو عَمْرٍو وَبُيُوتِيُّ وَالْأَعْرَجُ  
وَشَيْبَةُ وَالتَّخَفِيُّ بِكَسْرِ الْقَافِ ، وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِهَا . وَهِيَ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، إِلَّا أَنَّ التَّنْزِيلَ  
قِيمَنَ كَسَرَ الْقَافِ « فَمِنْهَا مُسْتَقَرٌّ » وَالفَتْحُ بِمَعْنَى لَهَا « مُسْتَقَرٌّ » . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ : فَلَهَا  
مُسْتَقَرٌّ فِي الرَّحِمِ وَمُسْتَوْدَعٌ فِي الْأَرْضِ الَّتِي تَمُوتُ فِيهَا ؛ وَهَذَا التَّفْسِيرُ يُدَلُّ عَلَى الْفَتْحِ . وَقَالَ  
الْحَسَنُ : فَمُسْتَقَرٌّ فِي الْقَبْرِ . وَأَكْثَرُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ يَقُولُونَ : الْمُسْتَقَرُّ مَا كَانَ فِي الرَّحِمِ ، وَالْمُسْتَوْدَعُ

(١) آية ٤٠ «سورة الكهف» .

(٢) آية ٧ «سورة الصافات» .

(٣) آية ٥ «سورة الملك» .



ما كان في الصُّلب ؛ رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وقاله النخعي . وعن ابن عباس أيضا : مستقر في الأرض ، ومستودع في الأصلاب . قال سعيد بن جبير : قال لي ابن عباس هل تزوجت ؟ قلت لا ؛ فقال : إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه . وروى عن ابن عباس أيضا أن المستقر من خلق ، والمستودع من لم يخلق ؛ ذكره الماوردي . وعن ابن عباس أيضا : ومستودع عند الله .

قلت : وفي التذييل « وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ » والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُبعثوا للحساب ؛ وقد تقدم في البقرة . ( قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ) قال قتادة : فصلنا بيتنا .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مَنِ طَلْعُهَا قُنُودٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ) أي المطر . ( فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ) أي كل صنف من النبات . وقيل : رزق كل حيوان . ( فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا ) قال الأخفش : أي أخضر ؛ كما تقول العرب : أرينها ثمرة أركها مطرة . والخضر رطب

(١) راجع ج ١ ص ٣٢١ طبعة ثانية أرفألة .

(٢) الهواء في «أرنها» السحابة . والنعم من السحاب الذي فيه آثار كآثار النعم . وقيل : هي قطع عقار متدان بعضها من بعض . وواحدها ثمرة . ومطرة : بمعنى ماطرة . أي إذا رأيت دليل الشيء علمت ما يتبعه . يضرب لأصغر يتيقن وقوعه إذا لاحته مخايله وتباشيره . (عن فرائد الالآك ج ١ ص ٢٥٢ طبع بيروت) .

البقول . وقال ابن عباس : يريد القمح والشعير والسلت<sup>(١)</sup> والذرة والأرز وسائر الحبوب .  
( تَخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ) أى يركب بعضه على بعض كالسلسلة .

الثانية - قوله تعالى : ( وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ ) ابتداء وخبر . أجاز  
الفراء فى غير القرآن « قِنْوَانًا دَانِيَةً » على العطف على ما قبله . قال سيبويه : ومن العرب من  
يقول : قِنْوَان . قال الفراء : هذه لغة قيس ، وأهل الحجاز يقولون : قِنْوَان ، وتميم يقولون :  
قِنْيَان ؛ ثم يجتمعون فى الواحد فيقولون : قِنْوَوْ قِنْوَوْ . والطلع الكُفْرَى قبل أن ينشق عن  
الإغريض . والإغريض يسمى طلعا أيضا . والطلع : ما يرى من عذق النخلة . والقِنْوَان :  
جمع قِنْو ، وتثنيته قِنْوَان كَصِنَو وصِنَوَان ( بكسر النون ) . ولجاء الجمع على لفظ الاثنين . قال  
الجوهرى وغيره : الاثنان صِنَوَان والجمع صِنَوَان ( برفع النون ) . والقِنْو : العذق والجمع  
القِنْوَان والأقْنَاء ؛ قال :

• طَوِيلَةُ الْأَقْنَاءِ وَالْأَنَاكِلُ •<sup>(٢)</sup>

غيره « أقْنَاء » جمع القنلة . قال المهدوى : قرأ ابن هُرْمَن « قِنْوَان » بفتح القاف ، وروى  
عنه ضمه . فعلى الفتح هو اسم للجمع غير مكسر ، بمنزلة ركب عند سيبويه ، وبمنزلة الباقر  
والجامل ؛ لأن فعلا ن ايس من أمثلة الجمع ، وضم القساف على أنه جمع قِنْو وهو العذق  
( بكسر العين ) وهى الجاسمة ، وهى عنقود النخلة . والعذق ( بفتح العين ) النخلة نفسها . وقيل :  
القِنْوَان الجُتَار . ( دَانِيَةٌ ) قريبة ، ينالها القائم والقاعد . عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما .  
قال الزجاج : منها دَانِيَةٌ ومنها بعيدة ؛ فحذف . ومثله « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . وخص الدانية  
بالذكر ، لأن من الغرض فى الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة ، والامتنان فيما يقرب  
متناولة أكثر .

(١) السلت (بوزن القفل) : ضرب من الشعير أبيض لا قشر له .

(٢) الأناكل : جمع الإنكال والأنكول (نسبة فى الشكال والشكول) وهو العذق الذى تكون فيه الشاربخ .

وهذا عجز بيت . وصدره كما فى اللسان .

والكنايل جمع كنية وهى النخلة الطويلة .

(٣) آية ٨١ سورة النحل .



الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ أى وأخرجنا جنات . وقراء محمد ابن عبد الرحمن بن أبى لى والأعمش ، وهو الصحيح من قراءة عاصم « وجنات » بالرفع . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، حتى قال أبو حاتم : هى محال ؛ لأن الجنات لا تكون من النخل . قال النحاس : والقراءة جائزة ، وليس التأويل على هذا ، ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف ؛ أى ولهم جنات . كما قرأ جماعة من القراء « وَحُورٌ عِينٌ <sup>(١)</sup> » . وأجاز مثل هذا ميبويه والكسائي والقراء ؛ ومثله كثير . وعلى هذا أيضا « وَحُورًا عِينًا » حكاه ميبويه ، وأنشد :  
 جَنَّتِي بِمِثْلِ بَنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ \* أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَنظُورٍ مِنْ سَيَارِ <sup>(٢)</sup>

وقيل : التقدير « وجنات من أعناب » أخرجناها ؛ كقولك : أكرمت عبد الله وأخاه ، أى وأخاه أكرمت أيضا . فاما الزيتون والرمان فليس فيه إلا النصب للإجماع على ذلك . وقيل : « وجنات » بالرفع عطف على « قنوان » لفظا ، وإن لم تكن فى المعنى من جنسها . ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانُ مُشْتَبِهًا وَغَيْرُ مُتَشَابِهٍ ﴾ أى متشابهة فى الأوراق ؛ أى ورق الزيتون يشبه ورق الرمان فى اشتماله على جميع الغصن وفى حجم الورق ، وغير متشابهة فى الذواق ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن جريج : « متشابهة » فى النظر « وغير متشابهة » فى الطعم ؛ مثل الرمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف ، وخص الرمان والزيتون بالذكر لقرابتهما من مكانهما عندهم . وهو كقوله : « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ <sup>(٣)</sup> » . ردهم إلى الإبل لأنها أغلب ما يعرفونه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ أى نظر اعتبار لا نظر الإبصار المجرد عن التفكير . وأثمر فى اللغة جنى الشجر . وقراء حمزة والكسائي « ثمره » بضم التاء والميم . والباقون بالفتح فهما جمع ثمرة ، مثل بقرة وبقرة وشجرة وشجر . قال مجاهد : الثمر أصناف المال ، والتمر ثمر النخل . وكأن المعنى على قول مجاهد : أنظروا إلى الأموال التى تحصل منه

(١) آية ٢٢ سورة الواقعة . (٢) البيت بطبري ، يحاطب الفردني فيفتح عليه بمادته فيس : لأنهم أخواله ، وينوبد من قرابة وفيهم يعرف قيس عيلان ، وينوبد من قرابة أيضا ، وقرابة من قرابة من قيس . (عن شرح الشواهد للشنخري) . (٣) آية ١٧ سورة الناقة .

التمر؛ فالتمر يضمّين جمع ثمار وهو المسال المثمر. وروى عن الأعمش «ثمره» بضم الناء وسكون الميم؛ حذف الضمة لثقلها طلبا للخفة. ويجوز أن يكون ثمر جمع ثمرة مثل بدنة وبدن. ويجوز أن يكون ثمر جمع جمع، فنقول: ثمرة وثمار وثمر مثل حمار وحمر. ويجوز أن يكون جمع ثمرة نخشة وخشب لاجمع جمع.

الخامسة - قوله تعالى: ( وَيَنْعِيهِ ) قرأ محمد بن السميع «ويأنعه». وابن محيصن وابن أبي إسحاق «ويُنْعِيهِ» بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد؛ يقال: ينّع الثمر ينّعه، والثر يانع. وأينع يونع. والمعنى: ونضججه. ينّع وأينع إذا نضج وأدرك. وقال الججاج في خطبته: أرى رهوسا قد أينعت وحن قطافها. قال ابن الأنباري: الينع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أينع أكثر من ينّع، ومعناه أحر؛ ومنه ما روى في حديث الملائكة «إن ولدت أحر مثل الينعة» وهي خرزة حمراء، يقال: إنه العقيق أو نوع منه. فدلّت الآية لمن تدبر ونظر ببصره وقلبه، نظر من تفكر، أن المتغيرات لا بد لها من مغير؛ وذلك أنه تعالى قال: «أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ». فتراه أولا طلعا ثم أغريضا إذا انشق عنه الطلع. والإغريض يُسمى ضحكا أيضا، ثم بلحا، ثم سيبا، ثم جدلا إذا أخضر واستدار قبل أن يشتد، ثم بُسرا إذا عظم، ثم زهوا إذا أحر؛ يقال: أزهى يزهي، ثم موكّا إذا بدت فيه قط من الإرتطاب. فإن كان ذلك من قبل الذنب فهي مذنب، وهو التذنوب، فإذا لانت فهي تعدة، فإذا بلغ الإرتطاب نصفها فهي مجزعة، فإذا بلغ ثلثها فهي حلقانة، فإذا عمها الإرتطاب فهي مُنسِبة؛ يقال: رطب مُنسِبت، ثم يبس فيصير تمرا. فنبه تعالى بانتقالها من حال إلى حال وتغيرها ووجودها بعد أن لم تكن على وحدانيته وكال قدرته، وأن لها صانعا قادرا عالما. ودل على جواز البعث والإيجاد النبات بعد الحفاف.. قال الجوهري: ينّع الثمر ينّعه وينّعه ينّعا وينّعا، أي نضج.

السادسة - قال ابن العربي قال مالك: الإيناع الطيب بغير قساد ولا نقس. قال مالك: والنقش أن ينقش أهل البصرة الثمر حتى يرطب؛ يريد ينقب فيه بحيث يسرع دخوله.



الهواء إليه فيرطب معجلاً . فليس ذلك الينع المراد في القرآن ، ولا هو الذي ربط به رسول الله صلى الله عليه وسلم الينع ، وإنما ما يكون من ذاته بغير محاولة . وفي بعض بلاد التين ، وهي البلاد الباردة ، لا ينضج حتى يدخل في فيه عود قد دهن زيتا ، فإذا طاب حل بيده ؛ لأن ذلك ضرورة الهواء وعادة البلاد ، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطيب .

قلت : وهذا الينع الذي يقف عليه جواز بيع الثمرة وبه يطيب أكلها وتأمين من العاهة هو عند طلوع الثريا بما أجرى الله سبحانه من العادة وأحكمه من العلم والقدرة . ذكر المعلق ابن أسد عن وهيب عن عسل بن مفيان عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن أهل البلد " . والثريا النجم ، لا خلاف في ذلك ، وطلوعها صباحا لا تلي عشرة ليلة تمضي من شهر أيّار ، وهو شهر ماية . وفي البخاري : وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا فيتين الأصفر من الأحمر .

السابعة — وقد استدل من أسقط الجوائح في الثمار بهذه الآثار ، وما كان مثلها من نهي عليه السلام عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها ، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة . قال عثمان بن سراقه : فسألت ابن عمر متى هذا ؟ فقال طلوع الثريا . قال الشافعي : لم يثبت عندى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح ، ولو ثبت عندى لم أعده . والأصل المجتمع عليه أن كل من ابتاع ما يحوز بيعة وقبضه كانت المصيبة منه . قال : ولو كنت قائلا بوضع الجوائح لوضعتها في القليل والكثير ، وهو قول الثوري والكوفيين . وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وضعها ، لحديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح . أخرجه مسلم . وبه كان يقضي عمر بن عبد العزيز ، وهو قول أحمد بن حنبل وسائر أصحاب الحديث . وأهل الظاهر وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث ؛ إلا أن مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجائحة ثلث الثمرة فصاعدا ، وما كان دون الثلث ألغوه وجعلوه تبعا ، إذ لا تحلو ثمرة من أن يتعد القليل من طيبها وأن يلحقها في اليسير منها

فساد . وكان أصبغ وأشهب لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمة الثلث فصامداً وضع عنه . والجائحة مالا يمكن دفعه عند ابن القاسم . وعليه فلا تكون السرقة جائحة، وكذا في كتاب محمد . وفي الكتاب أنه جائحة، وروى عن ابن القاسم، وخالفه أصحابه والناس . وقال مطرّف وابن الماسجشون : ما أصاب الثمرة من السماء من عَقْن أو برد، أو عطش أو حر أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي فهو جائحة . واختلف في العسك، ففي رواية ابن القاسم هو جائحة . والصحيح في القول أنها الثمرة . ومن باع ثمرا قبل بدو صلاحه بشرط التبقية فسخ بيعه وردّ للنهي عنه، ولأنه من أكل المال بالباطل؛ لقوله عليه السلام: «أرأيت إن منع الله الثمرة فم يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق». هذا قول الجمهور، وصححه أبو حنيفة وأصحابه وحملوا النهي على الكراهة . وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بدو الصلاح بشرط القطع . ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك . وخصّصه الجمهور بالقياس الجلي؛ لأنه مبيع معلوم يصح قبضه حالة العقد فصح بيعه كسائر المبيعات .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١﴾**

قوله تعالى : **( وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ )** هذا ذكر نوع آخر من جهالاتهم ، أي فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن . قال النحاس : « الجن » مفعول أول ، و « شركاء » مفعول ثان ؛ مثل « وجعلكم ملوكا » . <sup>(١)</sup> « وجعلت له مالا ممدودا » . وهو في القرآن كثير . والتقدير : وجعلوا لله الجن شركاء . ويجوز أن يكون « الجن » بدل من شركاء ، والمفعول الثاني « لله » . وأجاز الكسائي رفع « الجن » بمعنى هم الجن . **( وَخَلَقَهُمْ )** كذا قراءة الجماعة ، أي خلق الجاعلين له شركاء . وقيل : خلق الجن الشركاء . وقرأ ابن مسعود « وهو خلقهم » بزيادة هو . وقرأ يحيى بن يعمر « وخلقهم » بسكون اللام ، وقال : أي وجعلوا خلقهم لله شركاء ؛ لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه . والآية نزلت في مشركي العرب . ومعنى إشرائهم



بالجن أنهم أطاعوهم كطاعة الله عز وجل؛ روى ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسُّدِّيُّ :  
هم الذين قالوا للملائكة بناتُ الله . وقال الكلبي : نزلت في الزنادقة ، قالوا : إن الله وإبليس  
أخوان ؛ فأنه خالق الناس والدواب ، وإبليس خالق الجن والسباع والعقارب . ويقرب  
من هذا قول المجوس ، فإنهم قالوا : للعالم صانعان : إله قديم ، والثاني شيطان حادث من  
فكرة الإله القديم ؛ وزعموا أن صانع الشر حادث . وكذا الحائطية من المعتزلة من أصحاب أحمد  
ابن حائط ، زعموا أن للعالم صانعين : الإله القديم ، والآخر محدث ، خلقه الله عز وجل أولاً  
ثم فوض إليه تدبير العالم ؛ وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة . تعالى الله عما يقول الظالمون  
والجاحدون علواً كبيراً . ( وَخَرَقُوا ) قراءة نافع بالتشديد على التكثير ؛ لأن المشركين ادعوا أن  
الله بنات وهم الملائكة ، وسموهم جنّاً لأجتنانهم . والنصارى أدعت المسيح ابن الله . واليهود  
قالت : عزير ابن الله ، فكثُر ذلك من كفرهم ؛ فشَدَّدَ الفعل لمطابقة المعنى . تعالى الله عما  
يقولون . وقرأ الباقون بالتخفيف على التقليل . وسئل الحسن البصري عن معنى « وخرقوا له »  
بالتشديد فقال : إنما هو « وخرقوا » بالتخفيف ، كلمة عريضة ، كان الرجل إذا كذب  
في النادى قيل : خرّقها وربّ الكعبة . وقال أهل اللغة : معنى « خرّقوا » اختلقوا وافتعلوا .  
« وخرقوا » على التكثير . قال مجاهد وقتادة وابن زيد وابن جريح : « خرّقوا » كذبوا .  
ويقال : إن معنى خرّق واخرّق واخترّق سواء ؛ أى أحدث .

قوله تعالى : **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** أَيْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ  
وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ( **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ) أى مبدعهما ؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد .  
« وبديع » خبر ابتداء مضمراً أى هو بديع . وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل ،  
ونصبه بمعنى بديعاً للسموات والأرض . وذا خطأ عند البصريين لأنه لما مضى .  
(١) اسم الفاعل يعمل عمل فعله إن كان صلة لآل مطلقاً ؛ فإن لم يكن صلة لآل عمل بشرطين عند البصريين ؛

أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال . وأجاز الكسائي عمله إذا كان لاسمى .

( أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ ) أى من أين يكون له ولد . وولد كل شيء شبيهه ، ولا شبيهه له .  
 ( وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ) أى زوجة . ( وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ) عموم معناه الخصوص ؛ أى خلق العالم .  
 ولا يدخل فى ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته . ومثله « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ »<sup>(١)</sup>  
 ولم تسع إبليس ولا من مات كافرا . ومثله « تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ »<sup>(٢)</sup> ولم تدمر السموات والأرض .

قوله تعالى : ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ  
 فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : ( ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ) « ذلكم » فى موضع رفع بالابتداء .  
 ( اللَّهُ رَبُّكُمْ ) على البدل . ( خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ) خبر الابتداء . ويموز أن يكون « ربكم »  
 الخبر ، و « خالق » خبرا ثانيا ، أو على إضمار مبتدأ ، أى هو خالق . وأجاز الكسائى والفراء  
 فيه النصب .

قوله تعالى : لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ  
 الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : ( لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ) بين سبحانه أنه مترو عن سمات الحدوث ، ومنها  
 الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد ، كما تدرك سائر المخلوقات ، والرؤية ثابتة . وقال الزجاج :  
 أى لا يبلغ كنهه حقيقته ؛ كما تقول : أدركت كذا وكذا ؛ لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الأحاديث فى الرؤية يوم القيامة . وقال ابن عباس : « لا تدركه الأبصار » فى الدنيا ،  
 ويراه المؤمنون فى الآخرة ؛ لإخبار الله بها فى قوله : « وَجْهَهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ »<sup>(٣)</sup> إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ .  
 وقاله السدى . وهو أحسن ما قيل لدلالة التثنية والأخبار الواردة برؤية الله فى الجنة .  
 وسيأتى بيانه فى « يونس »<sup>(٤)</sup> . وقيل : « لا تدركه الأبصار » لا تحيط به وهو يحيط بها ؛

(١) آية ١٥٦ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٣) آية ٢٢ سورة القيامة .

(٤) فى قوله : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَةً » آية ٢٦ .



عن ابن عباس ايضاً . وقيل : المعنى لا تدركه أبصار القلوب ، أى لا تدركه العقول فتوهمه ؛  
 إذ ليس كمثل شئ . . وقيل : المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة فى الدنيا ، لكنه يخلق لمن يريد  
 كرامته بصراً وإدراكاً يراه به كحمد عليه السلام ؛ إذ رؤيته تعالى فى الدنيا جائزة عقلاً ،  
 إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلاً ، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله  
 وما لا يجوز ، بل لم يسأل إلا جائزاً غير مستحيل . واختلف السلف فى رؤية نبينا عليه السلام  
 ربه ، ففى صحيح مسلم عن مسروق قال : كنت متكئاً عند عائشة ، فقالت : يا أبا عائشة <sup>(١)</sup> ،  
 ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية . قلت : ما هن ؟ قالت : من زعم  
 أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت متكئاً بجلست فقلت :  
 يا أم المؤمنين ، أنظرينى ولا تعجلينى ، ألم يقل الله عز وجل « وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ » <sup>(٢)</sup> .  
 « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » <sup>(٣)</sup> ؟ فقالت : أنا أول هذه الأمة مال عن ذلك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال : « إنما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتُهُ منهبطاً  
 من السماء ساداً عظيم خلقه ما بين السماء والأرض » . فقالت : أو لم تسمع أن الله عز وجل  
 يقول : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » ! أو لم تسمع أن الله  
 عز وجل يقول : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ  
 رَسُولًا — إلى قوله — عَلَى حَكِيمٍ » <sup>(٤)</sup> ! قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا  
 أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » قالت : ومن زعم أنه يخبر بما يكون  
 فى غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » <sup>(٥)</sup> .

والى ما ذهبت إليه عائشة رضى الله عنها من عدم الرؤية ، وأنه إنما رأى جبريل :  
 ابن مسعود ، ومثله عن أبى هريرة رضى الله عنه ، وأنه إنما رأى جبريل ، واختلف

(١) أبو عائشة : كنية الإمام مسروق . (٢) آية ٢٤ سورة التكاوير . (٣) آية ١٢ سورة النجم .

(٤) آية ٥١ سورة الشورى . (٥) آية ٦٥ سورة النمل .

عنهما . وقال بإنكار هذا وأمتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين . وعن ابن عباس أنه رآه بعينه ؛ هذا هو المشهور عنه . وحجته قوله تعالى : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » <sup>(١)</sup> . وقال عبد الله بن الحارث : اجتمع ابن عباس وأبي بن كعب ، فقال ابن عباس : أما نحن بنو هاشم فنقول إن محمدا رأى ربه مرتين . ثم قال ابن عباس : أتوجبون أن الخلة تكون لإبراهيم والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . قال : فكبر كعب حتى جاوبته الجبال ، ثم قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام ، فكلم موسى ورآه محمد صلى الله عليه وسلم . وحكى عبد الرزاق أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه . وحكاه أبو عمر الطائفي عن عكرمة ، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود ، والأول منه أشهر . وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة : هل رأى محمد ربه ؟ فقال نعم . وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث ابن عباس : بعينه رآه رآه ! حتى أقطع نفسه ، يعني نفس أحمد . وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رأى الله ببصره وعين رأسه . وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن . وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمد ربه . وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي والربيع بن أنس : إنه إنما رأى ربه بقلبه وفؤاده ؛ وحكى عن ابن عباس أيضا وعكرمة . وقال أبو عمر : قال أحمد بن حنبل رآه بقلبه ، وجب عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار . وعن مالك بن أنس قال : لم يرى الدنيا ؛ لأنه باق ولا يرى الباقي بالفاني ، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي . قال القاضي عياض : وهذا كلام حسن ملبح ، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف القدرة ؛ فإذا قوى الله تعالى من شاء من عبادته وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يتمتع في حقه . وسيأتي شيء من هذا في حق موسى عليه السلام في « الأعراف » <sup>(٢)</sup> إن شاء الله .

قوله تعالى : « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » أي لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه . وإنما خص « الأبصار » لتجنيس الكلام . قال الزجاج : وفي هذا الكلام دليل على أن الخلق لا يدركون

(١) آية ١١ سورة النجم . (٢) في قوله تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا » آية ١٤٣ .



الأبصار؛ أى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذى صار به الإنسان يبصر من عينيه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه . ثم قال : ( وَهُوَ اللَّطِيفُ ) أى الرفيق بعباده ؛ يقال : لَطَفَ فلان بفلان يَلْطُفُ ، أى رَفَقَ به . واللطف فى الفعل الرَفَقُ فيه . واللطف من الله التوفيق والعصمة . والطفه بكذا ، أى برّه به . والأسم اللطف بالتحريك . يقال : جاءتنا من فلان لطفة ؛ أى هدية . والملاطفة المبارة ؛ عن الجوهري وابن فارس . قال أبو العالية : المعنى لطيف باستخراج الأشياء خبير بمكانها . وقال الجُنَيْد : اللطيف من نور قلبك بالهدى ، وربى جسمك بالغذى ، وجعل لك الولاية فى البَلَوَى ، ويحرُسك وأنت فى لظى ، ويدخلك جنة المَأْوَى . وقيل غير هذا ، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره . وسيأتى ما للعلماء من الأقوال فى ذلك فى « الشورى »<sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : قَدْ جَاءَكُمْ بِصَآئِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ  
وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : ( قَدْ جَاءَكُمْ بِصَآئِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ) أى آيات وبراهين يُبَصِّرُ بِهَا وَيُسْتَدَلُّ بِهَا  
بجمع بصيرة وهى الدلالة . قال الشاعر :

جاءوا بصائرهم على أكافهم \* وبصيرتى يعدونها عند وائى<sup>(٢)</sup>

يعنى بالبصيرة الحجة البينة الظاهرة . ووصف الدلالة بالحجى لتفخيم شأنها ؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس ؛ كما يقال : جاءت العافية وقد أنصرف المرض ، وأقبل السعود وأدبر النحوس . ( فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ) الإبصار : هو الإدراك بحاسة البصر ؛ أى فمن استدلل وتعترف بنفسه نفع . ( وَمَنْ عَمِيَ ) لم يستدل ، وصار بمنزلة الأعمى ؛ فعلى نفسه يعود ضرر

(١) فى قوله تعالى : « الله لطيف بعباده ... » آية ١٩ . (٢) التى فى كتب اللغة : « راحوا ... الخ » وأن هذا البيت لا سر الجعنى . بقوله : إنهم تركوا دم أبيهم وجعلوه خلقهم ؛ أى لم يثأروا به وأنا طلبت ثأرى . والنسب ( بفتح التاء وكسر هاء ) : القوم التام الخلق السريع الوثبة معدة للجرى ليس فيه اضطراب ولا رخاوة . والرأى ( بفتح الواو والملا ) : القوم السريع المقدرا لخلق .

عماه . ( وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ) أى لم أؤمر بحفظكم على أن تهلكوا أنفسكم ، قبل : أى لا أحفظكم من عذاب الله . وقيل : « بحفيظ » بقيق ؛ أحصى عليكم أعمالكم ، وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربى ، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شئ من أفعالكم . قال الزجاج : نزل هذا قبل فرض القتال ، ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوثان .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ ) الكاف في موضع نصب ؛ أى نصرف الآيات مثل ما تلونا عليك . أى كما صرفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ والتنبية في هذه السورة نصرف في غيرها . ( وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ ) الواو للعطف على مضمرة ؛ أى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست . وقيل : أى « وليقولوا درست » صرفناها ؛ فهى لام الصيرورة . وقال الزجاج : هذا كما تقول كتب فلان هذا الكتاب لحقه ؛ أى آل أمره إلى ذا . وكذا لما صرفتم الآيات آل أمرهم إلى أن قالوا : درست وتعلمت من جبر ويسار ، وكنا غلامين نصرانيين بمكة ، فقال أهل مكة : إنما يتعلم منهما . قال النحاس : وفى المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معنى « نصرف الآيات » نأتى بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا ؛ فيذكرون الأول بالآخر . فهذا حقيقة ، والذي قاله أبو إسحاق مجاز .

وفى « درست » سبع قراءات . قرأ أبو عمرو وابن كثير « دارست » بالالف بين الدال والراء ؛ كفاعلت . وهى قراءة على وابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة وأهل مكة . قال ابن عباس : معنى « دارست » تاليت . وقرأ ابن عامر « درست » بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف ؛ تخرجت . وهى قراءة الحسن . وقرأ الباقون « درست » تخرجت . فعلى الأولى : دارست أهل الكتاب ودارسوك ؛ أى ذا كرتهم وذا كروك ؛ قاله سعيد بن جبيرة . ودل على هذا المعنى قوله تعالى إخبارا عنهم : « وَأَطَاعَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ » أى أعان اليهود النبي



صلى الله عليه وسلم على القرآن وذا كروه فيه . وهذا كله قول المشركين . ومثله قولهم :  
 « وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا <sup>(١)</sup> » . « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ  
 رَبُّكُمْ قَالَوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ <sup>(٢)</sup> » . وقيل : المعنى دارستنا ؛ فيكون معناه كعنى درست ؛ ذكره  
 النحاس واختاره ، والأول ذكره مكى . وزعم النحاس أنه مجاز ؛ كما قال ؛  
 \* فَلِلْمَوْتِ مَا تَلَدِ الْوَالِدَ <sup>(٣)</sup> \*

ومن قرأ « درست » فأحسن ما قيل في قراءته أن المعنى : ولئلا يقولوا أنقطعت وأتحت ،  
 وليس يأتى محمد صلى الله عليه وسلم بغيرها . وقرأ قتادة « درست » أى قرئت . وروى سفيان  
 ابن عيينة عن عمرو بن عبدة عن الحسن أنه قرأ « دارست » . وكان أبو حاتم يذهب إلى أن  
 هذه القراءة لا تجوز ؛ قال : لأن الآيات لا تدارس . وقال غيره : القراءة بهذا تجوز ، وليس  
 المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم ، ولكن معناه دارست أمتك ؛ أى دارستك أمتك ، وإن كان  
 لم يتقدم لها ذكر ، مثل قوله : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ <sup>(٤)</sup> » . وحكى الأخفش « وليقولوا درست »  
 وهو بمعنى « درست » إلا أنه أبلغ . وحكى أبو العباس أنه قرئ « وليقولوا درست » بإسكان  
 اللام على الأمر . وفيه معنى التهديد ؛ أى فليقولوا بما شاءوا فإن الحق بين ؛ كما قال عز وجل :  
 « فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا » . فأما من كسر اللام فإنها عنده لام كى . وهذه القراءات  
 كلها يرجع اشتقاقها إلى شىء واحد ، إلى التلين والتذليل . و « درست » من درس يدرس  
 دراسة ، وهى القراءة على الغير . وقيل : درسته أى ذلته بكثرة القراءة ؛ وأصله درس الطعام  
 أى داسه . والدّياس الدراس بلغة أهل الشام . وقيل : أصله من درست الثوب أدّسه  
 درسا أى أخلقته . وقد درس الثوب درسا أى أخلق . ويرجع هذا إلى التذلل أيضا .  
 ويقال : سَمَّى إدريس لكثرة دراسته لكتاب الله . ودارست الكتب وتدارستها وأدارستها  
 أى درستها . ودرست الكتاب درسا ودراسة . ودرست المرأة درسا أى حاضت . ويقال :

(١) آية ٥ سورة الفرقان . (٢) آية ٢٤ سورة النحل .

(٣) هذا مجزئ ، وصله كما فى المعنى (حرف اللام) \* فان يكن الموت أتمام \*

(٤) آية ٣٢ سورة ص .

إن قرع المرأة يُكنى أبا أدناس؛ وهو من الحيض . والدرسُ أيضاً : الطريق الحَفِيّ .  
وحكى الأصمعيّ : بعير لم يدرّس أى لم يركب، ودرست من درس المتزل إذا عفا . وقرأ ابن  
مسعود وأصحابه وأبيّ وطلحة والأعمش «وليقولوا درس» أى درس محمد الآيات . (ولنبينه)  
يعنى القول والتصريف، أو القرآن (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى ( أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ) يعنى القرآن؛ أى لا تشغل قلبك وخاطرك  
بهم، بل اشتغل بعبادة الله . ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ) منسوخ .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا  
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ) لئن على أن الشرك بمشيئته، وهو إبطال  
ليذهب القدرة كما تقدم . ( وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ) أى لا يمكنك حفظهم من عذاب  
الله . ( وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ) أى قيم بأمورهم فى مصالحهم لدينهم أو دنياهم، حتى تلتطف  
لهم فى تناول ما يجب لهم؛ فليست بحفيظ فى ذلك ولا وكيل فى هذا، إنما أنت مبلغ . وهذا  
قبل أن يؤمر بالقتال .

قوله تعالى : وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا  
بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ  
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾



فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ( تَسْبُوا ) .  
جواب النهي . نهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أوثانهم ؛ لأنه علم إذا سبوا نكروا الكفار  
وازدادوا كفرا . قال ابن عباس : قالت كفار قريش لأبي طالب إنما أن تنهى محمدا وأصحابه  
عن سب آلهتنا والغرض منها وإما أن تسب إلهه ونهجه ؛ فزلت الآية .

الثانية — قال العلماء : حكمها باق في هذه الأمة على كل حال ؛ فمتى كان الكافر في منعة  
وخيف أن يسب الإسلام أو النبي عليه السلام أو الله عز وجل ، فلا يحل لمسلم أن يسب  
صلبانهم ولا دينهم ولا كتابهم ، ولا يتعرض إلى ما يؤدي إلى ذلك ؛ لأنه بمنزلة البعث على  
المعصية . وعبر عن الأصنام وهي لا تعقل بـ «الذين» على معتقد الكفرة فيها .

الثالثة — في هذه الآية أيضا ضرب من المصادفة ، ودليل على وجوب الحكم بسد  
الذرائع ؛ حسب ما تقدم ، في «البقرة» وفيها دليل على أن الحق قد يكف عن حق له إذا أدى  
إلى ضرر يكون في الدين . ومن هذا المعنى ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
أنه قال : لا تبتوا الحكم بين ذوى القربات مخافة القطيعة . قال ابن العربي : إن كان الحق  
واجبا فياخذه بكل حال ، وإن كان جائزا ففيه يكون هذا القول .

الرابعة — قوله تعالى : «عَدُوا» أى جهلا واعتداء . وروى عن أهل مكة أنهم قرءوا  
«عَدُوا» بضم العين والداو وتشديد الواو ، وهى قراءة الحسن وأبى رجاء وقتادة ، وهى راجعة  
إلى القراءة الأولى ، وهما جميعا بمعنى الظلم . وقرأ أهل مكة أيضا «عَدُوا» بفتح العين وضم  
الداو بمعنى عدو . وهو واحد يؤدي عن جمع ؛ كما قال : «فَأَنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ»<sup>(١)</sup> .  
يقال : «هم العدو»<sup>(٢)</sup> . وهو منصوب على المصدر أو المفعول من أجله .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ أى كما زيننا لهؤلاء أعمالهم  
كذلك زيننا لكل أمة عملهم . قال ابن عباس . زيننا لأهل الطاعة الطاعة ، ولأهل الكفر

الكفر؛ وهو قوله : « يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وفي هذا رد على  
الفدرية .

قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا  
قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١)

قوله تعالى : ( وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا ) فيه مسالتان :

الأولى - قوله تعالى : ( وَأَقْسَمُوا ) أى حلفوا . وجهد اليمين أشدها ، وهو بالله .

فقوله « جهد أيمانهم » أى غاية أيمانهم التى بلغها علمهم ، وأتمت إليها قدرتهم . وذلك انهم  
كانوا يعتقدون أن الله هو الإله الأعظم ، وأن هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنها تقربهم  
إلى الله زلفى ؛ كما أخبر عنهم بقوله تعالى : « مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » . وكانوا يحلفون  
بآبائهم وبالأصنام وبغير ذلك . وكانوا يحلفون بالله تعالى وكانوا يُسمونه جهد اليمين إذا كانت  
اليمين بالله . « جهد » منصوب على المصدر والعامل فيه « أقسموا » على مذهب سيويوه ؛ لأنه  
في معناه . والجهد ( بفتح الجيم ) : المشقة ؛ يقال : فعلت ذلك بجهد . والجهد ( بضمها ) : الطاقة  
يقال : هذا جهدى ، أى طاقى . ومنهم من يجعلها واحداً ، ويحتج بقوله « وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ  
إِلَّا جُهْدَهُمْ » . وقرئ « جَهْدُهُمْ » بالفتح ؛ عن ابن قتيبة . وسبب الآية فيما ذكر المفسرون :  
القرطبي والكلبي وغيرهما ، أن قريشاً قالت : يا محمد ، تخبرنا بأن موسى ضرب بعصاه الحجر  
فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، وأن عيسى كان يُحيى الموتى ، وأن ثمود كانت لهم ناقة ؛ فأثنا  
ببعض هذه الآيات حتى نصدقتك . فقال : « أى شئ تعجبون ؟ » قالوا : اجعل لنا الصفا  
ذهبا ؛ فوالله إن فعلته لتبعنك أجمعون . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ؛ فجاءه جبريل  
فقال : « إن مثلك أصبح ذهباً ، ولئن أرسل الله آية ولم يصدقوا عندها ليعذبنهم فأتركهم  
حتى يتوب تائبهم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل يتوب تائبهم » فزلت هذه



الآية . وبين الرب بان من سبق العلم الأزلي بأنه لا يؤمن فإنه لا يؤمن وإن أقسم ليؤمن .

الثانية - قوله تعالى : ( جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ) قيل : معناه باعظ الأيمان عندهم . وتعرض هنا مسألة من الأحكام عظمى ، وهى قول الرجل : الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا . قال ابن العربى : وقد كانت هذه اليمين فى صدر الإسلام معروفة بغير هذه الصورة ، كانوا يقولون : على أشد ما أخذه أحد على أحد ، فقال مالك : تطلق نسائه . ثم تكاثرت الصور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أممها . وكان شيخنا الفهرى الطرسوسى يقول : يلزمه إطعام ثلاثين مسكينا إذا حنث فيها ؛ لأن قوله « الأيمان » جمع يمين ، وهو لو قال على يمين وحنث ألزمناه كفارة . ولو قال : على يمينان للزمته كفارتان إذا حنث . والأيمان جمع يمين فيلزمه فيها ثلاث كفارات .

قلت : وذكر أحمد بن محمد بن مغيث فى وثائقه : اختلف شيوخ القيروان فيها ؛ فقال أبو محمد بن أبى يزيد : يلزمه فى زوجته ثلاث تطليقات ، والمشي إلى مكة ، وتفريق ثلث ماله ، وكفارة يمين ، وعتق رقبة . قال ابن مغيث : وبه قال ابن أرفع رأسه وابن بدر من فقهاء طليطلة . وقال الشيخ أبو عمران القاسم وأبو الحسن القاسم وأبو بكر بن عبد الرحمن القرورى : تلزمه طلقة واحدة إذا لم تكن له نية . ومن حجتهم فى ذلك رواية ابن الحسن فى سماعة من ابن وهب فى قوله « وأشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه فى ذلك كفارة يمين » . قال ابن مغيث : بفعل من سميته على القائل : « الأيمان تلزمه » طلقة واحدة ؛ لأنه لا يكون أسوأ حالا من قوله : أشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه كفارة يمين ، وبه نقول . قال : واحتج الأولون بقول ابن القاسم فيمن قال : على عهد الله وخليط ميثاقه وكفائه وأشد ما أخذ أحد على أحد على أمر ألا يفعله ثم فعله ؛ فقال : إن لم يرد الطلاق ولا العتاق وعزلها عن ذلك فلتكن ثلاث كفارات . فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين فى قوله : على عهد الله وخليط ميثاقه . ويعتق رقبة وتطلق نسائه ، ويمشى إلى مكة ويتصدق بثلث ماله

في قوله : واشتد ما أخذه أحد على أحد . قال ابن العربي : أما طريق الأدلة فإن الألف واللام في الإيمان لا تخلو أن يراد بها الجنس أو العهد ؛ فإن دخلت للعهد فالمعهود قولك « بالله » فيكون ما قاله الفهري . فإن دخلت للجنس فالطلاق جنس فيدخل فيها ولا يستوفى عدده ، فإن الذي يكفي أن يدخل في كل جنس معنى واحد ؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كله للزمه أن يتصدق بجميع ماله ؛ إذ قد تكون الصدقة بالمال يمينا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي قل يا محمد : الله القادر على الإيمان بها ، وإنما يأتي بها إذا شاء . ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾ أي وما يُدريككم إيمانهم ؛ فحذف المفعول . ثم استأنف فقال : ﴿ إِنِّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بكسر إن ، وهي قراءة مجاهد وأبي عمرو وابن كثير . ويشهد لهذا قراءة ابن مسعود « وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون » . وقال مجاهد وابن زيد : الخطاب بهذا المشركون ، وتم الكلام . حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون ، وقد أعلننا في الآية بعد هذه أنهم لا يؤمنون . وهذا التأويل يشبه قراءة من قرأ « تؤمنون » بالياء . وقال القراء وغيره : الخطاب للمؤمنين ؛ لأن المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، لو نزلت الآية لعلمهم يؤمنون ؛ فقال الله تعالى : « وما يشعركم » أي يعلمكم ويدريككم أيها المؤمنون . « أنها » بالفتح ، وهي قراءة أهل المدينة والأعمش وحزمة ، أي لعلها إذا جاءت لا يؤمنون . قال الخليل : « أنها » بمعنى لعلها ؛ حكاه عنه ميبويه . وفي التزويل : « وما يُدريك لعله يزكي<sup>(١)</sup> » أي أنه يزكي . وحكى عن العرب : آيت السوق أنك تستري لنا شيئا ، أي لعلك . وقال أبو النجم :  
قلت لشيطان أدن من لقائه \* أن تُغدي القوم من شوائه

وقال عدي بن زيد :

أعاذل ما يدريك أنت مني \* إلى ساعة في اليوم أو في صبي الغد .

أي لعل . وقال دريد بن الصمة<sup>(٢)</sup> :

أريني جوادا مات هزلا لا تني \* أرى ما ترين أربخيلًا محلدا

(١) آية ٣ سورة عبس . (٢) الصحيح أنه حاتم طي . كافي الصحاح لجوهري ، وديوانه .



أى لعننى . وهو فى كلام العرب كثير « أنى » بمعنى لعل . وحكى الكسائى أنه كذاك فى مصحف أبى بن كعب « وما أدراكم لعلها » . وقال الكسائى والقراء : أن « لا » زائدة والمعنى : وما يشعركم أنها — أى الآيات — إذا جاءت المشركين يؤمنون ، فزيدت « لا » ؛ كما زيدت « لا » فى قوله تعالى : « وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ <sup>(١)</sup> » . لأن المعنى : وحرام على قرية مهلكة رجوعهم . وفى قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ » . والمعنى : ما منعك أن تسجد . وضعف الزجاج والنحاس وغيرها زيادة « لا » وقالوا : هو غلط وخطأ ؛ لأنها إنما تزداد فيما لا يُشكَل . وقيل : فى الكلام حذف ، والمعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا لعلم السامع ؛ ذكره النحاس وغيره .

قوله تعالى : وَنَقَلَبُ أَفْعَلْتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ <sup>(٢)</sup>

هذه آية مُشْكَلَةٌ ، ولا سيما فيها « وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » . قيل : المعنى وتقلب أفعلتهم وأنظارهم يوم القيامة على لهب النار وحرا الجمر ؛ كما لم يؤمنوا فى الدنيا . ( وَنَذَرَهُمْ ) فى الدنيا ، أى تمهلهم ولا نفاقهم ؛ فبعض الآية فى الآخرة ، وبعضها فى الدنيا . ونظيرها « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ <sup>(٣)</sup> » فهذا فى الآخرة . « حَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ » فى الدنيا . وقيل : وتقلب فى الدنيا ؛ أى نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية ، كما حُلنا بينهم وبين الإيمان أول مرة ؛ لما دعوتهم وأظهرت المعجزة . وفى التذييل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ <sup>(٤)</sup> » . والمعنى : كان ينبغى أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فأوها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم ؛ فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقلب الله قلوبهم وأبصارهم . ( كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ) ودخلت الكاف على محذوف ، أى فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة ؛ أى أول مرة أتتهم الآيات التى عجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره . وقيل : ونقلب أفئدة هؤلاء يكلا يؤمنوا ؛ كما لم تؤمن كفار

الأمم السالفة لما رأوا ما أقترحوا من الآيات . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ أي أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة وتقلب أفئدتهم وأبصارهم . ( وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ) يتحيرون . وقد مضى في « البقرة » .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّا تَزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ أَنَّا تَزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ ) فرأوهم عياناً . ( وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى ) بإحيائنا إياهم . ( وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ ) سالوه من الآيات . ( قُبُلًا ) مقابلة ؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد . وهي قراءة نافع وأبي عامر . وقيل : معانية ، لما آمنوا . وقال محمد بن يزيد : يكون « قُبُلًا » بمعنى ناحية ؛ كما تقول : لي قِبَل فلان مالٌ ؛ فقبلاً نصب على الظرف . وقرأ الباقون « قُبُلًا » بضم القاف والباء ، ومعناه ضُمَاء ؛ فيكون جمع قبيل بمعنى كفيل ، نحو رَغِيف ورُغُف ؛ كما قال : « أَوْتَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا » ؛ أي يضمنون ؛ ذلك عن القراء . وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل ؛ أي جماعة جماعة ، وقاله مجاهد ، وهو نصب على الحال على القولين . وقال محمد بن يزيد « قُبُلًا » أي مقابلة ؛ ومنه « وَإِنْ كَانَ قَبِيضُهُ قَدَمٍ مِنْ قَبَلٍ » . ومنه قُبَل الرجل ودُّبْرُه لما كان من بين يديه ومن ورائه . ومنه قُبَل الحيض . حكى أبو زيد : لَقِيت فلاناً قُبُلًا ومقابلةً وقُبُلًا وقُبُلًا ، كله بمعنى المواجهة ؛ فيكون الضم كالكسر في المعنى وتستوى القراءتان ؛ قاله مكي . وقرأ الحسن « قُبُلًا » حذف الضمة من الباء لثقلها . وعلى قول القراء يكون فيه نطق ما لا ينطق ، وفي كفاية ما لا يعقل آية عظيمة لهم . وعلى قول الأخفش يكون فيه اجتماع الأجناس الذي ليس بمعهود . والخمير الجمع ، ( مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) « أَنْ » في موضع استثناء ليس من الأول ؛ أي لكن إن شاء ذلك لهم . وقيل :

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة . . (٢) آية ٩٢ سورة الإسراء .



الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم في علم الله الإيمان . وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ) أى يجهلون الحق . وقيل : يجهلون أنه لا يجوز اقتراح الآيات بعد أن رأوا آية واحدة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقُورِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ ) يعزى نبيه ويسليه ، أى كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبيك « عَدُوًّا » أى أعداء . ثم نعتهم فقال ( شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ) حكى سيبويه جعل بمعنى وصف . « عَدُوًّا » مفعول أول . « لِكُلِّ نَبِيٍّ » فى موضع المفعول الثانى . « شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » بدل من مدو . ويجوز أن يكون « شياطين » مفعولا أول ، « عَدُوًّا » مفعولا ثانيا ، كأنه قال : جعلنا شياطين الإنس والجن عَدُوًّا . وقرأ الأعمش « شياطين الجن والإنس » بتقديم الجن . والمعنى واحد . ( يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقُورِ غُرُورًا ) عبارة عما يوسوس به شياطين الجن إلى شياطين الإنس . وسمى وخبا لأنه إنما يكون خفية ، وجعل تويهمهم زخرفا لترينهم إياه ، ومنه سمي الذهب زخرفا . وكل شيء حسن نموه فهو زخرف . والمزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه . « غرورا » نصب على الحال ، لأن معنى « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » يغرونهم بذلك غرورا . ويجوز أن يكون فى موضع الحال . والغرور الباطل . قال النحاس : وروى عن ابن عباس بإسناد ضعيف أنه قال فى قول الله عز وجل « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » قال : مع كل جنى شيطان ، ومع كل إنسى شيطان ، فيلقى أحدهما الآخر فيقول : إني قد أضللت صاحبي بكنا فاضل صاحبك بمثله . ويقول الآخر مثله ذلك ؛ فهنا وحى بعضهم إلى بعض . وقاله عكرمة والضحاك

والسدي والكلي . قال النحاس : والقول الأول يدل عليه « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم<sup>(١)</sup> » ؛ فهذا بين معنى ذلك .

قلت : ويدل عليه من صحيح السنة قوله عليه السلام : « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن » قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير » . روى « فأسلم » برفع الميم ونصبها . فالرفع على معنى فأسلم من شره . والنصب على معنى فأسلم هو . فقال : « ما منكم من أحد » ولم يقل ولا من الشياطين ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون نبه على أحد الجنسين بالآخر ؛ فيكون من باب « سراييل تقيكم الحر<sup>(٢)</sup> » وفيه بُعد ، والله أعلم . وروى عوف بن مالك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الإنس والجن » ؟ قال قلت : يا رسول الله ، وهل للإنس من شياطين ؟ قال : « نعم هم شر من شياطين الجن » . وقال مالك بن دينار : إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن ، وذلك أني إذا تعوذت بالله ذهب عني شيطان الجن ، وشيطان الإنس يبعثني فيجترني إلى المعاصي عيانا . وسمع عمر بن الخطاب امرأة تئسد :

إن النساء رياحين خلقن لكم \* وكلكن يشهي شم الرياحين

فاجابها عمر رضي الله عنه :

إن النساء شياطين خلقن لنا \* نعوذ بالله من شر الشياطين

قوله تعالى : ( وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ) أي ما فعلوا إجماع القول بالغرور . ( فَذَرَهُمْ ) أمر فيه معنى التهديد . قال سيويه : ولا يقال وذروا ودع ، استغنوا عنه بترك .

قلت : هذا إنما خرج على الأكثر . وفي التثنية « وذري الذين » و « ذرهم » و « ما ودعك » . وفي السنة « لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات » . وقوله : « إذا فعلوا » يريد المعاصي —

(١) آية ١٢١ من هذه السورة . (٢) آية ٨١ سورة النحل . (٣) يلاحظ أن الفعل

في « وذري الذين » و « ذرهم » أمر ، ولا ينجهما ما ذكره قول المؤلف . قلل في الكلام سهوا ؛ والعصاة لله :



فقد تَوَدَّعَ منهم . قال الزجاج : الواو ثقيلة ؛ فلما كان « ترك » ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو  
تُرِكَ ما فيه الواو . وهذا معنى قوله وليس بنصه .

قوله تعالى : وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ  
وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ( وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ ) تصغى تميل ؛ يقال : صفوت أصغو صفوا و صفوا  
وصغيت أصغى ، وصغيت بالكسر أيضا . يقال منه : صغى يصغى صغى وصغيا ، وأصغيت  
إليه أصغى بمعنى . قال الشاعر :

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مَكْرَمَةٍ • زَيْغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْيِيهِ إِصْنَاءُ

ويقال : أصغيت الإناء إذا أملت له ليجتمع ما فيه . وأصله الميل إلى الشيء لغرض من  
الأغراض . ومنه صَغَت النجوم : مالت للغروب . وفي التنزيل « فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا »<sup>(١)</sup>  
قال أبو زيد : صَغَوْهُ مَعَكَ وَصَغَوْهُ ، وصغاه معك ، أى ميله . وفي الحديث « فَاصْغَى لَهَا  
الإناء » يعنى للهرة . وأكرموا فلانا فى صاغيته ، أى فى قرابته الذين يميلون إليه ويطلبون ما عنده .  
وأصغت الناقصة إذا أمالت رأسها إلى الرجل كأنها تسمع شيئا حين يُسَدُّ عليها الرَّجُلُ . قال  
ذو الرمة :

تُصْغِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً • حَتَّى إِذَا مَا أَسْتَوَىٰ فِي غَرَزِهَا تَثَبُّ

واللام فى « وَلِتَصْغَىٰ » لام كى ، والعامل فيها « يوحى » تقديره : يُوحى بعضهم إلى بعض  
ليغروهم ولتصغى . وزعم بعضهم أنها لام الأمر ، وهو غلط ؛ لأنه كان يجب « وَلِتَصْغِ إِلَيْهِ »  
بمحذوف الألف ، وإنما هى لام كى . وكذلك « وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا » إلا أن الحسن قرأ « وَلِيَرْضَوْهُ »

(١) آية ٤ سورة التحريم . (٢) الكور ( بالضم ) : رجل الناقة بأداته ؛ وهو كالسرج وآلة للفرس .  
قال ابن سيده : وكثير من الناس يفتح الكاف وهو خطأ . وجانحة : مائلة لاصقة . والغرز : سِرٌّ كالركاب توضع فيه  
الرجل عند الركوب . وصف ناقته بالقطاة وسرعة الحركة .

وليفترفوا» بإسكان اللام، جعلها لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما يقال: ما شئت أفعَل . ومعنى «وليفترفوا ما هم مقترفون» أى وليكتسبوا؛ عن ابن عباس والسُّدى وابن زيد . يقال : خرج يفترف أهله أى يكتسب لهم . وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله . وقرفتنى بما أذعيت على، أى رميتنى بالرَّيبة . وقرف القُرحة إذا قشر منها . وأقترف كذبا . قال رؤبة  
أعيا أقتراف الكذب المقروق • تقوى التقي وعفة الضعيف

وأصله اقتطاع قطعة من الشيء

قوله تعالى : أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ( أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا ) «غير» نصب بـ «أبتغى» . «حكما» نصب على البيان، وإن شئت على الحال . والمعنى : أفغير الله أطلب لكم حاكما وهو الذى كفاكم مشونة المسألة فى الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصل، أى المبين . ثم قيل : الحكم أبلغ من الحاكم؛ إذ لا يستحق التسمية بحكم إلا من يحكم بالحق، لأنها صفة تعظيم فى مدح . والحاكم صفة جارية على الفعل، فقد يُسمى بها من يحكم بغير الحق . ( وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ) يريد اليهود والنصارى . وقيل : من أسلم منهم كسلمان وصهيب وعبد الله بن سلام . ( يَعْلَمُونَ أَنَّهُ ) أى القرآن . ( مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ) أى أن كل ما فيه من الوعد والوعيد لحق ( فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ) أى من الشاكين فى أنهم يعلمون أنه منزل من عند الله . وقال عطاء : الذين آتيناهم الكتاب هم رؤساء أصحاب محمد عليه السلام : أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ رضى الله عنهم .

قوله تعالى : وَنَمِثْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾



قوله تعالى : ( وَنَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ ) قرأه أهل الكوفة بالتوحيد ، والباقون بالجمع . قال ابن عباس : مواعيد ربك ، فلا مغير لها . والكلمات ترجع إلى العبارات أو إلى المتعلقات من الوعد والوعيد وغيرهما . قال قتادة : الكلمات هي القرآن لا مبدل له ، لا يزيد فيه المقرون ولا ينقصون . ( صِدْقًا وَعَدْلًا ) أي فيما وعد وحكم ، لا راد لقضائه ولا خلف في وعده . وحكى الزماني عن قتادة : لا مبدل لها فيما حكم به ، أي أنه وإن أمكنه التغير والتبديل في الألفاظ كما غير أهل الكتاب التوراة والإنجيل فإنه لا يعتد بذلك . ودلت الآية على وجوب اتباع دلالات القرآن ؛ لأنه حق لا يمكن تبديله بما يناقضه ، لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيء من الأمور .

قوله تعالى : وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : ( وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ ) أي الكفار . ( يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أي عن الطريق التي تؤدي إلى ثواب الله . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) « إن » بمعنى ما ، وكذلك ( وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ) أي يخيدون ويقدرون ؛ ومنه الخرص ، وأصله القطع . قال الشاعر :

تَرَى قَصْدَ الْمِزَانِ فَبِنَا كَانَهُ • تَذَرُّعُ خِرْصَانٍ بِأَيْدِي الشَّوَاطِبِ <sup>(١)</sup>

بمعنى جريداً يُقطع طويلاً ويُتخذ منه الحصر . وهو جمع الخرص ؛ ومنه نَحْرَصُ نخْرَصُ النخل نَحْرَصاً إذا حرره ليأخذ الخراج منه . فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به ؛ إذ لا يقين معه .

(١) البيت لقيس بن الخطين . والقصد ( بكسر القاف وفتح الصاد جمع قصدة ) : القطعة مما يكسر . والميزان : نبات الرماح . أو الرماح الصلبة اللينة . والتذرع : تقدير الشيء بذراع اليد . والخرسان : القضبان من الحديد . والشواطب ( جمع الشاطبة ) وهي المرأة التي تقشر العيب ثم تلقيه إلى المنية فتأخذ كل ما عليه بسكينها حتى تتركه رفيقا ثم تلقيه المنية إلى الشاطبة ثانية فتشطبه على ذراعها وتذره . وقوله « فبنا كانه » عبارة الأصول . والذي في اللسان « تلقى كانه » وفي ديوانه « تهوى كأنها » .

وسأى لهذا مزيد بيان في «الذاريات» إن شاء الله تعالى. (١) **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ** قال بعض الناس : **إِنَّ هُوَ أَعْلَمُ** هنا بمعنى يعلم ؛ وأنشد قول حاتم الطائي :  
تخالفت طي من دوننا حلفاً \* والله أعلم ما كنا لهم خذلاً<sup>(٢)</sup>

وقول الخنساء :

**إِنَّهُ أَعْلَمُ أَنْتَ جَفَّتْهُ \* تَقْدُو فِدَاةَ الرِّيحِ أَوْ تَسِيرُ**

وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه لا يطابق «وهو أعلم بالمهتدين» . ولأنه يحتمل أن يكون على أصله . **(مَنْ يَضِلْ عَنْ سَبِيلِهِ)** «من» بمعنى أي ؛ فهو في محل رفع والرافع له «يضل» . وقيل : في محل نصب بأعلم ، أي إن ربك أعلم أي الناس يضل عن سبيله . وقيل : في محل نصب بترع الخافض ؛ أي بمن يضل . قال بعض البصريين : وهو حسن ؛ لقوله : «وهو أعلم بالمهتدين» وقوله في آخر النحل **«إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ»** . وقرئ **«يُضِلْ»** وهذا على حذف المفعول ، والأول أحسن ؛ لأنه قال «وهو أعلم بالمهتدين» .  
فلو كان من الإضلال لقال وهو أعلم بالمهادين .

قوله تعالى : **فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ بِكُمْ مِنْ أَسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ**

**مُؤْمِنِينَ** (١١٨)

قوله تعالى : **(فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ بِكُمْ مِنْ أَسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ)** نزلت بسبب أناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، إنا نأكل ما تقتل ولا تأكل ما قتل الله ؟ فنزلت «فكلوا» - إلى قوله - **وَأَنْ أَطْعَمُوهُمْ إِنْكُمْ لَمُشْرِكُونَ** أخرجه الترمذي وغيره . قال عطاء : هذه الآية أمرٌ بذكر اسم الله على الشراب والذبح وكل مطعوم . وقوله : **(إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ)** أي بأحكامه وأوامره آخذين ؛ فإن الإيمان بها يتضمن ويقتضي الأخذ بها والآتياد لها .

(١) في قوله تعالى : « قتل الخراصون » آية ١٠ .

(٢) في الأصول : « خولا » بالواو بدل الذال . والتصويب عن تفسير الطبري . والخذل : جمع خذول .



قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ( وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ) المعنى : ما المانع لكم من أكل ما سميت عليه ربكم وإن قتلتموه بأيديكم . ( وَقَدْ فَصَّلَ ) أى بين لكم الحلال من الحرام ، وأزيل عنكم اللبس والشك . « ما » استفهام يتضمن التقرير . وتقدير الكلام : وأى شئ لكم فى ألا تأكلوا . « بأن » فى موضع خفض بتقدير حرف الجر . ويصح أن تكون فى موضع نصب على ألا يقدر حرف جر ، ويكون الناصب معنى الفعل الذى فى قوله « مَا لَكُمْ » تقديره أى ما يمنعكم . ثم استثنى فقال ( إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ) يريد من جميع ما حرّم كالهيئة وغيرها كما تقدم فى « البقرة » . وهو استثناء منقطع . وقرأ نافع ويعقوب « وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ » بفتح الفعلين . وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما ، والكوفيون « فَصَّلَ » بالفتح « حَرَّمَ » بالضم . وقرأ عطية العوفى « فَصَّلَ » بالتخفيف ، ومعناه أبان وظهر ، كما قرئ « أَلْرِّكَابُ أَحْكَمُ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلَتْ » (٢) أى استبانته . واختار أبو عبيدة قراءة أهل المدينة . وقيل : « فصل » أى بين ، وهو ما ذكره فى سورة « المائدة » من قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِتِيرِ » الآية . (٣)

قلت : هذا فيه نظر ، فإن « الأنعام » مكية والمائدة مدنية فكيف يحيل بالبيان على ما لم يتزل بعد ، إلا أن يكون فصل بمعنى بفصل . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ ) وقرأ الكوفيون « يُضِلُّونَ » من أضل . ( بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ) يعنى المشركين حيث قالوا : ما ذبح الله بسكينة خير مما ذبحتم بسكاكينكم ( بِغَيْرِ عِلْمٍ ) أى بغير علم يعلمونه فى أمر الذبح ، إذ الحكمة فيه إخراج ما حرّم الله علينا من الدم بخلاف ما مات حتف أنفه ، ولذلك شرع الذكاة فى محل مخصوص ليكون الذبح فيه سببا لجذب كل دم فى الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ  
سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ( وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ) للعلماء فيه أقوال كثيرة . وحاصلها راجع إلى  
أن الظاهر ما كان عملا بالبدن مما نهى الله عنه ، وباطنه ما عُقد بالقلب من مخالفة أمر الله  
فيما أمر ونهى ؛ وهذه المرتبة لا يبلغها إلا من أتقى وأحسن ؛ كما قال : « ثُمَّ اتَّقُوا وَاحْسِنُوا » .  
وهي المرتبة الثالثة حسب ما تقدم بيانه في « المائدة » . وقيل : هو ما كان عليه الجاهلية من  
الزنا الظاهر واتخاذ الحلائل في الباطن . وما قدمنا جامع لكل إثم .

قوله تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ  
وإِنَّ الشَّيْطَانَ لْيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ  
إِنَّكُمْ لَشُرَكَاءٌ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : ( وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ) فيه خمس مسائل :  
الأولى — روى أبو داود قال : جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : نأكل  
مما قتلناه ولا نأكل مما قتل الله ؟ فأنزل الله عز وجل « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ »  
إلى آخر الآية . وروى النسائي عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ  
اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال . خاصمهم المشركون فقالوا : ماذا يذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أنتم أكلتموه ؛  
فقال الله سبحانه لهم : لا تأكلوا ؛ فإنكم لم تذكروا اسم الله عليها . وتنشأ هنا مسألة أصولية ، وهي :  
الثانية — وذلك أن اللفظ الوارد على سبب هل يُقصر عليه أم لا ؛ فقال علماءنا :  
لا إشكال في صحة دعوى العموم فيما ذكره الشارع ابتداء من صيغ ألفاظ العموم . أما ما ذكره

(١) في قوله تعالى : « ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات ... » آية ٩٣ .

(٢) أي خاصم المؤمنين المشركون .



جوابا لسؤال فقيه تفصيل ، على ما هو معروف في أصول الفقه ؛ إلا أنه إن أتى بلفظ مستقل دون السؤال لحق بالأقول في صحة القصد إلى التعميم . فقله : « لا تأكلوا » ظاهر في تناول الميتة ، ويدخل فيه ما ذكر عليه غير أسم الله بعموم أنه لم يذكر عليه أسم الله ، وزيادة ذكر غير اسم الله سبحانه عليه الذي يقتضى تحريمه نصا بقوله : « وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ »<sup>(١)</sup> . وهل يدخل فيه ما ترك المسلم التسمية عمدا عليه من الذبح ، وعند إرسال الصيد . اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة ، وهي : —

الثالثة — الأول — إن تركها سهواً أكلاً جميعاً ، وهو قول إسحاق ورواية عن أحمد ابن حنبل . فإن تركها عمدا لم يؤكلا ؛ وقاله في الكتاب مالك وابن القاسم ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي وصيسى وأصبغ ، وقاله سعيد بن جبير وعطاء ، وأختاره النحاس وقال : هذا حسن ؛ لأنه لا يسمى فاسقا إذا كان ناسيا .

الثاني — إن تركها عمدا أو ناسيا يأكلهما . وهو قول الشافعي والحسن ، وروى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيب والحسن وجابر بن زيد وعكرمة وأبي عياض وأبي رافع وطاوس وإبراهيم النخعي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وقائدة . وحكى الزهراوى عن مالك بن أنس أنه قال : تؤكل الذبيحة التي تركت التسمية عليها عمدا ونسيانا . وعن ربيعة أيضا . قال عبد الوهاب : التسمية سنة ؛ فإذا تركها الناج ناسيا أكلت الذبيحة في قول مالك وأصحابه .

الثالث — إن تركها عمدا أو ساهيا حرم أكلها ؛ قاله محمد بن سيرين وعبد الله بن عباس ابن أبي ربيعة وعبد الله بن عمرو ونافع وعبد الله بن يزيد الخطمي والشعبي ؛ وبه قال أبو نور وداود بن علي وأحمد في رواية .

الرابع — إن تركها عمدا كره أكلها ؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من علمائنا .

(١) آية ١٧٣ سورة البقرة .

الحامس - قال أشهب : تؤكل ذبيحة تارك التسمية عمداً إلا أن يكون مستخفاً ، وقال نحوه الطبري ، قال الله تعالى : « فَكُلُوا مِنَّمَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . وقال « وَلَا تَأْكُلُوا مِنَّمَا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . فبين الحالين وأرصح الحكمين . فقوله « لَا تَأْكُلُوا » نهى على التحريم لا يجوز حمله على الكراهة ؛ لتأوله في بعض مقتضياته لحرām المحض ، ولا يجوز أن يتبع ، أي يراد به التحريم والكراهة معاً ؛ وهذا من نفيس الأصول . وأما الناسي فلا خطاب توجه إليه إذ يستحيل خطابه ؛ فالشرط ليس بواجب عليه . وأما التارك للتسمية عمداً فلا يتخلو من ثلاثة أحوال : إما أن يتركها إذا أصبح الذبيحة ويقول : قلبي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيده فلا أفقر إلى ذكر بلسان ؛ فذلك يجوز له لأنه ذكر الله جل جلاله وعظمه . أو يقول : إن هذا ليس بموضع تسمية صريحة ، إذ ليست بقربة ؛ فهذا أيضاً يجوز . أو يقول : لا أسمى ، وأي قدر للتسمية ؛ فهذا متهاون فاسق لا تؤكل ذبيحته . قال ابن العربي . وأعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال : ذكر الله تعالى إنما شرع في القرب ، والذبح ليس بقربة . وهذا يعارض القرآن والسنة ؛ قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح : « ما أنهر الدم وذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ » . فان قيل : المراد بذكر اسم الله بالقلب ؛ لأن الذكر يضاد النسيان ومحل النسيان القلب فمحل الذكر القلب ، وقد روى البراء ابن عازب : اسم الله على قلب كل مؤمن سمي أو لم يسم . قلنا : الذكر باللسان وبالقلب ، والذي كانت العرب تفعله تسمية الأصنام والنصب باللسان ، فنسخ الله ذلك بذكره في اللسان ، واشتهر ذلك في الشريعة حتى قيل لمالك : هل يُسمى الله تعالى إذا توضأ فقال : أريد أن يذبح . وأما الحديث الذي تعلقوا به من قوله : « اسم الله على قلب كل مؤمن » . فحديث ضعيف . وقد استدلل جماعة من أهل العلم على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة ؛ لقوله عليه السلام لأتاس سألوه ، قالوا : يا رسول الله ، إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَمُوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَكُلُوا » . أخرجه الدارقطني عن عائشة ومالك مرسلين عن هشام بن عروة عن أبيه ، لم يختلف عليه في إرساله .



وتأوله بأن قال في آخره : وذلك في أول الإسلام . يريد قبل أن يتزل عليه « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » . قال أبو عمر : وهذا ضعيف ، وفي الحديث نفسه ما يردّه ، وذلك أنه أمرهم فيه بتسمية الله على الأكل ، فدلّ على أن الآية قد كانت نزلت عليه ، ومما يدلّ على صحة ما قلناه أن هذا الحديث كان بالمدينة ، ولا يختلف العلماء أن قوله تعالى : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » نزل في سورة « الأنعام » بمكة . ومعنى « وإنه لفسق »<sup>(١)</sup> أي لمعصية ؛ عن ابن عباس . والفسق : الخروج ، وقد تقدّم .

الرابعة — قوله تعالى : « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ » أي يوسوسون فيلقون في قلوبهم الجدل بالباطل . روى أبو داود عن ابن عباس في قوله « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » يقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه ، وما ذبحتم أتم فكلوه ، فانزل الله « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » قال عكرمة : عني بالشياطين في هذه الآية مرادة الإنس من مجوس فارس . وقال ابن عباس وعبد الله بن كثير : بل الشياطين الجن ، وكفرة الجن أولياء قريش . وروى عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له : إن المختار يقول : يوحى إلى ؛ فقال : صدق ، إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم . يريد ما قتل الله لم تأكلوه وما قتلتموه أكلتموه . والمجادلة : دفع القول على طريق الحجّة بالقوة ؛ مأخوذ من الأجل ، طائر قوي . وقيل : هو مأخوذ من الجدالة ، وهي الأرض ؛ فكانه يغلبه بالحجة ويقهره حتى يصير كالمجدول بالأرض . وقيل : هو مأخوذ من الجدل ، وهو شدة القتل ؛ فكان كل واحد منهما يقتل حجة صاحبه حتى يقطعها ، وتكون حقا في نصره الحق وباطلا في نصره الباطل .

الخامسة — قوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ » أي في تحليل الميتة « إِنَّكُمْ لَشُرُكُونَ » فدلّت الآية على أن من استحل شيئا مما حرم الله تعالى صار به مشركا . وقد حرم الله سبحانه الميتة نصّا ، فإذا قبل تحليلها من غيره فقد أشرك . قال ابن العربي : لما يكون المؤمن بطاعة

(١) راجع ج ١ ص ٢٤٤ طبع ثانية أو ثالثة .

المشرك مشركا إذا أطاعه في الاعتقاد ؛ فإن أطاعه في الفعل وعقده سليم مستمر على التوحيد والتصديق فهو حاص ؛ فافهموه . وقد مضى في « المائة » .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قرأ الجمهور بفتح الواو ، دخلت عليها همزة الاستفهام . وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم « أَوْ مَنْ كَانَ » بإسكان الواو . قال النحاس : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ، أى أنظروا وتدبروا أغير الله أبتغى حكما . **(أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قيل : معناه كان ميتا حين كان نطفة فأحييناه بنفخ الروح فيه ؛ محكاة ابن بحر . وقال ابن عباس : أَوْ مَنْ كَانَ كافرا فهديناه . نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل . وقال زيد بن أسلم والسدي : « فأحييناه » عمر . « كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » أبو جهل . والصحيح أنها عامة في كل مؤمن وكافر . وقيل : كان ميتا بالجهل فأحييناه بالعلم . وأنشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء العرب :

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله \* فأجسامهم قبل القبور قبور  
وإن أمرا لم يمتى بالعلم ميت \* فليس له حتى النشور نشور

والنور عبارة عن الهدى والإيمان . وقال الحسن : القرآن . وقيل : الحكمة . وقيل : هو النور المذكور في قوله : **« يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ »** ، وقوله : **« أَنْظُرُونَا نَقَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ »** . **(يَمْشِي بِهِ)** أى بالنور . **(فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ)** أى كمن هو ؛ فمثل زائدة . تقول : أنا أكرم مثلك ، أى أكرم منك . ومثله « بخيراء مثل ما قتل من النعم » .<sup>(٢)</sup>

(١) راجع آية ٨١ . (٢) آية ١٢ سورة الحديد . (٣) آية ١٢ سورة الحديد .

(٤) آية ٩٥ سورة المائدة



« لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ »<sup>(١)</sup> . وقيل : المعنى كمن مثله مثل من هو في الظلمات . والمثل والمثل واحد . ﴿ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى زين لهم الشيطان عبادة الأصنام ، وأوهمهم أنهم أفضل من المسلمين .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْنَكُوهَا فِيهَا وَمَا يَمْنَكُون إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا ﴾ المعنى : وكما زيننا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية . ﴿ مُّجْرِمِيهَا ﴾ مفعول أول جعل ﴿ أَكْبَرًا ﴾ الثاني على التقديم والتأخير . وجعل بمعنى صير . والأكابر جمع الأكبر . قال مجاهد : يريد العلماء . وقيل : الرؤساء والعظماء . وخصهم بالذكور لأنهم أقدر على الفساد والمكر والحيلة في مخالفة الاستقامة . وأصله القتل ؛ فالما كرى قتل عن الاستقامة أى يصرف عنها . قال مجاهد : كانوا اجلسوا على كل عقبة أربعة ينقرون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما فعل من قبلهم من الأمم السالفة بأنبيائهم . ﴿ وَمَا يَمْنَكُون إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ أى ويأل مكرهم راجع إليهم . وهو من الله عز وجل الجزاء على مكر الماكرين بالعذاب الأليم . ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ في الحال ؛ لفرط جهلهم أن وبال مكرهم عائد إليهم .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ ﴾ بين شيئا آخر من جهلهم ، وهو أنهم قالوا لن تؤمن حتى تكون أنبياء ، فتؤتى مثل ما أوتى موسى وعيسى من الآيات ؛ ونظيره « بَلْ يُرِيدُ

كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صَحْفًا مَلْشَرَةً . والكَايَةُ فِي « جَاءَتْهُمْ » تَرْجِعُ إِلَى الْأَكْبَرِ الَّذِينَ جَرَى ذِكْرُهُمْ . قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ : لَوْ كَانَتِ النَّبُوءَةُ حَقًّا لَكُنْتُ أَوَّلَى بِهَا مِنْكَ ؛ لِأَنِّي أَكْبَرُ مِنْكَ سِنًا ، وَأَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا . وَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : وَاللَّهِ لَا نَرْضَى بِهِ وَلَا نَتَّبِعُهُ أَبَدًا ، إِلَّا أَنْ يَأْتِينَا وَحْيٌ كَمَا يَأْتِيهِ ؛ فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ . وَقِيلَ : لَمْ يَطْلُبُوا النَّبُوءَةَ وَلَكِنْ قَالُوا لَا نَصَدِّقُكَ حَتَّى يَأْتِينَا جَبْرِيلُ وَالْمَلَائِكَةُ يَخْبِرُونَنَا بِصَدَقِكَ . وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ » أَيُّ بَيْنَ هُوَ مُأْمُونٌ عَلَيْهَا وَمَوْضِعُهَا . وَ« حَيْثُ » لَيْسَ ظَرْفًا هُنَا ، بَلْ هُوَ اسْمٌ نَصَبٌ نَصَبُ الْمَفْعُولِ بِهِ عَلَى الْإِتْسَاعِ ؛ أَيُّ اللَّهُ أَعْلَمُ أَهْلَ الرِّسَالَةِ . وَكَانَ الْأَصْلُ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَوَاضِعِ رِسَالَتِهِ ، ثُمَّ حُذِفَ الْحَرْفُ ، وَلَا يَحُوزُ أَنْ يَجْعَلَ « أَعْلَمُ » فِي « حَيْثُ » وَيَكُونُ ظَرْفًا ، لِأَنَّ الْمَعْنَى يَكُونُ عَلَى ذَلِكَ اللَّهُ أَعْلَمُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ، وَذَلِكَ لَا يَحُوزُ أَنْ يوصَفَ بِهِ الْبَارِي تَعَالَى ، وَإِنَّمَا مَوْضِعُهَا نَصَبٌ بِفَعْلٍ مُضَمَّرٍ تَلَّ عَلَيْهِ « أَعْلَمُ » . وَهِيَ اسْمٌ كَمَا ذَكَرْنَا . وَالصَّغَارُ : الضَّيْمُ وَالذَّلُّ وَالْمُحْوَانُ ، وَكَذَا الصَّغَرُ (بِالضَّمِّ) . وَالْمَصْدَرُ الصَّغَرُ (بِالتَّحْرِيكِ) . وَأَصْلُهُ مِنَ الصَّغَرِ دُونَ الْكِبَرِ ؛ فَكَأَنَّ الذَّلَّ يَصْغُرُ إِلَى الْمَرَّةِ نَفْسَهُ ، وَقِيلَ : أَصْلُهُ مِنَ الصَّغَرِ وَهُوَ الرِّضَا بِالذَّلِّ ؛ يَقَالُ مِنْهُ : صَغَرَ يَصْغُرُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ فِي الْمَاضِي وَضَمِّهَا فِي الْمُسْتَقْلِ . وَصَغَرَ بِالْكَسْرِ يَصْغُرُ بِالْفَتْحِ لِقَتَانٍ ، صَغَرًا وَصَغَارًا ، وَاسْمُ الْفَاعِلِ صَاغِرٌ وَصَغِيرٌ . وَالصَّاغِرُ : الرَّاضِي بِالضَّيْمِ . وَالْمَصْغُورَاءُ الصَّغَارُ . وَأَرْضٌ مُصْغَرَةٌ : نَبَتْهَا لَمْ يَطْلُ ؛ عَنْ أَبِي السَّكَيْتِ . (عِنْدَ اللَّهِ) أَيُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، فَحُذِفَ . وَقِيلَ : فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ، أَيُّ سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا عِنْدَ اللَّهِ صَغَارًا . الْفَرَاءُ : سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارًا مِنْ اللَّهِ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارًا ثَابِتًا عِنْدَ اللَّهِ . قَالَ النَّحَّاسُ : وَهَذَا أَحْسَنُ الْأَقْوَالِ ؛ لِأَنَّ « عِنْدَ » فِي مَوْضِعِهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّكَ يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ »



قوله تعالى : ( قَدْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُهَيِّدَ بِسَخْرِحِ صَدْرِهِ لِلْإِسْلَامِ ) أى يوسع له ، ويوفقه  
 ويزين عنده ثوابه . ويقال : شرح شق ، وأصله التوسعة . وشرح الله صدره وسعه بالبيان  
 لذلك . وشرحت الأمر : بينته وأوصحته . وكانت قريش تشرح النساء شرحا ، وهو مما تقدم  
 من التوسعة والبسط ، وهو وطء المرأة مستلقية على قفاها . فالشرح : الكشف ، تقول :  
 شرحت الغامض ، ومنه تشرح اللحم . قال الرازي :

كم قد اكلت كيدا وإنقمة . ثم أذخرت إليسة مشرحة

والقطعة منه شريحة . وكل صمين من اللحم ممتد فهو شريحة . ( وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ ) ينويه  
 ( يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا ) وهذا رد على القدرية . ونظير هذه الآية من السنة قوله عليه  
 السلام : " مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ " أخرجه الصحيحان . ولا يكون ذلك إلا  
 بشرح الصدر وتنويره . والدِّينُ العبادات ، كما قال : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » . ودليل  
 خطابه أن مَنْ لم يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا ضَيَّقْ صدره ، وأبعد فهمه فلم يفقهه . والله أعلم . وروى أن  
 عبد الله بن مسعود قال : يا رسول الله ، وهل ينشرح الصدر ؟ فقال : " نعم يدخل القلب  
 نور " فقال : وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : " التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ  
 وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ " . وقرأ ابن كثير « ضَيْقًا »  
 بالتخفيف ، مثل هَيْنَ وَلَيْنَ لِقَتَانِ . ونافع وأبو بكر « حَرَجًا » بالكسر ، ومعناه الضيق .  
 ككرر المعنى ، وحسن ذلك لأختلاف اللفظ . والباقون بالفتح . جمع حرجة ، وهو شدة  
 الضيق أيضا . والحَرْجَةُ القَيْضَةُ ، والجمع حَرَجٌ وَحَرَجات . ومنه فلان يتخرج أى يضيق على  
 نفسه في تركه هواه للعاصي ، قاله الهروي . وقال ابن عباس : الحرج موضع الشجر الملتف ،  
 فكان قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا تصل الراعية إلى الموضع الذي آلتف شجره ،  
 وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا المعنى ، ذكره مكي والنعلبي وغيرهما . وكل ضيق  
 حَرَجٌ وَحَرَج . قال الجوهرى : مكان حرج وحرج أى ضيق كثير الشجر لا تصل إليه  
 الراعية . وقرئ « يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا » و « حَرَجًا » . وهو بمنزلة الواحد والوحدو الفرد والفرد

والدَّفِّ والدَّفِّ في معنى واحد، وحكاه غيره عن الفراء . وقد حَرَج صدره بِحَرَج حَرَجًا .  
والحَرَج الإثم . والحرج أيضا : الناقصة الضامرة . ويقال : الطويلة على وجه الأرض ؛  
من أبي زيد، فهو لفظ مشترك . والحَرَج : خشب يُشَدُّ بعضه إلى بعض يُحمل فيه الموتى ؛  
عن الأصمعي . وهو قول امرئ القيس :

فإِذَا تَرَسَّنِي فِي رِحَالَةِ جَابِرٍ \* عَلَى حَرَجٍ كَالْقَرْصِ تَحْفَقُ أَكْفَانِي<sup>(١)</sup>

وربما وضع فوق نعش النساء ؛ قال عنترة يصف ظليما :

يَتَّبَعُنْ قُلَّةَ رَأْسِهِ وَكَأَنَّهُ \* حَرَجٌ عَلَى نَعَشٍ لِمَنْ تُخْسِمُ<sup>(٢)</sup>

وقال الزجاج : الحَرَج : أَضْيَقُ الضَّيْقِ . فإذا قيل . فلان حَرَجَ الصدر ، فالمعنى ذو حَرَجٍ  
في صدره . فإذا قيل : حرج فهو فاعل . قال النحاس : حرج أسم الفاعل ، وحرج مصدر  
وُصِفَ بِهِ ؛ كما يقال : رجل عدلٌ ورضا .

قوله تعالى : ( كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ) قرأه ابن كثير بإسكان الصاد مخفقا ، من  
الصعود وهو الطلوع . شبه الله الكافر في نفوره من الإيمان وثقله عليه بمثالة من تكلف  
ما لا يطيقه ؛ كما أن صعود السماء لا يُطاق . وكذلك يصاعد وأصله يتصاعد ، أدغمت التاء  
في الصاد ، وهي قراءة أبي بكر والنخعي ؛ إلا أن فيه معنى فعل شيء بعد شيء ، وذلك أثقل على  
فاعله . وقرأ الباقون بالتشديد من غير ألف ، وهو كالذي قبله . معناه يتكلف ما لا يطيق  
شيئا بعد شيء ؛ كقولك : يتَجَزَع ويتَفَوَّق . وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « كَأَنَّمَا  
يَتَصَّعَّد » . قال النحاس : ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ يَصَّعَّد ويَصَّاعِد واحد . والمعنى  
فيهما أن الكافر من ضيق صدره كأنه يريد أن يصعد إلى السماء وهو لا يقدر على ذلك ؛ فكأنه

(١) أراد بالرحالة الخشب الذي يحمل عليه في مرضه . وأراد بالأكفان ثيابه التي عليه ؛ لأنه قد رآها ثيابه التي  
يدفن فيها . وخفقا ضرب الرمح لها . وأراد بجابر بن حنن النخعي ، وكان معه في بلاد الروم ، فلما اشتدت  
ملته صنع له من الخشب شيئا كالقَرْصِ يحمل فيه ، والقر : مركب من مراكب الرجال بين الرجل والسرير . ( عن اللسان  
مادة حرج ) . (٢) وصف ندماة يتبعها رثاها وهو يسط جناحيه ويحملها تحته .

(٣) تفوق شرا به : شربه شيئا بعد شيء .



يستدعى ذلك . وقيل : المعنى كاد قلبه يصعد إلى السماء تنبؤاً عن الإسلام . ( كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ ) عليهم ؛ يجعله ضيق الصدر في أجسادهم . وأصل الرجس في اللغة النتن . قال ابن زيد : هو العذاب . وقال ابن عباس : الشيطان ؛ أى يسلطه عليهم . وقال مجاهد : الرجس ما لا خير فيه . وكذلك الرجس عند أهل اللغة هو النتن . فعنى الآية والله أعلم ؛ ويجعل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة ( على الذين لا يؤمنون ) .

قوله تعالى : وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : ( وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ) أى هذا الذى أنت عليه يا محمد والمؤمنون دين ربك لا أعوجاج فيه . ( قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ ) أى بيناها ( لقوم يذكرون ) .

قوله تعالى : لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ وَلِيُّهَا كَانَوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ( لَهُمْ ) أى للتذكيرين . ( دَارُ السَّلَامِ ) أى الجنة ، فالجنة دار الله ؛ كما يقال : الكعبة بيت الله . ويجوز أن يكون المعنى دار السلامة ، أى التى يسلم فيها من الآفات . ومعنى ( عِنْدَ رَبِّهِمْ ) أى مضمونة لهم عنده يوصلهم إليها بفضله . ( وَهُمْ وَلِيُّهَا ) أى ناصرهم ومعينهم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرِ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْمَعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ ) نصب على الفعل المحذوف ، أى ويوم يحشرهم يقول .  
 ( جميعاً ) نصب على الحال . والمراد حشر جميع الخلق فى موقف القيامة . ( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ )  
 نداء مضاف . ( قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ) أى من الاستمتاع بالإنس ؛ فحذف المصدر المضاف  
 إلى المفعول ، وحرف الجر ؛ يدل على ذلك قوله : ( رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ) وهذا يرد قول  
 من قال : إن الجن هم الذين استمتعوا من الإنس ؛ لأن الإنس قبلوا منهم . والصحيح أن كل  
 واحد مستمتع بصاحبه . والتقدير فى العربية : استمتع بعضنا بعضاً ؛ فاستمتع الجن من الإنس  
 أنهم تآذوا بطاعة الإنس إياهم ، وتآذوا الإنس بقبولهم من الجن حتى زنوا وشربوا الخمر باغواء  
 الجن إياهم . وقيل : كان الرجل إذا مر بوادٍ فى سفره وخاف على نفسه قال : أعوذ برب  
 هذا الوادى من جميع ما أحذر . وفى التزييل « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ  
 مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا » . فهذا استمتاع الإنس بالجن . وأما استمتاع الجن بالإنس فيما كانوا  
 يلقون إليهم من الأراجيف والكهانة والسحر . وقيل : استمتع الجن بالإنس أنهم يعترفون  
 أن الجن يقدرون أن يدفعوا عنهم ما يحذرون . ومعنى الآية تفرغ الضالين والمضلين وتوبيخهم  
 فى الآخرة على أعين العالمين . ( وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا ) يعنى الموت والقبر ، ووافينا نادمين .  
 ( قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ ) أى موضع مقامكم . والمثوى المقام . ( خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ )  
 استثناء ليس من الأول . قال الزجاج : يرجع إلى يوم القيامة ، أى خالدين فى النار إلا ما شاء  
 الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم فى الحساب ؛ فلا استثناء منقطع . وقيل :  
 يرجع الاستثناء إلى النار ، أى إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار فى بعض الأوقات . وقال  
 ابن عباس : الاستثناء لأهل الإيمان . فـ « ما » على هذا بمعنى من . وعنه أيضاً أنه قال :  
 هذه الآية توجب الوقف فى جميع الكفار . ومعنى ذلك أنها توجب الوقف فىمن لم يمت ،  
 إذ قد يسلم . وقيل : « إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » من كونهم فى الدنيا بغير عذاب . ومعنى هذه الآية معنى  
 الآية التى فى « هود » . قوله : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِى النَّارِ » وهناك يأتى مستوفى إن شاء الله .  
 ( إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ ) أى فى عقوبتهم وفى جميع أفعاله ( عَلِيمٌ ) بمقدار مجازاتهم .



قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ) المعنى وكما فعلنا بهؤلاء لما وصفته لكم من استمتاع بعضهم ببعض أجعل بعض الظالمين أولياء بعض ، ثم يتبرأ بعضهم من بعض فدا . ومعنى « نُؤَيِّ » على هذا نجعل ولياً . قال ابن زيد : نسلط ظالمة الجن على ظالمة الإنس . وعنه أيضاً : نسلط بعض الظالمة على بعض فيهلكه ويذله . وهذا تهديد للظالم إن لم يمتنع من ظالمة سلط الله عليه ظالماً آخر . ويدخل في الآية جميع من يظلم أو يظلم الرعية ، أو التاجر يظلم الناس في تجارته أو السارق وغيرهم . وقال فضيل بن عياض : إذا رأيت ظالماً ينتقم من ظالم فقيف ، وأنظر فيه متعجباً . وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم ولّى أمرهم خيارهم ، وإذا سخط الله على قوم ولّى أمرهم شرارهم . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعان ظالماً سلطه الله عليه » . وقيل : المعنى نكل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر ، كما نكلهم فدا إلى رؤسائهم الذين لا يقدرّون على تخليصهم من العذاب . أى كما تفعل بهم ذلك في الآخرة كذلك تفعل بهم في الدنيا . وقد قيل في قوله تعالى « نُؤَيِّ مَا تَوَلَّى » : نكله إلى ما وكل إليه نفسه . قال ابن عباس : تفسيرها هو أن الله إذا أراد بقوم شراً ولّى أمرهم شرارهم . يدل عليه قوله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » .

قوله تعالى : يَوْمَ نَحْشُرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُزِيدُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ نَحْشُرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ ) أى يوم نحشرهم تقول ألم يأتكم رسل ، فحذف ، فيعترفون بما فيه اقتضاهم . ومعنى « منكم » فى الخلق والتكليف والمخاطبة . ولما

كانت الجن من يُخاطب ويعقل قال « منكم » وإن كانت الرسل من الإنس وغلب الإنس في الخطاب كما يُغلب المذكور على المؤنث . وقال ابن عباس : رسل الجن هم الذين بلغوا قومهم ما سمعوه من الوحي ؛ كما قال : « وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ <sup>(١)</sup> » . وقال مقاتل والضحاك : أرسل الله رسلا من الجن كما أرسل من الإنس . وقال مجاهد : الرسل من الإنس ، والنذر من الجن ؛ ثم قرأ « إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ » . وهو معنى قول ابن عباس ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال الكلبي : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يُبعثون إلى الإنس والجن جميعا .

قلت : وهذا لا يصح ، بل في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيتُ نَحْصًا لَمْ يُعْطَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ » الحديث . على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال ابن عباس : كانت الرسل تُبعث إلى الإنس وإن محمدًا صلى الله عليه وسلم بُعث إلى الجن والإنس ؛ ذكره أبو الليث السمرقندي . وقيل : كان قوم من الجن آستموا إلى الأنبياء ثم طردوا إلى قومهم وأخبروهم ؛ كالحال مع نبينا عليه السلام . فيقال لهم رسل الله ، وإن لم يُنص على إرسالهم . وفي التزويل « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ <sup>(٢)</sup> » أي من أحدهما ، وإنما يخرج من الملح دون العذب ، فكذلك الرسل من الإنس دون الجن ؛ فمعنى « منكم » أي من أحدكم . وكان هذا جائزا ؛ لأن ذكرهما سبق . وقيل : إنما صير الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن الثقلين قد ضمتهما عُرصة القيامة ، والحساب عليهم دون الخلق ؛ فلما صاروا في تلك العُرصة في حساب واحد في شأن الثواب والعقاب خوطبوا يومئذ بمخاطبة واحدة كأنهم جماعة واحدة ؛ لأن بدء خلقهم للعبودية ، والثواب والعقاب على العبودية ، ولأن الجن أصلهم من مارج من نار ، وأصلنا من تراب ، وخلقهم غير خلقنا ؛ ففهم مؤمن وكافر .

(١) في قوله تعالى : « وَإِذَا صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَافِلَاتِ الْفُلَيْنِ ... » الخ آية ٢٩ سورة الأحقاف

(٢) في قوله تعالى : « قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا ... » آية ٣٠ . (٣) آية ٢٢ سورة الرحمن .



وعدونا إبليس عدوهم ، يعادى مؤمنهم ويوالي كافرهم . وفيهم أهواء : شيعه وقدرية ومرجئة يتلون كتابنا . وقد وصف الله عنهم في سورة « الجن » من قوله : « وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ » . « وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَ دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدَا » <sup>(١)</sup> على ما يأتى بيانه هناك . « يَقُصُّونَ » في موضع رفع نعت لرسول . ( قالوا شهدنا على أنفسنا ) أى شهدنا أنهم بلغوا . ( وغرَّبَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ) قيل : هذا خطاب من الله للمؤمنين ؛ أى أن هؤلاء قد غرَّبَتِهم الحياة الدنيا ، أى خدعتهم وظنوا أنها تدوم ، وخافوا زوالها عنهم إن آمنوا . ( وشهدوا على أنفسهم ) أى اعترفوا بكفرهم . قال مقاتل : هذا حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك .

قوله تعالى : ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : ( ذَلِكَ ) في موضع رفع عند سيويه ؛ أى الأمر ذلك . و « أَنْ » مخففة بن الثبيلة ؛ أى إنما فعلنا هذا بهم لأنى لم أكن أهلك القرى بظلمهم ؛ أى بشرتهم قبل إرسال الرسل إليهم فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير . وقيل : لم أكن أهلك القرى بشرك من أشرك منهم ؛ فهو مثل « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . ولو أهلكهم قبل بعثه الرسل فله أن يفعل ما يريد . وقد قال عيسى : « إِنَّ تَعَذِّبُهُمْ فَأَنْتُمْ عِبَادُكَ » <sup>(٢)</sup> وقد تقدم . وأجاز القراء أن يكون « ذَلِكَ » في موضع نصب ، المعنى : فعل ذلك بهم ؛ لأنه لم يكن يهلك القرى بظلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ) أى من الجن والإنس ؛ كما قال في آية أخرى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمِّمْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ » ثم قال : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » <sup>(٣)</sup> . وفى هذا ما يدل على أن المطيع من الجن في الجنة ، والعاصى منهم في النار ؛ كالإنس سواء . وهو أصح

(١) آية ١١١ ، ١٤٠ (٢) آية ١١٨ سورة المائدة . (٣) آية ١٨ ، ١٩ سورة الأحقاف .

ما قيل في ذلك فاعلمه . ومعنى « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ » أى ولكل عامل بطاعة درجات في الثواب . وَلِكُلِّ عامل بمعصية درجات في العقاب . ( وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ ) أى ليس بلاه ولا ساه . والغفلة أن يذهب الشيء عنك لا اشتغالك بغيره . ( عَمَّا يَعْمَلُونَ ) فراه ابن عامر بالثناء ، الباقرن بالياء .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنَّ يَسَاءَ يَذِيبُكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ) أى عن خلقه وعن أعمالهم . ( ذُو الرَّحْمَةِ ) أى بأوليائه وأهل طاعته . ( إِنَّ يَسَاءَ يَذِيبُكُمْ ) بالإماتة والاستئصال بالعذاب . ( وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ ) أى خلقاً آخر أمثل منكم واطوع . ( كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ) والكاف في موضع نصب ، أى يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلاقاً مثل ما أنشأكم ، ونظيره « إِنَّ يَسَاءَ يَذِيبُكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ آخَرِينَ » . ( وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ) . فالمعنى يستبدل غيركم مكانكم ، كما تقول : أعطيتك من دينارك ثوباً .

قوله تعالى : إِنْ مَا تُوعِدُونَ لِآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : ( إِنْ مَا تُوعِدُونَ لِآتٍ ) يحتمل أن يكون من « أوعدت » فى الشر ، والمصدر الإبعاد . والمراد عذاب الآخرة . ويحتمل أن يكون من « وعدت » على أن يكون المراد الساعة التى فى مجيئها الخير والشر فقلب الخير . روى معناه عن الحسن . ( وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ) أى فائتين ؛ يقال : أعجزنى فلان ، أى فاتنى وغلبنى .

قوله تعالى : قُلْ يَتَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢٥﴾



قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ ﴾ وقرأ أبو بكر بالجمع «مكاتانكم» . والمكانة الطريقة . والمعنى : أثبتوا على ما أنتم عليه فانا أثبت على ما أنا عليه . فإن قيل : كيف يجوز أن يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفار . فالجواب أن هذا تهديد ، كما قال عز وجل : « فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَسْكُوا كَثِيرًا <sup>(١)</sup> » . ودل عليه « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » أى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها ، أى من له النصر فى دار الإسلام ، ومن له وراثته الأرض ، ومن له الدار الآخرة ، أى الجنة . قال الزجاج : « مكاتكم » تمكنكم فى الدنيا . ابن عباس والحسن والنخعي : على ناحيتكم . القتيبي : على موضعكم . ﴿ إِنِّي عَامِلٌ ﴾ على مكاتي ، حذف لدلالة الحال عليه . « ومن » من قوله « مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » فى موضع نصب بمعنى الذى ؛ لوقوع العلم عليه . ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فيكون الفعل معلقا . أى تعلمون أينما تكون له عاقبة الدار ؛ كقوله : « لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ <sup>(٢)</sup> أَحْصَى » وقرأ حمزة والكسائي « من يكون » بإلقاء .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصُلُّ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ <sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ فيه مسألة واحدة : ويقال : ذرا بذرا ذرعا ، أى خلق . وفى الكلام حذف واختصار ، وهو جعلوا لأصنامهم نصيبا ؛ دل عليه ما بعده . وكان هذا مما زينته الشيطان وسوَّله لهم ، صرَّفوا من مالهم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم ؛ قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . والمعنى متقارب . جعلوا لله جزءا ولشركائهم جزءا ، فإذا ذهب ما لشركائهم بالإتفاق عليها وعلى سببها عوضوا منه ما لله ، وإذا ذهب ما لله بالإتفاق على الضيفان والمساكين لم يعوضوا منه شيئا ، وقالوا :

(١) آية ٨٢ سورة التوبة :

(٢) آية ٤٤ سورة الكهف :

الله مستغن عنه وشركاؤنا فقراء . وكان هذا من جهالاتهم وبرزعهم . والزعم الكذب . قال  
 شريح القاضي : إن لكل شيء كُنية وكُنية الكذب زعموا . وكانوا يكذبون في هذه الأشياء  
 لأنه لم يتزل بذلك شرع . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : من أراد أن يعلم  
 جهل العرب فليقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام إلى قوله : « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ  
 قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله كلام صحيح ، فإنها تصرفت  
 بمقولها العاجزة في تنويع الحلال والحرام سفاهةً بغير معرفة ولا عدل ، والذي تصرفت بالجهل  
 فيه من اتخاذ الآلهة أعظم جهلاً وأكبر جرماً ، فإن الاعتداء على الله تعالى أعظم من الاعتداء على  
 المخلوقات . والدليل في أن الله واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في مخلوقاته أيّن وأوضح  
 من الدليل على أن هذا حلال وهذا حرام . وقد روى أن رجلاً قال لعمر بن العاصي : إنكم  
 على كمال عقولكم ووفور أحلامكم عبدتم الحجر ! فقال عمرو : تلك عقول كادها باريها . فهذا  
 الذي أخبر الله سبحانه من مخافة العرب وجهلها أمر أذهب الإسلام ، وأبطله الله ببعثه الرسول  
 عليه السلام . فكان من الظاهر لنا أن نعبته حتى لا يظهر ، وننساه حتى لا يذكّر ، إلا أن  
 ربنا تبارك وتعالى ذكره بنصه وأورده بشرحه ، كما ذكر كفر الكافرين به . وكانت الحكمة  
 في ذلك - والله أعلم - أن قضاءه قد سبق ، وحكمه قد نفذ بأن الكفر والتخليط لا ينقطعان إلى  
 يوم القيامة . وقرأ يحيى بن وثاب والسلمي والأعمش والكسائي « برزعمهم » بضمه الزاي .  
 والباقون بفتحها ، وهما لغتان . ( فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ ) أي إلى المساكين .  
 ( سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ) أي ساء الحكم حكمهم . قال ابن زيد : كانوا إذا ذبحوا ما لله ذكروا عليه اسم  
 الأوثان ، وإذا ذبحوا ما لأوثانهم لم يذكروا عليه اسم الله ، فهذا معنى « فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ  
 إِلَى اللَّهِ » . فكان تركهم لذكر الله مذموماً منهم وكان داخل في ترك أكل ما لم يذكروا اسم الله عليه .  
 قوله تعالى : وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ  
 شُرَكَائِهِمْ لِيَرُدُّوهُمْ وَلِيَأْسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ  
 وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٧﴾



قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ ﴾ المعنى :  
فكما زَيْنٌ لهؤلاء أن جعلوا لله نصيباً ولأصنامهم نصيباً كذلك زَيْنٌ لكثير من المشركين  
قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ . قال مجاهد وغيره : زَيْنٌ لم يقتل البنات مخافة العيلة . قال الفراء  
والزجاج : شركائهم ها هنا هم الذين كانوا يخدمون الأوثان . وقيل : هم النواة من الناس .  
وقيل : هم الشياطين . وأشار بهذا إلى الواد الخفي وهو دفن البنت حية مخافة السباء  
والحاجة ، وعدم ما حرمن من النصر . وسمى الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم في معصية الله  
فأشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم . وقيل : كان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لئن ولد له  
كذا وكذا غلاماً لينحرته أحدهم ؛ كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبح ولده عبد الله . ثم قيل :  
في الآية أربع قراءات ، أحسنها قراءة الجمهور : « وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ  
أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ » وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة . « شركائهم » رفع  
بزين ؛ لأنهم زينوا ولم يقتلوا . « قَتَلَ » نصب بزين . « وأولادهم » مضاف إلى المفعول  
والأصل في المصدر أن يضاف إلى الفاعل لأنه أحدثه ولأنه لا يستغنى عنه ويستغنى عن  
المفعول ؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظاً مضافاً إلى الفاعل معنى ؛ لأن التقدير زين لكثير  
من المشركين قتلهم أولادهم شركائهم ، ثم حذف المضاف وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى :  
« لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ »<sup>(١)</sup> أى من دعائه الخير . فالهاء فاعلة الدعاء ، أى لا يسأل الإنسان  
من أن يدعو بالخير . وكذا قوله : زين لكثير من المشركين في أن يقتلوا أولادهم شركائهم .  
قال مكي : وهذه القراءة هي الاختيار لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة . القراءة الثانية  
« زَيْنٌ » ( بضم الزاي ) . « لكثير من المشركين قتل » ( بالرفع ) . « أولادهم » بالخفض . « شركائهم »  
( بالرفع ) قراءة الحسن . ابن عامر وأهل الشام « زَيْنٌ » بضم الزاي . « لكثير من المشركين  
قتل أولادهم » برفع « قتل » ونصب « أولادهم » . « شركائهم » بالخفض فيما حكى أبو عبيد ؛  
وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرءوا « وَكَذَلِكَ زَيْنٌ » بضم الزاي « لكثير من المشركين قتل »

بالرفع « أولادهم » بالخفض « شركائهم » بالخفض أيضا . فالقراءة الثانية قراءة الحسن  
جائزة ، يكون « قتل » كسم ما لم يُسم قاعله ، « شركائهم » ؛ رفع بإضمار فعل يدل عليه « زين » ،  
أي زينة شركائهم . ويجوز على هذا ضرب زيد عمرو ، بمعنى ضربه عمرو ، وأنشد سيدي :  
لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ نَحْصِيَّةً •

أي يبكيه ضارع . وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر « يَسْبِغُ لَهُ فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَابِ  
وَجَالٌ » <sup>(١)</sup> التقدير يسبغه رجال . وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارُ ذَاتُ  
الْوُقُودِ » <sup>(٢)</sup> بمعنى قتلهم النار . قال النحاس : وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام  
فلا يجوز في كلام ولا في شعر ، وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه  
بالظرف لأنه لا يفصل ، فأما بالأسماء غير الظروف فلحن . قال مكِّي : وهذه القراءة فيها  
ضعف للتفريق بين المضاف والمضاف إليه ؛ لأنه إنما يجوز مثل هذا التفريق في الشعر  
مع الظروف لاتساعهم فيها وهو في المفعول به في الشعر بعيد ، فإجازته في القراءة أبعد .  
وقال المهدوي : قراءة ابن عامر هذه على التفرقة بين المضاف والمضاف إليه ، ومثله قول  
الشاعر :

فَزَجَّجْتُهَا بِمِزْجَةٍ • زَجَّ الْقُلُوصِ أَبِي مُزَادَةَ <sup>(٣)</sup>

يريد : زجَّ أبي مزادة القُلُوصِ . وأنشد :

تَمَزَّ عَلَى مَا تَسْتَمِرُّ وَقَدْ شَفَتْ • فَلَا تَلَّ عَبْدُ الْقَيْسِ مِنْهَا صُدُورَهَا

يريد شفت عبد القيس فلا تَلَّ صدورها . وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوي : قراءة  
ابن عامر لا تجوز في العربية ؛ وهي زلة عالم ، وإذا زل العالم لم يميز اتباعه ، وردَّ قوله إلى  
الإجماع ، وكذلك يجب أن يُردَّ من زل منهم أو منها إلى الإجماع ؛ فهو أولى من الإصرار

(١) آية ٣٦ سورة النور . (٢) آية ٤ سورة البروج .

(٣) ذكر الأيخش هذا البيت ولم يمهز إلى أحد . والزج هاهنا الطعن ، والمزجة بكسر الميم : رخ نصير كالنزارق .  
والقُلُوص بفتح القاف : الفئدة من النوق . يخبر أنه زج امرأته بالمزجة كما زج أبو مزادة القُلُوص . وأبو مزادة كنية  
رجل . راجع شرح الشواهد الكبرى للعيني في باب الإضافة .



على غير الصواب . وإنما أجازوا في الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه  
بالظرف ؛ لأنه لا يفصل . كما قال :

كما خُطَّ الكتابُ بكفٍّ يومًا \* يَسْوَدِيَّ يُقَارِبُ أَوْ يُزِيلُ<sup>(١)</sup>

وقال آخر :

كَانَ أَصْوَاتٌ مِنْ إِبْغَالٍ بِنَا \* أَوَّحِرِ الْمَيْسِ أَصْوَاتُ الْفَرَارِيحِ<sup>(٢)</sup>

وقال آخر :

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيْدَمَا أَسْتَعْبَرَتْ \* لَهَّ دُرُّ الْيَسُومِ مِنْ لَأْمِهَا<sup>(٣)</sup>

وقال القشيري : وقال قوم هذا قبيح ، وهذا محال ، لأنه إذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم فهو الفصيح لا القبيح . وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان  
« شركائهم » بالياء وهذا يدل على قراءة ابن عامر . وأضيف القتل في هذه القراءة إلى  
الشركاء ؛ لأن الشركاء هم الذين زينوا ذلك ودعوا إليه ؛ فالفعل مضاف إلى فاعله على ما يجب  
في الأصل ، لكنه فرق بين المضاف والمضاف إليه ، وقدم المفعول وتركه منصوبا على حاله ؛  
إذا كان متأخرا في المعنى ، وأخر المضاف وتركه مخفوضا على حاله ؛ إذا كان متقدما بعد القتل .  
والتقدير : وكذلك زين كثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم . أي أن قتل شركائهم  
أولادهم . قال النحاس : فاما ما حكاه غير أبي عبيد (وهي القراءة الرابعة) فهو جائز . على أن  
تبدل شركاءهم من أولادهم ؛ لأنهم شركائهم في النسب والميراث . (لِرْدُّوْهُمْ) اللام لام كي

(١) البيت لأبي حبة النخعي . والشاهد فيه إضافة الكف إلى اليهودي مع الفصل بالظرف موصوف رسوم الدار  
فشمها بالكتاب في دفتها والاستدلال بها ، ونخص اليهود لأنهم أهل كتاب . ويجعل كتابه بعضا متقارب وبعضا  
مفترق متباين لاقتضاء آثار الديار تلك الصفة والحال . (عن شرح الشواهد) .

(٢) البيت لدى الرمة . والشاهد فيه إضافة الأصوات إلى أواخر الميس مع فصله بالحجور ضرورة . وليس  
شجر تعمل منه الرحال . والإبغال : مرة السير . يقول : كَانَ أَصْوَاتُ أَوَّاحِرِ الْمَيْسِ مِنْ شِدَّةِ سَيْرِ الْإِبِلِ بِنَا وَاضْطِرَابِ  
وَحَالِهَا عَلَيْهَا أَصْوَاتُ الْفَرَارِيحِ (عن شرح الشواهد) . (٣) البيت لعمر بن قتيبة . والشاهد فيه إضافة  
إلى من مع جواز الفصل بالظرف ضرورة إذ لم يمكنه إضافة الدلالة . وصف امرأة نظرت إلى « ساتيديم » وهو جبل  
ببيت بريد من ديارها ؛ فذكرت به بلادها فاستعبرت شوقا إليها (عن شرح الشواهد الشنمري) .

والإرداء : الإهلاك . ( وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُم ) الذي أرتضى لهم . أى يأمروهم بالباطل ويشككونهم في دينهم . وكانوا على دين إسماعيل ، وما كان فيه قتل الولد ؛ فيصير الحق مغطى عليه ؛ فهنا يلبسون . ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ ) بين أن كفرهم بمشيئة الله . وهو رد على القدرية . ( فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ) يريد قولهم إن الله شركاء .

قوله تعالى : وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ حِجْرًا لَا يَطْعُمَهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَرْغَمِهِمْ وَأَنْعَمُ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْرِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٨﴾

ذكر نوما آخر من جهالتهم . وقرأ أبان بن عثمان « حَجْر » بضم الحاء والجيم . وقرأ الحسن وقتادة « حَجْر » بفتح الحاء وإسكان الجيم ، لغات بمعنى . وعن الحسن أيضا « حُجْر » بضم الحاء . قال أبو عبيد عن هارون قال : كان الحسن يضم الحاء في « حَجْر » من جميع القرآن إلا في قوله : « بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا » <sup>(١)</sup> فإنه كان يكسرها هاهنا . وروى عن ابن عباس وابن الزبير « وَحَرْتُ حَرْج » الراء قبل الجيم ؛ وكذا في مصحف أبي ؛ وفيه قولان : أحدهما أنه مثل جبذ وجذب . والقول الآخر - وهو أصح - أنه من الحرج ؛ فإن الحرج ( بكسر الحاء ) لغة في الحرج ( بفتح الحاء ) وهو الضيق والإثم ؛ فيكون معناه الحرام . ومنه فلان يتحرج أى يضيق على نفسه الدخول فيما يشتهه عليه من الحرام . والحجر : لفظ مشترك . وهو هنا بمعنى الحرام ، وأصله المنع . وتسمى العقول حجرا لمنعه عن القبائح . وفلان في حَجْر القاضي أى منعه . حجرت على الصبي حَجْرًا . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : « هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ » والحجر الفرس الأنثى . والحجر القرابة . قال :

يريدون أن يقصصوه عني وإنه \* لن ذو حسب ذان إلى وذو حِجْر

وحجّر الإنسان وحجّره لغتان ، والفتح أكثر . أى حرّموا أنعاما وحرمّا وجعلوها لأصنامهم وقالوا : ( لَا يَطْعُمَهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ ) وهم خدام الأصنام . ثم بين أن هذا تحكّم لم يرد به



شرح ؛ ولهذا قال : « يَرْغَبُهُمْ » . ( وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا ) يريد ما يسيبونه لأهنتهم على ما تقدم من النصيب . وقال مجاهد : المراد البحيرة والوصيلة والحام . ( وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ) يعني ما ذبحوه لأهنتهم . قال أبو وائل : لا يحجون عليها . ( أَقْتَرَاءٌ ) أي للاقتراء ( عَلَى اللَّهِ ) ؛ لأنهم كانوا يقولون : الله أمرنا بهذا . فهو نصبٌ على المفعول به . وقيل : أي يفترون أقتراء ، واتصبا به لكونه مصدرا .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُونِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَيْنَا أَزْوَاجَنَا وَإِن يَكُن مِّتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُونِنَا ) هذا نوع آخر من جهلهم . قال ابن عباس : هو اللبن ، جعلوه حلالا للذكور وحراما على الإناث . وقيل ؛ الأجنة ؛ قالوا : إنها لدكورتنا . ثم إن مات منها شيء أكله الرجال والنساء . والهاء في «خالصة» للبالغة في الخلوص ؛ ومثله رجل علامة ونسابة ؛ عن الكسائي والأخفش . و «خالصة» بالرفع خبر المبتدأ الذي هو «ما» . وقال الفراء : تأتيها لتأنيث الأنعام . وهذا القول عند قوم خطأ ؛ لأن ما في بطونها ليس منها ؛ فلا يشبه «يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ» لأن بعض السيارة سيارة ، وذا لا يلزم الفراء ؛ فإن ما في بطون الأنعام أنعام مثلها ؛ فانت تأنيثها ، أي الأنعام التي في بطون الأنعام خالصة لدكورتنا . وقيل : أي جماعة ما في البطون . وقيل : إن

(١) البحيرة : الناقة التي تحب نعمة أبطن ، وكان آخرها ذكرا يجرها أذنبا (أي شقوها) وأغفوا ظهرها من الركوب والحمل والتدحج ، ولا تحل (تطرد) عن ماء ترده ، ولا تمنع من مرعى ، وإذا لقيا المعبي المقطع به لم يركبا . والوصيلة : الناقة التي وصلت بين عشرة أبطن . ومن الشاء التي وصلت سبعة أبطن ، هاتين ؛ فان ولدت في السابعة هاتيا وجدبا قيل : وصلت أخاها ؛ فلا يشرب لبن الأم الا الرجال دون النساء . والحامى : الفحل من الإبل يضرب الضراب المعدد ، قيل عشرة أبطن ؛ فإذا بلغ ذلك قالوا : هذا حام . أي حمى ظهره فترك ، فلا ينفع منه شيء ولا يمنع من ماء ولا مرعى . راجع تفسير قوله تعالى : «ما جعل الله من بحيرة...» آية ١٠٣ سورة المائدة .

«ما» يرجع إلى الألبان أو الأجنة؛ فجاء التانيث على المعنى والتذكير على اللفظ . ولهذا قال :  
 «ومحرم على أزواجنا» على اللفظ . ولو راعى المعنى لقال ومحترمة . ويعضد هذا قراءة الأعمش  
 «خالص» بغير هاء . قال الكسائي : معنى خالص وخالصة واحد ، إلا أن الهاء للبالغة ؛ كما  
 يقال : رجل داهية وعلامة ؛ كما تقدم . وقرأ قتادة «خالصة» بالنصب على الحال من الضمير  
 في الظرف الذي هو صلة له «ما» . وخبر المبتدأ محذوف ؛ كقولك : الذي في الدار قائما زيدا .  
 هذا مذهب البصريين . وانتصب عند الفراء على القطع . وكذا القول في قراءة سعيد بن  
 جبير «خالصا» . وقرأ ابن عباس «خالصة» على الإضافة يكون ابتداء ثانيا ؛ والخبر «لذكورنا»  
 والجملة خبر «ما» . ويجوز أن يكون «خالصة» بدلا من «ما» . فهذه خمس قراءات .  
 (ومحرم على أزواجنا) أي بناتنا ؛ عن ابن زيد . وغيره : نسائهم . (وإن يكن ميتة) قرئ بالياء  
 والتاء ؛ أي إن يكن ما في البطون ميتة (فهو فيه شركاء) أي الرجال والنساء . وقال «فيه»  
 لأن المراد بالميتة الحيوان ، وهي تقوى قراءة الياء ، ولم يقل فيها . «ميتة» بالرفع بمعنى تقع  
 أو تحدث . «ميتة» بالنصب ؛ أي وإن تكن النسمة ميتة . (سيجزئهم وصفهم) أي كذبهم  
 وأقراءهم ؛ أي يعضد بهم على ذلك . وانتصب «وصفهم» بترع الخافض ؛ أي بوصفهم .  
 وفي الآية دليل على أن العالم ينبغي له أن يتعلم قول من خالفه وإن لم يأخذ به ، حتى يعرف  
 لسادقوله ، ويعلم كيف يرد عليه ؛ لأن الله تعالى أعلم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قول  
 من خالفهم من زمانهم ؛ ليعرفوا فساد قولهم .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ  
 وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١١١﴾  
 أخبر بخسرانهم لولادهم البنات وتحريمهم البحيرة وغيرها بعقولهم ؛ فقتلوا أولادهم سفها خوف  
 الإملاق ، وحجروا على أنفسهم في أموالهم ولم يخشوا الإملاق ؛ فأبان ذلك عن تناقض رأيهم .  
 قلت : إنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الإملاق ؛ كما ذكر الله في غير هذا الموضع .  
 وكان منهم من يقتله سفها بغير حجة منهم في قتالهم ؛ وهم ربيعة ومضر ، كانوا يقتلون بناتهم



لأجل الحمية . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ؛ فالحقوا البنات بالنسب . روى أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزال مُعْتَمِئاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالك تكون محزوناً ؟" فقال : يا رسول الله ، إني أذنبت ذنباً في الجاهلية فأخاف ألا يغفره الله وإن أسلمت ! فقال له : "أخبرني عن ذنبك" . فقال : يا رسول الله ، إني كنت من الذين يقتلون بناتهم ، فولدت لي بنت فتشفت إليّ أمرأتى أن أتركها فتركته حتى كبرت وأدركت ، وصارت من أجمل النساء فخطبوها ، فدخلتني الحمية ولم يحتمل قلبي أن أزوجه أو أتركها في البيت بنسب زوج ، فقلت للمرأة : إني أريد أن أذهب إلى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقربائي فأبعثها معي ، فسرت بذلك وزيتها بالثياب والحلي ، وأخذت على المواثيق ألا أخونها ، فذهبت بها إلى رأس بئر فنظرت في البئر ففطنت الجارية أني أريد أن ألقيا في البئر ، فالترمتني وجعلت تبكي وتقول : يا أبت ! أين تريد أن تفعل بي ! فرحمتها ، ثم نظرت في البئر فدخلت على الحمية ، ثم الترميتني وجعلت تقول : يا أبت ! لا تضع أمانتي أتي ، فجعلت مرة أنظر في البئر ومرة إليها وأرحمها ، حتى ظنني الشيطان فأخذتها وألقيتها في البئر منكوسة ، وهي تنادي في البئر : يا أبت ، قتلتني . فكنثت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت . فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال : "لو أمرت أن أطأب أحدا بما فعل في الجاهلية لعاقبتك" .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ  
وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ  
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا  
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٣١﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( أَنْشَأَ ) أى خلق . ( جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ ) أى بساطين ممسوكات مرفوعات . ( وَغَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ ) غير مرفوعات . قال ابن عباس : « معروشات » ما أنبسط على الأرض مما يُعرش مثل الكروم والزروع والبطيخ . ( وَغَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ ) ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار . وقيل : المعروشات ما أرتفعت أشجارها . وأصل التعريش الرفع . وعن ابن عباس أيضا : المعروشات ما أثبتته ورفعته الناس . وغير المعروشات ما خرج في البرارى والجبال من الثمار . يدل عليه قراءة على رضى الله عنه « مَغْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَّعْرُوسَاتٍ » بالغين المعجمة والسين المهملة .

الثانية - قوله تعالى : ( وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ ) أفردهما بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة ؛ على ما تقدم بيانه في « البقرة » عند قوله « مَنْ كَانَ مَدْنُواً لِلَّهِ » الآية . ( مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ) يعنى طعمه من الجيد والدون . وسماه أكلا لأنه يؤكل . و « أَلْوَانُهُ » مرفوع بالابتداء . و « مُخْتَلِفًا » نعت ؛ ولكنه لما تقدم عليه وولى منصوبا نصب . كما تقول : عندي طبخا غلام . قال :

الشَّرُّ مُنْتَشِرٌ يَلْقَاكَ مِنْ عُرْضٍ • وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مُنْقَلَبًا بَابٌ

وقيل : « مُخْتَلِفًا » نصب على الحال . قال أبو إسحاق الزجاج : وهذه مسألة مُشْكِلَةٌ مِنَ النُّحُوهِ لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو تمرها ؛ فالجواب أن الله سبحانه أنشأها بقوله : « خَالِقِ كُلِّ شَيْءٍ » فأعلم أنه أنشأها مختلفا أكلها ؛ أى أنه أنشأها مقدرات فيه الاختلاف . وقد بين هذا سيويه بقوله : صررت برجل معه صقر صائدا به غدا ، على الحال ؛ كما تقول : لتدخلن الدار آكلين شارين ؛ أى مقترنين ذلك . جواب ثالث - أى لما أنشأها كان مختلفا أكلها ، على معنى أنه لو كان له أكل لكان مختلفا أكله . ولم يقل أكلهما ؛ لأنه اكتفى بإعادة الذكر على أحدهما ؛ كقوله : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اتَّخَذُوا إِلَيْهَا » أى إليها . وقد تقدم هذا المعنى .



الثالثة - قوله تعالى: ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّامَانَ ﴾ عطف ﴿ مَتَشَابِهًا وَغَيْرَ مَتَشَابِهٍ ﴾ نصب على الحال، وقد تقدم القول فيه. وفي هذه أدلة ثلاثة؛ أحدها ما تقدم من قيام الدليل على أن المتغيرات لا بد لها من مغير. الثاني على المنة منه سبحانه علينا؛ فلو شاء إذ خلقنا لا يخلق لنا غذاء، وإذا خلقه ألا يكون جميل المنظر طيب الطعم، وإذا خلقه كذلك ألا يكون سهل الجنى؛ فلم يكن عليه أن يفعل ذلك ابتداء؛ لأنه لا يجب عليه شيء. الثالث على القدرة في أن يكون الماء الذي من شأنه التسوب يصعد بقدرة الواحد علام الغيوب من أسافل الشجرة إلى أعاليها، حتى إذا انتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراق ليست من جنسها، وثمر خارج من صفتها الجرم الوافر، واللون الزاهر، والجنى الحديد، والطعم اللذيذ؛ فإين الطبايع وأجناسها، وأين الفلاسفة وأناسها، هل في قدرة الطبيعة أن تتقن هذا الإقنان، أو ترتب هذا الترتيب العجيب اكلاً لا يتم ذلك في العقول إلا لحى عالم قدير مرشد. فسبحان من له في كل شيء آية ونهاية!

وجه اتصال هذا بما قبله أن الكفار لما اقتصروا على الله الكذب وأشركوا معه وحلوا وحرّموا دهم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقاً لهم.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ فهذان بناءان جاءا بصيغة أفعل؛ أحدهما مباح كقوله: « فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ » والثاني واجب. وليس يمتنع في الشريعة اقتران المباح والواجب، وبدأ بذكر نعمة الأكل قبل الأمر بإيتاء الحق ليبين أن الإبتداء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ اختلف الناس في تفسير هذا الحق ما هو؛ فقال أنس بن مالك وابن عباس وطاوس والحسن وابن زيد وابن الجبنة والضحاك وسعيد بن المسيب: هي الزكاة المفروضة، العشر ونصف العشر. ورواه ابن وهب وابن القاسم عن مالك في تفسير الآية، وبه قال بعض أصحاب الشافعي. وحكى الزجاج أن هذه الآية قيل فيها أنها نزلت بالمدينة. وقال علي بن الحسين وعطاء والحكم وحماد وسعيد بن جبير ومجاهد: هو حق في المال سوى الزكاة، أمر الله به نذراً. وروى عن

ابن عمر وعبد بن الحنفية أيضا، ورواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال مجاهد : إذا حصدت لحضرك المساكين فاطرح لهم من السُّنْبُل ، وإذا جَذَذت فالتق لهم من الشماريح ، وإذا درسته وذريته فاطرح لهم منه ، وإذا عرفت يكله فأنرج منه زكاته . وقول ثالث وهو منسوخ بالزكاة ؛ لأن هذه السورة مكية وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » ، « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » . روى عن ابن عباس وابن الحنفية والحسن وعطية العوفي والنخعي وسعيد بن جبير . وقال سفيان : سألت السدي عن هذه الآية فقال : نسخها العشر ونصف العشر . فقلت : عن من ؟ فقال عن العلماء .

السادسة - وقد نعلق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله عليه السلام : "فما سقت السماء العُشْرَ وفيما سقى بَنَضَح" (٢) أو دالية نصف العُشْر" في إيجاب الزكاة في كل ما سبت الأرض طعاما كان أو غيره . وقال أبو يوسف عنه : إلا الحطب والحشيش والقصب والتين والسعف وقصب الذريرة (٤) وقصب السكر . وأباه الجمهور ، معولين على أن المقصود من الحديث بيان ما يؤخذ منه العُشْر وما يؤخذ منه نصف العُشْر . قال أبو عمر : لا اختلاف بين العلماء فيما علمت أن الزكاة واجبة في الحنطة والشعير والتمر والزبيب . وقالت طائفة : لا زكاة في غيرها . روى ذلك عن الحسن وأبي سيرين والشَّعْبِي . وقال به من الكوفيين ابن أبي ليلى والثوري والحسن ابن صالح وابن المبارك ويحيى بن آدم ، وإليه ذهب أبو عبيد . وروى ذلك عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو مذهب أبي موسى ، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ؛ ذكره وكيع عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبيه . وقال مالك وأصحابه : الزكاة واجبة في كل مُفْتَاتٍ مُذْنَرٍ ، وبه قال الشافعي . وقال الشافعي : إنما تجب الزكاة فيما يلبس ويُذْنَرُ ومُفْتَاتٍ ما كولا . ولا تنى في الزيتون لأنه إدام . وقال أبو ثور مثله . وقال أحمد أقوالا أظهرها أن الزكاة إنما تجب في كل ما قاله أبو حنيفة إذا كان

(١) آية ١٠٣ سورة التوبة (٢) آية ٤٣ سورة البقرة (٣) النضج : من الزرع وغيره

ليس هو الناقة يستق عليها . (٤) الذريرة : نصب مجاهداً من الهند ، كقصب الشباب أحمر يتدلى به .



يُوسُق؛ فأوجبها في اللوز لأنه مكيل دون الجوز لأنه معدود . وأحتج بقوله عليه السلام :  
 " ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة " قال : فبين النبي صلى الله عليه وسلم  
 أن محل الواجب هو الوسق ، وبين المقدار الذي يجب إخراج الحق منه . وذهب النخعي<sup>(١)</sup>  
 إلى أن الزكاة واجبة في كل ما أخرجته الأرض ، حتى في عشر دساج من بقل دستجة بقل .  
 وقد اختلف عنه في ذلك ، وهو قول عمر بن عبد العزيز فإنه كتب أن يؤخذ مما تثبت الأرض  
 من قليل أو كثير العشر ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عن سمك بن الفضل ؛ قال ؛  
 كتب ... ؛ فذكره . وهو قول حماد بن أبي سليمان وتلميذه أبي حنيفة . وإلى هذا مال آبن  
 للعربي في أحكامه فقال : وأما أبو حنيفة بفعل الآية مرآته فأبصر الحق ، وأخذ يعضد  
 مذهب الحنفي ويقويه . وقال في كتاب ( القبس بما عليه الإمام مالك بن أنس ) فقال ؛  
 قال الله تعالى : « وَالزُّيُونِ وَالرُّمَّانِ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ » . واختلف الناس في وجوب  
 الزكاة في جميع ما تضمنته أو بعضه ، وقد بينا ذلك ، في ( الأحكام ) لبابه ؛ أن الزكاة إنما تتعلق  
 بالمتنات كما بينا دون الخضراوات ؛ وقد كان بالطائف الرمان والفرسك<sup>(٢)</sup> والأترج فما أعترضه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ذكره ولا أحد من خلفائه .

قلت : هذا وإن لم يذكره في الأحكام هو الصحيح في المسألة ، وأن الخضراوات ليس فيها  
 شيء . وأما الآية فقد اختلف فيها ، هل هي محكمة أو منسوخة أو محمولة على الندب . ولا قاطع  
 بين أحد محامليها ، بل القاطع المعلوم ما ذكره ابن بكير في أحكامه : أن الكوفة أفتحت بعد  
 موت النبي صلى الله عليه وسلم وبعد استقرار الأحكام في المدينة ، أفيجوز أن يتوهم متوهم  
 أو من له أدنى بصيرة أن يكون شريعة مثل هذه عطلت فلم يعمل بها في دار الهجرة ومستقر  
 الوحي ولا خلافة أبي بكر ، حتى عميل بذلك الكوفيون . إن هذه لمصيبة فيمن ظن هذا وقال به ؛ .  
 قلت : وما يدل على هذا من معنى التبريل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ  
 مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » أترأه يكتم شيئاً أمراً بتبليغه أو ببيانته ، حاشاه عن ذلك ؛  
<sup>(٣)</sup>

(١) الدستجة : الحزمة . (٢) الفرمك ( كبرج ) : الخوخ أو ضرب منه أبرد أحمر ، أو ما ينتج من نواته .

(٣) آية ٦٧ سورة المائدة .

وقال تعالى : « الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » <sup>(١)</sup> ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضرافات شيئا .  
 وقال جابر بن عبد الله فيما رواه الدارقطني <sup>(٢)</sup> : إن المقاني كانت تكون عندنا تُخرج عشرة آلاف  
 فلا يكون فيها شيء . وقال الزهيري والحسن : تَرَكَ اثْنان الخضر إذا أُبْنِعَتْ وبلغ الثمن مائتي  
 درهم ؛ وقاله الأوزاعي في ثمن الفواكه . ولا حجة في قولهما لما ذكرنا . وقد روى الترمذي  
 عن معاذ أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضرافات وهي البقول فقال :  
 "ليس فيها شيء" . وقد رُوي هذا المعنى عن جابر وأنس وعليّ ومحمد بن عبد الله بن جحش  
 وأبي موسى وعائشة . ذكر أحاديثهم الدارقطني رحمه الله . قال الترمذي : ليس يصح  
 في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . وأحتج بعض أصحاب أبي حنيفة بحديث  
 صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم : "فيا أُبْنِيت الأرض من الخضر زكاة" . قال أبو عمر : وهذا حديث لم يروه  
 في ثقات أصحاب منصور أحد هكنا ، وإنما هو من قول إبراهيم .

قلت : وإذا سقط الاستدلال من جهة السُّنة لضعف أسانيدنا فلم يبق إلا ما ذكرناه  
 من تخصيص عموم الآية ، وعموم قوله عليه السلام : "فيا سقت السماء العُشر" بما ذكرنا .  
 وقال أبو يوسف ومحمد : ليس في شيء من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية سوى  
 الزعفران ونحوه مما يوزن ففيه الزكاة . وكان عهد يعتبر في العُصفُر والكَّان البزر ، فإذا بلغ  
 بزرهما من القرطم والكَّان خمسة أوسق كان العُصفُر والكَّان تبعاً للبزر ، وأخذ منه العشر  
 أو نصف العشر . وأما الفطن فليس عنده دون خمسة أحمال شيء ؛ والحمل ثلثمائة  
 من بالعراق . والورس والزعفران ليس فيهما دون خمسة أمان منها شيء . فإذا بلغ أحدهما  
 خمسة أمان كانت فيه الصدقة ، عُشراً أو نصف العشر . قال أبو يوسف : وكذلك قصب  
 السكر الذي يكون منه السكر ، ويكون في أرض العشر دون أرض الحراج ، فيه مافي الزعفران .  
 وأوجب عبد الملك بن الماجشون الزكاة في أصول الثمار دون البقول . وهذا خلاف

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) المقاني ( جمع مقناة بفتح الشاء وضما ) : موضع القنات .



ما عليه مالك وأصحابه ، لا زكاة عندهم لا في اللوز ولا في الجوز ولا في الجُلُوز<sup>(١)</sup> وما كان مثلها ، وإن كان ذلك يَدَنُر . كما أنه لا زكاة عندهم في الإِجاص<sup>(٢)</sup> ولا في التفاح ولا في الكمثرى ، ولا ما كان مثل ذلك كله مما لا يَبَس ولا يَدَنُر . وأختلفوا في التين ؛ والأشهر عند أهل المغرب ممن يذهب مذهب مالك أنه لا زكاة عندهم في التين . إلا عبد الملك بن حبيب فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك ، قياساً على التمر والزبيب . وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم البغداديين المالكيين ، إسماعيل بن إسحاق ومن أتبعه . قال مالك في الموطأ : السنة التي لا اختلاف فيها عندنا ، والذي سمعته من أهل العلم ، أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة : الرمان والفرمسك والتين وما أشبه ذلك . وما لم يشبهه إذا كان من الفواكه . قال أبو عمر : فأدخل التين في هذا الباب ، وأظنه ( والله أعلم ) لم يعلم بأنه يَبَس ويَدَنُر ويُقَات ، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب ؛ لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان . وقد بلغني عن الأبهري وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يفتون بالزكاة فيه ، وبيروته مذهب مالك على أصوله عندهم . والتين مكمل يراعى فيه الخمسة الأوسق وما كان مثلها وزناً ، ويُحَكَم في التين عندهم بحكم التمر والزبيب المجتمع عليهما . وقال الشافعي : لا زكاة في شيء من الثمار غير التمر والعنب ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الصدقة منهما وكانا قوتا بالجواز يَدَنُر . قال : وقد يدنر الجوز واللوز ولا زكاة فيهما ؛ لأنهما لم يكونا بالجواز قوتا فيما علمت ، وإنما كانا فاكهة . ولا زكاة في الزيتون لقوله تعالى : « والزيتون والرمان » . فقرنه مع الرمان ، ولا زكاة فيه . وأيضاً فإن التين أنفع منه في القوت ولا زكاة فيه . وللشافعي قول بزكاة الزيتون قاله بالعراق ، والأقول قاله بمصر ؛ فأضطرب قوله في الزيتون ؛ ولم يختلف فيه قول مالك . فدل على أن الآية مُحَكَّمة عندهما غير منسوخة . وأتفقاً جميعاً على أن لا زكاة في الرمان ، وكان يلزمهما إيجابه الزكاة فيه . قال أبو عمر : فإن كان الرمان نخرج ما تفاق فقد بان بذلك المراد بأن الآية ليست على عمومها ، وكان الضمير عائداً على بعض المذكور دون بعض . والله أعلم .

(١) الجُلُوز : البندق . (٢) الإِجاص : شجر معروف ، واحدة إجاصة . ثمرة حلوانية .

قلت : بهذا استدل من أوجب العشر في الخضراوات فإنه تعالى قال : « وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » والمذكور قبله الزيتون والرمان ، والمذكور عقبه جملة ينصرف إلى الأخير بلا خلاف ؛ قاله اليكيا الطبري . وروى عن ابن عباس أنه قال ما لقيت رقانة قط إلا بقطرة من ماء الجنة . وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إذا أكلتم الرقانة فكلوها بشحمها فإنه دباغ المعدة . وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس قال : لا تكسروا الرقانة من رأسها فإن فيها دودة يعتري منها الجذام . وسيأتي منافع زيت الزيتون في سورة « المؤمنين »<sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى . ومن قال بوجوب زكاة زيت الزيتون الزهري والأوزاعي والليث والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور . قال الزهري والأوزاعي والليث : يُخْرَصُ زيتونا ويؤخذ زيتا صافيا . وقال مالك لا يخرص ، ولكن يؤخذ العشر بعد أن يُعَصَّرَ ويُلْغَ بكماله خمسة أوسق . وقال أبو حنيفة والثوري : يؤخذ من حبه .

السابعة - قوله تعالى : ( يَوْمَ حَصَادِهِ ) قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم « حصاده » بفتح الحاء ، والباقون بكسرها ، وهما لغتان مشهورتان ؛ ومثله الصرام والصرام والجذاذ والجذاذ والقطاف والقطاف . واختلف العلماء في وقت الوجوب على ثلاثة أقوال :

الأول - أنه وقت الجذاذ ؛ قاله محمد بن مسلمة ؛ لقوله تعالى : « يَوْمَ حَصَادِهِ » .  
 الثاني - يوم الطيب ؛ لأن ما قبل الطيب يكون علقا لا قوتا ولا طعاما ؛ فإذا طاب وحان الأكل الذي أنعم الله به وجب الحق الذي أمر الله به ، إذ بنى نعم الله على شكر النعمة ، ويكون الإيتاء وقت الحصاد لما قد وجب يوم الطيب .

الثالث - أنه يكون بعد تمام الخرص ؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجب فيه من الزكاة فيكون شرطا لوجوبها . أصله مجيء الساعي في الغنم ؛ وبه قال البغيرة . والصحيح الأول لنص التبريل . والمشهور من المذهب الثاني ، وبه قال الشافعي . وقائدة الخلاف إذا مات بعد الطيب

(١) في قوله تعالى : « وشجرة تخرج من طور سيناء... » آية ٥٠

(٢) سيأتي معاني الخرص في المسئلة التاسعة .



زكيت على ملكه ، وقبل الخرص على ورثته . وقال محمد بن مسلمة : إنما قدم الخرص  
توسعة على أرباب الثمار ، ولو قدم رجل زكاته بعد الخرص وقبل الحذاق لم يُجزه ، لأنه  
أخرجها قبل وجوبها . وقد اختلف العلماء في القول بالخرص وهي : -

الثامنة - فكرهه الثوري ولم يُجزه بحال ، وقال : الخرص غير مستعمل . قال :  
وإنما على رب الحائط أن يؤدى عشر ما يصير في يده للساكنين إذا بلغ خمسة أوسق .  
وروى الشيباني عن الشعبي أنه قال : الخرص اليوم بدعة . والجمهور على خلاف هذا ،  
ثم اختلفوا فالمعظم على جوازها في النخل والعنب ؛ لحديث عتاب بن أسيد أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعثه وأمره أن يخرص العنب كما يخرص النخل وتأخذ زكاته زبيبا كما تأخذ  
زكاة النخل تمرا . رواه أبو داود . وقال داود بن علي : الخرص للزكاة جائز في النخل ، وغير  
جائز في العنب ؛ ودفع حديث عتاب بن أسيد لأنه منقطع ولا يتصل من طريق صحيح ،  
قاله أبو محمد عبد الحق .

التاسعة - وصفه الخرص أن يقدر ما على نخله رطبا ويقدر ما ينقص لو بُعِرَ ،  
ثم يعتد بما بقي بعد النقص ويضيف بعض ذلك إلى بعض حتى تكمل الحائط وكذلك في العنب .  
العاشرة - ويكفي في الخرص الواحد كالحاكم . فإذا كان في التمر زيادة على ما خرص  
لم يلزم رب الحائط الإخراج عنه ، لأنه حكم قد نفذ ؛ قاله عبد الوهاب . وكذلك إذا نقص  
لم تنقص الزكاة . قال الحسن : كان المسلمون يخرص عليهم ثم يؤخذ منهم على ذلك  
الخرص .

الحادية عشرة - فإن استكثر رب الحائط الخرص خيره الخارص في أن يعطيه ما خرص  
وأخذ خرصه ؛ ذكره عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله  
يقول : خرص ابن رواحة أربعين ألف وسمي ، وزعم أن اليهود لما خيروهم أخذوا التمر وأعطوا  
عشرين ألف وسمي . قال ابن جريج فقلت لعطاء : فحق على الخارص إذا استكثر سيء المال

الحرص أن ينجيه كما خرب ابن راحة اليهود ؟ قال : أي لعمرى ! وأى سنة خير من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة - ولا يكون الحرص إلا بعد الطيب ؛ لحديث عائشة قالت : كان رسول صلى الله عليه وسلم يبعث ابن راحة إلى اليهود فيحرص عليهم النخل حين تطيب أول التمرة قبل أن يؤكل منها ، ثم ينجريه يهودا يأخذونها بذلك الحرص أو يدفعونها إليه . وإنما كان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحرص لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار وتفرق . أخرجه الدارقطني من حديث ابن جريج عن الزهري عن عمرو عن عائشة . قال : ورواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة ، وأرسله مالك ومعمّر وعقيل عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة - فإذا حرص الخارص فحكه أن يسقط من حرصه مقداراً ؛ لما رواه أبو داود والترمذي والبستي في صحيحه عن سهل بن أبي حثمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : " إذا حرصتم نخذوا ودعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع " . لفظ الترمذي . قال أبو داود : الخارص يدع الثلث للحرقة . وكذا قال يحيى القطان . وقال أبو حاتم البستي : لهذا الخبر صفتان : أحدهما أن يترك الثلث أو الربع من العشر ، والثاني أن يترك ذلك من نفس التمر قبل أن يعشر ، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحمله . الحرقة بضم الخاء : ما يُحترق من النخل حين يدرك ثمره ، أي يُحترق . يقال : التمر حرقة الصائم ؛ عن الجوهري والهرودي . والمشهور من منهب مالك أنه لا يترك الخارص شيئاً في حين حرصه من تمر النخل والعنب إلا حرصه . وقد روى بعض المدنيين أنه يخفف في الحرص ويترك للعرايا<sup>(١)</sup> والصلاة ونحوها .

الرابعة عشرة - فإن لحقت الثمرة جامحة بعد الحرص وقبل الجذاذ سقطت الزكاة عنه بإجماع من أهل العلم ، إلا أن يكون فيما بقي منه خمسة أوسق فصاعداً .

(١) العرايا (واحدتها عرية) وهي النخلة يعريها صاحبها رجلاً محتاجاً . والإمراء : أن يجعل له ثمرة غامها .



الخامسة عشرة - ولا زكاة في اقل من خمسة أوسق ، كذا جاء مبيناً عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو في الكتاب مجمل ، قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ <sup>(١)</sup> » . وقال تعالى : « وَأَتُوا حَقَّهُ » . ثم وقع البيان بالعشر ونصف العشر . ثم لما كان المقدار الذي إذا بلغه المال أخذ منه الحق مجملًا بينه أيضًا فقال : « ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة » وهو ينفي الصدقة في الخضراوات ، إذ ليست مما يُوسق ؛ فمن حصل له خمسة أوسق في نصيبه من تمر أو حب وجبت عليه الزكاة ، وكذلك من زبيب ؛ وهو المسمى بالنصاب عند العلماء . يقال : وسق ووسق ( بكسر الواو وفتحها ) وهو ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وثلث بالبغدادى . ومبلغ الخمسة أوسق من الأمداد ألف مد ومائتا مد ، وهى بالوزن ألف رطل وستمائة رطل .

السادسة عشرة - ومن حصل له من تمر وزبيب معاً خمسة أوسق لم تلزمه الزكاة ؛ لأنهما صنفان مختلفان ، وكذلك أجمعوا على أنه لا يضاف التمر إلى البر ولا البر إلى الزبيب ؛ ولا الإبل إلى البقر ، ولا البقر إلى الغنم . ويضاف الضأن إلى المعز بإجماع . واختلفوا في ضم البر إلى الشعير والسلت وهى : -

السابعة عشرة - فأجازه مالك في هذه الثلاثة خاصة فقط ؛ لأنها في معنى الصنف الواحد لتقاربها في المنفعة واجتماعها في المنبت والمحصد ، واقتراقها في الاسم لا يوجب اقتراقها في الحكم كالجواميس والبقر والمعز والغنم . وقال الشافعى وغيره : لا يجمع بينها ؛ لأنها أصناف مختلفة ، وصفاتها متباينة ، وأسمائها متباينة ، وطعمها مختلف ؛ وذلك يوجب اقتراقها . والله أعلم . قال مالك : والقَطَانِي كلها صنف واحد ، يُضم بعضها إلى بعض . وقال الشافعى : لا تُضم حبة عُرفت باسم منفرد دون صاحبها ، وهى خلافها مباينة في الخلقة والطعم إلى غيرها . ويُضم كل صنف بعضه إلى بعض ، رديئه إلى جيده ؛ كالتمر وأنواعه ، والزبيب أسوده وأحمره ، والحنطة وأنواعها من السمراء وغيرها . وهو قول الثوري

وأبي حنيفة وصاحبيه أبي يوسف وعبد وأبي ثور . وقال الليث : تُضم الحبوب كلها :  
القمطية وغيرها بعضها إلى بعض في الزكاة . وكان أحمد بن حنبل يجهن عن ضم الذهب إلى  
الورق ، وضم الحبوب بعضها إلى بعض . ثم كان في آخر أمره يقول فيها بقول الشافعي .

الثامنة عشرة - قال مالك : وما استهلكه منه ربه بعد بدو صلاحه أو بعد ما أفرك حُسب  
عليه ، وما أعطاه ربه منه في حصاده وجذاده ، ومن الزيتون في التقاطه ، تحرى ذلك وحُسب  
عليه . وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك ، ولا يوجبون الزكاة إلا فيما حصل في يده بعد الدرس .  
قال الليث في زكاة الحبوب : يُبدأ بها قبل النفقة ، وما أكل من فريك هو وأهله فلا يحسب  
عليه ، بمنزلة الرطب الذي يترك لأهل الحائط يأكلونه فلا يُحرص عليهم . وقال الشافعي :  
يترك الخارص لرَب الحائط ما يأكله هو وأهله رطبا ، لا يُحرص عليهم . وما أكله وهو رطب  
لم يُحسب عليه . قال أبو عمر : أحتج الشافعي ومن وافقه بقول الله تعالى : « كُلُوا مِنْ  
ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » . وأستدلوا على أنه لا يُحسب بالماكول قبل الحصاد  
بهذه الآية . وأحتجوا بقوله عليه السلام : " إذا خرصتم فدعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث  
فدعوا الربع " . وما أكلت الدواب والبقر منه عند الدرس لم يُحسب منه شيء على صاحبه  
عند مالك وغيره .

التاسعة عشرة - وما بيع من الفول والحمص والحبان أخضر ، تحرى مقدار ذلك يابسا  
وأخرجت زكاته حبا . وكذا ما بيع من الثمر أخضر اعتبر وتوخي وخرص يابسا وأخرجت زكاته  
على ذلك الخرص زيدا ونمرا . وقيل : يخرج من ثمنه .

الموفية عشرين - وأما ما لا يتثمر من ثمر النخل ولا يترب من العنب كعنب مصر  
وتخيلها ، وكذلك زيتونها الذي لا يُعصر ، فقال مالك : يخرج زكاته من ثمنه ، لا يكلف  
غير ذلك صاحبه ، ولا يراعى فيه بلوغ ثمنه عشرين مثقالا أو مائتي درهم ، وإنما ينظر إلى  
ما يرى أنه يبلغه خمسة أوسق فأكثر . وقال الشافعي : عشره أو نصف عشره من وسطه  
نمرا إذا أكله أهله رطبا أو أطعموه .

(١) القطنية (بضم القاف وكسر الهاء) : ما كان سوى الحنطة والشعير والزيب والتمر .



الحادية والعشرون — روى أبو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 ”فما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بَعْلًا الْعُشْرُ“ <sup>(١)</sup> وفيما سُقِيَ بالسَّوَانِي <sup>(٢)</sup> أو النَّضْحُ نصف  
 العشر . وكذلك إن كان يشرب سَبِيحًا فيه العشر“ وهو الماء الجاري على وجه الأرض ؛  
 قاله ابن السَّكَّيت . ولفظ السَّبِيح مذكور في الحديث ، خرجه النَّسَائِي . فإن كان يشرب  
 بالسَّبِيح لكن ربَّ الأرض لا يملك ماء وإنما يكثره له فهو كالسَّماء ؛ على المشهور من المذهب .  
 ورأى أبو الحسن النُّجْمِيّ أنه كالنَّضْح ؛ فلو سُقِيَ مَرَّةً بماء السماء ومَرَّةً بدالية ؛ فقال مالك ؛  
 يُنظر إلى ما تمَّ به الزرع وحبي وكان أكثر ؛ فيتعلق الحكم عليه . هذه رواية أبي القاسم عنه .  
 وروى عنه ابن وهب : إذا سُقِيَ نصف سنة بالعيون ثم انقطع فُسُقِيَ بَقِيَّةَ السَّنة بالنَّضْح فإن عليه  
 نصف زكاته عشرا ، والنصف الآخر نصف العشر . وقال مَرَّةً : زكاته بالذي تمت به  
 حياته . وقال الشَّافِعِيّ : يُزَكَّى كُلُّ واحد منهما بحسابه . مثاله أن يشرب شهرين بالنَّضْح وأربعة  
 بالسماء ؛ فيكون فيه ثلثا العشر لماء السماء وصدس العشر للنَّضْح ؛ وهكذا ما زاد وقص بحسابه .  
 وبهذا كان يُفْتِي بَكَارِ بن قتيبة . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : يُنظر إلى الأغلب فيزَكَّى ،  
 ولا يلتفت إلى ما سوى ذلك . وروى عن الشَّافِعِيّ . قال الطَّحَاوِيُّ : قد اتَّفَقَ الجميع على  
 أنه لو سقاه بماء المطر يوما أو يومين أنه لا اعتبار به ، ولا يجعل لذلك حصَّة ؛ فدلَّ على  
 أن الاعتبار بالأغلب ، والله أعلم .

قلت : فهذه جملة من أحكام هذه الآية ، ولعلَّ غيرنا يأتي بأكثر منها على ما يفتح الله  
 له . وقد مضى في «البقرة» جملة من معني هذه الآية ، والحمد لله <sup>(٣)</sup> .

الثانية والعشرون — وأما قوله صلى الله عليه وسلم : ”لَيْسَ فِي حَبِّ وَلَا تَمْرٍ صَدَقَةٌ“  
 خرجه النَّسَائِيّ . قال حمزة الكِنَانِيّ : لم يذكر في هذا الحديث ”في حَبِّ“ غير إسماعيل بن  
 أمية ، وهو ثقة قرشيّ من ولد مسعود بن العاصي . قال : وهذه السنة لم يروها أحد عن  
 (١) البعل : هو ما ينبت من النخيل في أرض يقرب ماؤها ، فرسخت صروقها في الماء واستننت من ماء السماء  
 والأنهار . (٢) السَّوَانِي : جمع سانية ، وهي الناقة التي يستق طبا . (٣) راجع المسئلة الرابعة

النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابه غير أبي سعيد الخدري . قال أبو عمر : هو كما قال حمزة ، وهذه سنة جلية تلقاها الجميع بالقبول ، ولم يروها أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت محفوظ غير أبي سعيد . وقد روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، ولكنه غريب ، وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن .

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ الإسراف في اللغة الخطأ . وقال أعرابي أراد قوما : طلبتكم فسرفتكم ؛ أي أخطأت موضعكم . وقال الشاعر :

وقال قائلهم والخليل تحيطهم \* أسرفت فاجبنا أننا سرف

والإسراف في النفقة : التبذير . وسرف لقب مسلم بن عقبة المروى صاحب وقعة الحرة ؛ لأنه قد أسرف فيها . قال علي بن عبد الله بن العباس :

هم ممنوعوا ذماري يوم جاءت \* كئيب مسرف وبني اللئكة

والمعنى المقصود من الآية : لا تأخذوا الشيء بغير حقه وتضعوه في غير حقه ؛ قاله أصبغ ابن الفرج . ونحوه قول إياس بن معاوية : ما جاوزت به أمر الله فهو سرف وإسراف . وقال ابن زيد : هو خطاب للولاة ، يقول : لا تأخذوا فوق حَقِّكم وما لا يجب على الناس . والمعنيان يحتملان قوله عليه السلام : " الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَانِعِمَا " . وقال مجاهد : لو كان أبو قُبَيْس ذهبا لرجل فأنفقه في طاعة الله لم يكن مسرفا ، ولو أنفق درهما أو مِثْقَالًا في معصية الله كان مسرفا . وفي هذا المعنى قيل لحاتم : لا خير في السرف ؛ فقال : لا سرف في الخير .

قلت : وهذا ضعيف ؛ يردّه ما روى ابن عباس أن ثابت بن قيس بن شماس عمّد إلى خمسمائة نخلة بغيرها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئا ؛ فترلت « وَلَا تُسْرِفُوا » أي لا تعطوا كلّه . وروى عبد الرزاق عن ابن جريح قال : جدّ معاذ بن جبل نخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء ؛ فترلت « وَلَا تُسْرِفُوا » . قال السدي : « وَلَا تُسْرِفُوا » أي لا تعطوا أموالكم فقعدوا فقراء . وروى عن معاوية بن أبي سفيان أنه سئل عن قوله تعالى « وَلَا تُسْرِفُوا » قال : الإسراف ما قصرت عن حق الله تعالى .



قلت : فعل هذا تكون الصدقة بجميع المال ومنع إخراج حق المساكين داخلين في حكم السرف . والعدل خلاف هذا ؛ فيتصدق ويُنقِ كما قال عليه السلام : «خير الصدقة ما كان عن ظَهْرٍ غَنِيٍّ»<sup>(١)</sup> إلا أن يكون قوي النفس غنياً بالله متوكلاً عليه منفرداً لا عيال له ، فله أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك يخرج الحق الواجب عليه من زكاة وما يُعْن في بعض الأموال من الحقوق المتعينة في المال . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الإسراف ما لم يقدر على رده إلى الصلاح . والسرف ما يقدر على رده إلى الصلاح . وقال النضر بن شميل : الإسراف التبذير والإفراط ، والسرف الغفلة والجهل . قال جرير :

أَعْطَوْا هُبَيْدَةَ يَحْدُوها ثَمَانِيَةٌ \* مَا فِي عَطَائِهِمْ مَنْ وَلَا مَرْفُ  
أَي إِغْفَال . ويقال خطأ . وَرَجُلٌ سَرِفٌ الْفَوَاد ، أَي مَخْطُ الْفَوَادِ غَافِلُهُ . قَالَ طَرَفَةُ :  
إِنْ أَمَرَا سَرِفَ الْفَوَادِ يَرَى \* حَسَلًا بِمَاءِ سَحَابَةٍ شَيْئِي

قوله تعالى : وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٦٢﴾

قوله تعالى : ( وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ ) عطف . أَي وَأَنْشَأَ حَمُولَةً وَفَرَشَاتٍ مِنَ الْأَنْعَامِ . وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها — أن الأنعام الإبل خاصة ؛ وسيأتي في « النحل » بيانه . الثاني — أن الأنعام الإبل وحدها ، وإذا كان معها بقرة وغنم فهي أنعام أيضاً . الثالث — وهو أصحها قاله أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله عز وجل من الحيوان . ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ »<sup>(٢)</sup> وقد تقدم . والحَمُولَةُ ما أطاق الحِمْلَ والعمل ؛ عن ابن مسعود وغيره . ثم قيل : يختص اللفظ بالإبل . وقيل : كل ما احتمل عليه الحَيُّ من حمار أو بغل أو بعير ؛ عن أبي زيد ، سواء كانت عليه الأحمال أو لم تكن .

(١) أَي مَا كَانَ خَفِيراً قَدْ فَضَلَ عَنْ غَنِيٍّ . وقيل : أراد ما فضل عن العيال ، والظاهر قد يزداد في مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكيناً ؛ كَانَ صَدَقَةً مُسْتَنْدَةً إِلَى ظَهْرِ قَوِيٍّ مِنَ الْمَالِ (من ابن الأثير) . (٢) أول سورة المائدة .

قال سيرة :

ما راعني إلا حمولة أهلها \* وسط الديار تسف حب الحميم<sup>(١)</sup>

وحمولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل استوى فيها المؤنث والمذكر ، نحو قولك : رجل فروقة وأمرأة فروقة للبيان والخائف . ورجل ضرورة وأمرأة ضرورة إذا لم يحجبا ، ولا جمع له . فإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين المذكر والمؤنث بالهاء كالحلوبة والركوبة . والحمولة (بضم الحاء) : الأحمال . وأما الحمول (بالضم بلا هاء) فهي الإبل التي عليها الهواجج ، كان فيها نساء أو لم يكن ، عن أبي زيد . و « فرشا » قال الضحاك : الحمولة من الإبل والبقر . والفرش : الغنم . النحاس : وأستشهد لصاحب هذا القول بقوله « ثمانية أزواج » قال : ثمانية بدل من قوله « حمولة وفرشا » . وقال الحسن : الحمولة الإبل . والفرش : الغنم . وقال ابن عباس : الحمولة كل ما حمل من الإبل والبقر والخيول والبنغال والحمير . والفرش : الغنم . وقال ابن زيد : الحمولة ما يركب ، والفرش ما يؤكل لحمه ويحلب ، مثل الغنم والفصال والعجاجيل ، سُميت فرشا للطاقة أجسامها وقربها من الفرش ، وهي الأرض المسنوية التي يتوطأها الناس . قال الرازي :

أورثني حمولة وفرشا \* أمشها في كل يوم مشا<sup>(٢)</sup>

وقال آخر :

وحتوتنا الفرش من أنعامكم \* والحمولات وربات المجل

قال الأصمعي : لم أسمع له يجمع . قال : ويحتمل أن يكون مصدرا سُمي به ، من قولهم : فرشها الله فرشا ، أي بثها بئنا . والفرش : المفروش من متاع البيت . والفرش : الزرع إذا فرش . والفرش : الفضاء الواسع . والفرش في رجل البعير : اتساع قليل ، وهو محمود . وأفرش الشيء أنبسط ، فهو لفظ مشترك . وقد يرجع قوله تعالى : « وفرشا » إلى هذا . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المسخرة المذلة للعمل . والفرش ما خلقه الله عز وجل من الجلود والصوف مما يجلس عليه ويمشيه . وباقي الآية قد تقدم .

(١) الحميم (تكرار الحاء المحملة ويقال بالثاء) : نبات تليف حبه الإبل . (٢) مش الناقة يمشها متا : حلها .



قوله تعالى : ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ  
 قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ  
 نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ  
 قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ  
 أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْكُمُ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ  
 كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ) « ثمانية » منصوب بفعل مضمر ، أى وأنثى  
 ثمانية أزواج ؛ عن الكسائي . وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من حمولة  
 وفرس . وقال الأخفش على بن سليمان : يكون منصوبا بـ « كالأزواج » ؛ أى كالأولم ثمانية أزواج .  
 ويجوز أن يكون منصوبا على البدل من « ما » على الموضع . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى كالأولم  
 المباح ثمانية أزواج من الضأن اثنين . ونزلت الآية في مالك بن عوف وأصحابه حيث قالوا :  
 « مَا فِي بَطْنِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا » فنبه الله عز وجل نية  
 والمؤمنين بهذه الآية على ما أحله لهم ؛ لئلا يكونوا بمنزلة من حرم ما أحله الله تعالى . والزواج  
 خلاف الفرد ؛ يقال : زوج أو فرد . كما يقال : خسا أو زكا ، شفع أو وتر . فقوله  
 « ثمانية أزواج » يعنى ثمانية أفراد ، وكل فرد عند العرب يحتاج إلى آخر يسمى زوجا ، فيقال  
 للذكر زوج وللأنثى زوج . ويقع لفظ الزوج للواحد وللأثنين ؛ يقال : هما زوجان ، وهما زوج ؛  
 كما يقال : هما مبيان وهما سواء . ونقول : اشترت زوجى حمام . وأنت تعنى ذكرًا وأنثى .  
 الثانية - قوله تعالى : ( مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ ) أى الذكور والأنثى . والضأن : ذوات  
 الصوف من الغنم ، وهى جمع صائى . والأنثى ضائنة ، والجمع ضوائى . وقيل : هو جمع  
 لا واحده . وقيل فى جمعه : ضئى ؛ كعبد وعبيد . ويقال فيه : ضئى ؛ كما يقال فى شعير وشعيرة .

كسرت الضاد أتباعا . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « من الضَّانَّ أَشَيْن » بفتح الهمزة ، وهي لغة مَسْمُوعَةٌ عند البصريين . وهو مطرود عند الكوفيين في كل ما ثانيه حرف حلق . وكذلك الفتح والإسكان في المعز : وقرأ أبان بن عثمان « مَنْ الضَّانَّ أَشَانٍ وَمِنْ المعز أَشَان » رفعا بالابتداء . وفي حرف أبي . « وَمَنْ المعز أَشَان » وهي قراءة الأكثر . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو بالفتح . قال النحاس : الأكثر في كلام العرب المعز والضَّانَّ بالإسكان . ويدل على هذا قولهم في الجمع : معيز ؛ فهذا جمع معز . كما يقال جبد وعبيد . قال امرؤ القيس :

وَيَمْتَنِّحُهَا بَنُو شَمَّجَى بْنِ جَرْمٍ \* مَعِيزُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ

ومثله ضَانَّ وَضَيْن . والمعز من الغنم خلاف الضَّانَّ ، وهي ذوات الأشعار والأذنان القصار ، وهو اسم جنس ، وكذلك المعز والمعيز والأمعوز والمعزى . وواحد المعز ماعز ؛ مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر . والأنتى ماعزة وهي العنز ، والجمع مواعز . وأمعز القوم كثرت معزاهم . والمعاز صاحب المعزى . قال أبو محمد الفقهسي يصف إبلا بكثرة اللبن ويفضلها على الغنم في شدة الزمان :

يَكُنْ كَيْلًا لَيْسَ بِالْمَخْخُوقِ \* إِذْ رَضِيَ الْمَعَازُ بِاللُّعْشُوقِ

والمعز الصلابة من الأرض . والأمعز : المكان الصلب الكثير الحصى ؛ والمعزاء أيضا . واستمعز الرجل في أمره : جَدَّ . ( قُلْ أَلَدُّ كَرَيْنٍ ) منصوب بـ « حَرَم » . ( أُمُّ الْأَنْثَيْنِ ) عطف عليه . وكذا ( أُمَّا أَشْتَمَلَتْ ) . وردت مع ألف الوصل مدة للفرق بين الاستفهام والخبر . ويجوز حذف الهمزة لأن « أم » تدل على الاستفهام . كما قال :

\* تَرْوُحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ \*

الثالثة - قال العلماء : الآية احتجاج على المشركين في أمر البحيرة وما ذكر معها . وقولهم : « مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا » . فدلَّت على إثبات المناظرة في العلم ؛ لأن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام بأن يناظرهم ، ويبين لهم فساد قولهم . وفيها إثبات القول بالنظر والقياس . وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به .



ويروى « إذا ورد عليه النقض » ؛ لأن الله تعالى أمرهم بالمقايضة الصحيحة ، وأمرهم بطرد  
 ملتهم . والمعنى : قل لهم إن كان حرم الذكور فكل ذكر حرام . وإن كان حرم الإناث فكل  
 أنثى حرام . وإن كان حرم ما أشتملت عليه أرحام الأثنين ، يعنى من الضأن والمعز ، فكل  
 مولود حرام ، ذكر كان أو أنثى . وكلها مولود فكلها إذا حرام لوجود العلة فيها ، فين أنتقاض  
 ملتهم وفساد قولهم ؛ فأعلم الله سبحانه أن ما فعلوه من ذلك آقراء عليه . ( تَبَثُّونِي بِعِلْمٍ ) أى بعلم  
 إن كان عندكم ، من أين هذا التحريم الذى أنتمتموه ؟ ولا علم عندهم ؛ لأنهم لا يقرءون  
 الكتب . والقول فى : ( وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ ) وما بعده كما سبق . ( أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ) أى  
 شاهدتم الله قد حرم هذا . ولما لزمهم الحجة أخذوا فى الاقتراء فقالوا : كذا أمر الله . فقال  
 الله تعالى : ( لَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ) بين أنهم كذبوا ؛  
 إذ قالوا بما لم يدل عليه دليل .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ  
 إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا  
 أُهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤٥)  
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ) أعلم الله عز وجل فى هذه  
 الآية بما حرم . والمعنى : قل يا محمد لا أجدها فى ما أوحى إلى نحرما إلا هذه الأشياء ، لا ما تحرمونه  
 بشهوتكم . والآية مكية . ولم يكن فى الشريعة فى ذلك الوقت محرم غير هذه الأشياء ، ثم نزلت  
 سورة « المائدة » بالمدينة . وزيد فى المحرمات كاللخنخة والموقوذة<sup>(١)</sup> والمتردية والنطيحة والخمر  
 وغير ذلك . وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أكل كل ذى ناب من السباع وكل  
 ذى مخلب من الطير .

(١) الموقوذة : الشاة المضروبة حتى تموت ولم تنك . والمردية : التى تقع من جبل ، أو تطيح فى بر ، أو تسقط  
 من موضع شرف فتوت .

وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتاويلها على أقوال : الأول - ما أشرنا إليه من أن هذه الآية مكية ، وكل محرم حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجاء في الكتاب مضموم إليها ، فهو زيادة حكم من الله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام . على هذا أكثر أهل العلم من النظر ، وأهل الفقه والأثر . ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله : «وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» <sup>(١)</sup> وحكمه باليمين مع الشاهد مع قوله : «فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ» وقد تقدم . وقد قيل : إنها منسوخة بقوله عليه السلام : «أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ» أخرجه مالك ، وهو حديث صحيح . وقيل : الآية محكمة ولا يحرم إلا ما فيها . وهو قول يروى عن ابن عباس وابن عمر وطائفة ، وروى عنهم خلافة . قال مالك : لا حرام بين إلا ما ذكر في هذه الآية . وقال ابن خزيمة متناد : تضمنت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنى في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير . ولهذا قلنا : إن لحوم السباع وسائر الحيوان ما سوى الإنسان والخنزير مباح . وقال الكلب الطبري : وعليها بنى الشافعي تحليل كل مسكوت عنه ، أخذنا من هذه الآية ، إلا ما دل عليه الدليل . وقيل : إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بعينه فوق الجواب مخصوصا . وهذا مذهب الشافعي . وقد روى الشافعي عن سعيد بن جبير أنه قال : في هذه الآية أشياء سألوها عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء . وقيل : أي لا أجد فيها أرحى إلى أي في هذه الحال حال الوحي ووقت نزوله ، ثم لا يمتنع حدوث الوحي بعد ذلك بتحريم أشياء أخر . وزعم ابن العرب أن هذه الآية مدنية ، مكية في قول الأكثر ، نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نزل عليه «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» <sup>(٢)</sup> ولم يزل بعدها ناسخ فهي محكمة ، فلا تحرم إلا ما فيها ، وإليه أميل .

قلت : وهذا ما رأيته قاله غيره . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة «الأنعام» مكية إلا قوله تعالى : «قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ» <sup>(٣)</sup> الثلاث الآيات ، وقد

(١) آية ٢٨ سورة النساء . (٢) آية ١٨٨ سورة البقرة . (٣) آية ١٤٣ سورة المائدة .

(٤) آية ٥٥ وما بعدها .



نزل بعدها قرآن كثير وسنن جمة . فترى تحريم الخمر بالمدينة في « المسائدة » . وأجمعوا على أن نهيهم عليه السلام عن أكل كل ذي ناب من السباع إنما كان منه بالمدينة . قال إسماعيل بن إسحاق : وهذا كله يدل على أنه أمر كان بالمدينة بعد نزول قوله : « قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ » لأن ذلك مكي .

قلت : وهذا هو مثار الخلاف بين العلماء . فعدل جماعة عن ظاهر الأحاديث الواردة بالنهي عن أكل كل ذي ناب من السباع ؛ لأنها متاخرة عنها والحصر فيها ظاهر فالأخذ بها أولى ؛ لأنها إما ناسخة لما تقدمها أو راجحة على تلك الأحاديث . وأما القائلون بالتحريم فظهر لهم وثبت عندهم أن سورة « الأنعام » مكية ؛ نزلت قبل الهجرة ، وأن هذه الآية قصد بها الرد على الجاهلية في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى ، ثم بعد ذلك حرّم أموراً كثيرة كاللحم الإنسية ولحوم البغال وغيرهما ، وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير . قال أبو عمر : ويلزم على قول من قال « لا محرم إلا ما فيها » ألا يحزم ما لم يذكر اسم الله عليه حمداً ، وتستحل الخمر المحترمة عند جماعة المسلمين . وفي إجماع المسلمين على تحريم خمر العنب دليل واضح على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وجد فيما أوحى إليه محرماً غير ما في سورة « الأنعام » مما قد نزل بعدها من القرآن . وقد اختلفت الرواية عن مالك في لحوم السباع والخمر والبغال فقال : هي محترمة ؛ لما ورد من نهيهم عليه السلام عن ذلك ، وهو الصحيح من قوله على ما في الموطأ . وقال مرة : هي مكروهة ، وهو ظاهر المدونة ؛ لظاهر الآية ؛ ولما روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة من إباحة أكلها ، وهو قول الأوزاعي . روى البخاري من رواية عمرو بن دينار قال : قلت لخباب بن زيد إنهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الخمر الأهلية ؟ فقال : قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ؛ ولكن أبى ذلك البحر بن عباس ، وقرأ « قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا » . وروى عن ابن عمر أنه سئل عن لحوم السباع فقال : لا بأس بها . فقبل له : حديث أبي نعلبة الخشني<sup>(١)</sup> .

(١) حديث أبي نعلبة : أنه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أكل كل ذي ناب من السباع

فقال : لا تدع كتاب الله ربنا لحديث أعرابي يبول على ساقه . ومثل الشعبي عن لحم القيل والأسد فتلا هذه الآية . وقال القاسم : كانت غاشة تقول لما سمعت الناس يقولون حرم كل ذى ناب من السباع : ذلك حلال ، وتتلو هذه الآية « قل لا أجد فيها أوجى إلى محرما » ثم قالت : أن كانت البرمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحترمها . والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره ، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية مضموم إليها معطوف عليها . وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا في نفسه خلاف ما ذكر في أحكامه قال : روى عن ابن عباس أن هذه الآية من آخر ما نزل ؛ فقال البغداديون من أصحابنا : إن كل ما عداها حلال ، لكنه يكره أكل السباع . وعند فقهاء الأمصار منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة وعبد الملك أن أكل كل ذى ناب من السباع حرام ، وليس يمتنع أن تقع الزيادة بعد قوله « قل لا أجد فيها أوجى إلى محرما » بما يرد من الدليل فيها ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » فذكر الكفر والزنا والقتل . ثم قال علماءنا : إن أسباب القتل عشرة بما ورد من الأدلة ، إذ النبي صلى الله عليه وسلم إنما يجزى بما وصل إليه من العلم عن الباري تعالى ؛ وهو يفتحو ما يشاء ويثبت ويتسنع ويقتدر . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أكل كل ذى ناب من السباع حرام » وقد روى أنه نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع وذى مخلب من الطير . وزوى مسلم عن معن عن مالك « نهى عن أكل كل ذى مخلب من الطير » . والأول أصح . وتحريم كل ذى ناب من السباع هو صريح المذهب . وبه ترجم مالك في الموطأ حين قال : تحريم أكل كل ذى ناب من السباع . ثم ذكر الحديث وعقبه بعد ذلك بأن قال : وهو الأمر عندنا . فأخبر أن العمل أطرد مع الأثر . قال القشيري : فقول مالك « هذه الآية من آخر ما نزل » لا يمتنع من أن تقول : ثبت تحريم بعض هذه الأشياء بعد هذه الآية ، وقد أحل الله الطيبات وحرم الخبائث ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذى ناب من السباع ، وعن أكل كل ذى مخلب من الطير ، ونهى عن لحوم الحمر الأهلية



عام خير . والذي يدل على صحة هذا التاويل الإجماع على تحريم العذرة والبول والحشرات المستفدرة والحجر مما ليس مذكورا في هذه الآية .

الثانية - قوله تعالى : (نَحْرَمًا) قال ابن عطية : لفظة التحريم إذا وردت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها صالحة أن تنتهى بالشئ المذكور غاية الحظر والمنع ، وصالحة بحسب اللغة أن تقف دون الغاية في حيز الكراهة ونحوها ، فما اقترنت به قرينة التسليم من الصحابة المتأولين وأجمع الكل منهم ولم تضطرب فيه ألفاظ الأحاديث وجب بالشرع أن يكون تحريمه قد وصل الغاية من الحظر والمنع ، ولحق بالتحريم والمينة والدم ، وهذه صفة تحريم الحجر . وما اقترنت به قرينة اضطراب ألفاظ الأحاديث واختلفت الأئمة فيه مع علمهم بالأحاديث كقوله عليه السلام : "أكل كل ذي ناب من السباع حرام" . وقد ورد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدهم في تحريم ذلك . بخاز لهذه الوجوه لمن ينظر أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها . وما اقترنت به قرينة التاويل كتحريمه عليه السلام لحوم الجوارح الإنسانية فتأول بعض الصحابة الحاضرين ذلك لأنها نجس . وتأول بعضهم ذلك لئلا تقضى حيلة الناس . وتأول بعضهم التحريم المحض . وثبت في الأئمة الاختلاف في تحريم لحمها ، بخاز لمن ينظر من العلماء أن يحمل لفظ التحريم بحسب اجتهاده وقياسه على كراهته أو نحوها .

قلت : وهذا عقد حسن في الباب وفي سبب الخلاف على ما تقدم . وقد قيل : إن الحمار لا يؤكل ، لأنه أبدى جوهرة الخبيث حيث تراءى على ذكر وتلوط ، فسبى رجسا . قال محمد بن سيرين : ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا التحريم والحمار ، ذكره الترمذي في نوادر الأصول .

الثالثة - روى عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية ياكلون أشياء ويتركون أشياء ، فبعث الله نبيه عليه السلام وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكنت عنه فهو عفو ، وتلا هذه الآية «قُلْ لَا أُجِدُّهُ

الآية . يعني ما لم يبين تحريمه فهو مباح بظاهر هذه الآية . وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس أنه قرأ « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً » قال : إنما حرم من الميتة أكلها ، ما يؤكل منها وهو اللحم ؛ فأما الجلد والعظم والصوف والشعر فحلال . وروى أبو داود عن ملقم بن تلح عن أبيه قال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أسمع لحشة الأرض تحريماً : الحشرة : صغار دواب الأرض ؛ كاليرابيع والضباب والقنافذ ونحوها ؛ قال الشاعر :

اكلنا الربى يا أم عمرو ومن يكن \* غريباً لديكم يأكل الحشرات

أى مادب ودرج . والربى جمع ربية وهى الفارة . قال الخطابي : وليس فى قوله « لم أسمع لها تحريماً » دليل على أنها مباحة ؛ بلواز أن يكون غيره قد سمعه . وقد اختلف الناس فى اليربوع والوبر والجمع وبار ونحوهما من الحشرات ؛ فرخص فى اليربوع عروة وعطاء والشافعى وأبو ثور . قال الشافعى : لا بأس بالوبر . وكرهه ابن سيرين والحكم وخماد وأصحاب الراى . وكره أصحاب الراى القنفذ . وسئل عنه مالك بن أنس فقال : لا أدرى . وحكى أبو عمر : وقال مالك لا بأس بأكل القنفذ . وكان أبو ثور لا يرى به بأساً ؛ وحكاه عن الشافعى . وسئل عنه ابن عمر فتلا « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً » الآية ؛ فقال شيخ عنده : سمعت أبا هريرة يقول : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « خيئة من الخبثات » . فقال ابن عمر : إن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فهو كما قال . ذكره أبو داود . وقال مالك : لا بأس بأكل الضب واليربوع والورل . وجائز عنده أكل الحيات إذا ذكبت ؛ وهو قول ابن أبي ليلى والأوزاعي . وكذلك الأفاعى والعقارب والفار والعظاية والقنفذ والضفدع . وقال ابن القاسم : ولا بأس بأكل خشاش الأرض وعقاربها ودودها فى قول مالك ؛ لأنه قال : موته فى الماء لا يفسده . وقال مالك : لا بأس بأكل فراخ النحل ودود الجبن والتمر ونحوه .

(١) الوبر (التسكين) : دويبة على قدر السور فبراء أو يفضاء من دراب الصحراء حسنة العينين شديدة الحياة

تكون بالبور . (٢) الورل : دابة على خلقة الضب إلا أنه أعظم منه ، يكون فى الرمال والصحارى .

(٣) العظاية : دويبة كسامة أبيض .



والجحمة له حديث يلقام بن تلب، وقول ابن عباس وأبي الدرداء : ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو . وقالت عائشة في الفارة : ما هي بحرام ، وقرأت « قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما » . ومن علماء أهل المدينة جماعة لا يميزون أكل شيء من يخشاش الأرض وهوامها ، مثل الحيات والأوزاغ والفار وما أشبهه . وكل ما يجوز قتله فلا يجوز عند هؤلاء أكله ، ولا تعمل تلكاة عندهم فيه . وهو قول ابن شهاب وعروة والشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم . ولا يؤكل عند مالك وأصحابه شيء من سباع الوحش كلها ، ولا الهز الأهنلى ولا الوحشى لأنه سبع . وقال : ولا يؤكل الضبع ولا الثعلب ، ولا بأس بأكل سباع الطير كلها : الرخم والنسور والعقبان وغيرها ، ما أكل الحيف منها وما لم يأكل . وقال الأوزاعي الطير كله حلال ، إلا أنهم يكرهون الرخم . وحجة مالك أنه لم يجد أحدا من أهل العلم يكره أكل سباع الطير ، وأنكر الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم " أنه نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير " . وروى عن أشهب أنه قال : لا بأس بأكل الفيل إذا ذُكِّي ، وهو قول الشافعي ، ومنع منه الشافعي . وكره النعمان وأصحابه أكل الضبع والثعلب . ورخص في ذلك الشافعي ، وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضباع . وحجة مالك عموم النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ولم ينخص سباعا من سبع . وليس حديث الضبع الذي أخرجه النسائي في إباحة أكلها مما يعارض به حديث النهي ؛ لأنه حديث أتقرد به عبد الرحمن بن أبي عمار ، وليس مشهورا بنقل العلم ، ولا ممن يحتج به إذا خالفه من هو أثبت منه . قال أبو عمرو : وقد روى النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع من طرق متواترة . روى ذلك جماعة من الأئمة الثقات الأثبات ، ومحال أن يعارضوا بمثل حديث ابن أبي عمار . قال أبو عمرو : اجمع المسلمون على أنه لا يجوز أكل القرد لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكله ، ولا يجوز بيعه لأنه لا منفعة فيه . قال : وما علمت أحدا رخص في أكله إلا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر بن أيوب . بمثل مجاهد عن أكل القرد فقال : ليس من بهيمة الأنعام .

قلت : ذكر ابن المنذر أنه قال : رويناه عن عطاء أنه سئل عن القرد يقتل في الحرم فقال : يحكم به ذوا عدل . قال : فلي مذهب عطاء يجوز أكل لحمه ؛ لأن الجزء لا يجب على

من قتل غير الصيد . وفي (بحر المذهب) للرويانى على مذهب الإمام الشافعى : وقال الشافعى : يجوز بيع الفرد لأنه يُعلم وينتفع به لحفظ المتاع . وحكى الكشافى عن ابن شريح يجوز بيعه لأنه ينتفع به . قيل : وما وجه الانتفاع به ؟ قال : تفرح به الصبيان . قال أبو عمر : والكلب والقط والفيل وذو الناب كهُ عندى مثل الفرد . والحجة فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فى قول غيره . وقد زعم ناس أنه لم يكن فى العرب من يأكل لحم الكلب إلا قوم من قنص . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الجلالة واللبانها . فى رواية عن الجلالة فى الإبل أن يركب عليها أو يشرب من ألبانها . قال الجليلى أبو عبد الله : فاما الجلالة فهى التى تأكل العذرة من الدواب والدجاج المخلاة . ونهى النبى صلى الله عليه وسلم عن لحومها . وقال العلماء : كل ما ظهر منها ريح العذرة فى لحمه أو طعمه فهو حرام ، وما لم يظهر فهو حلال . وقال الخطائى : هذا نهى تنزه وتنظيف ، وذلك أنها إذا اغتذت الحلة وهى العذرة وجدت رائحتها فى لحومها ، وهذا إذا كان غالب علفها منها ؛ فاما إذا رعت الكلا وأعتقت الحب وكانت تتال مع ذلك شيئا من الحلة فليست بجلالة ، وإنما هى كالدجاج المخلاة ، ونحوها من الحيوان الذى ربما نال الشيء منها وغالب غذائه وعلفه من غيره فلا يكره أكلها . وقال أصحاب الراى والشافعى وأحمد : لا تؤكل حتى تحبس أياما وتعلف علفا غيرها ؛ فإذا طاب لحمها أكلت . وقد روى فى حديث أن البقر تعلق أربعين يوما ثم يؤكل لحمها . وكان ابن عمر يحبس الدجاج ثلاثا ثم يذبح . وقال إسحاق : لا بأس بأكلها بعد أن يغسل لحمها غسلًا جيدا . وكان الحسن لا يرى بأسا بأكل لحم الجلالة ؛ وكذلك مالك بن أنس . ومن هذا الباب نهى أن تاتى فى الأرض العذرة . روى عن بعضهم قال : كنا نكرى أرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشترط على من يكرىها ألا يأتى فيها العذرة . وعن ابن عمر أنه كان يكرى أرضه ويشترط ألا تلمس بالعذرة . وروى أن رجلا كان يزرع أرضه بالعذرة فقال له عمر : أنت الذى تطعم الناس ما يخرج منهم . وأختلفوا فى أكل



الخليل ؛ فأباحها الشافعي ، وهو الصحيح ، وكرهها مالك . وأما البغل فهو متولد من بين  
الحمار والفرس ، وأحدهما ما كول أو مكروه وهو الفرس ، والآخر مخزم وهو الحمار ؛ فغلب حكم  
التحريم ؛ لأن التحليل والتحريم إذا اجتمعا في عين واحدة غلب حكم التحريم . وسيأتي بيان  
هذه المسألة في « النحل » <sup>(١)</sup> إن شاء الله بأوعب من هذا . وسيأتي حكم الجراد في « الأعراف » <sup>(٢)</sup> .  
والجمهور من الخلف والسلف على جواز أكل الأرنب . وقد حكى عن عبد الله بن عمرو بن  
العاص تحريمه . وعن ابن أبي ليلى كراهته . قال عبد الله بن عمرو : جئ بها إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأنا جالس فلم يأكلها ولم يمتنع عن أكلها ، وزعم أنها تحيض . ذكره أبو داود .  
وروى النسائي مرسلا عن موسى بن طلحة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب قد  
شواها رجل وقال : يا رسول الله ، إني رأيت بها دما ؛ فتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم يأكلها ، وقال لمن عنده : « كُلُوا فَإِنِّي لَوِ أَشْتَهَيْتُهَا أَكَلْتُهَا » .

قلت : وليس في هذا ما يدل على تحريمه ، وإنما هو نحوه من قوله عليه السلام : « إنه  
لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه » . وقد روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال :  
مررنا فاستنقجنا أرنباً بمنزلة الظهران فسعوا عليه فلغبوا <sup>(٣)</sup> . قال : فسعيت حتى أدركتها ، فأتيت بها  
أبا طلحة فذبحها ، فبعث بوركها ونحلتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيت بها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقبله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ عَلَى طَائِعٍ يَطْعَمُهُ ﴾ أي آكل يأكله . وروى عن ابن  
عمر أنه قرأ « أوحى » بفتح الهمزة . وقرأ علي بن أبي طالب « يطعمه » مثقل الطاء ، أراد  
يتطعمه فأدغم . وقرأت عائشة ومحمد بن الحنفية « على طاعم طعمه » بفعل ماض . ﴿ إِلَّا أَنْ  
يَكُونَ مَيْتَةً ﴾ قرئ بالياء والتاء ؛ أي إلا أن تكون العين أو الجثة أو النفس ميتة . وقرئ  
« يكون » بالياء « ميتة » بالرفع بمعنى تقع وتحدث ميتة . والمسخوخ : الجاري الذي يسيل

(١) في قوله تعالى : « والخليل والبغال والحمير لتركبوها وزيت » ... آية ٨ (٢) آية ١٣٢

(٣) قال النووي : معنى استنقجنا : أثرنا وقرنا . ومر الظهران ( بفتح الهمزة والطاء ) : موضع قريب من مكة .

(٤) فلغبوا : أي أغبوا وعجزوا عن أخذها .

وهو المحرم . وغيره معفو عنه . وحكى الماوردي أن الدم غير المسفوح أنه إن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبدة والطحال فهو حلال ؛ لقوله عليه السلام : " أَحَلَّتْ لَنَا مِيتَانِ وَدَمَانِ " الحديث . وإن كان غير ذي عروق يجمد عليها ، وإنما هو مع اللحم ففي تحريمه قولان : أحدهما أنه حرام ؛ لأنه من جملة المسفوح أو بعضه . وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبدة والطحال منه . والثاني أنه لا يحرم ؛ لتخصيص التحريم بالمسفوح .

قلت : وهو الصحيح . قال عمران بن حدير : سألت أبا مجلز عما يتلطح من اللحم بالدم ، وعن القدر تعلوها الحمة من الدم فقال : لا بأس به ، إنما حرم الله المسفوح . وقالت لمحوه عائشة وغيرها ، وطيه إجماع العلماء . وقال عكرمة : لولا هذه الآية لاتبع المسلمون من العروق ما تتبع اليهود . وقال إبراهيم النخعي : لا بأس بالدم في عرق أو مخ . وقد تقدم هذا وحكم المضطر في « البقرة » .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٦٦﴾  
فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ) لما ذكر الله عز وجل ما حرم على أمة عهد صلى الله عليه وسلم عقب ذلك بذكر ما حرم على اليهود ؛ لما في ذلك من تكذيبهم في قولهم : إن الله لم يحرم علينا شيئا ، وإنما نحن حرمنا على أنفسنا ما حرمه إسرائيل على نفسه . وقد تقدم في « البقرة » معنى « هادوا » . وهذا التحريم على الذين هادوا وإنما هو تكليف بآلوى وعقوبة . فأقول ما ذكر من المحرمات عليهم كل ذي ظفر . وقرأ الحسن « ظفر » بإسكان الفاء . وقرأ أبو المهيال « ظفر » بكسر الظاء وإسكان الفاء . وأنكر أبو حاتم كسر

(١) راجع ٤ ص ٢٧٦ وما بعدها . طيبة ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٤٢٢ طيبة ثانية أو ثالثة .



الظاء وإسكان الفاء، ولم يذكر هذه القراءة وهي لغة . « وِظْفِر » بكسرهما . والجمع اظفار وأظفور وأظافير ؛ قاله الجوهري . وزاد النحاس عن التستري<sup>(١)</sup> أظافر وأظافرة ؛ قال ابن السكيت : يقال رجل أظفر بين الظفر إذا كان طويل الأظفار ؛ كما يقال : رجل أشعر للطويل الشعر . قال مجاهد وقتادة : « ذى ظفر » ما ليس بمنفرج الأصابع من البهائم والطيور ؛ مثل الإبل والنعام والإوز والبط . وقال ابن زيد : الإبل فقط . وقال ابن عباس : « ذى ظفر » البعير والنعامة ؛ لأن النعامة ذات ظفر كالإبل . وقيل : يعني كل ذى يخلب من الطير وذى حافر من الدواب . ويُسمى الحافر ظفرا استعارة . وقال الترمذي : الحكيم : الحافر ظفر ، والمخلب ظفر ؛ إلا أن هذا على قدره وذاك على قدره ، وليس ههنا استعارة ؛ ألا ترى أن كليهما يقص ويؤخذ منهما وكلاهما جنس واحد ، عظم كَيْنٍ رِخْوٌ ، أصله من غذاء ينبت فيقص مثل ظفر الإنسان ، وإنما سُمي حافرا لأنه يحفر الأرض بوقسه عليها . وسُمي مخلبا لأنه يخلب الطير برؤوس تلك الإبر منها . وسُمي ظفرا لأنه يأخذ الأشياء بظفره ، أي يظفر به الآدمي والطير .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمَ عَلَيْهُم مَّا حَمَلْنَ مِنْهُنَّ ﴾ قال قتادة : يعني الثروب وشحم الكلتين ؛ قاله السدي . والثروب جمع الثرب ، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش . قال ابن جريج : حرم عليهم كل شحم غير مختلط بعظم أو على عظم ، وأحل لهم شحم الحنبل والآلية ؛ لأنه على العُصَص .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا ﴾ « ما » في موضع نصب على الاستثناء . « ظُهُورُهُمَا » رفع بـ « حملت » . (أو الحوايا) في موضع رفع عطْف على الظهور ؛ أي أو حملت حواياهما ، والألف واللام بدل من الإضافة . وعلى هذا تكون الحوايا من جملة ما أحل . ﴿ أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ﴾ « ما » في موضع نصب عطْف على « حملت » أيضا . هذا أصح ما قيل فيه . وهو قول الكسائي والقرء وأحمد بن يحيى . والنظر يوجب أن يعطف الشيء على (١) في نسخ الأصل : « ... أظافر وأظافرة ؛ مثل ضاربة وضارب ... » . قوله : مثل ضاربة وضارب

زيادة من النسخ .

ما يليه، إلا ألا يصح معناه أو يدل دليل على غير ذلك . وقيل . إن الاستثناء في التحليل إنما هو ما حملت الظهور خاصة، وقوله «أو الحوايا أو ما اختلط بعظم» معطوف على المحرم . والمعنى : حرمت عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم، إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم . وقد احتج الشافعي بهذه الآية في أن من حلف ألا يأكل الشحم حيث يأكل كل شحم الظهور، لاستثناء الله عز وجل ما على ظهورهما من جملة الشحم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَوِ الْحَوَايَا ﴾ الحوايا : المباخر؛ عن ابن عباس وغيره . وهو جمع مبخر؛ سمي بذلك لاجتماع البع فيه . وهو الزبل . وواحد الحوايا حاويا؛ مثل قاصعاء وقواصع . وقيل : حاوية مثل ضاربة وضوارب . وقيل : حاوية مثل سفينة وسفائن . قال أبو عبيدة : الحوايا ما تحوى من البطن أى استندار . وهى متحوية أى مستديرة . وقيل : الحوايا خزائن اللبن، وتصل بالمباخر وهى المصارين . وقيل : الحوايا الأعماء التى عليها الشحوم . والحوايا فى غير هذا الموضع : كساء يحوى حول سنام البعير . قال امرؤ القيس :

جعلن حَوَايَاً واقتعدن قعائداً • وخففن من حوك العراق المنقى

فأخبر الله سبحانه أنه كتب عليهم تحريم هذا فى التوراة ردالكذبهم . ونصه فيها «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقوقة الحافر وكل حوت ليس فيه سفاق» أى بياض . ثم نسخ الله ذلك كله بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم . وأباح لهم ما كان محرماً عليهم من الحيوان، وأزال الحرج بمحمد عليه السلام، وألزم الخليقة دين الإسلام بحله وحرمه وأمره ونهيه .  
الخامسة - لو ذبحوا أنعامهم فأكلوها ما أحل الله لهم فى التوراة وتركوا ما حرم فهل يحل لنا؛ قال مالك فى كتاب محمد : هى محرمة . وقال فى سماع المبسوط : هى محلاة، وبه قال ابن قانع . وقال ابن القاسم : أكرهه . وجه الأول أنهم يدينون بتحريمها ولا يقصدونها عند الذكاة؛ فكانت محرمة كالدم . وجه الثانى وهو الصحيح أن الله عز وجل رفع ذلك التحريم بالإسلام، واعتقادهم فيه لا يؤثر؛ لأنه اعتقاد فاسد؛ قاله ابن العربى .



قلت : ويدل على صحته ما رواه الصحيحان عن عبد الله بن مغل قال : كنا محاصرين قصر خيبر، فرمى إنسان بحراب فيه شحم فتروث<sup>(١)</sup> لآخذه فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه . لفظ البخاري . ولفظ مسلم : قال عبد الله بن مغل : أصبت حرابا من شحم يوم خيبر، قال : فالترمته وقلت : لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا، قال : فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسما . قال علماؤنا : تبسمه عليه السلام إنما كان لما رأى من شدة حرص ابن مغل على أخذ الحراب ومن ضيقه به، ولم يأمره بطرحه ولا نهاء . وعلى جواز الأكل مذهب أبي حنيفة والشافعي وطائفة العلماء، غير أن مالكا كرهه لخلاف فيه . وحكى ابن المنذر عن مالك تحريمها، وإليه ذهب كبار أصحاب مالك . ومتمسكهم ما تقدم . والحديث حجة عليهم، فلو ذبحوا كل ذي ظفر قال أصبغ : ما كان محزما في كتاب الله من ذبائحهم فلا يحل أكله، لأنهم يدينون بتحريمها . وقاله أشهب وابن القاسم، وأجازه ابن وهب . وقال ابن حبيب : ما كان محزما عليهم، واصلنا ذلك من كتابنا فلا يحل لنا من ذبائحهم، وما لم نعلم تحريمه إلا من أقوالهم واجتهادهم فهو غير محترم علينا من ذبائحهم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ ﴾ أي ذلك التحريم . فذلك في موضع رفع، أي الأمر ذلك . ﴿ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ ﴾ أي بظلمهم، عقوبة لهم لقتلهم الأنبياء وصحتهم من مبيد الله، وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل . وفي هذا دليل على أن التحريم إنما يكون بذنب لأنه ضيق فلا يعدل عن السعة إليه إلا عند المؤاخذه . ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ في أخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرمتنا عليهم من اللحوم والشحوم .

قوله تعالى : فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ ﴾ شرط ، والجواب « قُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ » أى من سعة رحمته حلم عنكم فلم يعاقبكم فى الدنيا . ثم أخبر بما أعدّه لهم فى الآخرة من العذاب فقال : ﴿ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ وقيل : المعنى ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين إذا أراد حلوله فى الدنيا .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ قال مجاهد : يعنى كفار قريش . ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾ يريد البهيرة والسائبة والوصيلة . أخبر الله عن وجل بالغيب عما سيقولون ؛ وظنوا أن هذا متمسك لهم لما لزمتهم الحجة وتيقنوا باطل ما كانوا عليه . والمعنى : لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولا فنهاهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فیتبها فأتبعناهم على ذلك . فوّد الله عليهم ذلك فقال : ﴿ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ أى أعندكم دليل على أن هذا كذا . ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ فى هذا القول . ﴿ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ لتوهوا ضعفتم أن لكم حجة . « ولا آبائنا » عطف على النون فى « أشركنا » . ولم يقل نحن ولا آبائنا ؛ لأن قوله « ولا » قام مقام توكيد المضمر ؛ ولهذا حسن أن يقال : ماقت ولا زيد .

قوله تعالى : قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ أى التى تقطع مذر المحجوج ، وتزيل الشك عن من نظر فيها . لحجته البالغة على هذا تبينه أنه الواحد ، وإرساله الرسل والأنبياء ؛ فبين التوحيد بالنظر فى المخلوقات ، وأيد الرسل بالمعجزات ، ولزم أمره كل مكلف . فأما علمه وإرادته



وكلامه فغيب لا يطلع عليه العبد، إلا من ارتضى من رسول، ويكفى في التكليف أن يكون العبد بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به لأمكنه. وقد لبست المعتزة بقوله «لو شاء الله ما أشركنا» فقالوا: قد ذم الله هؤلاء الذين جعلوا شركهم عن مشيئته، وتعلقهم بذلك باسلى؛ لأن الله تعالى إنما ذمهم على ترك أجتهدهم في طلب الحق. وإنما قالوا ذلك على جهة المزه واللعب، نظيره «وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم»<sup>(١)</sup>. ولو قالوه على جهة التعظيم والإجلال والمعرفة به لما عابهم؛ لأن الله تعالى يقول: «ولو شاء الله ما أشركوا». و«ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله»<sup>(٢)</sup>. «ولو شاء لهداكنم أجمعين»<sup>(٣)</sup>. ومثله كثير. والمؤمنون يقولونه لعلم منهم بالله تعالى.

قوله تعالى: قُلْ هَلْ شُهِدَآءُكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى: (قُلْ هَلْ شُهِدَآءُكُمْ) أى قل هؤلاء المشركين أحضروا شهداءكم على أن الله حرم ما حرمت. و«هلم» كلمة دعوة إلى شئ، ويستوى فيه الواحد والجماعة والذكر والأنثى عند أهل الحجاز، إلا فى لغة نجد فإنهم يقولون: هلمّا هلموا هلمى، يأتون بالعلامة كما تكون فى سائر الأقسام. وعلى لغة الحجاز جاء القرآن، قال الله تعالى: «وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا»<sup>(٤)</sup> يقول: هلم أى أحضروا دن. وهلم الطعام، أى هاتى الطعام. والمعنى هاهنا: هاتوا شهداءكم، وفتحت الميم لالتقاء الساكنين؛ كما تقول: ردّ ياهذا، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما. والأصل عند الخليل «ها» ضمت إليها «لم» ثم حذفت الألف لكثرة الاستعمال. وقال غيره: الأصل «هل» زيدت عليها «لم». وقيل: هى على لفظها تدل على معنى هات. وفى كتاب العين للخليل: أصلها هل أؤم، أى هل أقصدك، ثم كثر استعمالهم

(١) آية ٢٠ سورة الزمر. (٢) آية ١٠٧، ١١١ من هذه السورة. (٣) آية ٩ سورة النحل.

(٤) آية ١٨ سورة الأحزاب.

إياها حتى صار المقصود بقولها ؛ كما أن يقال : أصلها أن يقولها المتعالي للتسافل ؛ فكثير استعمالهم إياها حتى صار المتسافل يقول للمتعالى تعال .

قوله تعالى : ( فَإِنْ شَهِدُوا ) أى شهد بعضهم لبعض ( فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ) أى فلا تصدق أداء الشهادة إلا من كتاب أو على لسان نبي ، وليس معهم شئ من ذلك .

قوله تعالى : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا نُكَفُّ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ ) أى تقدموا وأقرعوا حقاً يقينا كما أوحى إلى ربي ، لا ظناً ولا كذباً كما زعمتم . ثم بين ذلك فقال : « أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » يقال للرجل : تعال ، أى تقدم ، وللرأة تعالئ ، وللأثنين والاثنتين تعاليا ، ولجماعة الرجال تعالوا ، ولجماعة النساء تعالئن ؛ قال الله تعالى : « فَمَعَالَيْنِ أَمْتَعْنِي » . وجعلوا التفتيم ضرباً من التعالئ



والارتفاع ، لأن المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدا فقبل له تعالى ،  
أى ارفع شخصك بالقيام وتقدم ، وأنسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والماشي ؛ قاله ابن السجري .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مَا حَرَّمَ ﴾ الوجه في « ما » أن تكون خبرية في موضع  
نصب بآتل . والمعنى : تعالوا آتل الذى حرمه ربكم عليكم ؛ فإن علقتم « عليكم » بـ « حرم »  
فهو الوجه ؛ لأنه الأقرب وهو اختيار البصريين . وإن علقته بـ « آتل » بفيد لأنه الأسبق ،  
وهو اختيار الكوفيين ؛ فالتقدير في هذا القول آتل عليكم الذى حرم ربكم . ﴿ أَلَّا تُشْرِكُوا ﴾  
في موضع نصب بتقدير فعل من لفظ الأكل ، أى آتل عليكم ألا تشركوا ؛ أى آتل عليكم تحريم  
الإشراك . ويحتمل أن يكون منصوبا بما في « عليكم » من الإغراء ، وتكون « عليكم »  
منقطعة مما قبلها ؛ أى عليكم ترك الإشراك ، وعليكم إحسانا بالوالدين ، وألا تقتلوا أولادكم  
وألا تقربوا الفواحش . كما تقول : عليك شأنك ؛ أى ألزم شأنك . وكما قال « عليكم أنفسكم »  
قال جميعه ابن السجري . وقال النحاس : يجوز أن تكون « أن » في موضع نصب بدلا من « ما » ؛  
أى آتل عليكم تحريم الإشراك . واختار الفراء أن تكون « لا » للنهى ؛ لأن بعده « ولا » .

الثالثة — هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع  
تلاوة ما حرم الله . وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس ويبينوا لهم ما حرم  
عليهم مما حل . قال الله تعالى : ﴿ لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ <sup>(١)</sup> لَوْلَا تَكْتُمُونَهُ » . وذكر ابن المبارك أخبرنا عيسى  
ابن عمر عن عمرو بن مرة أنه حدثهم قال : قال ربيع بن خثيم <sup>(٢)</sup> بجليس له : أيسرك أن تؤتى  
بصحيفة من النبي صلى الله عليه وسلم لم يفك حاتمها ؟ قال نعم . قال فاقرا « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ  
رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » فقرأ إلى آخر الثلاث الآيات . وقال كعب الأحبار : هذه الآية مفتاح التوراة :  
« بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا آتل ما حرم ربكم عليكم » الآية . وقال ابن عباس : هذه

(١) آية ١٨٧ سورة آل عمران . ج ٤ ص ٣٠٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في التقريب (الربيع بن خثيم) بضم المعجمة وفتح المثلثة ، ولكن في الخلاصة :

بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تحنانية ما كنه » .

الآيات المحكمات التي ذكرها الله في سورة « آل عمران » أجمعت عليها شرائع الخلق ، ولم تنسخ قط في ملة . وقد قيل : إنها العشر كلمات المنزلة على موسى .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ الإحسان إلى الوالدين يرهما وحفظهما وصياتهما وأمثال أمرهما وإزالة الرق عنهما وترك السلطنة عليهما . و « إحسانا » نصب على المصدر ، وناصبه فعل مضمر من لفظه ؛ تقديره وأحسنوا بالوالدين إحسانا .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ الإملاق الفقر ؛ أي لا تئسوا - من الموءودة - بناتكم خشية العيلة ، فإن رازقكم وإياهم . وقد كان منهم من يفعل ذلك بالإناث والذكور خشية الفقر ، كما هو ظاهر الآية . أملق أي افتقر . وأملقه أي أفقره ؛ فهو لازم ومتعد . وحكى النقاش عن مؤرج أنه قال : الإملاق الجوع بلغة تخم . وذكر منذر بن سعيد أن الإملاق الإنفاق ؛ يقال : أملق ماله بمعنى أفقعه . وذكر أن عليا قال لامرأته : أملقي من مالك ما شئت . ورجل ملقى يعطى بلسانه ما ليس في قلبه . فالملق لفظ مشترك بيناته في موضعه .

السادسة - وقد يستدل بهذا من يمنع العزل ؛ لأن الوأد يرفع الموجد والنسل ، والعزل منع أصل النسل فتشابه ؛ إلا أن قتل النفس أعظم وزرا وأقبح فعلا ؛ ولذلك قال بعض علمائنا : إنه يفهم من قوله عليه السلام في العزل : « ذلك الوأد الخفي » الكراهة لا التحريم . وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم . وقال بإباحته أيضا جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء ؛ لقوله عليه السلام : « لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر » أي ليس عليكم جناح في ألا تفعلوا . وقد فهم منه الحسن وعمر بن مثنى النخعي والزجر عن العزل . والتأويل الأول أولى ؛ لقوله عليه السلام : « وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء » . قال مالك والشافعي : لا يجوز العزل عن الحرة إلا بإذنها . وكأنهم رأوا الإترال من تمام لذتها ، ومن حقها في الولد ، ولم يروا ذلك في الموطوعة بملك اليمين ، إذله أن يعزل عنها بغير إفتها ؛ إذ لا حق لها في شيء مما ذكره .



السابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ نظيره «وذروا ظاهر الأثم وباطنه»<sup>(١)</sup>. فقوله: «ما ظهر» نهي عن جميع أنواع الفواحش وهي المعاصي. «وما بطن» ما عقه عليه القلب من المخالفة. وظهر وبطن حالتان تستوفيان أقسام ما جعلت له من الأشياء. و«ما ظهر» نصب على البدل من «الفواحش». «وما بطن» عطف عليه.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الألف واللام في «النفس» لتعريف الجنس؛ كقولهم: أهلك الناس حب الدرهم والدينار. ومثله «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا»<sup>(٢)</sup> ألا ترى قوله سبحانه «إِلَّا الْمُصَلِّينَ» وكذلك قوله: «وَالْعَصِيرَانِ»<sup>(٣)</sup> الْإِنْسَانُ لَقِي خُسْرًا لأنه قال: «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا». وهذه الآية نهي عن قتل النفس المحترمة، مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم على الله». وهذا الحق أمور: منها منع الزكاة وترك الصلاة؛ وقد قاتل الصديق ما نعى الزكاة. وفي التنزيل «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ تَخَلَّوْا سَبِيلَهُمْ» وهذا بين. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثِ سَبَبٍ: لَزَانِي وَنَفْسٍ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكِ لِدِينِهِ الْمَفَارِقِ لِلْجَمَاعَةِ». وقال عليه السلام: «إِذَا بُرِجَ خَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلَا الْآخَرَ مِنْهُمَا»<sup>(٤)</sup>. وأخرجه مسلم. وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلْ عَمَلِ قَوْمٍ لَوْ طَافُوا قَاتَلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ». ومباني بيان هذا في «الأعراف»<sup>(٥)</sup>. وفي التنزيل: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا»<sup>(٦)</sup>. وقال: «وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا»<sup>(٧)</sup> الآية. وكذلك من شق عصا المسلمين وخالف إمام جماعتهم وفرق كلمتهم وسعى في الأرض فسادا باتتباب الأهل والمال والبيتي على السلطان والامتناع من حكمة يقتل. فهذا معنى قوله «إلا بالحق».

(١) آية ١٢٠ من هذه السورة. (٢) آية ١٩ سورة المارج. (٣) آية ٥ سورة التوبة.

(٤) أي قاتلوا الآخر بالقتل إذا لم يمكن دفعه بغيره. (٥) راجع المسألة الثانية في قوله تعالى

«ولو طافوا قال لقرمه...» آية ٨٠. (٦) آية ٢٢ سورة المائدة. (٧) آية ٩ سورة الحجرات.

وقال عليه السلام : "المؤمنون متكافؤون دماءهم ويسعى بذمتهم أدناهم لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين". وروى أبو داود والنسائي عن أبي بكر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من قتل مُعَاهِداً في غير كُفْرِهِ<sup>(١)</sup> حَرَّمَ الله عليه الجنة". وفي رواية أخرى لأبي داود قال : "من قتل رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً". في البخاري في هذا الحديث "وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً". أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى هذه المحرمات . والكاف والميم للخطاب ، ولا حظ لها من الإعراب . ﴿وَصَاكُم بِهِ﴾ الوصية الأمر المؤكد المقدور . والكاف والميم محله النصب ؛ لأنه ضمير موضوع للخطابة . وفي وصي ضمير فاعل يعود على الله . روى مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر أن عثمان بن عفان رضى الله عنه أشرف على أصحابه فقال : علام تقتلونني ! فأتاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا يحل دم رجل مسلم إلا بإحدى ثلاث : رجل زنى بعد حصانة فعله الرجم أو قتل عمداً فعله القود أو ارتد بعد إسلامه فعله القتل". فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام ، ولا قتل أحداً فأقيد نفسي به ، ولا أردت منذ أسلمت ، أني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، ذلكم الذي ذكرت لكم وصاكم به لعلكم تعقلون !

العاشرة - قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي بما فيه صلاحه ونفعه ، وذلك بحفظ أصوله وتتميم فروعه . وهذا أحسن الأقوال في هذا ، فإنه جامع . قال مجاهد : « وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » بالتجارة فيه ، ولا تشتري منه ولا تستقرض .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ يعني قوته ، وقد تكون في البدن ، وقد تكون في المعرفة بالتجربة ، ولا بد من حصول الوجهين ، فإن الأشد وقعت هنا مطلقة .

(١) كنه الأمر : حقيقة . وقيل : وقته وقدره . وقيل : غايته . يعني من قتله في غير وقته أو غايته أمره الذي يجوز فيه قتله . (عن ابن الأثير) .



وقد جاء بيان حال اليتيم في سورة « النساء » مقيدة، فقال : « وَأَتْلُوا لِيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا  
النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا <sup>(١)</sup> » فجمع بين قوة البدن وهو بلوغ النكاح وبين قوة المعرفة وهو  
إيناس الرشيد ؛ فلو مكَّن اليتيم من ماله قبل حصول المعرفة وبعد حصول القوة لأذهب  
في شهواته وبقي صُعُوكا لا مال له . وخص اليتيم بهذا الشرط لفقلة الناس عنه وأفتقاد الآباء  
لأبنائهم فكان الأهتبال بفقيد الأب أولى . وليس بلوغ الأشدَّ مما يبيع قُرب ماله بنير الأحسن ؛  
لأن الحرمة في حق البالغ ثابتة . وخص اليتيم بالذكر لأن خصمه الله . والمعنى : ولا تقربوا  
مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن على الأبد حتى يبلغ أشده . وفي الكلام حذف ؛ فإذا بلغ أشده  
واونس منه الرشد فأدفعوا إليه ماله . واختلف العلماء في أشدَّ اليتيم ؛ فقال ابن زيد ؛ بلوغه .  
وقال أهل المدينة - بلوغه وإيناس رشده . وعند أبي حنيفة : خمس وعشرون سنة . قال  
ابن العربي : وعجبا من أبي حنيفة ، فإنه يرى المقدرات لا تثبت قياسا ولا نظرا وإنما تثبت  
تقلا ، وهو يثبتها بالأحاديث الضعيفة ، ولكنه سكن دار الضرب فكثرت عنده المدلّس ، ولو سكن  
المدن كما قبض الله لما صدق عنه إلا إبرز الدين . وقد قيل ؛ إن انتهاء الكهولة فيها  
يُجمع الأشدُّ ؛ كما قال سُحيم بن وثيل ،

أخو خمسين يُجمع أشدِّي • وتجدني مداورة الشئوب <sup>(٢)</sup>

يروي « مجدني » بالذال والذال . والأشدُّ واحد لا جمع له ؛ بمنزلة الآنك وهو الرصاص .  
وقد قيل : واحده شد ؛ كفلس وأفلس . وأصله من شدَّ النهار أي ارتفع ؛ يقال : أتته شدَّة  
النهار ومدَّ النهار . وكان محمد بن محمد الضبيُّ يُشدُّ بيت عترة ؛

عَمِيدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارَ كَأَنَّمَا • خُضِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلَمِ <sup>(٣)</sup>

(١) راجع ج ٥ ص ٣٢ طبعة الأولى أو ثانية . (٢) كتاب الأصول . ولغتها : « الانعام » .

(٣) يريد بدار الضرب : بغداد . والمدن : مدن الشريعة ومنجها وهي المدينة المنورة . (٤) يدل

منجد (بالذال والذال) : جرب الأمور ومعرفة أحكامها . ومداورة الشئوب : مداورة الأمور ومعالجتها .

(٥) اللبان (فتح اللام) : الصدر . ويروي : « اللبان » والعظم (بفتح العين) واللام ويكون الظاهر ؛

صنع أحمر ، وقيل هو الوصمة ، شجرة ورق يختضب به .

آخر :

تُطِيف شِدَّةُ النَّهَارِ ظَعِينَةً • طَوِيلَةُ أَتْقَاءِ الْيَدَيْنِ سَحْوَقٌ<sup>(١)</sup>

وكان سيويبه يقول : واحده شِدَّة • قال الجوهري : وهو حسن في المعنى ؛ لأنه يقال : بلغ الغلام شِدَّتَه ، ولكن لا تجمع فعلة على أَفْعَل ، وأما أَنْعَمُ فَإِنَّمَا هو جمع نَعَم ؛ من قولهم : يوم بُؤْس ويوم نَعَم . وأما قول من قال : واحده شَد ؛ مثل كَلَبٍ وَأَكَلَب ، وشَد مثل ذِئْبٍ وَأَذْوَب فَإِنَّمَا هو قياس . كما يقولون في واحد الأبائيل : إِبُول ، قياسا على عَجُول ، وليس هو شيئا سَمِع من العرب . قال أبو زيد : أصابتني شَدَى على فَعْلَى ؛ أى شِدَّة . وأشدَّ الرجل إذا كانت معه دابة شديدة .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ( وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ) أى بالاعتدال في الأخذ والعطاء عند البيع والشراء . والقسط : العدل . ( لَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ) أى طاقتها في إيفاء الكيل والوزن . وهذا يقتضى أن هذه الأوامر إنما هي فيما يقع تحت قدرة البشر من التحفظ والاحتراز . وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين ، ولا يدخل تحت قدرة البشر فَعَفُوُّ عَنْهُ . وقيل : الكيل بمعنى المِكيال . يقال : هذا كذا وكذا كَيْلًا ؛ ولهذا عطف عليه بالميزان . وقال بعض العلماء : لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيرا منهم تضيق نفسه عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له أمر المعطى بإيفاء رب الحق حقه الذى هو له ، ولم يكلفه الزيادة ؛ لما في الزيادة عليه من ضيق نفسه بها . وأمر صاحب الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه ؛ لما في التقصان من ضيق نفسه . وفي موطأ مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه قال : ما ظهر الغلول في قوم قط إلا ألقى الله في قلوبهم الزعجب ، ولا نشأ الزنى في قوم إلا كثُر فيهم الموت ، ولا نقص قوم المِكيال والميزان إلا قطع عنهم الرزق ، ولا حكم قوم بغير الحق إلا نشأ فيهم الدم ، ولا حقر قوم بالعهد إلا سلط عليهم الله المستور . وقال ابن عباس أيضا : إنكم معشر الأعاجم قد وليتم أمرين هما هلك من كان قبلكم .

(١) السحوق : المرأة الطويلة .



الثالثة عشرة - قوله تعالى : ( وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ) يتضمن الأحكام والشهادات .  
 ( وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ) أي ، ولو كان الحق على مثل قربائكم ؛ كما تقدم في « النساء » . ( وَيَعْهَدُ اللَّهُ )  
 ( أَوْفُوا ) عام في جميع ما عهد الله إلى عباده . ويحتمل أن يراد به جميع ما عقد بين إنسانين .  
 وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به . ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) سيعظون .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ( وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا قَاتِبُوه ) هذه آية عظيمة عطفها  
 على ما تقدم ؛ فإنه لما نهى وأمر حذر هنا عن اتباع غير مبيله ، فأمر فيها باتباع طريقه  
 على ما نبينه بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف . « وَأَنَّ » في موضع نصب ، أي وأتل  
 أن هذا صراطي ؛ عن الفراء والكسائي . قال الفراء : ويجوز أن يكون خفضا ، أي وصاكم  
 به . وإن هذا صراطي . وتقديرها عند الخليل وسيبويه : ولأن هذا صراطي ؛ كما قال :  
 « وَأَنْتَ الْمَسَاجِدُ لِلَّهِ » (٢) وقرأ الأعمش وحمة والكسائي « وَأَنَّ هَذَا » بكسر الهمزة على  
 الاستئناف ؛ أي الذي ذكر في هذه الآية صراطي مستقيما . وقرأ ابن أبي إسحاق ويعقوب  
 « وَأَنَّ هَذَا » بالتخفيف . والمخففة مثل المشتدة ، إلا أن فيه ضمير القصة والشان ؛ أي وأنه  
 هذا . فهي في موضع رفع . ويجوز النصب . ويجوز أن تكون زائدة للتوكيد ؛ كما قال  
 عز وجل : « قَلَمًا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ » (٣) والصراط : الطريق الذي هو دين الإسلام .  
 ( مُسْتَقِيمًا ) نصب على الحال ، ومعناه مستويا قويا لا أعوجاج فيه . فأمر باتباع طريقه  
 الذي طرقه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ونهايته الجنة . وتشعبت منه طرق  
 فمن سلك الجادة نجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أنضت به إلى النار . قال الله تعالى : ( وَلَا  
 تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ) أي تميل . وروى الدارمي أبو محمد في مسنده بإسناد  
 صحيح : أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ماصم بن جهملة عن أبي وائل عن عبد الله  
 ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا ، ثم قال : « هذا سبيل

(٢) آية ١٨ سورة الجن .

(١) راجع ج ٥ ص ١٠ طبة أول أرثانية .

(٣) آية ٩٦ سورة يوسف .

الله " ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن يساره ثم قال " هذه سبيل<sup>و</sup> على كل سبيل منها  
 شيطان يدعو إليها " ثم قرأ هذه الآية . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر عن عبد الله قال :  
 كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نخط خطا ، وخط خطين عن يمينه ، وخط خطين عن يساره ،  
 ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال : " وهذا سبيل الله — ثم تلا هذه الآية — وأن هذا  
 صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله " . وهذه السبل تعم اليهودية  
 والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ  
 في الفروع ، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام . هذه كلها عرضة  
 للزلل ، وميضة لسوء المعتقد ، قاله ابن عطية .

قلت : وهو صحيح . ذكر الطبري في كتاب أدب النفوس : حدثنا محمد بن عبد الأعلى  
 الصنعاني قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبان أن رجلا قال لابن مسعود : ما الصراط  
 المستقيم ؟ قال : تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة ، وعن يمينه جواد<sup>(١)</sup>  
 وعن يساره جواد ، وثم رجال يدعون من ممر بهم فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار ،  
 ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : « وأن هذا صراطي مستقيما »  
 الآية . وقال عبد الله بن مسعود : تعلموا العلم قبل أن يقبض ، وقبضه أن يذهب أهله .  
 ألا وإياكم والتنطع والتعمق والبدع ، وعليكم بالعتيق . أخرجه الدارمي . وقال مجاهد في قوله  
 « ولا تتبعوا السبل » قال : البدع . قال ابن شهاب : وهذا كقوله تعالى : « إن الذين فرقوا دينهم  
 وكانوا شيعا<sup>(٢)</sup> » الآية . فالهرب الهرب ، والنجاء النجاء ! والتمسك بالطريق المستقيم والسنن  
 القويم ، الذي سلكه السلف الصالح ، وفيه المتجر الراجح . روي الأعمى عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فاتتهوا » . وروى ابن  
 ماجه وغيره عن العرياض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت

(١) الجواد (يشيد الله إل) الطرق : واحدا جادته وهي جواد الطريق موقبل معظه . وقيل وسطه .

(٢) العتيق : القديم . (٣) آية ١٥٩ من هذه السورة



منها العيون، ووجلت منها القلوب؛ فقلنا : يا رسول الله، إن هذه لموعظة مودع، فما تعهد إلينا؟ فقال : " قد تركتم على البيضاء<sup>(١)</sup> ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما عرقتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي عَضُوا عليها بالنواجذ وإياكم والأُمُورُ المحدثات فإن كلَّ بدعة ضلالة وعليكم بالطاعة وإن عبدا حبشيا فإنما المؤمن كالجمل الأنف<sup>(٢)</sup> حيثما قيد أنقاده " أخرجه الترمذي بمعناه وصححه .

وروى أبو داود قال حدثنا ابن كثير قال أخبرنا سفيان قال : كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر؛ فكتب : أما بعد ، فإني أوصيك بتقوى الله والاقتصاد في أمره وأتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته ، وكفوا مؤنته . فعليك بلزوم الجماعة فإنها لك بإذن الله عصمة . ثم أعلم أنه لم يتدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة فيها ؛ فإن السنة إنما سنّها من قد علم ما في خلافتها من الخطأ والزلل ، والحق والتعمق ؛ فارض لنفسك ما رضى به القوم لأنفسهم ؛ فإنهم على علم وقفوا ، وببصر نافذ كفوا ، وإنهم على كشف الأمور كانوا أقوى ، وبفضل ما كانوا فيه أولى .

فإن كان الهدى ما أتم عليه لقد سبقتموه إليه . ولئن قلتم إنما حدث بعدهم فما أحدثه إلا من أتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم ؛ فإنهم هم السابقون ، قد تكلموا فيه بما يكفي ووصفوا ما يشفي ؛ فما دونهم من مقصر ، وما فوقهم من مجسر . وقد قصر قوم دونهم جفوا ، وطمح عنهم أقوام فغلوا وإنهم مع ذلك لعلّ هدى مستقيم . وذكر الحديث . وقال سهل بن عبد الله التستري : عليكم بالاعتداء بالآثر والسنة ، فإني أخاف أنه مسياتي عن قليل زمان إذا ذكر إنسانُ النبي صلى الله عليه وسلم والاعتداء به في جميع أحواله ذمّوه ونفروا عنه وأبرءوا منه وأذلّوه وأهانوه . قال سهل : إنما ظهرت البدعة على يدي أهل السنة لأنهم ظاهروهم وقاولوهم ؛ فظهرت أقاولهم وقشيت في العامة فسمعه من لم يكن يسمعه ؛ فلو تركوهم ولم يكلموهم

(١) البيضاء . يريد جبل الله عليه وسلم الملة والجهة الواضحة التي لا يقبل الشبه أصلا .

(٢) الأنف ( ككَيْف ) : المانوف ؛ وهو الذي مقر النباش أقبه ؛ فهو لا يتمتع على قائمه لوجه الله ؛

ونيل : الأنف اللول .

لمسات كل واحد منهم على ما في صدره ولم يظهر منه شيء وحمله معه إلى قبره . وقال سهل : لا يُحدث أحدكم بدعة حتى يحدث له إبليس عبادة فيتعبد بها ثم يحدث له بدعة ، فإذا نطق بالبدعة ودعا الناس إليها نزع منه تلك الخدمة . قال سهل : لا أعلم حديثا جاء في المبتدعة أشد من هذا الحديث : "حجب الله الجنة عن صاحب البدعة" . قال : قال يهودى والنصراني أرجى منهم . قال سهل : من أراد أن يكرم دينه فلا يدخل على السلطان ، ولا يخالط بالنسوان ، ولا يخاصم أهل الأهواء . وقال أيضا : اتبعوا ولا تبتدعوا ، فقد كُفيتُم . وفي مسند الباري : إن أبا موسى الأشعري جاء إلى عبد الله بن مسعود فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إنى رأيت في المسجد أنفا شيئا أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيرا ! قال : فما هو ؟ قال : إن عشت فستراه ، قال : رأيت في المسجد قوما حلقا حلقا جلوسا ينتظرون الصلاة ؛ في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصى فيقول لهم : كبروا مائة ؛ فيكبرون مائة . فيقول : هَلُّوا مائة فيهللون مائة . ويقول : سبحوا مائة فيسبحون مائة . قال : فماذا قلت لهم ؟ قال : ما قلت لهم شيئا ؛ انتظر رأيك وانتظار أمرك . قال : أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم ألا يضيع من حسناتهم . ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق ؛ فوقف عليهم فقال : ما هذا الذي تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، حصى نعد به التكبير والتهيل . قال : فعدوا سيئاتكم وأنا ضامن لكم ألا يضيع من حسناتكم شيء . ويحكم يا أمة محمد ! ما أسرع هلكتكم . أو مفتحي باب ضلالة ! قالوا : والله يا أبا عبد الرحمن ، ما أردنا إلا الخير . فقال : وكم من مريد للخير لن يصيبه . وعن عمر بن عبد العزيز وسأله رجل عن شيء من أهل الأهواء والبدع ؛ فقال : عليك يدين الأعراب والغلام في الكتاب ، وآله عما سوى ذلك . وقال الأوزاعي قال إبليس لأوليائه : من أى شيء تأتون بنى آدم ؟ فقالوا : من كل شيء . قال : فهل تأتونهم من قبل الاستغفار ؟ قالوا : هيات ! ذلك شيء قرن بالتوحيد

(١) كذا في الأصول . والذي في متن الهراوى المطبوعة والمخطوطة : « ... ما أسرع هلكتكم . هؤلاء صحابة نبيكم صلى الله عليه وسلم تراثرون ، وهذه ثيابه لم تبل ، وآبئكم لم تكسر . » والذي قمى بيده إنكم لعلى طلة هي أهدي من ملة محمد . أو مفتحي باب ... الخ . وقد كتب على هامش المطبع : « أو مفتحي بغير ياء . »



قال : لأبئن فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه . قال : فبئت فيهم الأهواء . وقال مجاهد : ولا أدري أى التعمتين على أعظم إن هداى للإسلام ، أو عاقانى من هذه الأهواء . وقال الشعبي : إنما شتموا أصحاب الأهواء لأنهم يهونون في النار . كله عن الدارمي . وروى سهل بن عبد الله عن الصلاة خلف المعتزلة والنكاح منهم وتزويجهم . فقال : لا ، ولا كرامة ! هم كفار ، كيف يؤمن من يقول : القرآن مخلوق ، ولا جنة مخلوقة ولا نار مخلوقة ، ولا لله صراط ولا شفاعة ، ولا أحد من المؤمنين يدخل النار ولا يخرج من النار من مذنبى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا مذاب القبر ولا منكر ولا نكير ، ولا رؤية ربنا في الآخرة ولا زيادة ، وأن علم الله مخلوق ، ولا يرون السلطان ولا جمعة ، ويكفرون من يؤمن بهذا . وقال الفضيل بن عياض : من أحب صاحب بدعة أحبب الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه . وقد تقدم هذا من كلامه وزيادة . وقال سفيان الثوري : البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ، المعصية يتاب منها ، والبدعة لا يتاب منها . وقال ابن عباس : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة ، عبادة . وقال أبو العالية : عليكم بالأمر الأول الذى كانوا عليه قبل أن يفتروا . قال عاصم الأحول : حدثت به الحسن فقال : قد نصحك والله وصدقتك . وقد مضى في « آل عمران » معنى قوله عليه السلام : « تفرقت بنو إسرائيل على اثنين ومبعين ملة وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين » . الحديث <sup>(١)</sup> . وقد قال بعض العلماء العارفين : هذه الفرقة التي زادت في فرق أمة محمد صلى الله عليه وسلم هم قوم يعادون العلماء ويغضون الفقهاء ، ولم يكن ذلك قط في الأمم السالفة . وقد روى رافع بن خديج أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « سيكون في أمتي قوم يكفرون بالله وبالقُرآن وهم لا يشعرون كما كفرت اليهود والنصارى » . قال قلت : جعلت فداك يا رسول الله ! كيف ذاك ؟ قال : « يُفَرِّقُونَ بَيْنَ مَنْ وَبَيْنَ مَنْ » . قال قلت : جعلت فداك يا رسول الله ! وكيف يقولون ؟ قال : « يجعلون إيليس مثلاً قبيحاً » .

وقوته ورزقه ويقولون الخير من الله والشر لإبليس . قال : فيكفرون بالله ثم يقرءون على ذلك كتاب الله، فيكفرون بالقرآن بعد الإيمان والمعرفة ؟ قال : " فما تلقى امتى منهم من الغداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة " . وذكر الحديث . ومضى في « النساء » وهذه السورة انتهى عن مجالسة أهل البدع والأهواء ، وأن من جالسهم حكمه حكمهم فقال : « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا <sup>(١)</sup> » الآية . ثم بين في سورة « النساء » وهي مدنية عقوبة من فعل ذلك وخالف ما أمر الله به فقال : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ <sup>(٢)</sup> » الآية . فالحق من جالسهم بهم . وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة وحكم بموجب هذه الآيات في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة منهم أحمد بن حنبل والأوزاعي وابن المبارك وغيرهم قالوا في رجل شأنه مجالسة أهل البدع قالوا : ينهى عن مجالستهم ، فإن انتهى وإلا ألحق بهم . يعنون في الحكم . وقد حمل عمر بن عبد العزيز الحديث على مجالسة شربة الخمر ، وتلا « إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ » . قيل لهم : فإنه يقول إني أجالسهم لأبائهم وأرد عليهم . قالوا : ينهى عن مجالستهم ، فإن لم ينته ألحق بهم .

قوله تعالى : ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ <sup>(١٥٤)</sup>  
وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا أَعْلَكُمْ تُرْحَمُونَ <sup>(١٥٥)</sup>

قوله تعالى : ( ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) مفعولان . ( تَمَامًا ) مفعول من أجله أو مصدر . ( عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ) قرئ بالنصب والرفع . فمن رفع - وهي قراءة يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق - فعل تقدير : تماما على الذي هو أحسن . قال المهدوي : وفيه بعد من أجل حذف المبتدأ العائد على الذي . وحكى سيوريه عن الخليل أنه سمع « ما أنا بالذي قائل لك شيئا » . ومن نصب فعلى أنه فعل ماض داخل في الصلة ، هذا قول البصريين . وأجازا الكسائي والقرطبي

(١) آية ٦٨ من هذه السورة . (٢) آية ١٤٠ راجع ج ٥ ص ١٧ طبة أولى أو ثانية .



أن يكون اسماً نعتاً للذي . وأجازا « مررت بالذي أخيك » ينعنان الذي بالمعرفة وما قاربها . قال النحاس : وهذا محال عند البصريين ؛ لأنه نعت للأسم قبل أن يتم ، والمعنى عندهم : على المحسنين . قال مجاهد : تماماً على المحسن المؤمن . وقال الحسن في معنى قوله « تماماً على الذي أحسن » كان فيهم محسن وغير محسن ؛ فأنزل الله الكتاب تماماً على المحسنين . والدليل على صحة هذا القول أن ابن مسعود قرأ « تماماً على الذين أحسنوا » . وقيل : المعنى أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يحسنه موسى مما كان علمه الله قبل نزول التوراة عليه . قال محمد بن يزيد : فالمعنى « تماماً على الذي أحسن » أي تماماً على الذي أحسنه الله عز وجل إلى موسى عليه السلام من الرسالة وغيرها . وقال عبد الله بن زيد : معناه على إحسان الله تعالى إلى أنبيائه عليهم السلام . وقال الربيع بن أنس : تماماً على إحسان موسى من طاعته لله عز وجل ؛ وقاله القراء . ثم قيل : « ثم » يدل على أن الثاني بعد الأول ، وقصة موسى صلى الله عليه وسلم وإتيانه الكتاب قبل هذا ؛ فقيل : « ثم » بمعنى الواو ؛ أي وآتينا موسى الكتاب ، لأنهما حرفا عطف . وقيل : تقدير الكلام ثم كما قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قل تعالى أتل ما حرم ربكم عليكم ، ثم أتل ما آتينا موسى تماماً . ( وتَفْصِيلاً ) عطف عليه . وكذا « وهُدًى وَرَحْمَةً » . ( وَهَذَا كِتَابٌ ) ابتداء وخبر . ( أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ) نعت ؛ أي كثير الخيرات . ويجوز في غير القرآن « مباركاً » على الحال . ( فَأَتَّبِعُوهُ ) أي أعملوا بما فيه . ( وَأَتَّقُوا ) أي اتقوا تحريفه . ( لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ) أي لتكونوا راجين للرحمة فلا تُعَذِّبُونَ .

قوله تعالى : أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ مَن أظْلَمَ مِّنْ كَذِّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : ( أَنْ تَقُولُوا ) في موضع نصب . قال الكوفيون . لئلا تقولوا .  
وقال البصريون : أنزلناه كراهية أن تقولوا . وقال الفراء والكسائي : المعنى فاتقوا أن تقولوا  
بأهل مكة . ( إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ ) أي التوراة والإنجيل . ( عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ) أي على  
اليهود والنصارى ، ولم ينزل علينا كتاب . ( وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ) أي عن تلاوة  
كتبهم وعن لغاتهم . ولم يقل عن دراستهما ؛ لأن كل طائفة بحماة . ( أَوْ تَقُولُوا ) عطف  
على « أَنْ تَقُولُوا » . ( فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ ) أي قد زال العذر بخي ، محمد صلى الله عليه وسلم .  
والبينة والبيان واحد ؛ والمراد محمد صلى الله عليه وسلم ، سماه سبحانه بينة . ( وَهَدَى وَرَحْمَةً )  
أي لمن أتبعه . ثم قال : ( فَمَنْ أَظْلَمُ ) أي فإن كذبتم فلا أحد أظلم منكم . ( صَدَفَ )  
أعرض ، و ( يَصِيدُونَ ) يعرضون . وقد تقدم .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ  
أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ  
نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا  
قُلْ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : ( هَلْ يَنْظُرُونَ ) معناه أفت عليهم الحجة وأنزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا ،  
فإذا ينظرون . ( هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ) أي عند الموت لقبض أرواحهم .  
( أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ) قال ابن عباس والضحاك : أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره ، وقد بذكر  
المضاف إليه والمراد به المضاف ؛ كقوله تعالى : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » يعني أهل القرية .  
وقوله « وَأَشِيرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ » أي حب العجل . كذلك هنا : يأتي أمر ربك ، أي عقوبة  
ربك وعذاب ربك . ويقال : هذا من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله . وقد تقدم القول

(١) راجع آية ٤٦ من هذه السورة في الجزء السابق .

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢١ طبعة ثانية



في مثله في « البقرة » وغيرها . (١) أو يأتي بعض آيات ربك : قيل : هو طلوع الشمس من مغربها . بين بهذا أنهم يمهلون في الدنيا فإذا ظهرت الساعة فلا إمهال . وقيل : إتيان الله تعالى بحجته لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة ؛ كما قال تعالى : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا »<sup>(١)</sup> . وليس بحجته تعالى حركة ولا انتقالا ولا زوالا ؛ لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجاني جسما أوجوهرا . والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : يحيى ويترل ويأتى . ولا يكفون ؛ لأنه « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ »<sup>(٢)</sup> . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض » . وعن صفوان بن عسال المرادي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه » . أخرجه الدارقطني والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقال سفيان : قبل الشام ، خلقه الله يوم خلق السموات والأرض . « مفتوحا » يعني للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه . قال : حديث حسن صحيح .

قلت : وكذب بهذا كله الخوارج والمعتزلة كما تقدم . وروى ابن عباس قال : سمعت عمر بن الخطاب قتال : أيها الناس ، إن الرجم حق فلا تخدعوني عنه ، وإن آتة ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ، وأن أبا بكر قد رجم ، وأنا قد رجمنا بعدهما ، وسيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم ، ويكذبون بالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها ، ويكذبون بعذاب القبر ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما آمنوا<sup>(٥)</sup> . ذكره أبو عمر . وذكر الثعلبي في حديث فيه طول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) آية ٢٢ سورة القبر . (٢) آية ١١ سورة النور .

(٣) سفيان : أحد رجال سنة هذا الحديث . (٤) كذا في الأصول . والنسب في الدر المنثور :

« ... خطبنا عمر فقال ... » . (٥) آمنوا : أحرقوا . والمحسن : احتراق الجلد وظهور العظم .

يروي : « آمنوا » على ما لم يسم فاعله .

عليه وسلم ما معناه: أن الشمس تحبس عن الناس - حين تكثر المعاصي في الأرض، ويذهب المعروف فلا يأمر به أحد، ويفشو المنكر فلا ينهى عنه - مقدار ليلة تحت العرش، كلما سجدت وأستأذنت ربها تعالى من أين تطلع لم يبيح لها جواب حتى يوافيها القمر فيسجد معها، ويستأذن من أين يطلع فلا يجاء إليهما جواب حتى يجبسا مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر، فلا يعرف طول تلك الليلة إلا المتجهّدون في الأرض، وهم يومئذ عصابة قليلة في كل بلدة من بلاد المساميين. فإذا تمّ لها مقدار ثلاث ليال أرسل الله تعالى إليهما جبريل عليه السلام فيقول: "إن الرب سبحانه وتعالى يأمر كما أن ترجعا إلى مغاربكما فتطلعا منه، وأنه لا ضوء لكما عندنا ولا نور" فيطلعان من مغاربهما أسودين، لا ضوء للشمس ولا نور للقمر، مثلهما في كسونهما قبل ذلك. فذلك قوله «وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ»<sup>(١)</sup> وقوله «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ»<sup>(٢)</sup> فيرتفعان كذلك مثل البعيرين المقرونين؛ فإذا ما بلغ الشمس والقمر سرة السماء وهي منتصفها جاءهما جبريل فأخذ بقرونيهما وردّهما إلى المغرب، فلا يغربهما من مغاربهما ولكن يغربهما من باب التوبة ثم يردّ المصراعين، ثم يلتئم ما بينهما فيصير كأنه لم يكن بينهما صدع. فإذا أغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة، ولم تنفعه بعد ذلك حسنة يعملها؛ إلا من كان قبل ذلك محسنا فإنه يجري عليه ما كان عليه قبل ذلك اليوم؛ فذلك قوله تعالى: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا». ثم إن الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك الضوء والنور، ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغربان. قال العلماء: وإنما لا ينفع نفسا إيمانها عند طلوعها من مغربها؛ لأنه خلص إلى قلوبهم من الفزع ما تحمّد معه كل شهوة من شهوات النفس، وتفتّر كل قوة من قوى البدن؛ فيصير الناس كلهم لإيقانهم بدو القيامة في حال من حضره الموت في انقطاع الدواعي إلى أنواع المعاصي عنهم، وبطلانها من أبدانهم؛ فمن تاب في مثل هذه الحال لم تقبل توبته، كما لا تقبل توبة من حضره الموت. قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله



يقبل توبة العبد ما لم يُغْرَسْ " أي تبلغ روحه رأس حلقه ، وذلك وقت المعاينة الذي يرى فيه مقعده من الجنة أو مقعده من النار ؛ فالمشاهد لطلوع الشمس من مغربها مثله . وعلى هذا ينبغي أن تكون توبة كل من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له محدودة ما عاش ؛ لأن علمه بالله تعالى وبأنبياءه صلى الله عليه وسلم وبوعده قد صار ضرورة . فإن امتدت أيام الدنيا إلى أن ينسى الناس من هذا الأمر العظيم ما كان ، ولا يتحدّثوا عنه إلا قليلا ، فيصير الخبر عنه خاصا وينقطع التواتر عنه ؛ فمن أسلم في ذلك الوقت أو تاب قبل منه . والله أعلم . وفي صحيح مسلم عن عبد الله قال : خفيظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس صخا وأيهما ما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على إثرها قريبا " . وفيه عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرفة ونحن أسفل منه ، فأطلع إلينا فقال : " ما تذكرون ؟ " قلنا : الساعة . قال : " إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات . خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف في جزيرة العرب والدخان والدابة الأرض وماجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونار تخرج من قعر عدن ترحل الناس " . قال شعبة : وحدثني عبد العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل عن أبي سريحة مثل ذلك ، لا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أحدهما في العاشرة : ونزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم . وقال الآخر : ويريح تلقى الناس في البحر .

قلت : وهذا حديث متقن في ترتيب العلامات . وقد وقع بعضها وهي الخسوفات على ما ذكر أبو الفرج الجوزي من وقوعها بعراق العجم والمغرب ، وهلك بسببها خلق كثير ؛ ذكره في كتاب فهم الآثار وغيره . وباتي ذكر الدابة في « النمل » . وماجوج وماجوج في « الكهف » . ويقال : إن الآيات تتابع كالنظم في الحيط عاما فعاما . وقيل : إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها أن إبراهيم عليه السلام قال لنمرود : « فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها »

من المَغْرِبِ فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَرَ<sup>(١)</sup> » وَأَنَّ الْمُلْحَدَةَ وَالْمُنْجِمَةَ عَنْ آخِرِهِمْ يَنْكُرُونَ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ :  
 هُوَ غَيْرُ كَائِنٍ ؛ فَيُطْلِعُهَا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمًا مِنَ الْمَغْرِبِ لِيُرَى الْمُتَكِرِينَ قُدْرَتَهُ أَنَّ الشَّمْسَ فِي مُلْكِهِ ،  
 إِنْ شَاءَ أَطْلَعَهَا مِنَ الْمَشْرِقِ وَإِنْ شَاءَ أَطْلَعَهَا مِنَ الْمَغْرِبِ . وَعَلَى هَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَدُّ التَّوْبَةِ  
 وَالْإِيمَانِ عَلَى مَنْ آمَنَ وَتَابَ مِنَ الْمُتَكِرِينَ لِذَلِكَ ، الْمَكْدِيِّينَ لِحَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطُلُوعِهَا ؛  
 فَأَمَّا الْمُصَدِّقُونَ لِذَلِكَ فَإِنَّهُ تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ وَيَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ . رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
 ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : لَا يُقْبَلُ مِنْ كَافِرٍ عَمَلٌ وَلَا تَوْبَةٌ إِذَا أَسْلَمَ حِينَ يَرَاهَا ، إِلَّا مَنْ كَانَ صَغِيرًا  
 يَوْمئِذٍ ؛ فَإِنَّهُ لَوْ أَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْهُ . وَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا مَذْنِبًا فَتَابَ مِنَ الذَّنْبِ قَبْلَ مِنْهُ .  
 وَرَوَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ قَالَ : إِنَّمَا لَمْ يَقْبَلْ وَقْتُ الطُّلُوعِ حِينَ يَكُونُ صَبِيحَةً فِيهِكَ<sup>(٢)</sup> فِيهَا  
 كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ؛ فَمَنْ أَسْلَمَ أَوْ تَابَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَهَلَكَ لَمْ يَقْبَلْ تَوْبَتَهُ ، وَمَنْ تَابَ بَعْدَ ذَلِكَ  
 قَبِلَتْ تَوْبَتُهُ ؛ ذَكَرَهُ أَبُو اللَّيْثِ السَّمْعَقْنَدِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : يَبْقَى النَّاسُ  
 بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا مِائَةً وَعِشْرِينَ مَسْنَةً حَتَّى يَغْرَسُوا النَّخْلَ . وَاللَّهُ بِغَيْبِهِ أَعْلَمُ .  
 وَقَرَأَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزَّيْرِ « يَوْمَ تَأْتِي » بِالتَّاءِ ؛ مِثْلَ « تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » . وَذَهَبَتْ بَعْضُ  
 أَصَابِعِهِ . وَقَالَ جَرِيرٌ :

لَمَّا أَتَى خَبَرَ الزَّيْرِ تَوَاضَعْتُ \* سُرَّ الْمَدِينَةَ وَالْجِبَالَ الْخُشَعُ<sup>(٣)</sup>

قَالَ الْمُبَرِّدُ : التَّانِيثُ عَلَى الْمَجَاوِرَةِ لِمُؤْنَتِ لَا عَلَى الْأَصْلِ . وَقَرَأَ ابْنُ سِيرِينَ « لَا تَنْفَعُ » بِالتَّاءِ .  
 قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : يَذْكُرُونَ أَنَّ هَذَا غَلَطٌ مِنْ ابْنِ سِيرِينَ . قَالَ النُّحَاسُ : فِي هَذَا شَيْءٌ دَقِيقٌ  
 مِنَ النَّحْوِ ذَكَرَهُ سَيَبَوِيهٌ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْإِيمَانَ وَالنَّفْسَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُشْتَمِلٌ عَلَى الْآخَرِ فَأَثَرُ  
 الْإِيمَانِ إِذَا هُوَ مِنَ النَّفْسِ وَبِهَا ؛ وَأَنْشَدَ سَيَبَوِيهٌ :

مَشِينٌ كَمَا أَهْتَرَتْ رِمَاحٌ تَسْنَهُتْ \* أَعَالِيهَا مَرَّ الرِّيحُ النَّسْوَاسِمُ<sup>(٤)</sup>

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ طبعة أرنه أرثانية . (٢) في الأصول : « حتى » والتصويب عن تفسير

السمرقندي . (٣) وصف مقتل الزبير بن العوام صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف يوم

الجل وقتل في الطريق غيلة . (٤) البيت لدى الرنة . وصف نساء ؛ فيقول : إذا مشين اهترزن في مشين

وتنين فكانهن رماح نصبت فترت عليها الرياح فاهترزت وتنت .



قال المهدوي : وكثيرا ما يؤثون فعل المضاف المذكرا كما كانت إضافته إلى مؤنث ، وكان المضاف بعض المضاف إليه أو منه أو به ؛ وعليه قول ذي الرمة ،

• مشين - • البيت

فأنت المتر لإضافته إلى الرياح وهي مؤنثة ، إذ كان المتر من الرياح . قال النحاس : وفيه قول آخر وهو أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر كما يذكر المصدر المؤنث ؛ مثل « فَنَ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » وكما قال :

• فقد صدرتنا في صحابته العذر •

ففي أحد الأقوال أنت العذر لأنه بمعنى المَعذرة . ( قُلْ أَتَنْظَرُونَ إِنَّا مُتَنَبِّهُونَ ) بكم العذاب . قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى . ( إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ) قرأ حمزة والكسائي بالالف ، وهي قراءة علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ؛ من المفارقة والفراق . على معنى أنهم تركوا دينهم وخرجوا عنه . وكان علي يقول : والله ما فرقوه ولكن فارقوه . وقرأ الباقر بالتشديد ؛ إلا النخعي فإنه قرأ « فرقوا » مخففاً ؛ أي آمنوا ببعض وكفروا ببعض . والمراد اليهود والنصارى في قول مجاهد وقتادة والسدي والضحاك . وقد وُصفوا بالفرق ؛ قال الله تعالى : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ » . وقال : « وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . وقيل : عن المشركين ، عيّد بعضهم الصنم وبعضهم الملائكة . وقيل : الآية عامة في جميع الكفار . وكل من أبتدع وجاء بما لم يأمر الله عز وجل به فقد فرق دينه ؛ وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية « إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ » هم أهل البدع والشبهات ، وأهل الضلالة من هذه الأمة . وروى يحيى بن الوليد

(١) طبعه • ٢٥ طبعه لاربعية •

(٢) آية ، سورة طه • (٣) طبعه ١ ص • طبعه لاربعية

حدثنا شعبة بن الجراح حدثنا مجالد عن الشعبي عن شريح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : " إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا إنما هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء وأصحاب الضلالة من هذه الأمة . يا عائشة : إن لكل صاحب ذنب توبة غير أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم توبة وأنا بريء منهم وهم منا برآء " . وروى ليث بن أبي سليم عن طاوس عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ » . ومعنى ( شيعا ) فرقا وأحزابا . وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيع . ( لست منهم في شيء ) فأوجب براءته بهم ؛ وهو كقوله عليه السلام : " مَنْ عَشَنَّا فَلَيْسَ مِنَّا " أى نحن برآء منه . وقال الشاعر :

إذا حاولت في أسد فجورا \* فإني لست منك ولست مني<sup>(١)</sup>

أى أنا أبرأ منك . وموضع « في شيء » نصب على الحال من المضمر الذي في الخبر . قاله أبو علي . وقال الفراء : هو على حذف مضاف ، المعنى لست من عقابهم في شيء ، وإنما عليك الإنذار . ( إنما أمرهم إلى الله ) تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ( مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ) ابتداء ، وهو شرط ، والجواب ( فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ) أى فله عشر حسنات أمثالها ؛ فحذفت الحسنات وأقيمت الأمثال التى هى صفته مقامها ؛ جمع مثل . وحكى سيويه : عندي عشرة نسايات ، أى عندي عشرة رجال نسايات . وقال أبو علي : حسن التانيث فى « عشر أمثالها » لما كان الأمثال مضافا إلى مؤنث ، والإضافة إلى المؤنث إذا كان إياه فى المعنى بحسن فيه ذلك ؛ نحو « تَلَقَّطَهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » .

(١) البيت للتائفة الدبالي . يقول هذا لبيعة بن حصن الفزاري . وكان قد دعاه وتوهمه الى مقاطعة بني أسد

وقضى عليهم فأبى عليه وتوهمه بهم . وأراد بالقصور قرض الخلف ( عن شرح الشواهد ) .



وذهبت بعض أصابعه . وقرأ الحسن ومعيد بن جبير والأعمش « فله عشر أمثاله » .  
 والتقدير : فله عشر حسنات أمثاله ؛ أى له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له . ويجوز  
 أن يكون له مثل ، ويضاعف المثل فيصير عشرة . والحسنة هنا : الإيمان . أى من جاء  
 بشهادة أن لا إله إلا الله فله بكل عمل عمله في الدنيا من الخير عشرة أمثاله من الثواب .  
 ( وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ) يعنى الشرك . ( فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ) وهو الخلود في النار ؛ لأن الشرك  
 أعظم الذنوب ، والنار أعظم العقوبة ؛ فذلك قوله تعالى : « جَزَاءُ<sup>(١)</sup> وَفَاقًا » يعنى جزاء وافق  
 العمل . وأما الحسنة فبخلاف ذلك ؛ لنص الله تعالى على ذلك . وفى الخبر « الحسنة بعشر  
 أمثاله وأزيد والسيئة واحدة وأغفر » . قالويل لمن غلبت آحاده أعشاره . وروى الأعمش  
 عن أبى صالح قال : الحسنة لا إله إلا الله والسيئة الشرك . ( وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ) أى لا ينقص  
 ثواب أعمالهم . وقد مضى فى « البقرة<sup>(٢)</sup> » بيان هذه الآية ، وأنها مخالفة للإتفاق فى سبيل الله ؛  
 ولهذا قال بعض العلماء : العشر لسائر الحسنات ؛ والسبعائة للنفقة فى سبيل الله ، والخاص  
 والعام فيه سواء . وقال بعضهم : يكون للعوام عشرة وللخواص سبعائة وأكثر إلى ما لا يحصى ؛  
 وهذا يحتاج إلى توقيف . والأول أصح ؛ لحديث نعيم بن قاتك عن النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 وفيه : « وأما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر أمثاله وأما حسنة بسبعائة فالنفقة  
 فى سبيل الله » .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا  
 مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي  
 وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ  
 أَنَا أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾

(١) آية ٢٦ سورة النبا .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٤٠ ، ٢٠٠ طبعه أول مرة .

## [فيه أربع مسائل]

الأولى - قوله تعالى : ( قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) لما بين أن الكفار يفرقوا بين أن الله هداه إلى الدين المستقيم وهو دين إبراهيم . ( دينا ) نصب على الحال ؛ عن قُطْرُب . وقيل : نصب بهدائي ؛ عن الأخفش . غيره : انتصب حملا على المعنى ؛ لأن معنى هدائي عرّفتي دينا . ويجوز أن يكون بدلا عن الصراط ، أي هدائي صراطا مستقيما دينا . وقيل : منصوب بإضمار فعل ؛ فكأنه قال : آتبعوا دينا ، وأعرّفوا دينا . ( قِيَا ) قرأه الكوفيون وابن ماصر بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء ، مصدر كالشيع فوصف به . والباقون بفتح القاف وكسر الياء وشدها ، وهما لفتان . وأصل الياء الواو « قيوم » ثم أدغمت الواو في الياء كيت . ومعناه : دينا مستقيما لا عوج فيه . ( مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ) بدل ( حَنِيفًا ) قال الزجاج : هو حال من إبراهيم . وقال علي بن سليمان : هو نصب بإضمار أعنى .

الثانية - قوله تعالى : ( قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنُسَكِي ) قد تقدم اشتقاق لفظ الصلاة . وقيل : المراد بها هنا صلاة الليل . وقيل : صلاة العبد . والنسك جمع نسيكة ، وهي الذبيحة ، وكذلك قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم . المعنى : ذبّحي في الحج والعمرة . وقال الحسن : نسكي ديني . وقال الزجاج : عبادتي ؛ ومنه الناسك الذي يتقرب إلى الله بالعبادة . وقال قوم : النسك في هذه الآية جميع أعمال الطاعات ؛ من قولك : نسك فلان فهو ناسك ، إذا تعبد . ( وَنَحْيَا ) أي ما أعمله في حياتي ( وَمَمَاتِي ) أي ما أوصى به بعد وفاتي . ( إِلَهُ الْعَالَمِينَ ) أي أفردته بالتقرب بها إليه . وقيل : « نَحْيَا وَمَمَاتِي » أي حياتي وموتي له . وفرا الحسن « نُسَكِي » بإسكان السين . وأهل المدينة « وَنَحْيَا » بسكون الياء في الإدراج . والعامّة بفتحها ؛ لأنه يجتمع ما كان . قال النحاس : لم يُجزه أحد من النحويين إلا يونس ، وإنما أجازوه لأن قبله ألفا ، والألف المدة التي فيها تقوم مقام الحركة ؛ وأجاز يونس أيضا زيدا ، وإنما منع النحويون هذا لأنه يجمع بين ساكنين وليس في الثاني



ادغام، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يسلم من اللحن وقف على « محاي » فيكون غير  
 لاجن عند جميع النحويين . وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجحدري  
 « ونحي » بتشديد الياء الثانية من غير ألف، وهي لغة عليا . مضر يقولون : قفى وعصى .  
 وأنشد أسل اللغة :

• سَبَقُوا هَوًى وَأَعْتَقُوا لَهْوَهم<sup>(١)</sup> •

وقد تقدم .

الثالثة — قال السكا الطبري : قوله تعالى « قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »  
 إلى قوله « قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » استدله به الشافعي على  
 افتتاح الصلاة بهذا الذكر ؛ فإن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزله في كتابه ، ثم ذكر  
 حديث علي رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة قال :  
 « وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ صَلَاتِي  
 وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ — إلى قوله — وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

قلت : روى مسلم في صحيحه عن علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : « وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا  
 وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ  
 أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ  
 نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَاعْفُرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ  
 الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَيْسَ  
 وَعَدُّكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدِكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ . تَبَارَكَ وَتَعَالَيْتَ . اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » .  
 الحديث . وأخرجه الدارقطني وقال في آخره : بَلَّغْنَا عَنِ النَّضْرِ بْنِ شُمَيْلٍ وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِاللُّغَةِ  
 وَغَيْرِهَا قَالَ : معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ » الشر ليس بمس

(١) هذا صدره لأن ذؤيب . وعجزه كما في ج ١ ص ٣٢٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

• فتخبروا ولكل جنب مصرع •

يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَيْكَ . قَالَ مَالِكٌ : لَيْسَ التَّوَجُّهُ فِي الصَّلَاةِ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِمُ التَّكْبِيرُ ثُمَّ الْقِرَاءَةُ . قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : لَمْ يَرِ مَالِكٌ هَذَا الَّذِي يَقُولُهُ النَّاسُ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . وَفِي مُخْتَصَرِ مَا لَيْسَ فِي الْمَخْتَصَرِ : أَنَّ مَالِكًا كَانَ يَقُولُهُ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ ؛ لِصِحَّةِ الْحَدِيثِ بِهِ ، وَكَانَ لَا يَرَاهُ لِلنَّاسِ مَخَافَةً أَنْ يَعْتَقِدُوا وَجُوبَهُ . قَالَ أَبُو الْفَرَجِ الْجَوَازِيُّ : وَكَانَتْ أَصْلَى وَرَاءَ شَيْخِنَا أَبِي بَكْرٍ الدِّينَوْرِيُّ الْفَقِيهَ فِي زَمَانِ الصَّبَا ، فَرَأَى مَرَّةً أَفْعَلَ هَذَا فَقَالَ : يَا بَنِيَّ ، إِنْ الْفُقَهَاءُ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي وَجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ ، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا أَنْ الْإِفْتِاحَ سُنَّةٌ ، فَاشْتَغَلَ بِالْوَاجِبِ وَدَعَى السُّنَنَ . وَالْحُجَّةُ لِمَالِكٍ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَعْرَابِيِّ الَّذِي عَلَّمَهُ الصَّلَاةَ : " إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ " وَلَمْ يَقُلْ لَهُ سَبِّحْ كَمَا يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ ، وَلَا قُلْ وَجْهَتُ وَجْهِي ، كَمَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ . وَقَالَ لَأَنَّى : " كَيْفَ تَقْرَأُ إِذَا أَتَيْتَ الصَّلَاةَ ؟ " قَالَ : قُلْتَ اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَلَمْ يَذْكُرْ تَوَجُّهًا وَلَا تَسْبِيحًا . فَإِنْ قِيلَ : فَإِنْ عَلِمَ قَدْ أَخْبَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُ . قُلْنَا : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَالَهُ قَبْلَ التَّكْبِيرِ ثُمَّ كَبَّرَ ، وَذَلِكَ حَسَنٌ عِنْدَنَا . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ : " إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي " الْحَدِيثُ . قُلْنَا : هَذَا يُحْمَلُ عَلَى النَّافِلَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ، كَمَا جَاءَ فِي كِتَابِ النَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْتَحَ الصَّلَاةَ بِاللَّيْلِ قَالَ : " سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . تَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . أَوْ فِي النَّافِلَةِ مُطْلَقًا ؛ فَإِنَّ النَّافِلَةَ أَخَفُّ مِنَ الْفَرَضِ ، لِأَنَّهُ يَحُوزُ أَنْ يُصَلِّيَهَا قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِبًا ، وَإِلَى الْقِبْلَةِ وَغَيْرِهَا فِي السَّفَرِ ؛ فَأَمْرُهَا أَيْسَرُ . وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ : " اللَّهُ أَكْبَرُ . وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ " . ثُمَّ يَقْرَأُ . وَهَذَا نَصٌّ فِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْوَاجِبِ . وَإِنْ صَحَّ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي الْفَرِيضَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ ، فَيَحْمَلُ



على الجواز والاستحباب ، وأما المسنون فالقراءة بعد التكبير ، والله بحقائق الأمور عليم .  
ثم إذا قاله فلا يقل « وأنا أول المسلمين » . وهي :

الرابعة - إذ ليس أحدهم بأولهم إلا محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : أو ليس إبراهيم والنبِيُّون قبله ؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة : الأول - أنه أول الخلق أجمع معنى ؛ كما في حديث أبي هريرة من قوله عليه السلام : " نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة " . وفي حديث حذيفة " نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق " . الثاني - أنه أولهم لكونه مقدما في الخلق عليهم ؛ قال الله تعالى : **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ** <sup>(١)</sup> . قال قتادة : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث " . فلذلك وقع ذكره هنا مقدما قبل نوح وغيره . الثالث - أول المسلمين من أهل ملته ؛ قاله ابن العربي ، وهو قول قتادة وغيره . وقد اختلفت الروايات في « أول » ففى بعضها ثبوتها وفى بعضها لا ، على ما ذكرناه . وروى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا فاطمة قومي فأشهدى أضحيتك فإنه يغفر لك في أول قطرة من دمها كل ذنب عملته ثم قولى « إن صلاتى ونسكى ومحاسنى ومما تانى لله رب العالمين . لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » " . قال عمران : يا رسول الله ، هذا لك ولأهل بيتك خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : " بل للمسلمين عامة " .

قوله تعالى : **قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** <sup>(١٦٤)</sup>

قوله تعالى : **( قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ )** أى مالكم . روى أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ارجع يا محمد إلى ديننا ، وأعبد آلهتنا ، وأترك ما أنت

(١) آية ٧ سورة الأحزاب .

عليه، ونحن تتكفل لك بكل نعمة نتوقعها في دنياك وآخرتك؛ فترت الآية . وهي استفهام يقتضى التقرير والتوبيخ . و « خير » نصب بـ « ما ينفع » و « ربا » تميز .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ فيه مسألان .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ أى لا ينفعنى فى ابتغاء ربِّ غير الله كونكم على ذلك ؛ إذ لا تكسب كل نفس إلا عليها ؛ أى لا تؤخذ بما أتت من المعصية ، وركبت من الخطيئة سواها .

الثانية - وقد استدلل بعض العلماء من المخالفين بهذه الآية على أن بيع الفضولي لا يصح ؛ وهو قول الشافعى . وقال ملماؤنا : المراد من الآية تحمل الثواب والعقاب دون أحكام الدنيا ؛ بدليل قوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » على ما يأتى . وبيع الفضولي - عندنا موقوف على إجازة المالك ، فإن أجازته جاز . هذا عروة البارقي قد باع للنبي صلى الله عليه وسلم واشترى وتصرف بغير أمره ، وأجازته النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وبه قال أبو حنيفة . روى البخارى والدارقطنى عن عروة بن أبى الجعد قال : عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فاعطاني دينارا وقال : « أئني عروة إيتي الجلب فاشتر لنا شاة بهذا الدينار » فأتيت الجلب فساومت فاشتريت شاتين بدينار ، بحثت أسوقهما - أو قال أقودهما - فلقيني رجل فى الطريق فساومني فبعته إحدى الشاتين بدينار ، وبحثت بالشاة الأخرى وبدينار ، فقلت : يا رسول الله ، هذه الشاة وهذا ديناركم . قال : « كيف صنعت » ؟ فحدثته الحديث . قال : « اللهم بارك له فى صفقة يمينه » . قال : فلقد رأيتنى أقف فى كئاسة الكوفة فأربح أربعين ألفا قبل أن أوصول إلى أهلى . لفظ الدارقطنى . قال أبو عمر : وهو حديث جيد ، وفيه صحة ثبوت النبي صلى الله عليه وسلم للشاتين ، ولولا ذلك ما أخذ منه الدينار ولا أمضى له البيع . وفيه دليل على جواز الوكالة ، ولا خلاف فيها بين العلماء . فإذا قال الموكل لويله : اشتر كذا ، فاشترى زيادة على ما وكل به فهل يلزم ذلك الأمر أم لا . كرجل قال لرجل : اشترهنا

(١) الجلب (بالتحريك) : ما جلب القوم من غم وغيره .



الدرهم رطل لحم ، صفته كذا ؛ فاشترى له أربعة أرطال من تلك الصفة بذلك الدرهم . فالذى عليه مالك وأصحابه أن الجميع يلزمه إذا وافق الصفة ومن جنسها ؛ لأنه محسن . وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن . وقال أبو حنيفة : الزيادة للشترى . وهذا الحديث حجة عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ (١) أي لا تحمل حاملة ثقل أخرى ، أي لا تؤخذ نفس بذنب غيرها ، بل كل نفس مأخوذة بجرمها ومعاقبة بذنوبها . وأصل الوزر الثقل ؛ ومنه قوله تعالى : « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ » (٢) . وهو هنا الذنب ؛ كما قال تعالى : « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ » (٣) . وقد تقدم . قال الأخفش : يقال وزر يوزر ، ووزر يزر ، ووزر يوزر وزرا . ويجوز إزرا ، كما يقال : إسادة . والآية نزلت في الوليد بن المغيرة ، كان يقول : أتبعوا سبيلي أهل أوزاركم ؛ ذكره ابن عباس . وقيل : إنها نزلت ردًا على العرب في الجاهلية من مؤاخذه الرجل بأبيه وبأبنة وبجيرة حليفه .

قلت : ويحتمل أن يكون المراد بهذه الآية في الآخرة ، وكذلك التي قبلها ؛ فأما في الدنيا فقد يؤخذ فيها بعضهم بجرم بعض ، لا سيما إذا لم ينه الطائعون العاصين ، كما تقدم في حديث أبي بكر في قوله : « عليكم أنفسكم » (٤) . وقال تعالى « وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » (٥) . « إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ » (٦) . وقالت زينب بنت جحش : يا رسول الله ، أهلك وفينا الصالحون ؟ قال : « نعم إذا كثرت الخبث » . قال العلماء : معناه أولاد الزنى . والخبث (بفتح الباء) اسم للزنى . فأوجب الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم دية الخطأ على العاقلة حتى لا يطل دم الحُر المسلم تعظيماً للدماء . وأجمع أهل العلم على ذلك من غير خلاف بينهم في ذلك ؛ فدل على ما قلناه . وقد يحتمل أن يكون هذا في الدنيا ، في ألا يؤخذ زيد بفعل عمرو ، وأن كل مباشر لجرمة فعله مغتصبها . وروى أبو داود عن أبي رمانة قال : انطلقت مع أبي نحو النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم إن النبي

(١) آية ٢ سورة الأنعام . (٢) آية ٣١ من هذه السورة . (٣) في قولهم : إسادة .

(٤) آية ١٠٥ سورة المائدة . (٥) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٦) آية ١١ سورة الرعد .

(٧) ظل دمه : ذهب هدره .

صلى الله عليه وسلم قال لأبي: "ابنك هذا"؟ قال: إني ورب الكعبة. قال: "حقاً". قال: أشهد به. قال: فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ضاحكاً من بين شيبتي في أبي، ومن حلف أبي علي. ثم قال: "أما إنه لا يجني عليك ولا تجني عليه". وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» . ولا يعارض ما قلناه أولاً بقوله: «وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعِ أَثْقَالِهِمْ»<sup>(٢)</sup>؛ فإن هذا مبين في الآية الأخرى قوله: «لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ»<sup>(٣)</sup>. فمن كان إماماً في الضلالة ودعاً إليها وأتبع عليها فإنه يحمل وزر من أضله من غير أن ينقص من وزر المضل شيء، على ما يأتي بيانه إن شاء الله.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَاءِ آتِكُمْ<sup>ق</sup> إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: (( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ )) «خلائف» جمع خليفة، ككرائم جمع كريمة. وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة. أي جعلكم خلفاً للأمم الماضية والقرون السالفة. قال الشماخ:

تصبيهم وتخطئني المنايا \* وأخلف في رُبوع عن رُبوع

(( وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ )) في الخلق والرزق والقوة والبسطة والفضل والعلم. (( دَرَجَاتٍ )) نصب بإسقاط الخافض، أي إلى درجات. (( لِيَبْلُوَكُمْ )) نصب بلام كي. والابتلاء: الاختبار؛ أي ليظهر منكم ما يكون غايته الثواب والعقاب. ولم يزل يعلمه غنياً؛ فأبتلى المومر بالغنى وطلب منه الشكر، وأبتلى المعسر بالفقر وطلب منه الصبر. ويقال: «ليبلوكم» أي بعضكم ببعض. كما قال: «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً»<sup>(٥)</sup> على ما يأتي بيانه. ثم خوفهم

(١) في نسخ الأصل: «ثبت» والتصويب من سنن أبي داود. (٢) آية ١٣ سورة التكبوت.

(٣) آية ٢٥ سورة النحل. (٤) آية ٢٠ سورة الفرقان.



فقال : ( إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ) لمن عصاه . ( وَإِنَّهُ لَنَفَّوْرٌ رَّحِيمٌ ) لمن أطاعه . وقال :  
« سَرِيعُ الْعِقَابِ » مع وصفه سبحانه بالإمهال ، ومع أنَّ عقاب النار في الآخرة ؛ لأن كل  
آت قريب ؛ فهو سريع على هذا . كما قال تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ  
أَقْرَبُ » . وقال : « يَوْمَهُ بَعِيدًا . وَنَرَاهُ قَرِيبًا » . ويكون أيضا سريع العقاب لمن استحقه  
في دار الدنيا ؛ فيكون تحذيرا لمواقع الخطيئة على هذه الجهة . والله أعلم .

( ١ ) آية ٧٧ سورة النمل . ( ٢ ) آية ٦ ، ٧ سورة الماعز .

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تفسير سورة الأعراف

وهي مكية ، إلا ثمان آيات ، وهي قوله تعالى : « وَأَسْأَلُكُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ » إلى قوله : « وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ » . وروى النسائي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بسورة الأعراف ، فزعا في ركعتين . صححه أبو محمد عبد الحق .

أفوله تعالى : الْمَص ﴿١﴾ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ( الْمَص ) تقدم في أول « البقرة » وموضعه رفع بالابتداء . و ( كِتَابٌ ) خبره . كأنه قال : « المص » حروف كتاب ( أَنْزَلَ إِلَيْكَ ) . وقال الكسائي : أي هذا كتاب .

قوله تعالى : ( فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ ) فيه مسألان :

الأول - قوله تعالى : ( حَرَجٌ ) أي ضيق ، أي لا يضيق صدرك بالإبلاغ ، لأنه روى عنه عليه السلام أنه قال : « إني أخاف أن يثقلوا رأسي فيدعوه خبرة » الحديث . خرجه مسلم . قال اليكا : « فظاهره النهي ، ومعناه نفى الحرج عنه ، أي لا يضيق صدرك ألا يؤمنوا به ، وإنما عليك البلاغ ، وليس عليك سوى الإنذار به من شيء من إيمانهم

(١) من آية ١٦٣ - ١٧٠ . (٢) راجع ج ١ ص ١٥٤ طبعه ثانية أورثاثة .

(٣) كذا في الأصول . والذى في صحيح مسلم : « إذا يثقلوا رأسي » . راجع صحيح مسلم - كتاب الجنة ، باب الصفات التي يعرف بها أهل الجنة وأهل النار . والتلف : الشدخ . وقيل : هو ضرب من الشئ الرطب بالثني اليابس حتى ينشدخ .



أو كفرهم ، ومثله قوله : « قَلَمَلَكُ بِأَخْعُ تَفْسِكَ » الآية . وقال : « تَعَلَّكَ بِأَخْعُ تَفْسِكَ <sup>(١)</sup> »  
 ألا يكونوا مؤمنين . ومذهب مجاهد وقادة أن الحرج هنا الشك ، وليس هذا شك الكفرة  
 إنما هو شك الضيق . وكذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ » <sup>(٢)</sup>  
 وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وفيه بُعد . والهاء في « منه »  
 للقرآن . وقيل للإنذار ؛ أي أنزل إليك الكتاب لتنذره فلا يكن في صدرك حرج منه .  
 فالكلام فيه تقديم وتأخير . وقيل للتكذيب الذي يعطيه قوة الكلام . أي فلا يكن في صدرك  
 ضيق من تكذيب المكذبين له .

الثانية — قوله تعالى : ( وَذَكِّرْ ) يجوز أن يكون في موضع رفع ونصب وخفض .  
 فالرفع من وجهين ؛ قال البصريون : هي رفع على إضمار مبتدأ . وقال الكسائي : عطية  
 على « كتاب » . والنصب من وجهين ؛ على المصدر ، أي وذكّره ذكّر ، قاله البصريون .  
 وقال الكسائي : عطية على الهاء في « أنزلناه » . والخفض حملا على موضع « لتنذره » .  
 والإنذار للكافرين ، والذكّر للؤمنين ؛ لأنهم المستفعون به .

قوله تعالى : أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ  
 أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

فيه مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( أَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ) يعني الكتاب والسنة . قال  
 الله تعالى : « وَمَا أَنَا كُمُ الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . وقالت فرقة : هذا أمر  
 بعم النبي صلى الله عليه وسلم وأمته . والظاهر أنه أمر لجميع الناس دونه . أي اتبعوا ملة  
 الإسلام والقرآن ، وأحلوا حلاله وحرموا حرامه ، وأمثلوا أميره ، وأجتنبوا نهيه . ودلت  
 الآية على ترك اتباع الآراء مع وجود النص .

(١) آية ٦ سورة الكهف . (٢) آية ٢ سورة الشعراء . (٣) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٤) آية ٧ سورة الحشر .

الثانية - قوله تعالى : ( وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ) « من دونه » من غيره . والهاء تعود على الرب سبحانه ، والمعنى : لا تعبدوا معه غيره ، ولا تتخذوا من دونه دين الله ولياً . أو كل من رضى مذهباً فاهل ذلك المذهب أوليائه . وروى عن مالك بن دينار أنه قرأ « ولا تتبعوا من دونه أولياء » أى ولا تطلبوا . ولم ينصرف « أولياء » لأن فيه ألف التانيث . وقيل : تعود على « ما » من قوله « أتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم » . ( قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ) « ما » زائدة . وقيل : تكون مع الفعل مصدراً .

قوله تعالى : وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ يَقَاُولُونَ ﴿٤١﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ) « كم » للتكثير ، كما أن « رب » للتقليل . وهى فى موضع رفع بالابتداء ، و « أهلكنا » الخبر . أى وكثير من القرى - وهى مواضع اجتماع الناس - أهلكها . ويجوز النصب بإضمار فعل بعدها ، ولا يقدر قبلها ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . ويقضى الأول قوله : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ » . ولولا اشتغال « أهلكنا » بالضمير لانتصب به موضع « كم » . ويجوز أن يكون « أهلكنا » صفةً للقرية ، و « كم » فى المعنى هى القرية ، فإذا وصفت القرية فكأنك قد وصفت كم . يدل على ذلك قوله تعالى : « وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً » فعاد الضمير على « كم » على المعنى ، إذ كانت الملائكة فى المعنى . فلا يصح على هذا التقدير أن يكون « كم » فى موضع نصب بإضمار فعل بعدها . ( جَاءَهَا بَأْسُنَا ) فيه إشكال للعطف بالفاء . فقال الفراء : الفاء بمعنى الواو ، فلا يلزم الترتيب . وقيل : أى وكم من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا ، كقوله : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » . وقيل : إن



الهلاك واقع ببعض القوم؛ فيكون التقدير: وكم من قرية أهلكنا بعضها بخفاءها بأسنا فأهلكنا الجميع. وقيل: المعنى وكم من قرية أهلكناها في حكمة بخفاءها بأسنا. وقيل: أهلكناها بإرسالنا ملائكة العذاب إليها، بخفاءها بأسنا وهو الاستئصال. والبأس: العذاب الآتي على النفس. وقيل: المعنى أهلكناها فكان إهلاكنا إياهم في وقت كذا؛ فجاء البأس على هذا هو الإهلاك. وقيل: البأس غير الإهلاك؛ كما ذكرنا. وحكى الفراء أيضا أنه إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالواحد قدمت أيهما شئت؛ فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها؛ مثل دنا فقرب، وقرب فدنا، وشتمني فأساء، وأساء فشتمني؛ لأن الإساءة والشتم شيء واحد. وكذلك قوله: « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَآتَشَّتِ الْقَمَرُ »<sup>(١)</sup>. المعنى — والله أعلم — آتشق القمر فاقتربت الساعة. والمعنى واحد. (بَيِّنَاتًا) أى ليلا؛ ومنه البيت، لأنه يُبَات فيه. يقال: بات يبيت بَيِّنَاتًا وبَيِّنَاتًا. (أَوْهُمْ قَائِلُونَ) أى أو وهم قائلون، فاستقلوا فحذفوا الواو؛ قاله الفراء. قال الزجاج: وهذا خطأ، إذا حاد الذكر استغنى عن الواو؛ تقول: جاءني زيد راكبا أو هو ماش، ولا يحتاج إلى الواو. قال المهدوي: ولم يقل بَيِّنَاتًا أو وهم قائلون لأن في الجملة ضميرا يرجع إلى الأول فاستغنى عن الواو. وهو معنى قول الزجاج سواء، وليس أو للشك بل للتفصيل؛ كقولك: لأكرمك منصفًا لي أو ظالمًا. وهذه الواو تسمى عند النحويين واو الوقت. و(قَائِلُونَ) من القائلة وهي القيلولة؛ وهي نوم نصف النهار. وقيل: الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن معها نوم. والمعنى: جاءهم عذابنا وهم غافلون إما ليلا وإما نهارا. والدعوى الدعاء؛ ومنه قوله: « وَأَنحِرْ دَعْوَاهُمْ »<sup>(٢)</sup>. وحكى النحويون اللهم أشركنا في صالح دعوى من دعاك. وقد تكون الدعوى بمعنى الأدعاء. والمعنى: أنهم لم يخلصوا عند الإهلاك إلا على الإقرار بأنهم كانوا ظالمين. و(دَعْوَاهُمْ) في موضع نصب خبر كان، وأسمها «إِلَّا أَنْ قَالُوا». نظيره «مَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا» ويموز

(١) أول سورة القمر. (٢) آية ١٠ سورة يونس. (٣) آية ٥٦ سورة النمل.

أَنْ تَكُونَ الدَّعْوَى رَفْعًا، وَ « أَنْ قَالُوا » نصباً، كقوله تعالى : « لَبَسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا » <sup>(١)</sup> برفع  
« البر » . وقوله : « ثُمَّ كَانَ حَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا السُّوءَى أَنْ كَذَّبُوا » <sup>(٢)</sup> برفع « حاقبة » .

قوله تعالى : فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ <sup>(٣)</sup>  
فَلَنَقْصُنَّ عَلَيْهِمْ بِمَا كُفَّ غَائِبِينَ <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ دليل على أن الكفار يحاسبون . وفي الترتيل  
« ثُمَّ إِنَّ طَلِينًا حِسَابَهُمْ » <sup>(٥)</sup> . وفي سورة القصص <sup>(٦)</sup> « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » <sup>(٧)</sup> يعني إذا  
استقروا في العذاب . والآخرة مواطن : موطن يسألون فيه للحساب . وموطن لا يسألون فيه .  
وسؤالهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفصاح . وسؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح ؛ أي عن  
أجواب القوم لهم . وهو معنى قوله : « لَيَسْأَلَنَّ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ » <sup>(٨)</sup> على ما يأتي . وقيل :  
المعنى « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ » أي الأنبياء « وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » أي الملائكة الذين  
أرسلوا إليهم . واللام في « فَلَنَسْأَلَنَّ » لام قسم وحقيقتها التوكيد . وكذا ﴿ فَلَنَقْصُنَّ عَلَيْهِمْ  
بِمَا كُفَّ غَائِبِينَ ﴾ <sup>(٩)</sup> . قال ابن عباس : ينطق عليهم . ( وَمَا كُفَّ غَائِبِينَ ) أي كما شاهدنا لأعمالهم .  
وذلك الآية على أن الله عالم بعلم .

قوله تعالى : وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ  
هُمْ الْمُقْلِحُونَ <sup>(١٠)</sup> وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ  
بِمَا كَانُوا بِغَايَتِنَا يَظْلِمُونَ <sup>(١١)</sup>

قوله تعالى : ﴿ وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « الحق » نعت ،  
والخبر « يَوْمَئِذٍ » . ويجوز نصب « الحق » على المصدر . والمراد بالوزن وزن أعمال العباد

(١) آية ١٧٧ سورة البقرة . راجع ج ٢ ص ٢٣٧ طبعة ثانية

(٢) آية ١٠ سورة الررم .

(٣) آية ٨ سورة الأحزاب .

(٤) آية ٧٨

(٥) آية ٢٦ سورة الفاشية .

(٦) آية ٢٦ سورة الفاشية .

(٧) آية ٢٦ سورة الفاشية .

(٨) آية ٢٦ سورة الفاشية .

(٩) آية ٢٦ سورة الفاشية .

(١٠) آية ٢٦ سورة الفاشية .

(١١) آية ٢٦ سورة الفاشية .



بالميزان. قال ابن عمر : توزن صحائف أعمال العباد . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ورد به الخبر على ما يأتي . وقيل : الميزان الكتاب الذي فيه أعمال الخلق . وقال مجاهد : الميزان الحسنات والسيئات بأعيانها . وعنه أيضا والضحاك والأعمش : الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء . وذكر الوزن ضربٌ مثل ؛ كما تقول : هذا الكلام في وزن هذا وفي وزانه ، أى يعادله ويساويه وإن لم يكن هناك وزن . قال الزجاج : هذا سائغ من بجهة للسان . والأولى أن يتبع ما جاء في الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان . قال القشيري : وقد أحسن فيما قال ، إذ لو حمل الميزان على هذا فليحمل الصراط على الدين الحق ، والجنة والنار على ما يرد على الأرواح دون الأجساد ، والشياطين والجن على الأخلاق المذمومة ، والملائكة على القوى الحمودة . وقد أجمعت الأمة في الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل . وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر ، وصارت هذه الظواهر نصوحا . قال ابن فورك : وقد أنكرت المعتزلة الميزان بناءً منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها ، إذ لا تقوم بأنفسها . ومن المتكلمين من يقول : إن الله تعالى يقليب الأعراض أجساما فيزنها يوم القيامة . وهذا ليس بصحيح عندنا ، والصحيح أن الموازين تثقل بالكتب التي فيها الأعمال مكتوبة ، وبها تخف . وقد روى في الخبر ما يحقق ذلك ، وهو أنه روى أن ميزان بعض بني آدم كاد ينخف بالحسنات فيوضع فيه رِقٌّ مكتوب فيه « لا إله إلا الله » فيثقل . فقد علم أن ذلك يرجع إلى وزن ما كتب فيه الأعمال لا نفس الأعمال ، وأن الله سبحانه ينخف الميزان إذا أراد ، ويثقله إذا أراد بما يوضع في كفتيه من الصحف التي فيها الأعمال . وفي صحيح مسلم عن صفوان بن محرز قال قال رجل لابن عمر : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى ؟ قال سمعته يقول : « يَدْنِي الْمُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَفَّهُ فَيُقَرَّرَ بِذُنُوبِهِ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَعْرِفُ قَالَ فَإِنِ قَدْ سَتَرْتَهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِ أَغْفَرَهَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى صَحِيفَةٌ حَسَنَاتِهِ وَأَمَّا الْكَفَّارُ وَالْمُنَاقِقُونَ فَيُنَادَى بِهِمْ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ » . فقوله « فَيُعْطَى صَحِيفَةٌ حَسَنَاتِهِ »

دليل على أن الأعمال تُكتب في الصحف وتوزن . وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بُصَّاحُ بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ سِجِّيلًا كُلُّ سِجِّيلٍ مَدَّ الْبَصَرُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هَلْ تَنْكَرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا فَيَقُولُ لَا يَا رَبِّ فَيَقُولُ أَظْلَمْتُكَ كَتَبْتَنِي الْحَافِظُونَ فَيَقُولُ لَا ثُمَّ يَقُولُ أَلَاكَ عَذْرُ أَلَاكَ حَسَنَةٌ فِيهَا ابْنُ الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَاتٍ وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ فَتُخْرَجُ لَهُ بَطَاقَةٌ فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تُظْلَمُ فَتُوضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالْبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثَقَلَتِ الْبَطَاقَةُ " . زاد الترمذی " فلا يتقل مع اسم الله شيء " وقال : حديث حسن غريب . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في « الكهف »<sup>(١)</sup> و« الأنبياء »<sup>(٢)</sup> إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَمَّا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظَاهِمُونَ ﴾ « موازينه » جمع ميزان ، وأصله ميزان ، قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وقيل : يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد يُوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله ، ويمكن أن يكون ذلك ميزانا واحداً عبَّر عنه بلفظ الجمع ؛ كما تقول : خرج فلان إلى مكة على البغال ، وخرج إلى البصرة في السفن . وفي التثنية : « كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ » . « كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ »<sup>(٣)</sup> . وإنما هو رسول واحد في أحد التأويلين . وقيل : الموازين جمع موزون ، لا جمع ميزان . أراد بالموازين الأعمال الموزونة . ﴿ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ مثله . وقال ابن عباس : توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان ؛ فأما المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة فيوضع في كفة الميزان فتثقل حسنته على سيئاته ؛ فذلك قوله « فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » ويؤتى بعمل الكافر في أفتح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف وزنه حتى يقع في النار . وما أشار إليه ابن



عباس قريب مما قيل : يخلق الله تعالى كل جزء من أعمال العباد جوهرًا فيقع الوزن على تلك الجواهر . وردّه ابن فورّك وغيره . وفي الخبر "إذا خفت حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالأعملة فيلقبها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي عليه السلام يا بني أنت وأمتي ! ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك فمن أنت فيقول أنا محمد نبيك وهذه صلواتك التي كنت تصلي على قد وفيتك أحوج ما تكون إليها " . ذكره القشيري في تفسيره . وذكر أن البطاقة ( بكسر الباء ) رقعة فيها رقم المتاع بلغة أهل مصر . وقال ابن ماجه : قال محمد بن يحيى : البطاقة الرقعة ، وأهل مصر يقولون للرقعة بطاقة . وقال حذيفة : صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام ، يقول الله تعالى : " يا جبريل زن بينهم فردّ من بعض على بعض " . قال : وايس ثم ذهب ولا فضة ، فإن كان للظالم حسنات أخذ من حسناته فردّ على المظلوم ، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتحمل على الظالم ، فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول يوم القيامة : " يا آدم أبرز إلى جانب الكرسي عند الميزان وأنظر ما يرفع إليك من أعمال بنيك فمن ربح خيره على شره مثقال حبة فله الجنة ومن ربح شره على خيره مثقال حبة فله النار حتى تعلم أني لا أعذب إلا ظالمًا " .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿١٤٠﴾

أي جعلناها لكم قرارًا ومهادًا ، وهبنا لكم فيها أسباب المعيشة . والمعاش جمع معيشة ، أي ما يتعيش به من الطعام والمشرب وما تكون به الحياة . يقال : عاش يعيش عيشًا ومعاشًا ومعيشًا ومعيشة وعيشة . وقال الزجاج : المعيشة ما يتوصل به إلى العيش . ومعيشة في قول الأخفش وكثير من النحويين مفعلة . وقرأ الأعرج « معاش » بالهمز . وكذا روى خارجة ابن مضعب عن نافع . قال النحاس : والهمز لحن لا يحوز ، لأن الواحدة معيشة ، أصلها معيشة ، فزيدت ألف الوصل وهي ما كنة والياء ما كنة ، فلا بد من تحريك إذا لا ميل

إلى الحذف، والألف لا تحرك فحزكت الياء بما كان يجب لها في الواحد، ونظيره من الواو  
جئارة ومناورة، ومقام ومقاوم، كما قال الشاعر :

أعزاني لقوامٍ مقاومٍ لم يكن \* جرير ولا مؤلى جرير يقومها

وكذا مصيبة ومصارب، هذا الجيد، ولغة شاذة مصائب، قال الأخفش : إنما جاز مصائب  
لأن الواحدة معتلة، قال الزجاج : هذا خطأ يلزمه عليه أن يقول مقائم، ولكن القول أنه  
مثل يسادة وإسادة، وقيل : لم يجز الهمز في معايش لأن المعيشة مفعلة، فالياء أصلية،  
وإنما يهمز إذا كانت الياء زائدة مثل مدينة ومدائن، وصحيفة وصحائف، وكرامة وكرائم،  
ووظيفة ووظائف، وشبهه.

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا  
لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ) لما ذكر نعمة ذكر ابتداء خلقه، وقد تقدم  
معنى الخلق في غير موضع، ( ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ) أى خلقناكم نطقاً ثم صورناكم، ثم إنا نخبركم  
أنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم، وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما : المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم  
في ظهره، وقال الأخفش : « ثم » بمعنى الواو، وقيل : المعنى « ولقد خلقناكم » بمعنى آدم  
عليه السلام، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم، ثم صورناكم، على التقديم والتأخير، وقيل :  
« ولقد خلقناكم » بمعنى آدم، ذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر، « ثم صورناكم » راجع إليه  
أيضاً، كما يقال : نحن قلناكم، أى قلنا سيدكم، ( ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ )  
وعلى هذا لا تقديم ولا تأخير، عن ابن عباس أيضاً، وقيل : المعنى ولقد خلقناكم،  
يريد آدم وحواء، فأدم من التراب وحواء من ضلع من أضلاعه، ثم وقع التصوير بعد ذلك،  
فالمعنى : ولقد خلقنا أبويكم ثم صورناهما، قاله الحسين، وقيل : المعنى خلقناكم في ظهر آدم



ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق . هذا قول مجاهد ، رواه عنه ابن جريج وابن أبي نجيح .  
قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال . يذهب مجاهد إلى أنه خلقهم في ظهر آدم ، ثم صورهم  
حين أخذ عليهم الميثاق ، ثم كان السجود بعد . ويقوى هذا « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ  
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » . والحديث « أنه أخرجهم أمثال الذر فاخذ عليهم الميثاق » . وقيل :  
« ثم » للإخبار ، أي ولقد خلقناكم يعني في ظهر آدم صلى الله عليه وسلم ، ثم صورناكم  
أي في الأرحام . قال النحاس : هذا صحيح عن ابن عباس .

قلت : كل هذه الأقوال محتمل ، والصحيح منها ما يعضده التزويل ؛ قال الله تعالى :  
« وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » <sup>(٢)</sup> يعني آدم . وقال : « وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا » <sup>(٣)</sup>  
ثم قال : « جَعَلْنَاهُ » أي جعلنا نسله وذريته « نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ » الآية . فآدم خلق من  
طين ثم صور وأكرم بالسجود ، وذريته صوروا في أرحام الأمهات بعد أن خلقوا فيها  
وفي أصلاب الآباء . وقد تقدم في أول سورة « الأنعام » أن كل إنسان مخلوق من نطفة  
وتربة ، فتأمل . وقال هنا : « خلقناكم ثم صورناكم » وقال في آخر الحشر : « هو الله الخالق  
البارئ المصور » فذكر التصوير بعد البرء . وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل :  
معنى « ولقد خلقناكم » أي خلقنا الأرواح أولا ثم صورنا الأشباح آخر .

قوله تعالى : ( إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ) استثناء من غير الجنس . وقيل  
من الجنس . وقد اختلف العلماء : هل كان من الملائكة أم لا ؛ كما سبق بيانه  
في « البقرة » <sup>(٤)</sup> .

قوله تعالى : قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ

خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾

(١) آية ١٧٢ من هذه السورة .

(٢) آية ١٢ وما بعدها سورة المزمل .

(٣) راجع ج ٥ ص ١ طبعة أول أوثانية . (٤) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبعة ثانية أوثانية .

### فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( مَا مَنَعَكَ ) « ما » في موضع رفع بالابتداء ؛ أى أى شيء منعك . وهذا سؤال توبيخ . ( أَلَا تَسْجُدُ ) في موضع نصب ، أى من أنت تسجد . و « لا » زائدة . وفي ص « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ » وقال الشاعر :

أبى جوده لا البخل فاستعجلت به • نعم من قى لا يمنع الجود نائله

أراد أبى جوده البخل ، فزاد « لا » . وقيل : ليست بزائدة ؛ فإن المنع فيه طرف من القول والدعاء ، فكانه قال : من قال لك ألا تسجد ، أو من دعاك إلى ألا تسجد . كما تقول : قد قلت لك ألا تفعل كذا . وقيل : في الكلام حذف ، والتقدير : ما منعك من الطاعة وأحوجك إلى ألا تسجد . قال العلماء : الذى أحوجه إلى ترك السجود هو الكبر والحسد ؛ وكان أضمر ذلك في نفسه إذا أمر بذلك . وكان أمره من قبل خلق آدم ؛ يقول الله تعالى : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا مَسَّوْنَهُ وَفَقَّخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » (٢) فكانه دخله أمر عظيم من قوله « فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » . فإن في الوقوع توضيع الواقع وتشريف لمن وقع له ؛ فأضمر في نفسه ألا يسجد إذا أمره في ذلك الوقت . فلما نفخ فيه الروح وقعت الملائكة سجداً ، وبقي هو قائماً بين أظهرهم ؛ فأظهر بقيامه وترك السجود ما في الضمير . فقال الله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ » أى ما منعك من الانقياد لأمرى ؛ فأخرج يرضيه فقال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » .

الثانية - قوله تعالى : ( إِذْ أَمَرْتُكَ ) يدل على ما يقوله الفقهاء من أن الأمر يقتضى الوجوب بمطلقه من غير قرينة ؛ لأن الهم مطلق على ترك الأمر المطلق الذى هو قوله عز وجل للملائكة : « اسْجُدُوا لِآدَمَ » وهذا بين .

الثالثة - قوله تعالى : ( قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ) أى معنى من السجود فضلي عليه ؛ فهذا من إيلاس جواب على المعنى . كما تقول : لمن هذه الدار ؛ فيقول المخاطب : مالكها



زيد . فليس هذا عين الجواب ، بل هو كلام يرجع إلى معنى الجواب . ( وَخَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ) فَرَأَى أَنَّ النَّارَ أَشْرَفُ مِنَ الطِّينِ ؛ لَعَلَّوَهَا وَصَعُودَهَا وَخَفَّتَهَا ، وَلِأَنَّهَا جَوْهَرٌ مَضِيءٌ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ : أَوَّلُ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسُ فَأَخْطَأَ الْقِيَاسَ . فَنَ قَاسَ الدِّينَ بِرَأْيِهِ قَرَنَهُ اللَّهُ مَعَ إِبْلِيسَ . قَالَ ابْنُ سِيرِينَ : وَمَا عُبِدَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ إِلَّا بِالْمُقَاسِ . وَقَالَتِ الْحِكْمَاءُ : أَخْطَأَ عَدُوُّ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ فَضَّلَ النَّارَ عَلَى الطِّينِ ، وَإِنْ كَانَ فِي دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ حَيْثُ هِيَ جَمَادٍ مَخْلُوقٌ . فَإِنَّ الطِّينَ أَفْضَلُ مِنَ النَّارِ مِنْ وَجْهِ أَرْبَعَةٍ :

أحدها — أَنَّ مِنْ جَوْهَرِ الطِّينِ الزَّزَانَةُ وَالسَّكُونُ ، وَالْوَقَارُ وَالْإِنَاتَةُ ، وَالْحِلْمُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَالصَّبْرُ . وَذَلِكَ هُوَ الدَّاعِي لِأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ السَّعَادَةِ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالتَّوَاضُعِ وَالتَّضَرُّعِ ، فَأَوْرَثَهُ الْمَغْفِرَةَ وَالِاجْتِبَاءَ وَالْهُدَايَةَ . وَمِنْ جَوْهَرِ النَّارِ الْخِفَّةُ ، وَالطَّيْشُ ، وَالْحَدَّةُ ، وَالِارْتِفَاعُ ، وَالِاضْطِرَابُ . وَذَلِكَ هُوَ الدَّاعِي لِإِبْلِيسَ بَعْدَ الشَّقَاوَةِ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ إِلَى الْإِسْتِكْبَارِ وَالِإِصْرَارِ ؛ فَأَوْرَثَهُ الْهَلَكَ وَالْعَذَابَ وَاللَّعْنَةَ وَالشَّقَاءَ ؛ قَالَ الْقَفَّالُ .

الثاني — أَنَّ الْخَبِيرَ نَاطِقٌ بِأَنَّ تَرَابَ الْجَنَّةِ يَمْسُكُ أَذْفَرًا ، وَلَمْ يَنْطِقِ الْخَبِيرُ بِأَنَّ فِي الْجَنَّةِ نَارًا وَأَنَّ فِي النَّارِ تَرَابًا .

الثالث — أَنَّ النَّارَ سَبَبُ الْعَذَابِ ، وَهِيَ عَذَابُ اللَّهِ لِأَعْدَائِهِ ؛ وَلَيْسَ التَّرَابُ سَبَبًا لِلْعَذَابِ .

الرابع — أَنَّ الطِّينَ مُسْتَعِينٌ عَنِ النَّارِ ، وَالنَّارُ مُحْتَاجَةٌ إِلَى الْمَكَانِ وَمَكَائِهَا التَّرَابُ . قُلْتُ — وَيَحْتَمِلُ قَوْلًا خَامِسًا وَهُوَ أَنَّ التَّرَابَ مَسْجِدٌ وَطَهُورٌ ؛ كَمَا جَاءَ فِي صَحِيحِ الْحَدِيثِ . وَالنَّارُ تَخْوِيفٌ وَعَذَابٌ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « ذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَتْ الطَّاعَةُ أَوْلَى بِإِبْلِيسَ مِنَ الْقِيَاسِ فَعَصَى رَبَّهُ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ قَاسَ بِرَأْيِهِ ؛ وَالْقِيَاسُ فِي مُخَالَفَةِ النَّصِّ مُرَدُّودٌ .

الرابعة — وَآخِلُفَ النَّاسِ فِي الْقِيَاسِ إِلَى قَائِلٍ بِهِ ، وَرَادُّهُ ؛ فَأَمَّا الْقَائِلُونَ بِهِ فَهُمْ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ ، وَجُمْهُورٌ مِنْ بَعْدِهِمْ . وَأَنَّ التَّعَبُّدَ بِهِ جَائِزٌ عَقْلًا وَاقِعٌ شَرْعًا ، وَهُوَ الصَّحِيحُ .

وذهب القفال من الشافعية وأبو الحسين البصري إلى وجوب التعبد به عقلا . وذهب النظام إلى أنه يستحيل التعبد به عقلا وشرعا ، وردّه بعض أهل الظاهر . والأول الصحيح . قال البخاري في ( كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ) : المعنى لا عصمة لأحد إلا في كتاب الله أو سنة نبيه أو في إجماع العلماء إذا وجد فيها الحكم فإن لم يوجد فالقياس . وقد ترجم على هذا ( باب من شبه أصلا معلوما بأصل مبين قد بين الله حكمها ليفهم السائل ) . وترجم بعد هذا ( باب الأحكام التي تُعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها ) . وقال الطبري : الاجتهاد والاستنباط من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة هو الحق الواجب ، والقرض اللازم لأهل العلم . وبذلك جاءت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن جماعة الصحابة والتابعين . وقال أبو تمام المالكى : أجمعت الأمة على القياس ، فمن ذلك أنهم أجمعوا على قياس الذهب والورق في الزكاة . وقال أبو بكر : أقبلوني بيعتي . فقال علي : والله لا نُقبلك ولا نستقبلك ، رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا فلا نرضاك لدينانا . فقام الإمامة على الصلاة . وقاس الصديق الزكاة على الصلاة وقال : والله لا أفرق بين ما جمع الله . وصرح علي بالقياس في شارب الخمر يحضر الصحابة وقال : إنه إذا سكر هذى ، وإذا هذى اقترى ، فحده حد القاذف . وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري كتابا فيه : الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة ، اعرف الأمثال والأشياء ، ثم قيس الأمور عند ذلك ، فأعمد إلى أحبها إلى الله تعالى وأشبهها بالحق فيما ترى . الحديث بطوله ذكره الدارقطني . وقد قال أبو عبيدة لعمر في حديث الوفاء ، حين رجع عمر من سرغ : نفّر من قدر الله ! فقال عمر : نعم ! نفّر من قدر الله إلى قدر الله . ثم قال له عمر : رأيت ... فقايسه وناظره بما يشبه من مسأله بحضر المهاجرين والأنصار ، وحسبك . وأما الآثار وآي القرآن في هذا المعنى فكثير . وهو يدل على أن القياس أصل من أصول الدين ، وعصمة من عصم المسلمين ، يرجع إليه المجتهدون ، ويفزع إليه العلماء العاملون ، فيستنبطون



به الأحكام . وهو قول الجماعة الذين هم الحجة ، ولا يلتفت إلى من شذ عنها . وأما الرأي المذموم والقياس المتكلف المنهى عنه فهو ما لم يكن على هذه الأصول المذكورة ؛ لأن ذلك ظن وتزعج من الشيطان ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » . وكل ما يورده المخالف من الأحاديث الضعيفة والأخبار الواهية في ذم القياس فهي محمولة على هذا النوع من القياس المذموم ، والذي ليس له في الشرع أصل معلوم . وتتم هذا الباب في كتب الأصول .

قوله تعالى : قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ( قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا ) أى من السماء . ( فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا ) لأن أهلها الملائكة المتواضعون . ( فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ) أى من الأدنى . ودل هذا أن من عصى مولاه فهو ذليل . وقال أبو رزوق والبعلي : « فأهبط منها » أى من صورتك التى أنت فيها ؛ لأنه افتخر بأنه من النار فشوهت صورته بالإظلام وزوال إشراقه . وقيل « فأهبط منها » أى انتقل من الأرض إلى جزائر البحار ؛ كما يقال : هبطنا أرض كذا أى انتقلنا إليها من مكان آخر ، فكأنه أخرج من الأرض إلى جزائر البحار فسلطانه فيها ، فلا يدخل الأرض إلا كهيئة السارق يخاف فيها حتى يخرج منها . والقول الأول أظهر . وقد تقدم فى « البقرة » .

قوله تعالى : قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٥﴾

سأل النظر والإمهال إلى يوم البعث والحساب . طلب ألا يموت لأن يوم البعث لا يموت بعده ؛ فقال الله تعالى : « إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ » . قال ابن عباس والسدي وغيرهما .

(١) آية ٢١ سورة الإسراء . (٢) فى بعض الأصول : « السات » بالياء .

(٣) جامع ١ ص ٢٢٧ طبع فى دار الفقه .

لَنَنْظُرَهُ إِلَى النَّفْخَةِ الْأُولَى حَيْثُ يَمُوتُ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ . وَكَانَ طَلَبُ الْإِنْتِظَارِ إِلَى النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ  
حَيْثُ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ؛ فَأَبَى اللَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِ . وَقَالَ : « إِلَى يَوْمٍ يُعْثُونَ » وَلَمْ يَتَقَدَّمْ  
ذِكْرُ مَنْ يَبْعَثُ ؛ لِأَنَّ الْقِصَّةَ فِي آدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ ، فَدَلَّتِ الْقَرِينَةُ عَلَى أَنَّهُمْ هُمُ الْمَبْعُوثُونَ .

قوله تعالى : قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (١٦)  
ثُمَّ لَا يَذَرُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ  
وَلَا تَحِذُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (١٧)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فِيمَا أُغْوِيَنِي ) الإغواء إيقاع النقي في القلب ؛ أى فيما أوقعت  
في قلبي من النقي والعناد والاستكبار . وهذا لأن كفر إبليس ليس كفر جهل ، بل هو كفر  
اعتاد واستكبار . وقد تقدم في « البقرة » . قيل : معنى الكلام القسم ، أى فبإغوائك إياي  
لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ ، أو فى صراطك ؛ حذف . دليل هذا القول قوله فى ( ص ) :  
« فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَهُمْ أَجْمَعِينَ » فكان إبليس أعظم قدر إغواء الله إياه لما فيه من التسلط  
على العباد ، فأقسم به إعظاماً لقدره عنده . وقيل : الباء بمعنى اللام ، كأنه قال : فلاغوائك  
إياي . وقيل : هى بمعنى مع ، والمعنى فع إغوائك إياي . وقيل : هو استفهام ، كأنه سأل  
بأى شيء أغواه . وكان ينبغي على هذا أن يكون : فبم أغويتنى . وقيل : المعنى فيما أهلكتنى  
بإغوائك إياي . والإغواء الإهلاك ، قال الله تعالى : « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أى هلاكاً . وقيل :  
فبما أضللتنى . والإغواء : الإضلال والإبعاد ؛ قاله ابن عباس . وقيل : خيبتنى من رحمتك ؛  
ومنه قول الشاعر :

« وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدُم عَلَى النَّقَى لَأَنَّمَا »

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٨٢ (٣) آية ٥٩ سورة مريم .

(٤) هذا يجزئ للرس ، ومصدره كما فى اللسان مادة غوى :

• لن ابن خراجه محمد بن الحسن •



أى من ينجب . وقال ابن الأعرابي : يقال غوى الرجل غياً إذا فسد عليه أمره ، أو فسد هو في نفسه . وهو أحد معاني قوله تعالى : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » أى فسد عيشه في الجنة . ويقال : غوى الفصيل إذا لم يدر لبن أمه .

الثانية — مذهب أهل السنة أن الله تعالى أضله وخلق فيه الكفر؛ ولذلك نسب الإغواء في هذا إلى الله تعالى . وهو الحقيقة، فلا شيء في الوجود إلا وهو مخلوق له ، صادر عن إرادته تعالى . وخالف الإمامية والقدرية وغيرهما شيخهم إبليس الذي طاعوه في كل ما زينه لهم ، ولم يطاعوه في هذه المسألة ويقولون : أخطأ إبليس ، وهو أهل للخطأ حيث نسب الغواية إلى ربه ، تعالى الله عن ذلك . فيقال لهم : وإبليس وإن كان أهلاً للخطأ فما تصنعون في نبي مكرم معصوم ، وهو نوح عليه السلام حيث قال لقومه : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيَاحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ <sup>(١)</sup> » وقد روى أن طاووساً جاءه رجل في المسجد الحرام ، وكان متهماً بالقدر ، وكان من الفقهاء الكبار ، فجلس إليه فقال له طاووس : تقوم أو تقام؟ فقبل لطاوس : تقول هذا لرجل فقيه ! فقال : إبليس أفقه منه ، يقول إبليس : رب بما أغويتني . ويقول هذا : أنا أغوى نفسي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ أى بالصّد عنه ، وتزيين الباطل حتى يهلكوا كما هلك ، أو يضلوا كما ضل ، أو ينجيوا كما خيب ؛ حسب ما تقدم من المعاني الثلاثة في « أغويتني » . والصراط المستقيم هو الطريق الموصل إلى الجنة . و « صراطك » منصوب على حذف « على » أو « في » من قوله « صراطك المستقيم » ؛ كما حكى سيويه « ضرب زيد الظهر والبطن » . وأنشد :

أَدْنُ بِهَزِّ الْكَفِّ يَغْسِلُ مَتْنَهُ • فِيهِ كَمَا غَسَلَ الطَّرِيقَ الثَّلَبُ <sup>(٢)</sup>

(١) آية ٢٤ سورة هود . (٢) البيت لساعدة بن جزية . يريد في الطريق . وصنف في البيت ومجاليين المزمع تشبه اضطرابه في نفسه أو في حال هذه بصلان الثعلب في سيرة . والغسل الغسلان ( بالتحريك ) : مبرج في اضطراب . واللدن : التام اللين . ( من شرح الشواهد ) .

ومن أحسن ما قيل في تأويل ﴿ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ أى لأصابتهم عن الحق، وأرغبتهم في الدنيا، وأشككتهم في الآخرة . وهذا غاية في الضلالة . كما قال : « وَلَا يُضِلُّهُمْ <sup>(١)</sup> » حسب ما تقدم . وروى سفيان عن منصور عن الحكم بن عيينة قال : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم . « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم . « وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ » يعنى حسناتهم . « وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » يعنى سيئاتهم . قال النحاس : وهذا قول حسن . وشرحه : أن معنى « ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم ، حتى يكذبوا بما فيها من الآيات وأخبار الأمم السالفة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم حتى يكذبوا بها . « وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ » من حسناتهم وأموال دينهم . ويدل على هذا قوله : « إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ <sup>(٢)</sup> » . « وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » يعنى سيئاتهم ؛ أى يتبعون الشهوات ؛ لأنه يزينا لهم . ﴿ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ أى موحدين طائعين مظهرين الشكر .

قوله تعالى : قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ أى من الجنة . ﴿ مَذْمُومًا مَذْحُورًا ﴾ « مَذْمُومًا » أى مذموما . والنَّامُ : العيب ، بتخفيف الميم . قال ابن زيد : مذموما ومذموما سواء ؛ يقال : ذَامَتْهُ وَذَمَّتْهُ وَذَمَّتْهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وقرأ الأعمش « مَذْمُومًا » . والمعنى واحد ؛ إلا أنه خفف الهمزة . وقال مجاهد : المذموم المنفى . والمعتبان متقاربان . والمذحور : البعد المطرود ؛ عن مجاهد وغيره . وأصله الدفع . ﴿ لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ اللام لام القسم ، والجواب « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » . وقيل : « لَمَنْ تَبِعَكَ » لام توكيد . « لَأَمْلَأَنَّ » لام قسم . والدليل على هذا أنه يجوز في غير القراءة حذف اللام الأولى ، ولا يجوز

(١) راجع ج ٥ ص ٣٨٩ طبة أول آياتية . (٢) آية ٣٨ سورة الصافات .

(٣) لا حاجة لهذا التقييد ؛ فان الميزكاف للفرق بينه وبين القم .



حذف الثانية . وفي الكلام معنى الشرط والمجازاة ؛ أى من تبعك عذبتك . ولو قلت : من تبعك أعذبه لم يحز ؛ إلا أنت تريد لأعذبه . وقرأ حاصم من رواية أبى بكر بن عباس « لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ » بكسر اللام . وأنكره بعض النحويين . قال النحاس : وتقديره — والله أعلم — من أجل من تبعك . كما يقال : أكرمت فلانا لك . وقد يكون المعنى . الذر لمن تبعك . ومعنى ﴿ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى منكم ومن بنى آدم ؛ لأن ذكركم قد جرى إذ قال : « ولقد خلقناكم » خاطب ولد آدم .

قوله تعالى : وَيَعَادِمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قال لآدم بعد إخراج إبليس من موضعه من السماء : اسكن أنت وحواء الجنة . وقد تقدم في البقرة معنى الإسكان ، فأخفى عن عادته . وقد تقدم معنى « ولا تقربا هذه الشجرة »<sup>(١)</sup> هناك . والحمد لله .

قوله تعالى : فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾ أى إليهما . قيل : داخل الجنة بإدخال الحية إياه . وقيل : من خارج ، بالسلطنة التي جعلت له . وقد مضى هذا في « البقرة » . والوسوسة : الصوت الخفى . والوسوسة : حديث النفس ؛ يقال : وسوست إليه نفسه وسوسة وسواسا ( بكسر الواو ) . والوسواس ( بالفتح ) : آسم ، مثل الزلزال . ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصوات الحلى وسواس . قال الأعشى :

(١) راجع ج ١ ص ٢١٨ طبع ثانية أربعة . (٢) ج ١ ص ٢٠٤ طبع ثانية أربعة

تَسْمَعُ لِحَلْيَ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفَتْ • كَمَا أَسْتَعَانَ بِرِيحٍ عَشِيرُ زَيْجَلٍ<sup>(١)</sup>

وَالْوَسْوَاسُ : أَمُّ الشَّيْطَانِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » . ( لِيُبْدِيَ لَهُمَا )  
أَيُّ لِيُظْهِرَ لَهُمَا . وَاللَّامُ لَامُ الْعَاقِبَةِ ؛ كَمَا قَالَ : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَخِزْيَانٌ » . وَقِيلَ : لَامُ كَيْ .  
و ( وَوَرَيْنِي ) أَيُّ سَتْرٍ وَغَطَى عَنْهُمَا . وَيَحْزُوزُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ أَوْ رِي ، مِثْلُ أَقْتَتَ . ( مِنْ  
سَوَاعِيهِمَا ) وَتُسَمَّى الْفَرْجُ عَوْرَةً لِأَنَّهُ إِظْهَارُهُ يَسُوءُ صَاحِبَهُ . وَدَلَّ هَذَا عَلَى قُبْحِ كَشْفِهَا فَقِيلَ :  
إِنَّمَا بَدَتْ سَوَاعِيهِمَا لَهَا لَا لِغَيْرِهَا ؛ كَانَ عَلَيْهِمَا نُورٌ لَا تَرَى عَوْرَاتِهِمَا فَنُزَلَ النُّورُ . وَقِيلَ :  
تُوبَ ؛ فَتَهَافَتْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . ( إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ ) « أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، بِمَعْنَى  
إِلَّا كَرَاهِيَةً أَنْ ؛ فَحُذِفَ الْمُضَافُ مِثْلُ قَوْلِ الْبَصْرِيِّينَ . وَالْكَوْفِيُّونَ يَقُولُونَ : لَثَلَا تَكُونَا .  
وَقِيلَ : أَيُّ إِلَّا أَلَا تَكُونَا مَلَكَيْنِ تَعْلَمَانِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ . وَقِيلَ : طَمِعَ آدَمُ فِي الْخُلُودِ ؛ لِأَنَّهُ  
عَلِمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا يَمُوتُونَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . قَالَ النَّحَّاسُ : وَبَيْنَ اللَّهِ عِزٍّ وَجَلٍّ فَضْلُ  
الْمَلَائِكَةِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنَ الْقُرْآنِ ؛ فَمِنْهَا هَذَا ، وَهُوَ « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ » .  
وَمِنْهُ « وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ » . وَمِنْهُ « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » . وَقَالَ الْحَسَنُ : فَضَّلَ اللَّهُ  
الْمَلَائِكَةَ بِالْأَصُورِ وَالْأَجْنَحَةِ وَالْكَرَامَةِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : فَضَّلَهُمْ جَلَّ وَعِزُّهُ بِالطَّاعَةِ وَتَرَكَ الْمَعْصِيَةَ ؛  
فَالْهَذَا يَقَعُ التَّفْضِيلُ فِي كُلِّ شَيْءٍ . وَقَالَ ابْنُ فُورَكَ . لَا حِجَّةَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ؛ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ  
أَنْ يَرِيدَ مَلَكَيْنِ فِي أَلَا يَكُونُ لَهَا شَهْوَةٌ فِي طَعَامٍ . وَأَخْتَارَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالزَّجَّاجُ وَكَثِيرٌ مِنْ  
الْعُلَمَاءِ تَفْضِيلَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ؛ وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : فَضَّلُوا عَلَى  
الْخَلَائِقِ كُلِّهِمْ ، غَيْرَ طَائِفَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ : جَبْرَيْلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَمَلَكُ الْمَوْتِ ؛ لِأَنَّهُمْ  
مِنْ جَمَلَةِ رُسُلِ اللَّهِ . وَتَمَسَّكَ كُلُّ فَرِيقٍ بِظَوَاهِرِ مِنَ الشَّرِيعَةِ ، وَالْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ . وَقَرَأَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ « مَلَكَيْنِ » بِكَسْرِ اللَّامِ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ وَالضَّحَّاكِ . وَأَنْكَرَ أَبُو عَمْرٍو

(١) الشرق ( كزبرج ) : شجر قدر ذراع له حب مغار إذا جف صوّت بمنزلة الريح .

(٢) آية ٨ سورة القصص . (٣) النور ( يفتح النون ) : الزهر . (٤) تهافت : تهايط .

(٥) آية ٣١ سورة هود . (٦) آية ١٧٢ سورة النساء . (٧) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبعة



ابن العلاء كسر اللام وقال : لم يكن قبل آدم صلى الله عليه وسلم ملك فيصيب ملكين .  
قال النحاس : ويجوز على هذه القراءة إسكان اللام ، ولا يجوز على القراءة الأولى تلفة الفتحة .  
قال ابن عباس : أتاهما الملعون من جهة الملك ؛ ولهذا قال « هل أدلك على شجرة الخلد  
وملك لا يبلى » . وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن كثير بقوله « وملك لا يبلى » حجة بينة ،  
ولكن الناس على تركها فلماذا تركها . قال النحاس : « إلا أن تكونا ملكين » قراءة شاذة .  
وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام ، وجعل من الخطأ الفاحش . وهل يجوز أن يتوهم آدم  
عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة ؛ وهي غاية الطالبين . وإنما معنى « وملك  
لا يبلى » المقام في ملك الجنة ، والخلود فيه .

قوله تعالى : وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( وَقَاسَمَهُمَا ) أى حلف لهما . يقال : أقسم إقساماً ؛ أى حلف .

قال الشاعر :

وقاسمها بالله جهداً لأتم . الذ من السلوى إذا ما تشورها<sup>(٢)</sup>

وجاء « فاعلت » من واحد . وهو يرد على من قال : إن المفاعلة لا تكون إلا من اثنين .  
وقد تقدم في « المسائدة » . ( إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ) ليس « لكما » داخلاً في الصلة .  
والقدير : إني ناصح لكما لمن الناصحين ؛ قاله هشام النحوي . وقد تقدم مثله في « البقرة » .  
ومعنى الكلام : أتبعاني أرشدكما ؛ ذكره قتادة .

قوله تعالى : فَدَلَّتُهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا  
وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ  
تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبَّنَا

(١) آية ١٢٠ سورة طه . (٢) السلوى : السمل . وشار السمل : اجتناء وأخذ من موضعه .

ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾  
قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ

حِينٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( فَذَلَّلَاهُمَا بِرُؤُوسِهِمَا ) أوقعهما في الهلاك . قال ابن عباس : غرهما باليمين .  
وكان يظن آدم أنه لا يحلف أحد بالله كاذبا ، فغترهما بوسوسته وقسميه لهما . وقال قتادة :  
حلف بالله لهما حتى خدعهما . وقد يُخدع المؤمن بالله . كان بعض العلماء يقول : من خادعنا  
بالله خدعنا . وفي الحديث عنه عليه السلام : " المؤمن غر كريم والفاجر خب <sup>(١)</sup> لئيم "  
وأنشد تقطريه :

إن الكريم إذا تشاء خدعته \* وترى اللئيم مجرّبا لا يُخدع

( فَذَلَّلَاهُمَا ) يقال : أدلى دَلْوَهُ أَرسلها . ودَلَّاهَا : أخرجها . وقيل « دَلَّاهُمَا » أي دَلَّاهُمَا ؛  
من الدَّالَّة وهي الجرأة . أي جرأهما على المعصية فخرجا من الجنة .

قوله تعالى : ( فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ  
الْجَنَّةِ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ ) أي أكلَا منها . وقد مضى في « البقرة »  
الخلافا في هذه الشجرة ، وكيف أكل آدم منها ، ( بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا ) أكلت حواء أولا <sup>(٢)</sup>  
فلم يصبها شيء ، فلما أكل آدم حلت العقوبة ؛ لأن النهي ورد عليهما كما تقدم في « البقرة » .  
قال ابن عباس : تقلص النور الذي كان لباسهما فصار أظفارا في الأيدي والأرجل .

الثانية — ( وَطَفِقَا ) ويموز إسمكان الفاء . وحكى الأخفش طَفِقَ يَطْفِقُ ؛ مثلُ  
ضرب بصر ب . يقال : طَفِقَ ، أي أخذ في الفعل . ( يَخْصِفَانِ ) قرأ الحسن بكسر الخاء

(١) الفر : الذي لا يظن للفر . والخب ( بكسر الخاء ونحوها ) : ضد الفر ، وهو الخداع المفسد .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٠٤ طبعة ثانية أورثية .



وشد الصاد . والأصل « يَخْتَصِفَان » فادغم ، وكسر الخاء لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن بريدة .  
ويعقوب بفتح الخاء ، ألغيا حركة التاء عليها . ويجوز « يُخَصِّفَان » بضم الياء ، من خَصَفَ  
يَخْصِفُ . وقرأ الزهري « يُخَصِّفَان » من أَخَصَفَ . وكلاهما مقول بالهمزة أو التضعيف .  
والمعنى : يقطعان الورق ويلزقانه ليسترابه ، ومنه خَصَفَ النمل . والخَصَاف الذي يرقعها .  
والمُخَصِّف المثقب . قال ابن عباس : هو ورق التين . وروى أن آدم عليه السلام لما بدت  
سواته وظهرت عورته طاف على أشجار الجنة يسأل منها ورقة يغطي بها عورته ، فزجرته  
أشجار الجنة حتى رَجَحته شجرة التين فأعطته ورقة . فـ«طَفِقَا» يعني آدم وحواء « يَخَصِفَانِ »  
عليهما من ورق الجنة « فكافأ الله التين بأن سَوَى ظاهره وباطنه في الحلاوة والمنفعة »  
وأعطاه ثمرتين في طام واحد مرتين .

الثالثة — وفي الآية دليل على قبح كشف العورة ، وأن الله أوجب عليهما السترة  
ولذلك ابتدرا إلى سترها ، ولا يمتنع أن يؤمرا بذلك في الجنة ، كما قيل لهما : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ  
الشَّجَرَةَ » . وقد حكى صاحب البيان عن الشافعي أن من لم يجد ما يستر به عورته إلا ورق  
الشجر لزمه أن يستر بذلك ، لأنه سترة ظاهرة يمكنه الستر بها ، كما فعل آدم في الجنة .  
والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا  
عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أي قال  
لهما ألم أنهما . ﴿ قَالَا رَبَّنَا ﴾ نداء مضاف . والأصل ياربنا . وقيل إن في حذف « يا »  
معنى التعظيم . فاعترفا بالخطيئة وتابا . وقد مضى في « البقرة » . ومعنى قوله : ﴿ قَالَا  
أَهْبِطُوا ﴾ تقدم أيضا إلى آخر الآية .

قوله تعالى : قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾  
الضماير كلها للأرض . ولم يذكر الواو في « قال » ، ولو ذكرها لجاز أيضا . وهو كقولك .  
قال زيد لعمر ، وكذا قال له كذا .

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٤ طبعة ثانية أورثة . (٢) راجع ج ١ ص ٢١٩ طبعة ثانية أورثة .

قوله تعالى : يَبْنِيْ عَادَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِيْ سَوْءَاتِكُمْ  
وَرِيسًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ  
يَذْكُرُوْنَ ﴿٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا بَنِي آدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِيْ سَوْءَاتِكُمْ ) قال كثير  
من العلماء : هذه الآية دليل على وجوب ستر العورة ؛ لأنه قال : « يُورِي سَوْءَاتِكُمْ » .  
وقال قوم : إنه ليس فيها دليل على ما ذكره ، بل فيها دلالة على الإنعام فقط .

قلت : القول الأول أصح . ومن جملة الإنعام ستر العورة ؛ فبين أنه جعل لذرئته  
ما يسترون به عوراتهم ، ودل على الأمر بالستر . ولا خلاف بين العلماء في وجوب ستر  
العورة عن أعين الناس . واختلفوا في العورة ما هي ؟ فقال ابن أبي ذئب : هي من الرجل  
الفرج نفسه ، القُبْلُ والذُّبْرُونِ غيرهما . وهو قول داود وأهل الظاهر وابن أبي عمير<sup>(١)</sup>  
والطبري ؛ لقوله تعالى : « لِبَاسًا يُورِيْ سَوْءَاتِكُمْ » ، « بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا » ، « لِيُرِيَهُمَا  
سَوْءَاتِهِمَا » . وفي البخاري<sup>(٢)</sup> عن أنس : « فاجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر  
- وفيه - ثم حَسَرَ الإِزَارَ عَنْ نَحْذِهِ حَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى بِيَاضِ نَحْذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وسلم » . وقال مالك : السُّرَّةُ ليست بعورة ، وأكره للرجل أن يكشف نَحْذَهُ يحضرة زوجته .  
وقال أبو حنيفة : الركبة عورة . وهو قول عطاء . وقال الشافعي : ليست السُّرَّةُ ولا الركبتان  
من العورة على الصحيح . وحكى أبو حامد الترمذي أن للشافعي في السُّرَّة قولين . وحجة مالك  
قوله عليه السلام لجُرْهَدٍ : « غَطِّ نَحْذَكَ فَإِنِ الْفَيْحُذُ عَوْرَةٌ » . خرجه البخاري تعليقا وقال :  
حديث أنس أسند<sup>(٣)</sup> ، وحديث جرهد أحوط حتى يخرج من اختلافهم . وحديث جرهد هذا

(١) في بعض نسخ الأصل : « وابن علية » . (٢) أي أجرى دأبه .

(٣) أي عما سبق مكرهه ليتمكن من ذلك . راجع شرح القسطلاني (كتاب الجنابة - باب ما يذكر في الفخذ) .

(٤) أي أقوى وأحسن سدا من الحديث السابق .



يدل على خلاف ما قال أبو حنيفة . وروى أن أبا هريرة قبل سرّة الحسن بن علي وقال :  
 أقبل منك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل منك . قلو كانت السرّة عورة ما قبلها  
 أبو هريرة ، ولا مكنته الحسن منها . وأما المرأة الحرة فعورة كلّها إلا الوجه والكفين . على هذا  
 أكثر أهل العلم . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أراد أن يتزوج امرأة فلينظر  
 إلى وجهها وكفّهما " . ولأن ذلك واجب كشفه في الإحرام . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن  
 ابن الحارث بن هشام : كلّ شيء من المرأة عورة حتى ظفرها . وروى عن أحمد بن حنبل  
 نحوه . وأما أم الولد فقال الأثرم : سمعته — يعني أحمد بن حنبل — يسأل عن أم الولد  
 كيف تصلي ؟ فقال : تغطي رأسها وقدميها ؛ لأنها لا تباع ، وتصلي كما تصلي الحرة .  
 وأما الأمة فالعورة منها ما تحت ثديها ، ولها أن تبدي رأسها ومعضبيها . وقيل : حكمها حكم  
 الرجل . وقيل : يكره لها كشف رأسها وصدرها . وكان عمر رضي الله عنه يضرب الإماء  
 على تغطيتهن رؤوسهن ويقول : لا تشبهن بالحرّات . وقال أصبغ : إن انكشف نخذها أعادت  
 الصلاة في الوقت . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام : كلّ شيء من الأمة  
 عورة حتى ظفرها . وهذا خارج عن أقوال الفقهاء ؛ لأجماعهم على أن المرأة الحرة لها أن تصلي  
 المكتوبة ويدها ووجهها مكشوف ذلك كله ، تباشر الأرض به . فالأمة أولى ، وأمّ الولد  
 أغاظ حالا من الأمة . والصبي الصغير لا حرمة لعورته . فإذا بلغت الجارية إلى حدّ تأخذها  
 العين وتشتفي سترت عورتها . وحجة أبي بكر بن عبد الرحمن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ  
 لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ » . وحديث أم سلمة أنها  
 سألت : ماذا تصلي فيه المرأة من الثياب ؟ قالت : تصلي في الدرع والخمار السابغ الذي  
 يغيب ظهور قدميها . وقد روى مرفوعا ، والذين أوقفوه على أم سلمة أكثر وأحفظ ؛  
 منهم مالك وابن إسحاق وغيرهما . قال أبو داود : ورفع عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار  
 عن محمد بن زيد عن أمه عن أم سلمة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عمرو: عبد الرحمن هذا ضعيف عندهم ؛ إلا أنه قد خرج البخاري بعض حديثه .  
والإجماع في هذا الباب أقوى من الخبر .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا ﴾ يعني المطر الذي ينبت القطن والكتان ،  
ويقيم البهائم الذي منها الأصواف والأوبار والأشعار ؛ فهو مجاز مثل « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ  
ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » على ما يأتي . وقيل : هذا الإنزال إنزال شيء من اللباس مع آدم وحواء ،  
ليكون مثالا لغيره . وقال سعيد بن جبيرة . « أنزلنا عليكم » خلقنا لكم ؛ كقوله : « وَأَنْزَلَ  
لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » أي خلق . على ما يأتي . وقيل : ألهمناكم كيفية صنعه .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَرِيَّاسًا ﴾ قرأ أبو عبد الرحمن والحسن وعاصم من رواية  
المفضل الضبي ، وأبو عمرو من رواية الحسين بن علي الجعفي « ورياشا » . ولم يحكه  
أبو عبيد إلا عن الحسن ، ولم يفسره عنه . وهو جمع ريش . وهو ما كان من المال  
واللباس . وقال الفراء : ريش ورياش ، كما يقال : لبس ولباس . وريش الطائر ما ستره  
الله به . وقيل : هو الخصب ورفاهية العيش . والذي عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ما ستر  
من لباس أو معيشة . وأنسد صيويه :

فَرِيئِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مَعَكُمْ • وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِبَاسًا

وحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة : وهبت له دابة بريشها ، أي يكسوتها وما عليها من اللباس .  
الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ بين أن التقوى خير لباس ؛  
كما قال :

إِذَا الْمَرْءُ لَبَسَ ثِيَابًا مِنَ التَّقَى • تَقَلَّبَ مُرِيَانًا وَإِنْ كَانَ كَاسِيَا

وْخَيْرُ لِبَاسِ الْمَرْءِ طَاعَةُ رَبِّهِ • وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ كَانَ اللَّهُ عَاصِيَا

وروى قاسم بن مالك عن عوف عن سعيد الجعفي قال : « لباس التقوى » الحياء .  
وقال ابن عباس : « لباس التقوى » هو العمل الصالح . وعنه أيضا السمت الحسن



في الوجه . وقيل ما علمه عز وجل وهدى به . وقيل : « لباس التقوى » ليس الصوف  
والخشن من الثياب ، مما يتواضع به لله تعالى ويتعبد له خيراً من غيره ، وقال زيد بن علي :  
« لباس التقوى » الدرع والمغفر ، والساعدان ، والساقان ، يتقى بهما في الحرب . وقال  
عمر بن الزبير : هو الخشية لله . وقيل : هو استشعار تقوى الله تعالى في أمر به ونهي عنه .  
قلت : وهو الصحيح ، وإليه يرجع قول ابن عباس وعمر بن الزبير . وقول زيد بن علي حسن ،  
فإنه حض على الجهاد . وقال ابن زيد : هو ستر العورة . وهذا فيه تكرار ؛ إذ قال أولاً :  
« قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم » . ومن قال إنه لباس الخشن من الثياب فإنه أقرب  
إلى التواضع وترك الرعونات فدعوى ؛ فقد كان الفضلاء من العلماء يلبسون الرفيع من  
الثياب مع حصول التقوى ، على ما يأتي مبيناً إن شاء الله تعالى . وقرأ أهل المدينة والكسائي  
« ولباس » بالنصب عطفاً على « لباساً » الأول . وقيل : انتصب بفعل مضمر ؛ أي  
وأنزلنا لباس التقوى . والباقون بالرفع على الابتداء . و « ذلك » نعت و « خير » خبر الابتداء .  
والمعنى : ولباس التقوى المشار إليه ، الذي علمتموه ، خير لكم من لبس الثياب التي توارى  
سوءاتكم ، ومن الترياش الذي أنزلنا إليكم ؛ فآلبسوه . وقيل : أرتفع بإضمار هو ؛ أي وهو لباس  
التقوى ؛ أي وهو ستر العورة . وعليه يخرج قول ابن زيد . وقيل : المعنى ولباس التقوى  
هو خير ؛ ف « ذلك » بمعنى هو . والإعراب الأول أحسن ما قيل فيه . وقرأ الأعمش  
« ولباس التقوى خير » ولم يقرأ « ذلك » . وهو خلاف المصحف . ( ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ )  
أي مما يدل على أن له خالقاً . و « ذلك » رفع على الصفة ، أو على البدل ، أو عطف بيان .

قوله تعالى : يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكَ  
مِنَ الْجَنَّةِ يَتَزَعُ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوْءَٰتِهِمَا ۚ اِنَّهُ يَرٰكُمْ هُوَ  
وَقَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِيْنَ اَوْلِيَآءَ لِلَّذِيْنَ  
لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٧﴾

## فيه ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : ( لَا يَفْتِنُكُمْ ) أى لا يصرفنكم الشيطان عن الدين ؛ كما قن أبوكم بالإخراج من الجنة . « أب » للذكر ، و « أبة » للثوث . فعلى هذا قيل : أبوان . ( يَتَرَعَّ عَنْهُمَا لِأَسْمَهِمَا ) فى موضع نصب على الحال . ويكون مستأنفا فيوقف على « من الجنة » . ( لِيُرِيَهُمَا ) نصب بلام كى . ( إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ) الأصل « يراءكم » ثم خففت الهمزة . « وقبيله » عطف على المضمر وهو توكيد ليحسن العطف ؛ كقوله : « أُسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » . وهذا يدل على أنه يقبُح رأيتك وعمرو ، وأن المضمر كالظاهر . وفى هذا أيضا دليل على وجوب ستر العورة ؛ لقوله : « يَتَرَعَّ عَنْهُمَا لِأَسْمَهِمَا » . قال الآخرون : إنما فيه التحذير من زوال النعمة ؛ كما نزل بآدم عليه السلام . هذا أن لو ثبت أن شرع آدم يلزمنا ، والأمر بخلاف ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ( إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ) « قبيله » جنوده . قال مجاهد : يعنى الجن والشياطين . ابن زيد : « قبيله » نسله . وقيل : جيله . ( مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ) قال بعض العلماء : فى هذا دليل على أن الجن لا يرون ؛ لقوله : « مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ » . وقيل : جائز أن يروا ؛ لأن الله تعالى إذا أراد أن يريهم كشف أجسامهم حتى ترى . قال النحاس : « مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ » يدل على أن الجن لا يرون إلا فى وقت نبي ؛ ليكون ذلك دلالة على نبوته ؛ لأن الله جل وعز خلقهم خلقا لا يرون فيه ، وإنما يرون إذا نُقلوا عن صورهم . وذلك من المعجزات التى لا تكون إلا فى وقت الأنبياء صلوات الله عليهم . قال القشيري : أجرى الله العادة بأن بنى آدم لا يرون الشياطين اليوم . وفى الخبر « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » . وقال تعالى : « الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ » . وقال عليه السلام : « إن لآلئ لمة وللشيطان لئمة - أى بالقلب - فأما لمة الملك فأيعاد بالخير وتصديق بالحق وأما لمة الشيطان فأيعاد بالشر وتكذيب بالحق » . وقد تقدم



في « البقرة »<sup>(١)</sup> . وقد جاء في رؤيتهم أخبار صحيحة . وقد ترج البخاري عن أبي هريرة قال :  
 وكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان ، وذكر قصة طويلة ، ذكر فيها أنه  
 أخذ الخنثى الذي كان يأخذ التمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « ما فعل أسيرك  
 البارحة » . وقد تقدم في « البقرة »<sup>(٢)</sup> . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
 « والله لولا دعوة أخي سليمان لأصبح موتقاً يلعب به ولدان أهل المدينة » — في العفريت  
 الذي تفلت عليه . وميأتي في « ص » إن شاء الله تعالى . ( إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ  
 لَا يُؤْمِنُونَ ) أي زيادة في عقوبتهم وموئنا بينهم في الذهاب عن الحق .

قوله تعالى : وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا  
 بِهَا قُلْ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾  
 الفاحشة هنا في قول أكثر المفسرين طوافهم بالبيت عمرة . وقال الحسن : هي الشرك  
 والكفر . واحتجوا على ذلك بتقليدهم أسلافهم ، وبأن الله أمرهم بها . قال الحسن : « والله  
 أمرنا بها » قالوا : لو كره الله ما نحن عليه لقلنا عنه . ( قُلْ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ) بين  
 أنهم متحكون ، ولا دليل لهم على أن الله أمرهم بما أدعوا . وقد مضى ذم التقليد وذم كثير  
 من جهالاتهم . وهذا منها .

قوله تعالى : قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ  
 وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا  
 حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٩ طبعة أول أدبانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٩ طبعة أول أدبانية .

(٣) أي تعرض يفتنه . (٤) في قوله تعالى : « قال رب اغفر لي ... » آية ٣٥

قوله تعالى : ( قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ) قال ابن عباس : لا إله إلا الله . وقيل : القسط العدل ؛ أي أمر بالعدل فاطيعوه . تقي الكلام حذف . ( وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ ) أي توجهوا إليه في كل صلاة إلى القبلة . ( عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ) أي في أي مسجد كنتم . ( وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ) أي وحدوه ولا تشركوا به . ( كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ) نظيره « ولقد جَعَلْنَاهُمْ نُفُورًا قَدَّيْ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » وقد تقدم . والكاف في موضع نصب ؛ أي تعودون كما بدأكم ؛ أي كما خلقكم أول مرة يعيدكم . وقال الزجاج : هو متعلق بما قبله . أي ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون . ( فَرِيقًا هَدَى ) « فريقًا » نصب على الحال من المضمير في « تعودون » أي تعودون فريقين : سعداء ، وأشقياء . يقوى هذا قراءة أبي « تعودون فريقين فريقًا هدى وفريقًا حق عليهم الضلالة » ؛ عن الكسائي . وقال كعب القرظي في قوله تعالى : « فَرِيقًا هَدَى وفريقًا حق عليهم الضلالة » قال : من ابتداء الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة ، وإن عمل أهل السعادة . ومن ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى ، وإن عمل بأعمال الضلالة . ابتداء الله خلق إبليس على الضلالة ، وعمل بعمل السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتداء عليه خلقه . قال : « وكان من الكافرين » . وفي هذا رد واضح على القدرية ومن تابعهم . وقيل : « فريقًا » نصب بـ « هدى » . « وفريقًا » الثاني نصب بإضمار فعل ؛ أي وأضل فريقًا . وأنشد سيويه :

أصبحت لا أحمل السلاح ولا . أمك رأس البغير إن تقرا  
والذئب أخشاه إن مررت به . وحدي وأخشي الرياح والمطرا<sup>(٢)</sup>

قال الفراء : ولو كان مرفوعا لجاز . ( إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) وقرا عيسى ابن عمر « أنهم » بفتح الهمزة ، بمعنى لأنهم .

قوله تعالى : يَنْبَغِيْءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ<sup>(١)</sup>

(١) آية ٩٤ سورة الأنعام ص ٤٢ من هذا الجزء .

(٢) البيتان للربيع بن ضبع الفزاري . وصف فيها انتهاء شيعه وذهاب قومه .



فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا بَنِي آدَمَ ) هو خطاب لجميع العالم ، وإن كان المقصود بها من كان يطوف من العرب بالبيت عريانا ، فإنه عام في كل مسجد للصلاة . لأن العبرة للعموم لا للسبب . ومن العلماء من أنكر أن يكون المراد به الطواف ؛ لأن الطواف لا يكون إلا في مسجد واحد . والذي يعم كل مسجد هو الصلاة . وهذا قول من خفي عليه مقاصد الشريعة . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة وتقول : من يُعِيرُنِي تَطَوِّفًا؟ تجعله على فرجها . وتقول :

اليوم يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كَلَّهُ \* وما بدا منه فلا أحله

فترت هذه الآية « خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ » . التطواف ( بكسر التاء ) . وهذه المرأة هي ضباعة بنت عامر بن قُرط ، قاله القاضي عياض . وفي صحيح مسلم أيضا عن هشام بن عروة عن أبيه قال : كانت العرب تطوف بالبيت عراة إلا الخمس ، والخمس قریش وما ولدت ، كانوا يطوفون بالبيت عراة إلا أن تُعطيهم الخمس ثيابا فيُعطي الرجال الرجال والنساء النساء . وكانت الخمس لا يخرجون من المزدلفة ، وكان الناس كلهم يقفون بعرفات . في غير مسلم ويقولون : نحن أهل الحرم ، فلا ينبغي لأحد من العرب أن يطوف إلا في ثيابنا ، ولا يأكل إذا دخل أرضنا إلا من طعامنا . فمن لم يكن له من العرب صديق بمكة يُعيده ثوبا . ولا يسأرُ يستأجره به كان بين أحد أمرين : إما أن يطوف بالبيت عريانا ، وإما أن يطوف في ثيابه ، فإذا فرغ من طوافه ألقى ثوبه عنه فلم يمسسه أحد . وكان ذلك الثوب يُسمى اللقي ، قال قائل من العرب :

كَفَى حَرًّا كَرَى عَلَيْهِ كَأَنَّهُ \* لَقِيَ بَيْنَ أَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيمٌ

فكانوا على تلك الجهالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله نبيه محمدا عليه السلام ، فأنزل الله تعالى : « يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ » . وأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا لا يطوف بالبيت عريان .

(١) في صحيح مسلم : « يلقون عرفات » .

قلت : ومن قال بأن المراد الصلاة فزيتها النعال ؛ لما رواه كُرْزُ بْنُ وَبَرَةَ عن عطاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذات يوم : " خذوا زينة الصلاة " قيل : وما زينة الصلاة ؟ قال : " البسوا نعالكم فصلّوا فيها " .

الثانية - دلت الآية على وجوب ستر العورة كما تقدم . وذهب جمهور أهل العلم إلى أنها فرض من فروض الصلاة . وقال الأبهري هي فرض في الجملة ، وعلى الإنسان أن يسترها عن أعين الناس في الصلاة وغيرها . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام للمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ : " ارجع إلى ثوبك فخذ ولا تمشوا عراة " . أخرجه مسلم . وذهب إسماعيل القاضي إلى أن ستر العورة من سنن الصلاة ، وأحتج بأنه لو كان فرضا في الصلاة لكان العريان لا يجوز له أن يصلي ؛ لأن كل شيء من فروض الصلاة يجب الإتيان به مع القدرة عليه ، أو بدله مع عدمه ، أو تسقط الصلاة جملة ، وليس كذلك . قال ابن العربي : وإذا قلنا أن ستر العورة فرض في الصلاة فسقط ثوب الإمام فأنكشف دبره وهو راح فرفع رأسه فغطاه أجزأه ؛ قاله ابن القاسم . وقال مُحَنُّون : وكل من نظر إليه من المأمومين أعاد . وروى عن مُحَنُّون أيضا أنه يعيد ويعيدون ؛ لأن ستر العورة شرط من شروط الصلاة ، فإذا ظهرت بطلت الصلاة . أصله الطهارة . قال القاضي ابن العربي : أما من قال إن صلاتهم لا تبطل فإنهم لم يفقدوا شرطاً . وأما من قال إن أخذه مكانه صحّت صلاته وتبطل صلاة من نظر إليه فصحيحة يجب تحمّوها ولا يجوز الاشتغال بها . وفي البخاري والنسائي عن عمرو بن مسلمة قال : لما رجع قومي من عند النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قال : " ليؤمكم أكثركم قراءة للقرآن " . قال : فدعوني فعملوني الركوع والسجود ؛ فكنت أصلي بهم وكانت علي بردة مفتوقة ، وكانوا يقولون لأبي : ألا تغطّي عنا أنت أبناك . لفظ النسائي . وثبت عن سهل ابن سعد قال : لقد كانت الرجال عاقدي أزرهم في أعناقهم من ضيق الأزر خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة كأمثال الصبيان ؛ فقال قائل : يا معشر النساء ، لا ترغمن وعرسكن حتى ترفع الرجال . أخرجه البخاري والنسائي وأبو داود .



الثالثة — واختلفوا إذا رأى حورة نفسه ؛ فقال الشافعي : إذا كان الثوب ضيقاً يزُرُه أو يخلله بشيء لثلاً يتجافى القميص فترى من الجيب العورة ، فإن لم يفعل ورأى حورة نفسه أعاد الصلاة : وهو قول أحمد . ورخص مالك في الصلاة في القميص محلول الأزرار ليس عليه سراويل . وهو قول أبي حنيفة وأبي ثور . وكان سالم يصلي محلول الأزرار . وقال داود الطائى : إذا كان عظيم اللحية فلا بأس به . وحكى معناه الأثرم عن أحمد . فإن كان إماماً فلا يصلي إلا بردائه ؛ لأنه من الزينة . وقيل : من الزينة الصلاة في الثعلين ؛ رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح . وقيل : زينة الصلاة رفع الأيدي في الركوع وفي الرفع منه . قال أبو عمر : لكل شيء زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي . وقال عمر رضي الله عنه : إذا وسع الله عليكم فأوسعوا على أنفسكم ، جمع رجل عليه ثيابه ، صلى في إزار ورداء ، في إزار وقميص ، في إزار وقبَاء ، في سراويل ورداء ، في سراويل وقميص ، في سراويل وقبَاء<sup>(٢)</sup> . وأحسبه قال : في ثَبَان وقميص — في ثَبَان ورداء ، في ثَبَان وقبَاء . رواه البخاري والدارقطني .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ قال ابن عباس : أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو تحيلة . فأنما ما تدعو الحاجة إليه ، وهو ماسد الجوع وسكن الظما ، فندوب إليه عقلاً وشرعاً ، لما فيه من حفظ النفس وحراسة الحواس ؛ ولذلك ورد الشرع بالنهي عن الوصال ، لأنه يضعف الجسد ويميت النفس ، ويضعف عن العبادة ، وذلك يمنع منه الشرع ويدفعه العقل . وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة حظ من بر ولا نصيب من زهد ؛ لأن ما حرمها من فعل الطاعة بالعجز والضعف أكثر ثواباً وأعظم أجراً . وقد اختلف في الزائد على قدر الحاجة على قولين : فقيل حرام ، وقيل مكروه . قال ابن العربي : وهو الصحيح ؛ فإن قدر الشبع يختلف باختلاف البلدان والأزمان

(١) الإزار : ما يزُر به في النصف الأسفل . والرداء : النصف الأعلى . (٢) القباء (بالفتح) :

ثوب يلبس فوق الثياب . وقيل : يلبس فوق القميص ويمتد إلى طية . (٣) الثبان (ضم المثناة وتشديد الموحدة)

سراويل صغير مقدار شبر يستر العورة المغلطة فقط . (٤) التحيلة : الكبر .

والأسنان والطمان . ثم قيل : في قلة الأكل منافع كثيرة ، منها أن يكون الرجل أصح جسماً وأجود حفظاً وأزكى فهماً وأقل نوماً وأخف نفساً . وفي كثرة الأكل كظ المعدة وتن التخمّة ، ويتولد منه الأمراض المختلفة ، فيحتاج من العلاج أكثر مما يحتاج إليه القليل الأكل . وقال بعض الحكماء : أكبر الدواء تقدير الغذاء . وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بيانا شافياً يعني عن كلام الأطباء فقال : " ما ملا آدمي وعاء شرا من بطن بحسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فإن كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه " .

خرجه الترمذي من حديث المقدم بن معدي كرب . قال علماؤنا : لو سمع بقراط هذه القسمة لعجب من هذه الحكمة . ويذكر أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين : ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، والعلم علمان : علم الأديان وعلم الأبدان . فقال له علي : قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابنا . فقال له : ما هي ؟ قال قوله عز وجل " وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا " . فقال النصراني : ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب . فقال علي : جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطب في ألفاظ يسيرة . قال : ما هي ؟ قال : " المعدة بيت الأذى والحمية رأس كل دواء وأعط كل جسد ما عودته " . فقال النصراني : ما ترك كتابكم ولا فيكم جالينوس طباً .

قلت : ويقال إن معالجة المريض نصفان : نصف دواء ، ونصف حمية . فإن اجتمعا تمكّنك بالمريض قدراً وصحّاً ، وإلا فالحمية به أولى ؛ إذ لا ينفع دواء مع ترك الحمية . ولقد تنفع الحمية مع ترك الدواء . ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أصل كل دواء الحمية " . والمعنى بها - والله أعلم - أنها تغني عن كل دواء ، ولذلك يقال : إن الهند جُلّ معالجتهم الحمية ، يمتنع المريض عن الأكل والشرب والكلام عدّة أيام فيبرأ ويصح .

الخامسة - روى مسلم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في مِثْقَل واحد " . وهذا منه صلى الله



عليه وسلم حَضَّ على التَّقَلُّل من الدنيا والزَّهْد فيها والقناعة بِأَبْلَنَةٍ . وتَدَكَرَت العرب تُتَدَحِر بِهَلَةِ الْأَكْلِ وتُتَدَم بِكَثَرَتِهِ . كما قال قائلهم :

تَكْفِيهِ فَلَذَّةٌ كَبْدٌ إِنْ أَلَمَ بِهَا • مِنْ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ الْغَمَرُ<sup>(١)</sup>

وقالت أُمُّ زَرْعٍ فِي أَبِي زَرْعٍ : وَيُسَبِّعُهُ ذِرَاعُ الْجُفْرَةِ<sup>(٢)</sup> . وقال حاتم الطائي يذم بكثرة الأكل :  
فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ بَطْنُكَ سُؤْلَهُ • وَفَرَجَكَ تَالَا مَتَهَى الذَّمِّ أَجْمَعًا<sup>(٣)</sup>

وقال الخطابي : معنى قوله : ” الْمُؤْمِنُ يَا كُلَّ فِي مَعْنَى وَاحِدٍ ” أَنَّهُ يَتَنَاوَلُ دُونَ شَبْعِهِ ، وَيُؤَثِّرُ عَلَى نَفْسِهِ وَيُتَّقِي مِنْ زَادِهِ لِنَفْسِهِ ؛ فَيَقْنَعُهُ مَا أَكَلَ . والتَّوَابِلُ الْأَوَّلُ أَوَّلَى وَآلَهُ أَعْلَمُ . وقيل فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ” الْكَافِرُ يَا كُلَّ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ ” لَيْسَ عَلَى عَمُومِهِ ؛ لِأَنَّ الْمَشَاهِدَةَ رَفَعَهُ ، فَإِنَّهُ قَدْ يَوْجَدُ كَافِرًا أَقَلَّ أَكْلًا مِنْ مُؤْمِنٍ ، وَيُسَلِّمُ الْكَافِرُ فَلَا يَقِلُّ أَكْلُهُ وَلَا يَزِيدُ . وقيل : هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْنَى . ضَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَيْفٌ كَافِرٌ يَقَالُ : إِنَّهُ الْجَهْمُجَاهُ الْغِفَارِيُّ . وقيل : ثَمَامَةُ بْنُ أَنَّثَالٍ . وقيل : نَضْلَةُ بْنُ عَمْرِو الْغِفَارِيِّ . وقيل : بَصْرَةُ بْنُ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيِّ . فَشَرِبَ حِلَابَ سَبْعِ شَيْءٍ ، ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَاسَلَمَ فَشَرِبَ حِلَابَ شَاةٍ فَلَمْ يَسْتَمِهِ ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” ذَلِكَ ” فَكَانَهُ قَالَ : هَذَا الْكَافِرُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وقيل : إِنْ الْقَلْبُ لَمَّا تَتَوَرَّبُ نُورُ التَّوْحِيدِ نَظَرَ إِلَى الطَّعَامِ بَعَيْنِ التَّقْوَى عَلَى الطَّاعَةِ ، فَآخَذَ مِنْهُ قَدْرَ الْحَاجَةِ ، وَحِينَ كَانَ مُظْلِمًا بِالْكَفْرِ كَانَ أَكْلُهُ كَالْبَيْمَةِ تَرْتَعُ حَتَّى تَنْلِطَ<sup>(٤)</sup> .

وَاخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْأَمْعَاءِ ، حُلٌّ هِيَ حَقِيقَةُ أَمٍّ لَا ؛ فَقِيلَ : حَقِيقَةُ ، وَلَهَا أَسْمَاءٌ مَعْرُوفَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالطَّبِّ وَالتَّشْرِيحِ . وقيل : هِيَ كِتَابَاتٌ عَنْ أَسْبَابِ سَبْعَةِ يَا كُلَّ فِيهَا النَّهْمُ : يَا كُلَّ لِلْحَاجَةِ وَالْخَبَرِ وَالشَّمِّ وَالنَّظَرِ وَاللَّسِّ وَالذَّوْقِ وَيَزِيدُ اسْتِغْنَامًا<sup>(٥)</sup> . قِيلَ : الْمَعْنَى أَنَّ يَا كُلَّ أَكَلَ مِنْ لَهُ سَبْعَةُ أَمْعَاءَ . وَالْمُؤْمِنُ بِخَفَةِ أَكْلِهِ يَا كُلَّ أَكَلَ مِنْ لَيْسَ لَهُ إِلَّا مَعْنَى وَاحِدٌ :

- (١) الْبَيْتُ لِأَعْنَى بَاهِلَةٍ ، يَرَى أَخَاهُ الْمُنْتَشِرِينَ وَهَبَ الْبَاهِلَى - وَرَوَايَةُ السَّانِ : يَكْفِيهِ حَزَّةٌ فَلَذَّةٌ ... وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ - وَالْغَمَرُ (بِضْمِ الْأَوَّلِ وَفَتْحِ الثَّانِي) : الْقَدَحُ الصَّغِيرُ - (٢) الْجُفْرَةُ : الصَّغِيرَةُ مِنْ وَلَدِ الْمُعْزَى إِذَا نَلَّغَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ - (٣) الَّذِي فِي دِيْوَانِهِ : وَأَمَّا مَهْمَا نَطَ ... : أَلْخَ - (٤) التَّلَطُّ : الرِّقْنُ مِنَ الرُّوثِ - (٥) يَرِيدُ شَهْوَةَ الْأَذْنِ - (٦) كَتَا فِي الْأَصُولِ . وَلِلْهَلَا : «اسْتِغْنَامًا»

فيشارك الكافر يجره من أجزاء أكله، ويزيد الكافر عليه بسبعة أمثاله. والمعنى في هذا الحديث هو المعدة .

السادسة - وإذا تقزز هذا فأعلم أنه يستحب للإنسان غسل اليد قبل الطعام وبعده ؛ لقوله عليه السلام : " الوضوء قبل الطعام وبعده بركة " . وكذا في التوراة . رواه زاذان عن سلمان . وكان مالك يكره غسل اليد النظيفة . والافتداء بالحديث أولى . ولا يأكل طعاما حتى يعرف أحارا هو أم باردا ؛ فإنه إن كان حاراً فقد يتأذى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أبردوا بالطعام فإن الحار فيؤذي بركة " حديث صحيح . وقد تقدم في « البقرة » . ولا يشمه فإن ذلك من عمل البهائم ، بل إن أشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه ، ويصغر اللقمة ويكثر مضغها لثلاث عَشْرَ شِرْهاً . ويُسمى الله تعالى في أوله ويحمده في آخره . ولا ينبغي أن يرفع صوته بالحمد إلا أن يكون جلساؤه قد فرغوا من الأكل ؛ لأن في رفع الصوت متعاً لهم من الأكل . وآداب الأكل كثيرة ، هذه جملة منها . ونسألي بعضها في سورة « هود »<sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى . وللشراب أيضا آداب معروفة ، تركها ذكرها لشهرتها . وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله " .

السابعة - قوله تعالى : ( وَلَا تُسْرِفُوا ) أي في كثرة الأكل . وعنه يكون كثرة الشرب . وذلك يثقل المعدة ، ويثبط الإنسان عن خدمة ربه ، والأخذ بمحظه من نوافل الخير . فإن تعدى ذلك إلى ما فرقه مما يمنعه القيام بالواجب عليه حُرْم عليه ، وكان قد أسرف في مطعمه ومشربه . روى أسد بن موسى من حديث عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : أكلت ثريدًا بلحم سمين ، فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أنجشي<sup>(٢)</sup> ؛ فقال : " أكفف عليك من جشائك أبا جحيفة فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة " . فإكل أبو جحيفة بملء بطنه حتى فارق الدنيا ، وكان إذا تغذى لا يتعشى ، وإذا تعشى لا يتغذى .

(١) في قوله تعالى : « ولقد جئت مبشراً بالبشرى » آية ٦٩

(٢) التجشؤ : نفث المعدة عند الامتلاء .



قلت : وقد يكون هذا معنى قوله عليه السلام : " المؤمن يأكل في معنى واحد " أى التام الإيمان ؛ لأن من حسن إسلامه وكمل إيمانه كأبى جحيفة تفكر فنيا بصير إليه من أمر الموت وما بعده ؛ فيمنعه الخوف والإشفاق من تلك الأهوال من استيفاء شهواته . والله أعلم . وقال ابن زيد : معنى « ولا تسرفوا » لا تأكلوا حراما . وقيل : " من السرف أن تأكل كل ما أشتيت " . رواه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، نخرجه ابن ماجه في سننه . وقيل : من الإسراف الأكل بعد الشبع . وكل ذلك محظور . وقال لقمان لأبنه : يا بُنى لا تأكل شيعا فوق شيع ، فإنك إن تنبذه للكلب خير من أن تأكله . وسأل سمرة بن جندب عن أبنه ما فعل ؟ قالوا : نعيم البارحة . قال : بئس ! فقالوا نعم . قال : أما إنه لو مات ما صليت عليه . وقيل : إن العرب في الجاهلية كانوا لا يأكلون دسما في أيام حجهم ، ويكتفون باليسير من الطعام ، ويطوفون عراة . فقيل لهم : « خذوا زينتكم عند كل مسجد واكلوا واشربوا ولا تسرفوا » أى لا تسرفوا في تحريم ما لم يحرم عليكم .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ ) بين أنهم حرموا من تلقاء أنفسهم ما لم يحرمه الله عليهم . والزينة هنا الملبس الحسن ، إذا قدر عليه صاحبه . وقيل : جمع الثياب ؛ كما روى عن عمر : إذا وسع الله عليكم فأوسعوا . وقد تقدم . وروى عن علي بن الحسين ابن أبي طالب شيخ مالك رضى الله عنهم أنه كان يلبس كساء نحر بنخسين ديناراً ، يلبسه في الشتاء ، فإذا كان الصيف تصدق به ، أو باعه فتصدق بثمنه ، وكان يلبس في الصيف

توبين من مزاج مصر مشقين<sup>(١)</sup> ويقول : قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟

الثانية - وإذا كان هذا فقد دلت الآية على لباس الربيع من الثياب ، والتجمل بها في الجمع والأعياد ، وعند لقاء الناس ومزاورة الإخوان . قال أبو العباس : كان المسلمون إذا تزاوروا تجملوا . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب أنه رأى حلة سيرة<sup>(٢)</sup> تباع عند باب المسجد ، فقال : يا رسول الله ، لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة " . فما أنكر عليه ذكر التجمل ، وإنما أنكر عليه كونها سيرة . وقد اشترى تميم التاري حلة بألف درهم كان يصلي فيها . وكان مالك بن دينار يلبس الثياب العذنية الجياد . وكان ثوب أحمد بن حنبل يشتري بنحو الديار . أين هذا ممن يرغب عنه ويؤثر لباس الحشن من الكنان والصوف من الثياب . ويقول : ولباس التقوى ذلك خير ، هيات ! أترى من ذكرنا تركوا لباس التقوى ؟ لا والله ! بل هم أهل التقوى وأولو المعرفة والنهي ، وغيرهم أهل دعوى ، وقلوبهم خالية من التقوى . قال خالد بن شاذب : شهدت الحسن وأناه فرقد ، فأخذ الحسن بكسائه فلبسه إليه وقال : يا فرقد ، يا ابن أم فرقد ، إن البر ليس في هذا الكساء ، إنما البر ما وقر في الصدر وصدق العمل . ودخل أبو محمد ابن أخي معروف الكرخي<sup>(٣)</sup> على أبي الحسن بن يسار وعليه جبة صوف ، فقال له أبو الحسن : يا أبا محمد ، صوف قلبك أو جسمك ؟ صوف قلبك وألبس القوي<sup>(٤)</sup> على القوي . وقال رجل للشيل : قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع ، فمضى فرأى عليهم المرقعات والقوط ، فأنشأ يقول :

أما انخيام فإنها نكياهمم \* وأرى لساء الحى غير نسائه

(١) ثوب مشق ومشوق : مصبوغ بالمشق ، وهو صبغ أحمر . (٢) سيرة (بين همزة مكسورة ثم ياء متناة مفتوحة ثم ألف ممدودة) : نوع من البرود فيه خطوط صفراء أو بخالطة حرير . وضبطوا « الحلة » هنا بالنون على أن سيرة صفة - وبغير تنوين على الإضافة . وهما وجهان مشهوران .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « بتار » . (٤) القوي : ضرب من الثياب بيض قارس .



قال أبو الفرج الجوزي رحمه الله : وأنا أكره لبس القوط والمرقعات لأربعة أوجه :  
أحدها — أنه لبس من لبس السلف ، وإنما كانوا يرفعون ضرورة . والثاني — أنه يتضمن  
أدعاء الفقر ، وقد أمر الإنسان أن يظهر أثر نعم الله عليه . والثالث — إظهار الترهّد ، وقد  
أمرنا بستره . والرابع — أنه تشبه بهؤلاء المترحّجين عن الشريعة ، ومن تشبه يقوم فهو منهم .  
وقال الطبري : وأقد أخطأ من أثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان مع وجود  
السبيل إليه من حلّه . ومن أكل البقول والعدس واختاره على خبز البر . ومن ترك أكل اللحم  
خوفاً من عارض شهوة النساء . وسئل بشر بن الحارث عن لبس الصوف ، فسق عليه وتبينت  
الكراهة في وجهه ثم قال : لبس الخنز والمعضقر أحب إلى من لبس الصوف في الأمصار .  
وقال أبو الفرج : وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة ، لا المترفة ولا الدون ، ويتخيرون  
أجودها للجمعة والعيد وللقاء الإخوان ، ولم يكن تخير الأجود عندهم قبيحاً . وأما اللباس الذي  
يزري بصاحبه فإنه يتضمن إظهار الزهد وإظهار الفقر ، وكأنه لسان شكوى من الله تعالى ،  
وبوجب احتقار اللبس ؛ وكل ذلك مكروه منهي عنه . فإن قال قائل : تجويد اللباس هو  
الفس وقد أمرنا بمجاهدتها ، وترين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق . فالجواب  
أنه ليس كل ما تهواه النفس يذم ، ولا كل ما يترين به للناس يكره ، وإنما ينهي عن ذلك إذا كان  
الشرع قد نهى عنه أو على وجه الرياء في باب الدين . فإن الإنسان يحب أن يرى جيلاً ،  
وذلك حظ للنفس لا يلام فيه . ولهذا يسرح شعره وينظر في المرأة ويسوي عمامته ويلبس  
بطانة الثوب الخشنة إلى داخل وظهارته الحسنة إلى خارج . ولبس في شيء من هذا ما يكره  
ولا يذم . وقد روى مكحول عن عائشة قالت : كان نفر من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ينتظرونه على الباب ، تفرج يريدهم ، وفي الدار ركوة فيها ماء ، فجعل ينظر في الماء  
ويسوي لحيته وشعره . فقلت : يا رسول الله ، وأنت تفعل هذا؟ قال : ” نعم إذا خرج الرجل  
إلى إخوانه فليهيئ من نفسه فإن الله جميل يحب الجمال “ . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر “ .

فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون توبه حسنا ونعاه حسنة . قال : " إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس " . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ، تدل كلها على النظافة وحسن الهيئة . وقد روى محمد بن سعد أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا متدل عن ثور عن خالد بن معدان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافر بالمشط والمرآة والذهن والسواك والكحل . وعن ابن جريح : مشط عاج يمشط به . قال ابن سعد : وأخبرنا قيس بن عتبة قال حدثنا سفیان عن ربيع بن صبيح عن يزيد الزقاشي عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء . أخبرنا يزيد ابن هارون حدثنا عباد بن منصور عن حكمة عن ابن عباس قال : كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلاثا في كل حين .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ) الطيبات اسم عام لما طاب كسبا وطعما . قال ابن عباس وقتادة : يعني بالطيبات من الرزق ما حرم أهل الجاهلية من الباطر والسواكب والوصائل والحواشي . وقيل : هي كل مستلذذ من الطعام . وقد اختلف في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات ؛ فقال قوم : ليس ذلك من القربات ، والفعل والترك يستوي في المباحات . وقال آخرون : ليس قربة في ذاته ، وإنما هو سبيل إلى الزهد في الدنيا ، وقصر الأمل فيها ، وترك التكلف لأجلها ، وذلك مندوب إليه ، والمندوب قربة . وقال آخرون : ونقل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله : لو شئنا لآخذنا صلاة وصلاقة وصنابا ، ولكني سمعت الله تعالى يذم أقواما فقال : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وروى « صرائق » بالراء ، وهما جميعا الجرأق . والصلائق ( باللام ) : ما يصلق من اللحوم والبقول . والصلاء ( بكسر الصاد والمد ) : الشواء . والصناب : الخردل بالزبيب . وقرئ آخرون بين حضور ذلك كله بكلفة وبغير كلفة . قال أبو الحسن علي بن الفضل المقدسي شيخ أسيافنا ، وهو الصحيح إن شاء الله عز وجل ؛ فإنه لم يتقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه امتنع من



طعام لأجل طيبه قط، بل كان يأكل الحلوى والعسل والبطيخ والرطب، وإنما يكره التكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة . والله تعالى أعلم .

قلت : وقد كره بعض الصوفية أكل الطيبات ؛ واحتج بقول عمر رضي الله عنه : إياكم واللحم فإن له ضراوة كضراوة الخمر . والجواب أن هذا من عمر قولٌ خرج على من خشي منه إثارة التمتع في الدنيا، والمداومة على الشهوات، وشقاء النفس من اللذات، ونسيان الآخرة والإقبال على الدنيا ؛ ولذلك كان يكتب عمر إلى عماله : إياكم والتَّمتُّمْ وزيّ أهل العجم، وأخشَوْشُنُوا . ولم يُرد رضي الله عنه تحريم شيء أحله الله، ولا تحظير ما أباحه الله تبارك اسمه . وقول الله عز وجل أولى ما أمثل وأعتمد عليه . قال الله تعالى : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . وقال عليه السلام : « سيد إدام الدنيا والآخرة اللّحم » . وقد روى هشام بن عمرو عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطَّيِّخَ بالرطب ويقول : « يكسر حر هذا برد هذا وبرد هذا حر هذا » . والطَّيِّخ لغة في البطيخ ، وهو من المقلوب . وقد مضى في « المائدة » الرَّدُّ على من آثر أكل الحسن من الطعام . وهذه الآية ترد عليه وغيرها . والحمد لله .

الرابعة - قوله تعالى : ( قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) يعني بحققها من توحيد الله تعالى والتصديق له ؛ فإن الله يُنعم ويرزق ، فإن وحده المتعم عليه وصدقه فقد قام بحق النعمة ، وإن كفر فقد أمكن الشيطان من نفسه . وفي صحيح الحديث « لا أحد أصبر على أذى من الله بعافهم ويرزقهم وهم يدعون له الصاحبة والولد » . وتم الكلام على « الحياة الدنيا » . ثم قال « خالصة » بالرفع ، وهي قراءة ابن عباس ونافع . ( خالصة يوم القيامة ) أي يُخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا ، وليس للشركين فيها شيء ، كما كانت لهم في الدنيا من الاشتراك فيها . ومجاز الآية : قل هي للذين آمنوا مشتركة في الدنيا مع غيرهم ، وهي للؤمنين

(١) أي أن له عادة يترج إليها كمادة الخمر .

(٢) وقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تموتوا ... » آية ٨٧

خالصة يوم القيامة . خالصة مستأنف على خبر مبتدأ مضمر . وهذا قول ابن عباس والضحاك  
والحسن وقادة والسدي وابن جريح وابن زيد . وقيل : المعنى أن هذه الطيبات الموجودات  
في الدنيا هي خالصة يوم القيامة للمؤمنين في الدنيا ؛ وخلوصها أنهم لا يعاقبون عليها ولا يعذبون .  
فقوله « في الحياة الدنيا » متعلق « بآمنوا » . وإلى هذا يشير تفسير سفيد بن جبير . وقرأ  
الباقون بالنصب على الحال والقطع ؛ لأن الكلام قد تمّ دونه . ولا يجوز الوقف على هذه القراءة  
على « الدنيا » ؛ لأن ما بعده متعلق بقوله « للذين آمنوا » حالاً منه ؛ بتقدير قل هي ثابتة للذين  
آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها لهم يوم القيامة ؛ قاله أبو علي . وخبر الابتداء « للذين  
آمنوا » . والعامل في الحال ما في اللام من معنى الفعل في قوله « للذين » . واختار سيبويه  
النصب لتقديم الظرف . ( كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَأَيِّ كَالِدِي فَصَلْتُ لَكُمْ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ  
أَفْصَلْ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ  
وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ  
تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

فيه مسألة واحدة :

قال الكلبي : لما لبس المسلمون الثياب وطافوا بالبيت عيرهم المشركون ؛ فزلت هذه  
الآية . والفواحش : الأعمال المفترطة في القبح ، ما ظهر منها وما بطن . روى روح بن عبادة  
عن زكريا بن إسحاق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « ما ظهر منها » نكاح الأمهات  
في الجاهلية . « وما بطن » الزنى . وقال قتادة : سرها وعلايتها . وهذا فيه نظرية ؛ فإنه ذكر  
الإثم والبغى قبل أن المراد بالفواحش بعضها ، وإذا كان كذلك فالظاهر من الفواحش  
الزنى . والله أعلم . ( والإثم ) قال الحسن : الخمر . قال الشاعر :  
شربت الإثم حتى ضلّ عقلي • كذالك الإثم تذهب بالعقول



وقال آخر :

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالصُّوَاعِ جِهَارًا • وَرَى الْمَسْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا<sup>(١)</sup>

(وَالْبَغْيُ) الظلم وتجاوز الحد فيه . وقد تقدم . وقال ثعلب : البغي أن يقع الرجل في الرجل فيتكلم فيه ، ويبغى عليه بغير الحق ؛ إلا أن يتصر منه بحق . وأخرج الإثم والبغى من الفواحش وهما منه لعظمهما وخشيمتهما ؛ فنص على ذكرهما تأكيذا لأمرهما وقصدا للزجر عنهما . وكذا « وأن تشركوا » « وأن تقولوا » وهما في موضع نصب عطفا على ما قبل . وقد أنكر جماعة أن يكون الإثم بمعنى الخمر . قال الفراء : الإثم ما دون الحد والاستطالة على الناس . قال النحاس : فاما أن يكون الإثم الخمر فلا يعرف ذلك ، وحقيقة الإثم أنه جميع المعاصي ؛ كما قال الشاعر :

إني وجدتُ الأمرَ أرشدَه • تقوى الإلهَ وشَرُّهُ الإثمُ

قلت : وأنكره ابن العربي أيضا وقال : « ولا حجة في البيت ؛ لأنه لو قال : شربت الذنب أو شربت الوزر لكان كذلك ، ولم يوجب قوله أن يكون الذنب والوزر أسماء من أسماء الخمر كذلك الإثم . والذي أوجب التكلم بمثل هذا الجهل باللغة وبطريق الأدلة في المعاني » . قلت : وقد ذكرناه عن الحسن . وقال الجوهري في الصحاح : وقد يسمى الخمر إثمًا ، وأنشد :

• شربت الإثم ... • البيت

وأنشده الهروي في غريبه ، على أن الخمر الإثم . فلا يبعد أن يكون الإثم يقع على جميع المعاصي وعلى الخمر أيضا لغة ، فلا تناقض . والبغى : التجاوز في الظلم ، وقيل الفساد .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً

وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٢٤﴾

فيه مسألة واحدة :

(١) الصواع : إناء يشرب فيه . ومنه : صدار . أي حماره بأيديته .

(٢) يريد به البيت الأول .

قوله تعالى : ( وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ) أى وقت مؤقت . ( فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ ) أى الوقت المعلوم عند الله عز وجل . وقرأ ابن سيرين « جاء آجالهم » بالجمع . ( لَا يَسْتَأْخِرُونَ ) عنه ساعة ولا أقل من ساعة ؛ إلا أن الساعة خُصت بالذكرا لأنها أقل أسماء الأوقات ، وهى ظرف زمان . ( وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ) فدل بهذا على أن المقتول إنما يُقتل بأجله . وأجل الموت هو وقت الموت ؛ كما أن أجل الذين هو وقت حلوله . وكل شيء وقت به شيء فهو أجل له . وأجل الإنسان هو الوقت الذى يعلم الله أنه يموت الحى فيه ، لا محالة . وهو وقت لا يجوز تأخير موته عنه ، لا من حيث إنه ليس مقدور تأخيرهُ . وقال كثير من المعتزلة إلا من شذ منهم : إن المقتول مات بغير أجله الذى ضرب له ، وأنه لو لم يقتل لحي . وهذا غلط ، لأن المقتول لم يمت من أجل قتل غيره له ، بل من أجل ما فعله الله من إزهاق نفسه عند الضرب له . فإن قيل : فإن مات بأجله فلم تقتلون ضاربه وتقتصبون منه . قيل له : تقتله لتعذيبه وتصرفه فيما ليس له أن يتصرف فيه ، لا لموته وخروج الروح إذ ليس ذلك من فعله . ولو ترك الناس والتعدى من غير قصاص لأدى ذلك إلى الفساد ودمار العباد . وهذا واضح .

قوله تعالى : يٰٓبَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ۖ ءَاتِي ۙ فَمَنْ أَتَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِلَتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( يٰٓبَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ) شرط . ودخلت النون توكيدا لدخول « ما » . وقيل : ما صلة ، أى إن يأتكم ، أخبر أنه يرسل إليهم الرسل منهم لتكون إجابتهم أقرب . والقصاص إتيان الحديث بعينه بعضا . ( آتَى ) أى فرائضى وأحكامى .

( فَمَنْ أَتَى وَأَصْلَحَ ) شرط ، وما بعده جوابه ، وهو جواب الأول . أى وأصلح منكم ما بينى وبينه . ( فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) دليل على أن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون ، ولا يلحقهم رُعب ولا فزع ، وقيل : قد يلحقهم أهوال يوم القيامة ، ولكن



ما لم الأمن . وقيل : جواب « إنا ياتينكم » ما دل عليه الكلام ، أى فاطيعوهم فمن اتقى وأصلح . والقول الأول قول الزجاج .

قوله تعالى : **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ**<sup>٤</sup>  
**أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوْنَهُمْ**<sup>٥</sup>  
**قَالُوا إِنَّا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ**  
**أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ** (٦)

قوله تعالى : **(فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ)** المعنى أى ظلم أشنع من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بآياته . ثم قال : **(أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ)** أى ما كتب لهم من رزق وعمر وعمل ، عن ابن زيد . ابن جبير : من شقاء وسعادة . ابن عباس : من خير وشر . الحسن وأبو صالح : من العذاب بقدر كفرهم . واختيار الطبرى أن يكون المعنى : ما كتب لهم ، أى ما قدر لهم من خير وشر ورزق وعمل وأجل ، على ما تقدم عن ابن زيد وابن عباس وابن جبير . قال : ألا ترى أنه أتبع ذلك بقوله : **(حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوْنَهُمْ)** يعنى رسل ملك الموت . وقيل : «الكتاب» هنا القرآن ، لأن عذاب الكفار مذكور فيه . وقيل : «الكتاب» اللوح المحفوظ . ذكر الحسن بن على الحلواني قال : **أَمَلَىٰ عَلَىٰ عَلِيٍّ بْنِ الْمَدِينِيِّ** قال : سألت عبد الرحمن بن مهدي عن القدر فقال لى : كل شيء بقدر ، والطاعة والمعصية بقدر ، وقد أعظم القرية من قال : إن المعاصى ليست بقدر . قال على وقال لى عبد الرحمن بن مهدي : العلم والقدر والكتاب سواء . ثم عرضت كلام عبد الرحمن بن مهدي على يحيى بن سعيد فقال : لم يبق بعد هذا قليل ولا كثير . وروى يحيى ابن معين حدثنا مروان الفرارى حدثنا إسماعيل بن سميع عن بكير الطويل عن مجاهد عن ابن عباس «أولئك يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ» قال : قوم يعملون أعمالا لا بد لهم من أن يعملوها . و«حتى» ليست غاية ، بل هى ابتداء خبر عنهم . قال الخليل وسيويه : حتى وإنا وإلا

لا يُمَلِّزْنَ لِأَنَّهُنَّ حُرُوفٌ فَفَرَّقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأَسْمَاءِ نَحْوَ حَبْلِي وَسَكْرِي . قَالَ الزَّحَّاجُ : تَكْتُبُ حَتَّى بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا أَشْبَهَتْ مَكْرِي ، وَلَوْ كُتِبَتْ أَلَا بِالْيَاءِ لَأَشْبَهَتْ إِلَى . وَلَمْ تَكْتُبْ إِذَا بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا «إِنْ» صُمِّتَ إِلَيْهَا مَا . ( قَالُوا أَيْنَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) سَوَّالٌ تَوْبِيخٌ . وَمَعْنَى «تَدْعُونَ» تَعْبُدُونَ . ( قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ) أَيْ بَطَلُوا وَذَهَبُوا . قِيلَ : يَكُونُ هَذَا فِي الْآخِرَةِ . ( وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ) أَيْ أَقْرُوا بِالْكَفْرِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ .

قوله تعالى : قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَيْنَهُمْ لِأُولَئِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَاتِبِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأُخْرَيْنَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ( قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ ) أَيْ مَعَ أُمَمٍ ، فَمَعْنَى «فِي» مَعَ . وَهَذَا لَا يَمْتَنِعُ ، لِأَنَّ قَوْلَكَ : زَيْدٌ فِي الْقَوْمِ ، أَيْ مَعَ الْقَوْمِ . وَقِيلَ : هِيَ عَلَى بَابِهَا ، أَيْ ادْخُلُوا فِي جَهَنَّمَ . وَالْقَائِلُ قِيلَ : هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، أَيْ قَالَ اللَّهُ ادْخُلُوا . وَقِيلَ : هُوَ مَالِكُ خَازِنِ النَّارِ . ( كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا ) أَيْ الَّتِي سَبَقَتْهَا إِلَى النَّارِ وَهِيَ أُخْتُهَا فِي الدِّينِ وَالْمِلَّةِ . ( جَتَّى إِذَا آدَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا ) أَيْ اجْتَمَعُوا . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ «تَدَارَكُوا» وَهُوَ الْأَصْلُ ، ثُمَّ وَقَعَ الْإِدْغَامُ فَاجْتَبَعَ إِلَى أَلْفِ الْوَصْلِ . وَحَكَاهَا الْمُهَذَّبِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . النَّحَّاسُ : وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ «حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا» أَيْ إِدْرَكَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . وَرِصَّةٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ «حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا» بِإِثْبَاتِ الْأَلِفِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ السَّائِكِينَ . وَحُكِيَ : هَذَا مِنْ عِبَارَةِ اللَّهِ . وَمِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَيْضًا : إِذَا آدَرَكُوا فَطُغِ الْأَلِفُ



الوصل؛ فكأنه سكت على «إذا» للتذكر، فلما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمبتدئ بها .  
وقد جاء في الشعر قطع ألف الوصل نحو قوله :

يا نفس صبرا كل حتى لاقى • وكل إثنين إلى أفتراق

وعن مجاهد وحميد بن قيس «حتى إذ أدركوا» بحذف ألف «إذا» لالتقاء الساكنين، وحذف  
الألف التي بعد الدال . «جميعا» نصب على الحال . (قَالَ أَتْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ) أي أترهم  
دخولا وهم الأتباع لأولاهم وهم القادة . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ)  
فاللام في «لأولاهم» لام أجل؛ لأنهم لم يخاطبوا أولاهم ولكن قالوا في حق أولاهم ربنا هؤلاء  
أضلونا . والضَّعْفُ المثل الزائد على مثله مرة أو مرات . وعن ابن مسعود أن الضعف  
هاهنا الأفاعى والحيات . ونظير هذه الآية «رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَعْنًا كَبِيرًا»<sup>(١)</sup>  
وهناك يأتي ذكر الضعف بأشبع من هذا وما يترتب عليه من الأحكام، إن شاء الله تعالى .  
(قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ) أي للتابع والمتبوع . (وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ) على قراءة من قرأ بالياء؛  
أي لا يعلم كل فريق ما بالفريق الآخر، إذ لو علم بعض من في النار أن عذاب أحد فوق عذابه  
لكان نوع سلوة له . وقيل : المعنى «ولكن لا تعلمون» بالنساء، أي ولكن لا تعلمون  
أيها المخاطبون ما يجذون من العذاب . ويجوز أن يكون المعنى ولكن لا تعلمون بأهل الدنيا  
مقدار ما هم فيه من العذاب . (وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِاتْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلٍ)  
أي قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا، فليس تستحقون تخفيفا من العذاب (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا  
كُنتُمْ تَكْسِبُونَ) .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايُنِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ  
أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي مَمِّ الْخِبَاطِ  
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٨﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ  
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى ، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾  
 لى لأرواحهم . جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها فى كتاب ( التذكرة ) . منها حديث  
 البراء بن حازب ، وقيل فى قبض روح الكافر قال : ويخرج منها ريح كأثن جيفة وجدت  
 على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يمترون على ملا من الملائكة إلا قالوا : ما هذه الروح  
 الخبيثة . فيقولون فلان بن فلان ، بأقبح أسمائه التى كان يُسمى بها فى الدنيا ، حتى يذهبوا بها  
 إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تُفْتَحُ لَهُمْ  
 أَبْوَابُ السَّمَاءِ » الآية . وقيل : لا تفتح لهم أبواب السماء إذا دعوا ، قاله مجاهد والنخعي .  
 وقيل : المعنى لا تفتح لهم أبواب الجنة ؛ لأن الجنة فى السماء . ودل على ذلك قوله « وَلَا يَدْخُلُونَ  
 الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْعَجَ الْجَمَلُ فِي مَمِّ الْخِيَاطِ » والجمال لا يأج فلا يدخلونها الجنة . وهذا دليل قطعى  
 لا يجوز العفو عنهم . وعلى هذا أجمع المسلمون الذين لا يجوز عليهم الخطأ أن الله سبحانه  
 وتعالى لا يغفر لهم ولا لأحد منهم . قال القاضى أبو بكر بن الطيب : فإن قال قائل كيف  
 يكون هذا إجماعاً من الأمة ، وقد زعم قوم من المتكلمين بأنه مقلدة اليهود والنصارى وغيرهم  
 من أهل الكفر ليسوا فى النار . قيل له : هؤلاء قوم أنكروا أن يكون المقلد كافراً لشبهة دخلت  
 عليهم ، ولم يزعموا أن المقلد كافر وأنه مع ذلك ليس فى النار ، والعلم بأن المقلد كافر أو غير كافر  
 طريقه النظر دون التوقيف والخبر . وقرأ حمزة والكسائي « لَا يُفْتَحُ » بالياء مضمومة  
 على تكير الجمع . وقرأ الباقون بالياء على تأنيث الجماعة ، كما قال : « مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »  
 فالت . ولما كان التأنيث فى الأبواب غير حقيقى جاز تكير الجمع . وهى قراءة ابن عباس  
 بالياء . ونخف أبو عمرو وحمزة والكسائي ، على معنى أن التخفيف يكون للقليل والكثير ،  
 والتشديد للتكثير والتكرير مرة بعد مرة لا غير . والتشديد هنا أولى لأنه على الكثير أدل .  
 والجمل من الإبل . قال الفراء : الجمل زوج الناقة . وكذا قال عبد الله بن مسعود لما سئل  
 عن الجمل فقال : هو زوج الناقة ، كأنه استجهل من سأله عما يعرفه الناس جميعاً . والجمع



جمال وأجمال وجماليات وجمالي . وإنما يُسمى جملاً إذا أُرِيع . وفي قراءة عبد الله « حتى يلج  
الجمال الأصفر في سم الخياط » . ذكره أبو بكر الأنباري حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود  
حدثنا أبو عبيد حدثنا حجاج عن ابن جريج عن ابن كثير عن مجاهد قال في قراءة عبد الله ... ؛  
فذكره . وقرأ ابن عباس « الجمل » بضم الجيم وفتح الميم وتشديدها ، وهو جبل السفينة  
الذي يقال له القلُس ، وهو جبال مجموعة ، جمع جملة ؛ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقيل :  
الجبل الغليظ من القُنب . وقيل : الجبل الذي يصعد به في النخل . وروى عنه أيضاً  
وعن سعيد بن جبير : « الجمل » بضم الجيم وتخفيف الميم هو القلُس أيضاً والجبل ، على ما ذكر  
آثما . وروى عنه أيضاً « الجمل » بضم الجيم وفتح الميم ، كَأَسَدٍ وَأَسَدٌ ، والجمل مثل أسد  
وأسد . وعن أبي السَّمال « الجمل » بفتح الجيم وسكون الميم ، تخفيف « جمل » . وسم الخياط :  
ثقب الإبرة ؛ عن ابن عباس وغيره . وكل ثقب لطيف في البدن يُسمى سَمًا وسَمًا ويجمعه سُموم .  
وجمع السَم القاتل سَمَام . وقرأ ابن سيرين « في سَم » بضم السين . والخياط : ما يخط به ؛  
يقال : خياط وخِياط ؛ مثل إزار ومثرد وقناع ومِقْنَع . والمهاد : الفراش . وغواش جمع  
غاشية ، أي نيران تغشاهم . ( وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ) يعني الكفار . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا  
إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٢﴾**

كلام معترض ، أي والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون . ومعنى ( لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ) أي أنه لم يكلف أحدا من نفقات الزوجات  
إلا ما وجد وتمكن منه ، دون ما لا تناله يده ، ولم يرد إثبات الاستطاعة قبل الفعل ؛ قاله  
ابن الطيب . نظيره « لا يُكَلِّفُ الله نَفْسًا إِلَّا مَأْتَاهَا » .

قوله تعالى : وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ  
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ  
لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُّمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْمُوهَا  
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

ذكر الله عز وجل فيما ينعم به على أهل الجنة تَزَعُ الغل من صدورهم . والتزع :  
الاستخراج . والغل : الحقد الكامن في الصدر . والجمع غلال . أى أذهبنا في الجنة ما كان  
في قلوبهم من الغل في الدنيا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " الغل على باب الجنة كبرك  
الإبل قد نزع الله من قلوب المؤمنين " . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أرجو  
أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم : « وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ  
غَلٍّ » . وقيل : تزع الغل في الجنة ألا يحسد بعضهم بعضا في تفاضل منازلهم . وقد قيل :  
إن ذلك يكون غن شراب الجنة ، ولهذا قال : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » (١) أى يطهر  
الأضمار من الصدور ، على ما يأتي بيانه في سورة « الإنسان » و « الزمر » (٢) إن شاء الله  
تعالى . ( وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ) الثواب ؛ بأن أرشدنا وخلق لنا الهداية . وهذا  
رد على القدرية . ( وَمَا كُنَّا ) قراءة ابن عامر بإسقاط الواو . والباقون بإثباتها . ( لِنَهْتَدِيَ )  
لام كي . ( لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ) في موضع رفع . ( وَنُودُوا ) أصله . نوديو « أن » في موضع  
نصب مخففة من الثقيلة ؛ أى بأنه تُلَكُّمُ الجنة . وقد تكون تفسيرا لما نودوا به ؛ لأن النداء  
قول ؛ فلا يكون لها موضع . أى قيل لهم : « تُلَكُّمُ الجنة » لأنهم وعدوا بها في الدنيا ؛  
أى قيل لهم : هذه تُلَكُّمُ الجنة التي وعدتم بها ، أو يقال لهم ذلك قبل الدخول حين عاينوها  
من بُعد . وقيل : « تُلَكُّمُ » بمعنى هذه . ومعنى ( أَوْ رِثْمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ) أى ورتب  
منازلهم بمعملكم ، ودخولكم إياها برحمة الله وفضله . كما قال : « ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ » (٣)

(١) آية ٢٤ سورة الإنسان . (٢) في قوله تعالى : « وسقاهم ربهم ... » آية ٧٣

(٣) آية ٧ سورة التلخيص



وقال : « فسيدخلهم في رحمة منه وفضل<sup>(١)</sup> » . وفي صحيح مسلم : « لن يدخل احدا منكم عمله الجنة » قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل »  
وفي غير الصحيح : ليس من كافر ولا مؤمن إلا وله في الجنة والنار منزل ؛ فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رفعت الجنة لأهل النار فنظروا إلى منازلهم فيها ، فقبل لهم .  
هذه منازلهم لو عملتم بطاعة الله . ثم يقال : يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون ؛ فنقسم بين أهل الجنة منازلهم .

قلت : وفي صحيح مسلم : « لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار هوديا أو نصرانيا » . فهذا أيضا ميراث ؛ نعم بفضل من شاء وعذب بعذابه من شاء . وبالجملة فالجنة ومنازلها لا تُنال إلا برحمته ؛ فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته ، ودخلوها برحمته ؛ إذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل عليهم . وقرئ « أورثوها » من غير إدغام . وقرئ بإدغام التاء في التاء .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ) هذا سؤال تهريج وتعيير . ( أَنْ قَدْ وَجَدْنَا ) مثل « أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ » أي أنه قد وجدنا . وقيل : هو نفس النداء . ( فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ ) أي نادى وصوت ؛ يعني من الملائكة . « بَيْنَهُمْ » ظرف ؛ كما تقول : أعلم وسطهم . وقرأ الأعمش والكسائي « نَعِم » بكسر العين . وتجاوز على هذه اللغة بإسكان العين . قال مكِّي ؛ من قال « نَعِم » بكسر العين أراد أن يفرق بين « نَعِم » التي هي جواب وبين « نَعِم » التي هي اسم للإبل والبقر والغنم . وقد روي عن عمر إنكار « نَعِم » بفتح العين في الجواب ، وقال : قل

نعم . ونعم ونعم ، لقتان بمعنى العدة والتصديق . فالعدة إذا استفهمت عن موجب نحو قولك  
أيقوم زيد ، فيقول نعم . والتصديق إذا أخبرت عما وقع ، تقول : قد كان كذا وكذا ، فيقول  
نعم . فإذا استفهمت عن منفي فالجواب على نحو قولك ألم أكرمك ، فتقول بلى . فنعم ، الجواب  
الاستفهام الداخل على الإيجاب كما في هذه الآية . وبلى ، الجواب الاستفهام الداخل على النفي ،  
كما قال تعالى : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى » . وقرأ البرزى وابن عامر وحمة والكسائي « إنا لعنة  
الله » وهو الأصل . وقرأ الباقون بتخفيف « أن » ورفع اللعنة على الابتداء . فـ « أن »  
في موضع نصب على القراءتين على إسقاط الخافض . ويجوز في المحققة ألا يكون لها موضع  
من الإعراب ، وتكون مفسرة كما تقدم . وحكى عن الأعمش أنه قرأ « إنا لعنة الله » بكسر  
الهمزة ، فهذا على إضمار القول كما قرأ الكوفيون « فناداه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب  
إن الله »<sup>(١)</sup> ويروى أن طاوسا دخل على هشام بن عبد الملك فقال له : أتق الله وأحذر يوم  
الأذان . فقال : وما يوم الأذان ؟ قال : قوله تعالى « فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى  
الظَّالِمِينَ » فصيح هشام . فقال طاوس : هذا ذل الصفة فكيف ذل المعينة .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ  
بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾

أقوله تعالى : ( الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) في موضع خفض لـ «الظالمين» على النعت .  
ويجوز الرفع والنصب على إضمارهم أو أعني . أي الذين كانوا يصدون في الدنيا الناس عن  
الإسلام . فهو من الصد الذي هو المنع . أو يصدون بأنفسهم عن سبيل الله أي يعرضون .  
وهذا من الصدود . ( وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ) يطلبون اعوجاجها ويذمونها فلا يؤمنون بها . وقد  
مضى هذا المعنى .<sup>(٢)</sup> ( وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ) أي وكانوا بها كافرين ، مخلف وهو كثير  
في الكلام .

(١) آية ٢٤ سورة آل عمران . (٢) تابع ٤ ص ١٠٤ طبعه أول مرة .



قوله تعالى : وَيَبْنِيهِمَا جَبَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ  
وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمَّا دَخَلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَيَبْنِيهِمَا جَبَابٌ ) أى بين النار والجنة — لأنه جرى ذكرهما — حاجز  
أى سور . وهو السور الذى ذكره الله فى قوله : « فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ سُورًا » ( وَعَلَى الْأَعْرَافِ  
رِجَالٌ ) أى على أعراف السور ؛ وهى شُرْفُه . ومنه عُرف الفرس وعُرف الديك . روى  
عبد الله بن أبى يزيد عن أبى عباس أنه قال : الأعراف الشئ المشرف . وروى مجاهد عن  
أبى عباس أنه قال : الأعراف سور له عُرف كعُرف الديك . والأعراف فى اللغة : المكان  
المشرف ؛ جمع عُرف . قال يحيى بن آدم : سألت الكسائى عن واحد الأعراف فسكت ،  
فقلت : حدثنا إسرائيل عن جابر عن مجاهد عن أبى عباس قال : الأعراف سور له عُرف  
كعُرف الديك . فقال : نعم والله ، واحده يعنى ، وجماعته أعراف ، يا غلام ، هات القرطاس ؛  
فكتبه . وهذا الكلام خرج مخرج المدح ؛ كما قال فيه : « رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ  
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » (٢) . وقد تكلم العلماء فى أصحاب الأعراف على عشرة أقوال : فقال عبد الله  
ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبى عباس والشعبي والضحاك وأبى جبير : هم قوم أستوت  
حسناتهم وسيئاتهم . قال أبى عطية : وفى مسند خيشمة بن سليمان ( فى آخر الجزء الخامس عشر )  
حديث عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تُؤْضَعُ الْمَوَازِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
تُوزَنُ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ فَمَنْ رَجَحَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ مِثْقَالَ ضَوْءَةٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ  
رَجَحَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ مِثْقَالَ ضَوْءَةٍ دَخَلَ النَّارَ » . قيل : يا رسول الله ، فمن أستوت  
حسناته وسيئاته ؟ قال : « أولئك أصحاب الأعراف لم يدخلوها وهم يطمعون » . وقال مجاهد  
هم قوم صالحون فقهاء علماء . وقيل : هم الشهداء ؛ ذكره المهدوى . وقال القشيري : وقيل  
هم فضلاء المؤمنين والشهداء ، فرغوا من شغل أنفسهم ، وتفرغوا لمطالعة حال الناس ؛ فإذا

وأما أصحاب النار فعوذوا بالله أن يردوا إلى النار ، فإن في قدرة الله كل شيء ، وخلاف  
المعلوم مقدور . فإذا رأوا أهل الجنة وهم لم يدخلوها بعد يرجون لهم دخولها . وقال شرحبيل  
ابن سعد : هم المستشهدون في سبيل الله الذين خرجوا عصابة لآبائهم . وذكر الطبري في ذلك  
حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه تعادل عقوبتهم وأستشهادهم . وذكر الثعلبي بإسناده  
عن ابن عباس في قوله عز وجل « وعلى الأعراف رجال » قال : الأعراف موضع عال على  
الصراط ، عليه العباس وحمة وعلى بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين ، رضى الله عنهم ،  
يعرفون محبيهم بياض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه . وحكى الزهراوى أنهم عدول القيامة  
الذين يشهدون على الناس بأعمالهم ، وهم في كل أمة . وأختار هذا القول النحاس ، وقال : وهو  
من أحسن ما قيل فيه ، فهم على السور بين الجنة والنار . وقال الزجاج : هم قوم أنبياء .  
وقيل : هم قوم كانت لهم صفات لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا وليست لهم بكائر  
فيحبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في مقابلة صغارهم . وتمنى سالم مولى أبي حذيفة  
أن يكون من أصحاب الأعراف ، لأن مذهبه أنهم مذنبون . وقيل : هم أولاد الزنى ، ذكره  
القشيري عن ابن عباس . وقيل : هم ملائكة موكلون بهذا السور ، يميزون الكافرين من  
المؤمنين قبل إدخالهم الجنة والنار ، ذكره أبو مجلز . فقيل له : لا يقال للملائكة رجال ؟  
يقال : إنهم ذكور وليسوا بإناث ، فلا يبعد إيقاع لفظ الرجال عليهم ، كما أوقع على الجن  
في قوله : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ » . فهؤلاء الملائكة يعرفون  
المؤمنين بعلاماتهم والكفار بعلاماتهم ، فيبشرون المؤمنين قبل دخولهم الجنة وهم لم يدخلوها  
بعد فيطمعون فيها . وإذا رأوا أهل النار دعوا لأنفسهم بالسلامة من العذاب . قال  
ابن عطية : واللازم من الآية أن على الأعراف رجالا من أهل الجنة يتأخرون دخولهم ويقع لهم  
ما وصف من الاعتبار في الفريقين . و ( يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ) أى بعلاماتهم ، وهى بياض  
الوجوه وحسنها في أهل الجنة ، وسوادها وقبحها في أهل النار ، إلى غير ذلك من معرفة  
صبر هؤلاء وحيز هؤلاء .



قلت : فوقف عن التعيين لأضطراب الأثر والتفصيل ، والله بحقائق الأمور عليم .  
ثم قيل : الأعراف جمع عُرف وهو كل مال مرتفع ، لأنه بظهوره أعرف من المنخفض .  
قال ابن عباس : الأعراف شرف الصراط . وقيل : هو جبل أحد يوضع هناك . قال  
ابن عطية : وذكر الزهراوى حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أحدا جبل  
يحبنا ونحبه وإنه يوم القيامة يمثل بين الجنة والنار يُحبس عليه أنوام يعرفون كلاً بسيماهم  
هم إن شاء الله من أهل الجنة " . وذكر حديثاً آخر عن صفوان بن سليم أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : " إن أحداً على ركن من أركان الجنة " .

قلت : وذكر أبو عمر عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أحد جبل  
يحبنا ونحبه وإنه لعل ترعة من ترع الجنة " .

قوله تعالى : ( وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ) أى نادى أصحاب الأعراف أصحاب الجنة ،  
( أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ) أى قالوا لهم سلام عليكم . وقيل : المعنى سلمتم من العقوبة .  
( لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ) أى لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف ، أى لم يدخلوها بعد .  
« وَهُمْ يَطْمَعُونَ » على هذا التأويل بمعنى وهم يعلمون أنهم يدخلونها . وذلك معروف فى اللغة  
أن يكون طمع بمعنى علم ، ذكره النحاس . وهذا قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما ،  
أن المراد أصحاب الأعراف . وقال أبو مجلز : هم أهل الجنة ، أى قال لهم أصحاب الأعراف  
سلام عليكم وأهل الجنة لم يدخلوا الجنة بعد وهم يطمعون فى دخولها للمؤمنين الماتين على أصحاب  
الأعراف . والوقف على قوله « سلام عليكم » . وعلى قوله « لم يدخلوها » . ثم يتدنى « وَهُمْ  
يَطْمَعُونَ » على معنى وهم يطمعون فى دخولها . ويجوز أن يكون « وَهُمْ يَطْمَعُونَ » حالاً ،  
ويكون المعنى : لم يدخلها المؤمنون الماتون على أصحاب الأعراف طامعين ، وإنما دخلوها  
غير طامعين فى دخولها ، فلا يوقف على « لم يدخلوها » .

قوله تعالى : وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا  
لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ أى جهة اللقاء وهى جهة  
المقابلة . ولم يأت مصدر على تفعّل غير حرفين : تلقاء وتبيان . والباقي بالفتح ؛ مثل تسيار  
وتهمام وتذكار . وأما الأسم بالكسر فيه فكثير ؛ مثل تقصار وتمثال . ﴿ قَالُوا ﴾ أى قال  
أصحاب الأعراف . ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ سألوا الله ألا يجعلهم معهم ،  
وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم . فهذا على سبيل التذلل ؛ كما يقول أهل الجنة : « رَبَّنَا آمَنَّا لَنَّا  
نُورُنَا » ويقولون : الحمد لله . على سبيل الشكر لله عز وجل . ولهم فى ذلك لذة .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ  
قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهْلَؤَلَاءِ الَّذِينَ  
أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ  
تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ أى من أهل النار .  
﴿ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى للدنيا وأستبجاركم عن الإيمان .  
﴿ أَهْلَؤَلَاءِ الَّذِينَ ﴾ إشارة إلى قوم من المؤمنين الفقراء ؛ كليل وسلمان وخباب وغيرهم .  
﴿ أَقْسَمْتُمْ ﴾ فى الدنيا . ﴿ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ ﴾ فى الآخرة . ﴿ بِرَحْمَةٍ ﴾ يؤتجونهم بذلك . وزيدوا  
عَمَّا وحسرة بأن قالوا لهم ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ . وقرأ عكرمة « دخلوا الجنة » بغير ألف والـدال  
مفتوحة . وقرأ طلحة بن مصرف « أَدْخِلُوا الجنة » بكسر الخاء على أنه فعل ماض .

ودلت الآية على أن أصحاب الأعراف ملائكة وأنبياء ؛ فإن قولهم ذلك إخبار عن الله تعالى .  
ومن جعل أصحاب الأعراف المذنبين كان آخر قولهم لأصحاب النار « وما كنتم تستكبرون » ،  
ويكون « أهؤلاء الذين » إلى آخر الآية من قوله تعالى لأهل النار توبيخا لهم على ما كان  
من قولهم فى الدنيا . وروى عن ابن عباس ، والأول عن الحسن . وقيل : هو من الملائكة



الموكلين بأصحاب الأعراف ؛ فإن أهل النار يحلفون أن أصحاب الأعراف يدخلون معهم  
النار فتقول الملائكة لأصحاب الأعراف : « ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون » .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا  
مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾  
قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا  
رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى ﴾ قيل : إذا صار أهل الأعراف إلى الجنة طمع  
أهل النار فقالوا : ياربنا إن لنا قربات في الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم . وأهل  
الجنة لا يعرفونهم لسواد وجوههم ، فيقولون : « أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » .  
فبين أن ابن آدم لا يستغنى عن الطعام والشراب وإن كان في العذاب . ﴿ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ  
حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ يعني طعام الجنة وشرابها . والإفاضة التوسعة ، يقال : أَفَاضُ  
عليه نعمة .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن سقى الماء من أفضل الأعمال . وقد سئل  
عابن عباس : أى الصدقة أفضل ؟ فقال : الماء ، ألم تروا إلى أهل النار حين استغاثوا بأهل  
الجنة « أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » . وروى أبو داود أن سعدا أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال : « أى الصدقة أعجب إليك ؟ قال : « الماء » . وفي رواية : ففقر  
بيرا وقال « هذه لأتم سعد » . وعن أنس قال قال سعد : يا رسول الله ، إن أم سعد كانت  
تحب الصدقة ، أفينفعها أن أتصدق عنها ؟ قال : « نعم عليك بالماء » . وفي رواية أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أمر سعد بن حباد أن يسقى عنها الماء . فدل على أن سقى الماء من أعظم  
القربات عند الله تعالى . وقد قال بعض التابعين : من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء .  
وقد غفر الله ذنوب الذي سقى الكلب ، فكيف بمن سقى رجلا مؤمنا مؤحدا وأحياه . وروى

البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "بيننا رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش فقل بثر فشرب منها ثم نخرج فإذا كلب يأكل الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا الكلب مثل الذي بلغ بي فلا خففه ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له". قالوا: يا رسول الله، وإن لنا في البهائم لأجرا؟ قال: "في كل ذات كبد رطبة أجر". وعكس هذا ما روى مسلم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقتها إذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض". وفي حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم "ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحياها". خرجه ابن ماجه في السنن.

الثالثة - وقد استدلل بهذه الآية من قال: إن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه، وأن له منه من أراد؛ لأن معنى قول أهل الجنة «إِنَّ اللَّهَ حَيَّهِمَا عَلَى الْكَافِرِينَ» لا حق لكم فيها. وقد بوب البخاري رحمه الله على هذا المعنى (باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه) وأدخل في الباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "والذي نفسي بيده لأزودن رجلا عن حوضي كما تزداد الغريبة من الإبل عن الحوض". قال المؤلف: لا خلاف أن صاحب الحوض أحق بمائه، لقوله عليه السلام: "لأزودن رجلا عن حوضي".

قوله تعالى: الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِعَائِدِينَ يَجْحَدُونَ ﴿٥١﴾

«الذين» في موضع خفض نعت للكافرين. وقد يكون رفعا ونصبًا بإضمار. قيل: هو من قول أهل الجنة: «فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ» أي تركهم في النار. ﴿كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ﴾

(١) أي أتى عليه، أو قيل عمله ذلك، أو أظهر ما جازاه به عند ملائكته. (عن شرح القسطلاني).

(٢) خشاش الأرض (مثل الخاء) هوائها وحشراتا.



هَذَا) أَيْ تَرَكُوا الْعَمَلَ بِهِ وَكَذَّبُوا بِهِ . وَ « مَا » مُصَدَّرِيَّةٌ ، أَيْ كُنْسِيهِمْ . ( وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا  
يُحَدِّثُونَ ) عَظَفَ عَلَيْهِ ، أَيْ وَجَّحَهُمْ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً  
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ ) يَعْنِي الْقُرْآنَ : ( فَصَّلْنَاهُ ) أَيْ بَيَّنَّاهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ  
مَنْ تَدْبِرُهُ . وَقِيلَ : « فَصَّلْنَاهُ » أَنْزَلْنَاهُ مُتَفَرِّقًا . ( عَلَىٰ عِلْمٍ ) مِّنَّا بِهِ ، لَمْ يَقَعْ فِيهِ سَهْوٌ وَلَا غَلَطٌ .  
( هُدًى وَرَحْمَةً ) قَالَ الزَّجَّاجُ : أَيْ هَادِيًا وَذَا رَحْمَةٍ ، بِفَعْلِهِ حَالًا مِّنَ الْهَاءِ الَّتِي فِي « فَصَّلْنَاهُ » .  
قَالَ الزَّجَّاجُ : وَيَجُوزُ هُدًى وَرَحْمَةً ، بِمَعْنَى هُوَ هُدًى وَرَحْمَةٌ . وَقِيلَ : يَجُوزُ هُدًى وَرَحْمَةٌ  
بِالْخَفْضِ عَلَى الْبَسْطِ مِنْ كِتَابٍ . وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ : وَيَجُوزُ هُدًى وَرَحْمَةٌ بِالْخَفْضِ عَلَى  
النَّعْتِ لِكِتَابٍ . قَالَ الْفَرَّاءُ : مِثْلُ « وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ » . ( لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ )  
خَصَّ الْمُؤْمِنُونَ لِأَنَّهُمُ الْمُشْتَفَعُونَ بِهِ .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ  
الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ  
فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ  
وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ( هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ) بِالْهَمْزِ ، مِنْ آلٍ . وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَخْفَفُونَ  
الْهَمْزَ . وَالنَّظَرُ : الْإِنتِظَارُ ، أَيْ هَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مَا وَعَدُوا بِهِ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْعِقَابِ  
وَالْحِسَابِ . وَقِيلَ : « يَنْظُرُونَ » مِنَ النَّظَرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَالْكَلَامُ فِي « تَأْوِيلِهِ » تَرْجِعُ  
إِلَى الْكِتَابِ . وَعَاقِبَةُ الْكِتَابِ مَا وَعَدَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : « تَأْوِيلُهُ » .

بجراؤه ، أى جزاء تكذيبهم بالكتاب . قال قتادة : « تأويله » عاقبه . والمعنى متقارب .  
 ﴿ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ ﴾ أى تبدو عواقبه يوم القيامة . و « يوم » منصوب بيقول ، أى يقول  
 الذين تسوه من قبل يوم يأتى تأويله . ﴿ قَدْ حَآتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ قَهْلَ لَنَا مِنْ شُفْعَاءِ ﴾  
 استفهام فيه معنى التمنى . ﴿ فَيَشْفَعُوا ﴾ نصب لأنه جواب الاستفهام . ﴿ لَنَا أَوْ نُزِدَ ﴾  
 قال الفراء : المعنى أو هل نزل . ﴿ فَتَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ قال الزجاج : نزل عطف  
 على المعنى ، أى هل يشفع لنا أحد أو نزل . وقرأ ابن إسحاق « أو نزل فنعمل » بالنصب فيهما .  
 والمعنى إلا أن نزل ، كما قال :

فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبْكُ عَيْنُكَ إِنَّمَا \* نَحَارِلْ مُلْكًا أَوْ نَمُوتَ فَنَعْذِرَا

وقرأ الحسن « أو نزل فنعمل » برفعها جميعا . ﴿ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ أى فلم ينتفعوا بها ،  
 وكل من لم ينتفع بنفسه فقد خسرها . وقيل : خسروا النعم وحظ أنفسهم منها . ﴿ وَضَلَّ  
 أَنْفُسَهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أى بطل ما كانوا يقولون من أن مع الله إلها آخر .

قوله تعالى : **إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا  
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ  
 تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾**

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ بين أنه  
 للمنفرد بقدرة الإيجاد ، فهو الذى يجب أن يُعبد . وأصل « ستة » سدسة ، فارادوا إدغام  
 الدال فى السين فالتقى عند مخرج التاء فغلبت عليها . وإن شئت قلت : أبطل من إحدى  
 السينين تاء وأدغم فى الدال ؛ لأنك تقول فى تصغيرها : سديسة ، وفى الجمع أسداس ، والجمع  
 والتصغير يردان الأسماء إلى أصولها . ويقولون : جاء فلان سادسا وسادنا وساتنا ، فمن قال :  
 سادنا أبطل من السين تاء . واليوم : من طلوع الشمس إلى غروبها . فإن لم يكن شمس



فلا يوم؛ قاله القشيري . وقال : ومعنى « في ستة أيام » أى من أيام الآخرة، كل يوم ألف سنة ؛ لتفخيم خلق السموات والأرض . وقيل : من أيام الدنيا . قال مجاهد وغيره : أولها الأحد وآخرها الجمعة . وذكر هذه المدة ولو أراد خلقها في لحظة لفعل ؛ إذ هو القادر على أن يقول لما كونى فتكون . ولكنه أراد أن يعلم العباد الرفق والتثبت في الأمور، ولتظهر قدرته للملائكة شيئا بعد شيء . وهذا عند من يقول : خلق للملائكة قبل خلق السموات والأرض . وحكمة أخرى — خلقها في ستة أيام لأن لكل شيء عنده أجلا . وبين بهذا ترك معالجة العصاة بالعقاب لأن لكل شيء عنده أجلا . وهذا كقوله : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ . فَأَصْبَحَ عَلَى مَا يَقُولُونَ <sup>(١)</sup> » . بعد أن قال : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا » .

قوله تعالى : ( ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) هذه مسألة الاستواء؛ وللعلماء فيها كلام وإجراء وقد بينا أقوال العلماء فيها في ( الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى ) وذكرنا فيها هناك أربعة عشر قولاً . والأكثر من المتقدمين والمتأخرين أنه إذا وجب تزيه البارى سبحانه عن الجهة والتمييز فمن ضرورة ذلك ولواحقه اللازمة عليه عند طامة العلماء المتقدمين وقادتهم من المتأخرين تزيهه تبارك وتعالى عن الجهة ، فليس بجهة فوق عندهم ؛ لأنه يلزم من ذلك عندهم متى اختص بجهة أن يكون في مكان أو غير، ويلزم على المكان والحيز الحركة والسكون للتحيز، والتغير والحدوث . هذا قول المتكلمين . وقد كان السلف الأول رضى الله عنهم لا يقولون بنفى الجهة ولا ينطبقون بذلك، بل نطقواهم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسوله . ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة . وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته ، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فإنه لا تعلم حقيقته . قال مالك رحمه الله : الاستواء معلوم — يعنى في اللغة — والكيف مجهول ، والسؤال عن هذا بدعة . وكذا قالت أم سلمة رضى الله عنها « وهذا القدر كاف ، ومن أراد

زيادة عليه فليقف عليه في موضعه من كتب العلماء . والامتواء في كلام العرب هو العلو  
والاستقرار . قال الجوهري : واستوى من اعوجاج ، واستوى على ظهر دابته ؛ أى استقر .  
واستوى إلى السماء أى قصد . واستوى أى استولى وظهر . قال :

قد استوى يشرُّ على العراق \* من غير سيف ودمٍ مهراق

واستوى الرجل أى انتهى شبابه . واستوى الشيء إذا اعتدل . وحكى أبو عمرو بن  
عبد البر عن أبي عبيدة في قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » قال : علا . وقال  
الشاعر :

فاوردتهم ماء بفيقاء قفيرة \* وقد حلق النجم انيماني فاستوى

أى علا وارتفع .

قلت : فعُلُو الله تعالى وارتفاعه عبارة عن علُو محده وصفاته وملكوته . أى ليس فوقه  
فما يجب له من معاني الجلال أحد ، ولا معه من يكون العُلُو مشتركاً بينه وبينه ؛ لكنه  
العلو بالإطلاق سبحانه .

قوله تعالى : « على العرش » لفظ مشترك يطلق على أكثر من واحد . قال الجوهري  
وغیره : العرش سرير الملك . وفي التثنية « نكروا لها عرشها »<sup>(١)</sup> ، « ورفع أبويه على العرش »<sup>(٢)</sup> .  
والعرش : سقف البيت . وعرش القدم : ما تنأى في ظهرها وفيه الأصابع . وعرش  
السماك : أربعة كواكب صغار أسفل من العواء<sup>(٣)</sup> ، يقال : إنها عَجَز الأسد . وعرش البئر :  
طبيها بالخشب ، بعد أن يطوى أسفلها بالحجارة قدر قامته ؛ فذلك الخشب هو العرش ، والجمع  
عروش . والعرش اسم لمكة . والعرش الملك والسلطان . يقال : نُزل عرش فلان  
إذا ذهب ملكه وسلطانه وعِزّه . قال زهير :

تداركتما حبساً وقد نزل عرشها \* وذبيان إذ ذلت بأقدامها النعل

(١) آية ٤٠ سورة النمل . (٢) آية ١٠٠ سورة يوسف . (٣) العواء : خمسة كواكب على

خط معقف الطرف . وقال ابن سيده : العواء نزل من منازل القمر ، يمد ويقصر ، والألف في آخره للتأنيث .



وقد يُزَوَّلُ العرش في الآية بمعنى الملك ، أى ما أَسْتَوَى الملك إلا له جَل وعِز . وهو قول حَسَن وفيه نظر ، وقد بيَّناه في جملة الأقوال في كتابنا ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ ﴾ أى يجعله كالغشاء ، أى يذهب نور النهار ليتم قوام الحياة في الدنيا بحجى الليل . فالليل للسكون ، والنهار للعاش . وقرئ « يغشى » بالتشديد ؛ ومثله في « الرعد » . وهى قراءة أبى بكر عن عاصم وحزمة والكسائى . وخفف الباقون . وهما لغتان أغشى وغشى . وقد أجمعوا على « فغشاها ماغشى » مشددا . وأجمعوا على « فأغشيناها » فالقراءتان متساويتان . وفى التشديد معنى التكرار والتكثير . والتغشية والإغشاء ؛ إلbas الشيء الشيء . ولم يذكر فى هذه الآية دخول النهار على الليل ، فأكتفى بأحدهما عن الآخر ، مثل « سَرايِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . « يَدُكَ الْخَيْرَ » . وقرأ حميد بن قيس « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ » ومعناه أن النهار يغشى الليل . ﴿ يَطْلُبُهُ حَيْثُ ﴾ أى يطلبه دائما من غيرته . و « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ » فى موضع نصب على الحال . والتقدير : أَسْتَوَى على العرش مُغْشَا الليل النهار . وكذا « يَطْلُبُهُ حَيْثُ » حال من الليل ؛ أى يَغْشَى الليل النهار طالبا له . ويحتمل أن تكون الجملة مسأفة ليست بحال . « حَيْثُ » بدل من طالب المقدر أو نعت له ، أو نعت لمصدر محذوف ؛ أى يطلبه طالبا مريما . والحث : الإيجال والسرفة . وولَّى حَيْثُ أى مسرعا . ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ ﴾ قال الأخفش : هى معطوفة على السموات ؛ أى وخلق الشمس . وروى عن عبد الله بن عامر بالرفع فيها كلها على الابتداء والخبر .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — صدق الله فى خبره ، فله الخلق وله الأمر ، خلقهم وأمرهم بما أحب . وهذا الأمر يقتضى النهى . قال ابن عيينة : فرق بين الخلق والأمر ؛ فمن جمع بينهما فقد كفر .

- (١) فى قوله تعالى : « وهو الذى عد الأرض » آية ٣ . (٢) آية ٥٤ سورة النجم .  
(٣) آية ٩ سورة يس . (٤) آية ٨١ سورة النمل . (٥) آية ٢٦ سورة آل عمران .

فالخلق المخلوق . والأمر كلامه الذي هو غير مخلوق وهو قوله : « كن » . « إنما أمره  
 إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون »<sup>(١)</sup> . وفي تفرقه بين الخلق والأمر دليل بين على فساد قول  
 من قال بخلق القرآن ؛ إذ لو كان كلامه الذي هو أمر مخلوقا لكان قد قال : أَلَا هُوَ الْخَلْقُ  
 وَالْخَلْقُ . وذلك عي من الكلام مستهجن ومستغث . والله يتعالى عن التكلم بما لا فائدة فيه .  
 ويدل عليه قوله سبحانه : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ » . « وَالشَّمْسُ  
 وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ »<sup>(٢)</sup> . فأخبر سبحانه أن المخلوقات قائمة بأمره ؛ فلو كان الأمر  
 مخلوقا لاقتصر إلى أمر آخر يقوم به ، وذلك الأمر إلى أمر آخر إلى مالا نهاية له . وذلك محال .  
 ثبت أن أمره الذي هو كلامه قديم أزلي غير مخلوق ؛ ليصح قيام المخلوقات به . ويدل عليه  
 أيضا قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ »<sup>(٣)</sup> . وأخبر تعالى أنه  
 خلقهما بالحق ؛ يعني القول وهو قوله للكونيات « كن » . فلو كان الحق مخلوقا لما صح أن يخلق  
 به المخلوقات ؛ لأن الخلق لا يخلق بالمخلوق . يدل عليه « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ »<sup>(٤)</sup>  
 « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ »<sup>(٥)</sup> . « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي »<sup>(٦)</sup> . وهذا كله  
 إشارة إلى السبق في القول في القدم ، وذلك يوجب الأزل في الوجود . وهذه النكتة كافية في الرد  
 عليهم . ولم آيات احتجوا بها على مذهبهم مثل قوله تعالى : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ  
 مُخْتَلِفٍ »<sup>(٧)</sup> الآية . ومثل قوله تعالى : « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا »<sup>(٨)</sup> . و« مفعولا » وما كان  
 مثله . قال القاضي أبو بكر : معنى « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ » أي من وعظ النبي صلى الله عليه  
 وسلم ووعد وتحذير « إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ » ؛ لأن وعظ الرسل عليهم السلام وتحذيرهم  
 ذكر . قال الله تعالى : « قَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ ذِكْرًا »<sup>(٩)</sup> . ويقال . فلان في مجلس الذكر . ومعنى  
 « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » و« مفعولا » : أراد سبحانه عقابه وانتقامه من الكافرين ؛

- |                           |                            |                             |
|---------------------------|----------------------------|-----------------------------|
| (١) آية ٨٢ سورة يس -      | (٢) آية ٢٥ سورة الروم -    | (٣) آية ١٢ سورة النمل -     |
| (٤) آية ٨٥ سورة الحجر -   | (٥) آية ١٧١ سورة الصافات - | (٦) آية ١٠١ سورة الأنبياء - |
| (٧) آية ١٣ سورة السجدة -  | (٨) آية ٢ سورة الأنبياء -  | (٩) آية ٢٨ سورة الأحزاب -   |
| (١٠) آية ٤٧ سورة النساء - | (١١) آية ٢١ سورة الفاشية - |                             |



ونصره للمؤمنين وما حكم به وقدره من أفعاله . ومن ذلك قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا »  
وقال عز وجل : « وَمَا أَمْرٌ إِلَّا فَرَعُونَ بِرَشيْدٍ »<sup>(٢)</sup> يعني به شأنه وأفعاله وطرأته . قال الشاعر :  
لها أمرها حتى إذا ما تبوأت \* باخفافها مرعى تبوأ مضجعا

الثانية — وإذا تقرّر هذا فاعلم أن الأمر ليس من الإرادة في شيء . والمعتلة تقول :  
الأمر نفس الإرادة . وليس بصحيح ، بل يأمر بما لا يريد وينهى عما يريد . ألا ترى أنه  
أمر إبراهيم بذبح ولده ولم يردّه منه ، وأمر نبيه أن يصلي مع أمته خمسين صلاة ، ولم يرد  
منه إلا خمس صلوات . وقد أراد شهادة حمزة حيث يقول : « وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ »<sup>(٣)</sup> . وقد  
نهى الكفار عن قتله ولم يأمرهم به . وهذا صحيح نفيس في بابيه ، فتأمله .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ « تبارك » تفاعل ، من البركة وهي الكثرة  
والآتساع . يقال : بُورك الشيء وبُورك فيه ؛ قاله ابن عرفة . وقال الأزهري : « تبارك »  
تعالى وتعظيم وأرتفع . وقيل : إن باسمه يُتبرك ويُبَيَّن . وقد مضى في الفاتحة معنى  
« رب العالمين »<sup>(٤)</sup> .

قوله تعالى : اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ اَدْعُوا رَبَّكُمْ ﴾ هذا أمر بالدعاء وتعبد به . ثم قرن جل وعز  
بالأمر صفات تحسن معه . وهي الخشوع والاستكانة والتضرع . ومعنى « خفية » أي سرّاً  
في النفس ليعبد عن الرياء ؛ وبذلك أثنى على نية زكريا عليه السلام إذ قال مخبراً عنه :  
« إِذْ تَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا »<sup>(٥)</sup> . ونحوه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَخَيْرُ  
الرِّزْقِ مَا يَكْفِي » . والشرعية مقررة أن السرفيا لم يعترض من أعمال البر أعظم أجراً من الجهر .

(١) آية ٤٠ سورة هود . (٢) آية ٩٧ سورة هود .

(٣) آية ١٤٠ سورة آل عمران . (٤) راجع ج ١ ص ١٢٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٥) آية ٣ سورة مريم .

وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة»<sup>(١)</sup> . قال الحسن بن أبي الحسن : لقد أدركنا أقواما ما كان على الأرض عمل يقدرون على أن يكون مرافقون جهورا أبدا . ولقد كان المسلمون يحتشدون في الدعاة فلا يسمع لهم صوت ، إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم . وذلك أن الله تعالى يقول : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . وذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال : « إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا » . وقد استدلل أصحاب أبي حنيفة بهذا على أن إخفاء «آمين» أولى من الجهر بها ؛ لأنه دعاء . وقد مضى القول فيه في «الفاتحة»<sup>(٢)</sup> . وروى مسلم عن أبي موسى قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر - وفي رواية في غزاة - فجعل الناس يجهرون بالتكبير - وفي رواية فجعل رجل كلما علا ثنية قال : لا إله إلا الله - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لستم تدعون أصم ولا غائبا إنكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم » . الحديث .

الثانية - وأختلف العلماء في رفع اليدين في الدعاء ؛ فكرهه طائفة منهم جبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير . ورأى شريح رجلا رافعا يديه فقال : من نتناول بهما ، لا أتم لك ! وقال مسروق لقوم رفعوا أيديهم : قطعها الله . واختاروا إذا دعا الله في حاجة أن يشير بأصبعه السبابة . ويقولون : ذلك الإخلاص . وكان قتادة يشير بأصبعه ولا يرفع يديه . وكره رفع الأيدي عطاء وطاوس ومجاهد وغيرهم . وروى جواز الرفع عن جماعة من الصحابة والتابعين ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره البخاري . قال أبو موسى الأشعري . دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه . ومثله عن أنس . وقال ابن عمر : رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال : « اللَّهُمَّ إِنِّي أBRأ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ »<sup>(٤)</sup> . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله

(١) راجع ج ٢ ص ٢٢٢ طبعة أولى أرثوذكسية (٢) راجع ج ١ ص ١٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) أي اقرءوا بها ولا تبالغوا في الجهد . (٤) هو خالد بن الوليد ، بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني جذيمة داعيا إلى الإسلام ؛ فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا ففعل خالد يقتل منهم ويأسر . تقدم النبي صلى الله عليه وسلم على خالد لاعتجابه في شأنهم وترك التثبت في أصمهم . راجع كتاب المغازي في صحيح البخاري .



عليه وسلم إلى المشركين ، وهم أنف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة مائداً يديه ، فجعل يهتف بربه ؛ وذكر الحديث . وروى الترمذي عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه . قال : هذا حديث صحيح غريب . وروى ابن ماجه عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن ربكم حتى كريم يستحي من عبده أن يرفع يديه إليه فيردّهما صفراً <sup>(١)</sup> [ أو قال ] خائبين » . احتج الأولون بما رواه مسلم عن عمار بن ربيعة ورأى بشر بن مروان على المنبر رافعا يديه فقال : قبح الله هاتين اليدين ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن يقول بيده هكذا ؛ وأشار بأصبعه المسبحة . وبما روى سعيد بن أبي عمرو عن قتادة أن أنس ابن مالك حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء إلا عند الاستسقاء فإنه كان يرفعهما حتى يرى بياض إبطيه . والأول أصح طرُقاً وأثبت من حديث سعيد بن أبي عمرو ؛ فإن سعيداً كان قد تغير عقله في آخر عمره . وقد خالفه شعبة في روايته عن قتادة عن أنس فقال فيه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه . وقد قيل : إنه إذا نزلت بالمسلمين نازلة أن الرفع عند ذلك جميل حسن ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ويوم بدر .

قلت : والدعاء حسن كيفما تيسر ، وهو المطلوب من الإنسان لإظهار موضع الفقر والحاجة إلى الله عز وجل ، والتذلل له والخضوع . فإن شاء استقبل القبلة ورفع يديه فحسن ، وإن شاء فلا ؛ فقد فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حسبما ورد في الأحاديث . وقد قال تعالى : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . ولم يرد صفة من رفع يدين وغيرها . وقال « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا <sup>(٢)</sup> » فمدحهم ولم يشترط حالة غير ما ذكر . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته يوم الجمعة وهو غير مستقبل القبلة .

(٢) آية ١٩١ سورة آل عمران :

(١) الزيادة من متن ابن ماجه .

الثالثة - قوله تعالى : ( إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ) يريد في الدعاء وإن كان اللفظ حاتماً [ إلى هذا هي الإشارة <sup>(١)</sup> ] . والمعتدى هو المجاوز للحد والمرتكب الخطر . وقد يتفاضل بحسب ما اعتدى فيه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة . حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا سعيد الجريدي عن أبي نعامة أن عبد الله بن مغفل سمع أباه يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها . فقال : أي بُني ، سأل الله الجنة وعُدَّ به من النار ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . والاعتداء في الدعاء على وجوه : منها الجهر الكثير والصباح ؛ كما تقدم . ومنها أن يدعو الإنسان في أن تكون له منزلة نبي ، أو يدعو في محال ؛ ونحو هذا من الشطط . ومنها أن يدعو طالباً معصية وغير ذلك . ومنها أن يدعو بما ليس في الكتاب والسنة ؛ فيتخير ألفاظاً مفقورة وكلمات مسجعة قد وجدها في كراريس لا أصل لها ولا معول عليها ، فيجعلها شعاره ويترك ما دعا به رسوله . وكل هذا يمنع من استجابة الدعاء ؛ كما تقدم في « البقرة » <sup>(٢)</sup> بيانه .

قوله تعالى : وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ( وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ) فيه مسألة واحدة - وهو أنه سبحانه نهى عن كل فساد قل أو كثر بعد صلاح قل أو كثر . فهو على العموم على الصحيح من الأقوال . وقال الضحاك : معناه لا تعودوا الماء الميعين ، ولا تقطعوا الشجر المثمر ضراراً . وقد ورد : قطع الدنانير من الفساد في الأرض . وقد قيل : تجارة الحكام من الفساد في الأرض . وقال القشيري : المراد ولا تشركوا ؛ فهو نهى عن الشرك وسفك الدماء والمخرج في الأرض . وأمر بلزوم الشرائع بعد إصلاحها ، بعد أن أصلحها الله ببعثه الرسل ، وتقدير

(١) ما بين المربعات هكذا ورد في نسخ الأصل ، وله زيادة من النسخ .

(٢) راجع به ٢ ص ٢٠٨ طبع ثانية . (٣) صارت عين الماء إذا دفنتها وسدتها .



الشرائع ووضوح ملة محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وقائل هذه المقالة قصد إلى أكبر فساد بعد أعظم صلاح نخسه بالذكر .

قلت : وأما ما ذكره الضحاك فليس على عمومته ، وإنما ذلك إذا كان فيه ضرر على المؤمن ، وأما ما يعود ضرره على المشركين فذلك جائز ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد غور ماء قلب بذر وقطع شجر الكافرين . وسباني الكلام في قطع الدنانير في « هود »<sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى .

[ (وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا) ] أمر بأن يكون الإنسان في حالة ترقب وتخوف وتأمل لله عز وجل ، حتى يكون الرجاء والخوف للإنسان كالجنحين للطائر يحملانه في طريق استقامته ، وإن انفرد أحدهما هلك الإنسان ، قال الله تعالى : « نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ<sup>(٢)</sup> . فَرَجِّ وَخَوْفٍ . فیدعو الإنسان خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه<sup>(٣)</sup> . قال الله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا » . وسباني القول فيه . والخوف : الالتزام لما لا يؤمن من المضار . والطمع : توقع المحبوب ؛ قاله القشيري . وقال بعض أهل العلم : ينبغي أن يغلب الخوف الرجاء طول الحياة ، فإذا جاء الموت غلب الرجاء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو بحسن الظن بالله » . صحيح أخرجه مسلم .

قوله تعالى : ( إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْحَسَنِينَ ) ولم يقل قريبة . فيه سبعة أوجه ، أولها أن الرحمة والرحم واحد ، وهي بمعنى العفو والغفران ؛ قاله الزجاج وأختره النحاس ؛ وقال النضر بن شميل : الرحمة مصدر ، وحق المصدر التذكير ؛ كقوله : « فَمَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ<sup>(٤)</sup> » وهذا قريب من قول الزجاج ؛ لأن الموعظة بمعنى الوعظ . وقيل : أراد بالرحمة الإحسان ،

(١) القلب (فتح القاف) : البر العادية القديمة التي لا يعلم لها رب ولا حافر ، تكون في البراري .

(٢) في قوله تعالى : « قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ عِدَّةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ ... » آية ٨٨

(٣) آية ٤٩ سورة الحجر . (٤) آية ٩٠ سورة الأنعام . (٥) آية ٢٧٥ سورة الحجر

ولأن ما لا يكون تانيته حقيقاً جاز تذكره الجوهري . وقيل : أراد بالرحمة هنا  
المطر ؛ قاله الأخفش . قال : ويجوز أن يذكر كما يذكر بعض المؤنث . وأنشد :  
فلا مَرْنَةً وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا \* ولا أرض أبقل إيقالها<sup>(١)</sup>

وقال أبو حبيدة : ذكر « قريب » على تذكر المكان ، أى مكاناً قريباً . قال علي بن سليمان :  
وهذا خطأ ، ولو كان كما قال لكان « قريب » منصوباً في القرآن ؛ كما تقول : إن زيدا قريباً  
منك . وقيل : ذكر على السب ؛ كأنه قال : إن رحمة الله ذات قُرب ؛ كما تقول : امرأة  
طالق وحائض . وقال الفراء : إذا كان القريب في معنى المسافة يذكر ويؤنث ، وإن كان  
في معنى النسب يؤنث بلا اختلاف بينهم . تقول : هذه المرأة قريبتي ، أى ذات قرابتي ؛  
ذكره الجوهري . وذكر غيره عن الفراء : يقال في النسب قريبة فلان ، وفي غير النسب يجوز  
التذكير والتأنيث ؛ يقال : دارك منا قريب ، وفلانة منا قريب ؛ قال الله تعالى : « وما يدريك  
لعل الساعة تكون قريباً » . وقال من احتج له : كذا كلام العرب ؛ كما قال امرؤ القيس :  
له الويل إن أمسى ولا أم هانم \* قريب ولا البسباسة ابنة يشكراً

قال الزجاج : هذا خطأ ؛ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يحوي على أفعالها

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ  
حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا  
بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ) عطف على قوله « ينفثي  
الليل النهار » . ذكر شيئاً آخر من نعمه ، ودل على وحدانيته وثبوت إلهيته . وقد مضى الكلام

١ (١) البيت لعمر بن جبرين تعالى . وصف أرضاً غسبة لكثرة ما نزل بها من المياه . والوطف : القطر . والمرة :

المسافة . ( من نزع التواضع ) . ( ٢ ) آية ١٢ سورة الأحقاف .



(١) في الريح في «البقرة» . ورياح جمع كثرة ، وأرواح جمع قلة . وأصل ريح روح . وقد خُطّي من قال في جمع القلة أرياح . (بُشْرًا) فيه سبع قراءات : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «نُشْرًا» بضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب ، أى ذات نشر ، فهو مثل شاهد وشهد . ويجوز أن يكون جمع نُشور كرَسُول ورُسُل . يقال : ريح النشور إذا أتت من هاهنا وهاهنا . والنشور بمعنى المنشور ؛ كالتركوب بمعنى المركوب . أى وهو الذى يرسل الرياح منشرة . وقرأ الحسن وقتادة «نُشْرًا» بضم النون وإسكان الشين تخفيفاً من نُشْر ؛ كما يقال : كُتِب ورُسِل . وقرأ الأعمش وحمة «نُشْرًا» بفتح النون وإسكان الشين على المصدر ، أعمل فيه معنى ما قبله ؛ كأنه قال : وهو الذى ينشر الرياح نشرًا . نشرت الشيء فانتشر ، فكانها كانت مطوية فتُنشر عند الهبوب . ويجوز أن يكون مصدرًا فى موضع الحال من الرياح ؛ كأنه قال يرسل الرياح مُنشرة ، أى مُحْيية ؛ من أنشرا الله الميت فنشّر ، كما تقول : أنا راكضاً ، أى راكضاً . وقد قيل : إن نُشْرًا (بالفتح) من النشْر الذى هو خلاف الطّي على ما ذكرنا . كان الريح فى سكونها كالمطوية ثم تُرسل من طيّها ذلك فتصير كالمنفتحة . وقد فسره أبو عبيد بمعنى متفرقة فى وجوهها ، على معنى ينشرها هاهنا وهاهنا . وقرأ عاصم «بُشْرًا» بالياء وإسكان الشين والتنوين جمع بُشير ، أى الرياح تبشر بالمطر . وشاهده قوله : «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ» (٢) . وأصل الشين الضم ، لكن سكنت تخفيفاً كرُسِل ورُسِل . وروى عنه «بُشْرًا» بفتح الباء . قال النحاس : ويقرأ «بُشْرًا» و«بُشْرًا» مصدر بَشَره بَشْره بمعنى بَشَره . فهذه خمس قراءات . وقرأ محمد اليماني «بُشْرَى» على وزن حُبلى . وقراءة سابعة «بُشْرَى» بضم الباء والشين .

قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا أَثَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا ) السحاب يذكر ويؤنث . وكذا كل جمع يثنى وين وأحدته هاء . ويجوز نعته بواحد فتقول : سحاب ثقیل وثقیلة . والمعنى : حملت الريح سحابًا ثقالًا بالياء ، أى أثقلت بحمله . يقال : أقل فلان الشيء أى حمّله . (سُقَّاهُ)

أى السحاب . ( لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ ) أى ليس فيه نبات . يقال : سُقِّتْهُ لِبَلَدٍ كَذَا وإلى بلد كذا .  
وقيل : لأجل بلد ميت ؛ فاللام لام أنجل . والبلد كل موضع من الأرض عامر أو غير  
عامر خال أو مسكون . والبلدة والبلد واحد البلاد والبلدان . والبلد الأثر وجمعه أبلاد .  
قال الشاعر ؛

• من بعد ما شمل البلى أبلادها •

والبلد : أَدْحَى النِّعَامِ<sup>(٢)</sup> . يقال : هو أذل من بيضة البلد ، أى من بيضة النعام التى يتركها .  
والبلدة الأرض ؛ يقال : هذه بلدنا كما يقال بجزرتنا . والبلدة من منازل القمر ، وهى ستة أنجم  
من القوس تترها الشمس فى أقصر يوم فى السنة . والبلدة الصدر ؛ يقال : فلان واسع البلدة  
أى واسع الصدر . قال الشاعر

أَنِيخَتْ فَالَتْ بِلْدَةً فَسَوْقٌ بِلْدَةٌ • قَلِيلٌ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَامُهَا<sup>(٣)</sup>

يقول : بركت الناقة فالقت صدرها على الأرض . والبلدة (بفتح الباء وضمها) : تقاوة  
ما بين الحاجبين ؛ فهما من الألفاظ المشتركة . ( فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ ) أى بالبلد . وقيل :  
أنزلنا بالسحاب الماء ؛ لأن السحاب آلة لإنزال الماء . ويحتمل أن يكون المعنى فأنزلنا منه  
الماء ؛ كقوله : « يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ »<sup>(٤)</sup> أى منها . ( فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ  
مُخْرِجُ الْمَوْتِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) الكاف فى موضع نصب . أى مثل ذلك الإخراج يحيى الموتى .  
ونخرج البقيت وغيره عن أبى رزين العقيلي قال : قلت يا رسول الله ، كيف يعيد الله الخلق ،  
وما آية ذلك فى خلقه ؟ قال : « أما مررت بوايدى قومك جديبا ثم مررت به يهتر خضرا »  
قال نعم ، قال : « فذلك آية الله فى خلقه » . وقيل : وجه التشبيه أن إحياءهم من قبورهم  
يكون بمطريعه الله على قبورهم ، فتنشق عنهم القبور ، ثم تعود إليهم الأرواح : وفى صحيح

(١) هذا مجزئ لابن الرقاق . وصدرة : • عرف الديار توها فاعتادها • (٢) الأدهى (بضم)  
الهمزة وكسرها) : مبيض النعام فى الزمل ؛ لأن النعام تبيض فيه وليس للنعام عش . (٣) فى الأصول : « بعد » .  
والنصيب من المان ودوان ذى الرمة . أراد بالبلدة الأصل ما يقع على الأرض من صدرها . وبالثانية القلاذ  
التي أناخ فاقته فيها . والبغام : صوت الناقة . وأصله للظبي فاستعاره للناقة . (٤) آية ٦ سورة الإنسان .



مسلم من حديث عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم "تم يرسل الله - أو قال يتزل الله - مطرا كأنه الطل فتنبت منه أجساد الناس ثم يقال يا أيها الناس هاأنتم إلى ربكم وقفوهم إنهم مسئولون ". وذكر الحديث . وقد ذكرناه بكامله في كتاب ( التذكرة ) والحمد لله . فدل على البعث والنشور ؛ وإلى الله ترجع الأمور .

قوله تعالى : **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ** ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : **( وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا )** أى التربة الطيبة . والخبيث الذى فى تربته حجارة أو شوك ؛ عن الحسن . وقيل : معناه التشبيه ، شبه تعالى السريع الفهم بالبلد الطيب ، والبلد بالذى خبيث ؛ عن النحاس . وقيل : هذا مثل للقلوب ؛ فقلب يقبل الوعظ والذكرى ، وقلب فاسق يئس عن ذلك ؛ قاله الحسن أيضا . وقال قتادة : مثل المؤمن يعمل محتسبا متطوعا والمنافق غير محتسب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والذى نفسى بيده لو يعلم أحدكم أنه يجد عظام ميتة أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء" . **( نَكِدًا )** نصب على الحال ، وهو العسر المتع من إعطاء الخير . وهذا تمثيل . قال مجاهد : يعنى أن فى بنى آدم الطيب والخبيث . وقرأ طلحة « **إِلَّا نَكِدًا** » حذف الكسرة لثقلها . وقرأ ابن القعقاع « **نَكِدًا** » بفتح الكاف ، فهو مصدر بمعنى ذا نكد . كما قال :

• فإنما هى إقبال وإدبار •

وقيل : « **نَكِدًا** » بنصب الكاف وخفضها بمعنى ؛ كالتنف والذنف ، لغتان . **( كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ )** أى كما صرفنا من الآيات ، وهى الحجج والدلالات ، فى إبطال الشرك ؛ كذلك نصرف الآيات فى كل ما يحتاج إليه الناس . **( لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ )** وخص الشاكرين لأنهم المتفعلون بذلك .

(١) الرمزة (بكسر الميم وفتحها) : ظلف الشاة . وليل ما بين ظليها :

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ لما بين أنه الخالق القادر على الكمال ذكر أقاصيص الأمم وما فيها من تحذير الكفار . واللام في « لقد » للتأكيد المنبئة على القسم . والفاء دالة على أن الثاني بعد الأول . ﴿يَا قَوْمِ﴾ نداء مضاف . ويجوز « يا قومي » على الأصل . ونوح أول الرسل إلى الأرض بعد آدم عليهما السلام بتحريم البنات والأخوات والعات والخالات . قال النحاس : وانصرف لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يشتق من نوح ينوح ؛ وقد تقدم في « آل عمران » هذا المعنى وغيره فأغنى عن إعادته . قال ابن العربي : ومن قال إن إدريس كان قبله من المؤرخين فقد وهم . والدليل على صحة وهمه الحديث الصحيح في الإسراء حين لقي النبي صلى الله عليه وسلم آدم وإدريس فقال له رآدم : «مرحبا بالنبي الصالح» . وقال له إدريس : «مرحبا بالنبي الصالح والأخ الصالح» . فلو كان إدريس أباً لنوح لقال مرحبا بالنبي الصالح والأخ الصالح . فلما قال له والأخ الصالح دل على أنه يجتمع معه في نوح ، صلوات الله عليهم أجمعين . ولا كلام لمنصف بعد هذا . قال القاضي عياض : وجاء جواب الآباء هاهنا كنوح وإبراهيم وآدم «مرحبا بالأخ الصالح» . وقال عن إدريس «الأخ الصالح» كما ذكر عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى ممن ليس بأب باتفاق للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال المازري : قد ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح عليهما السلام . فإن قام الدليل على أن إدريس بُعث أيضاً لم يصح قول الناسين أنه قبل نوح ؛ لما أخبر عليه السلام من قول آدم أن نوحاً أول رسول بُعث ، وإن لم يبق دليل جازماً قالوا ، وصح أن يحمل أن إدريس كان نبياً غير مرسل . قال القاضي عياض : قد يجمع بين هذا بأن يقال : اختص بعث نوح لأهل الأرض - كما قال في الحديث - كافة . كتبنا عليه السلام . ويكون إدريس لقومه كوسى وهود وصالح ولوط وغيرهم . وقد استدل



بعضهم على هذا بقوله تعالى : « وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ آلَا تَتَّقُونَ » . وقد قيل : إن إلياس هو إدريس . وقد قرئ « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ » . قال القاضي عياض : وقد رأيت أبا الحسن بن بطال ذهب إلى أن آدم ليس برسول ؛ ليسلم من هذا الاعتراض ، وحديث أبي ذر الطويل يدل على أن آدم وإدريس رسولان . قال ابن عطية : ويجمع ذلك بأن تكون بعثة نوح مشهورة لإصلاح الناس وحملهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان ؛ فالمراد أنه أول نبي بُعث على هذه الصفة . والله أعلم . وروى عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام بُعث وهو ابن أربعين سنة . قال الكلبي : بعد آدم ثمانمائة سنة . وقال ابن عباس : وبقي في قومه يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاما ؛ كما أخبر التبريل . ثم عاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وقال وهب : بُعث نوح وهو ابن خمسين سنة . وقال عون ابن شداد : بُعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة . وفي كثير من كتب الحديث : الترمذي وغيره أن جميع الخلق الآن من ذرية نوح عليه السلام . وذكر النقاش عن سليمان بن أرقم عن الزهري أن العرب وفارس والروم وأهل الشام وأهل اليمن من ولد سام بن نوح . والسند والهند والزيج والحبشة والرتط والنوبة ، وكل جلد أسود من ولد حام بن نوح . والترك وبربر ووراء الصين وياجوج وماجوج والصقالبة كلهم من ولد يافث بن نوح . والخلق كلهم ذرية نوح .

قوله تعالى : ( مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ) برفع « غيره » قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحزمة . أي ما لكم إله غيره . نعت على الموضع . وقيل : « غير » بمعنى إلا ؛ أي ما لكم من إله إلا الله . قال أبو عمرو : ما أعرف الجز ولا النصب . وقرأ الكسائي بالخفض على الموضع . ويجوز النصب على الاستثناء ، وليس بكثير ؛ غير أن الكسائي والقراء أجازا نصب « غير » في كل موضع يحسن فيه « إلا » تم الكلام أولم يتم . فأجازا : ما جاءني غيرك . قال القراء : حتى لغة بعض بني أسد وقضاة . وأنشد :

(١) آية ١٢٢ سورة الاعراف .

(٢) في قوله تعالى : « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ » آية ١٢٠ سورة الاعراف .

أَلَمْ يَمْنَعِ الشَّرِبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ هَتَفَتْ • حَامَةً فِي سَحْوَى ذَاتِ آوٍ قَالَ<sup>(١)</sup>

أَقَالَ الْكَسَالَى : وَلَا يَجُوزُ جَاءَنِي خَيْرُكَ ، فِي الْإِيحَابِ ؛ لِأَنَّهُ لَا تَقَعُ هَاهُنَا . قَالَ  
النَّحَاسُ : لَا يَجُوزُ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ نَصَبُ « غَيْرَ » إِذَا لَمْ يَتِمَّ الْكَلَامُ . وَذَلِكَ عِنْدَهُمْ مِنْ أَقْبَحِ الْخَطِّ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ : إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾  
قَالَ يَنْقَرُمُ لَيْسَ فِي ضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾  
أَبْلَغُكُمْ رَسُولًا مِّنْ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾

« الْمَلَأُ » أَصْرَافُ الْقَوْمِ وَرُؤَسَاؤُهُمْ . وَفَدَّ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي « الْبَقَرَةِ » . وَالضَّلَالُ وَالضَّلَالَةُ :  
الْعُدُولُ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ ، وَالذَّهَابُ عَنْهُ . أَيْ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي دُعَايَا إِلَى إِلَهٍ وَاحِدٍ فِي ضَلَالٍ  
عَنِ الْحَقِّ . ( أَبْلَغُكُمْ ) بِالتَّشْدِيدِ مِنَ التَّبْلِغِ ، وَبِالتَّخْفِيفِ مِنَ الْإِبْلَاحِ . وَقِيلَ : هُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ  
لِغَتَانِ ، مِثْلُ كَرَمٍ وَكَرْمِهِ . ( وَأَنْصَحُ لَكُمْ ) النَّصِيحَةُ : إِخْلَاصُ النِّيَّةِ مِنْ شَوَائِبِ الْفُسَادِ  
فِي الْعَامَلَةِ وَبِخِلَافِ الْيَنْشِ . يُقَالُ : نَصَحْتُ لَهُ نَصِيحَةً وَنَصَاحَةً وَنُصْحًا . وَهُوَ  
بِالْأَمْرِ أَنْصَحُ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَأَنْصَحْ لَكُمْ » . وَالْأَمْرُ النَّصِيحَةُ . وَالنَّاصِحُ النَّاصِحُ ،  
وَقَدَّمَ نَصَحَاءً . وَوَجَلَ نَاصِحَ الْجَنِّبِ أَيْ تَقَى الْقَلْبَ . قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : النَّاصِحُ الْخَالِصُ مِنَ الْعَمَلِ  
وغيره . مِثْلُ النَّاصِحِ . وَكُلُّ شَيْءٍ خَلَصَ فَقَدْ نَصَحَ . وَأَتَصَحَّ فَلَانِ أَقْبَلَ عَلَى النَّصِيحَةِ .  
يُقَالُ : اتَّصَحَّخَنِي إِنِّي لَكَ نَاصِحٌ . وَالنَّاصِحُ الْخَلِيطُ . وَالنَّصَاحُ السَّالِكُ يُخَاطَبُ بِهِ . وَالنَّصَاحَاتُ  
أَيْضًا الْجُلُودُ . قَالَ الْأَعَشِيُّ :

فَسَرَى الشَّرِبَ تَشَاوَى كُلِّهْمَا • مِثْلُ مَا مَدَّتْ نِصَاحَاتُ الرِّيحِ

الرِّيحُ لُغَةٌ فِي الرِّيحِ ، وَهُوَ الْفَيْصِلُ . وَالرِّيحُ أَيْضًا طَائِرٌ . وَسَيَأْتِي لِهَذَا زِيَادَةُ مَعْنَى فِي « بَرَاءَةٍ »  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) المصنف : ما طالع من النوم . وأوفاه تماره . (٢) جمع : ٢ ص ١٢ : غيبة لعلل راجعة .

(٢) في قوله تعالى : « ليس على الفسقة » آية ٩١



قوله تعالى : **أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿١٢﴾ **فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ** ﴿١٣﴾

قوله تعالى : **(أَوْ عَجِبْتُمْ)** فتحت الواو لأنها واو عطف ، دخلت عليها ألف الاستفهام للتقرير . وسبيل الواو أن تدخل على حروف الاستفهام إلا الألف لقوتها . **(أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ)** أى وعظ من ربكم . **(عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ)** أى على لسان رجل . وقيل : «على» بمعنى «مع» ، أى مع رجل . وقيل : المعنى أن جاءكم ذكر من ربكم منزل على رجل منكم ، أى تعرفون نسبه . أى على رجل من جنسكم ولو كان ملكا . فربما كان فى اختلاف الجنس تنافر الطبع . **«وَالْفُلْكِ»** يكون واحدا ويكون جمعا . وقد تقدم فى «البقرة» . و«عمين» أى عن الحق . قاله قتادة . وقيل : عن معرفة الله تعالى وقدرته ، يقال : رجل عيم بكذا ، أى جاهل .

قوله تعالى : **وَإِلَى عادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ - أَفَلَا تَتَّقُونَ** ﴿١٤﴾ **قَالَ الْأُمَلَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ - إِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** ﴿١٥﴾ **قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ﴿١٦﴾ **أَبْلِغْكُمْ رَسُولِي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ** ﴿١٧﴾ **أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **(وَإِلَى عادِ أَخَاهُمْ هُودًا)** أى وأرسلنا إلى عاد أخاهم هودا . قال ابن عباس : أى ابن إسم . وقيل : أخاهم فى القبيلة . وقيل : أى بشرا من بني إسم آدم .

وفي مصنف أبي داود أنت أخاهم هودا أي صاحبهم . وعاد من ولد سام بن نوح . قال ابن إسحاق : وعاد هو ابن عوص بن إرم بن شالح بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . وهود هو هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح . بعثه الله إلى عاد نبيا . وكان من أوسطهم نسبا وأفضاهم حسبا . و « عاد » من لم يصرفه جعله أسما للقبيلة ، ومن صرفه جعله أسما للحي . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي وابن مسعود « عاد <sup>(١)</sup> الأولى » بغير ألف ، و « هود » أعجمي ، وأنصرف خلفته ؛ لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يكون عريبا مشتقا من هاد يهود . والنصب على البدل . وكانت بين هود ونوح فيما ذكره المفسرون سبعة آباء . وكانت عاد نبيا روى ثلاث عشرة قبيلة ، يتزلون الرمال ، رمل عاجل . وكانوا أهل بساتين وزروع وصارة ، وكانت بلادهم أخصب البلاد ، فسخط الله عليهم فجعلها مقارز ، وكانت فيما روى بنو سحي حضرموت إلى اليمن ، وكانوا يعبدون الأصنام . وطاق هود حين أهلك قومه بن آمن معه بمكة ، فلم يزالوا بها حتى ماتوا . ( إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ ) أي في حمق وخفة عقل . قال :

أَمْشِينَ كَمَا اهْتَرَّتْ رِيَّاحٌ تَسْفُتُ ۖ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّسْوَامِ

وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة » <sup>(٢)</sup> . والرؤية هنا وفي قصة نوح قيل : هي من رؤية البصر . وقيل : يجوز أن يراد بها الرأي الذي هو أغلب الظن .

أ قوله تعالى : ( وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ ) « خلفاء » جمع خليفة على التذكير والمعنى ، وخلائف على اللفظ . من عليهم بأن جعلهم سكان الأرض بعد قوم نوح . ( وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ) ويجوز « بسطة » بالصاد لأن بعدها طاء ؛ أي طولا في الخلق وعظم الجسم . قال ابن عباس : كان أطولهم مائة ذراع ، وأقصرهم مستين ذراعا . وهذه الزيادة كانت على خلق آباؤهم . وقيل : على خلق قوم نوح . قال وهب : كان رأس أحدهم

(١) في قوله تعالى : « رَأَاهُ أَهْلُكَ مَاذَا الْأَمْرُ » الآية . سورة النجم .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٠٥ طبع ثانية لمرات .



مثل قبة عظيمة ، وكان عين الرجل يُفرخ فيها السباع ، وكذلك منافعهم . وروى شبيب  
ابن حوشب عن أبي هريرة قال : أن كان الرجل من قوم عاد يتخذ المصراعين من حجارة  
لو اجتمع عليها خمسمائة رجل من هذه الأمة لم يطبقوه ، وأن كان أحدهم لينغمز برجله الأرض  
تدخل فيها . ( فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ ) أى نعم الله ، واحدها إلى وإلى وإلى وإلى . كالآثار  
واحدها إلى وإلى وإلى وإلى . ( لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ) تقدم .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ  
أَبَاؤُنَا فَإِنَّمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ  
عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ  
وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ  
الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَزَيْنَ مَعَهُ رِجْحَهُ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ  
كَذَبُوا بِحَايَتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

طلبوا العذاب الذى خوفهم به وحذرهم منه فقال لهم ( قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ ) . ومعنى وقع  
أى وجب . يقال : وقع القول والحكم أى وجب ، ومثله : « وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْسُ » .  
أى نزل بهم . « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ » . والرجس العذاب  
وقيل : عني بالرجس الرين على القلب بزيادة الكفر . ( أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ ) يعنى الأصنام  
التي عبدوها ، وكان لها أسماء مختلفة . ( مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ) أى من حجة لكم  
في عبادتها . فالأسم هنا بمعنى المسمى . نظيره « مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا » .  
وهذه الأسماء مثل العزى من العز والأعز واللات ، وليس لها من العز والإلهية شيء . ( دَابِرَ )  
آثر . وقد تقدم . أى لم يبق لهم بقية .<sup>(٥)</sup>

(١) وأصح ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أمانة . (٢) آية ١٣٤ من هذه السورة .

(٣) آية ٨٧ سورة النمل (٤) آية ٤٠ سورة يوسف (٥) آية ٤٥ سورة الأنعام .

قوله تعالى : وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُومَ عَبْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ  
 مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ  
 آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ  
 عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿١٧٣﴾

وهو ثمود بن عاد بن إرم بن سام بن نوح . وهو أخو جديس ، وكانوا في سعة من  
 معاشهم ، يخالفوا أمر الله وعبدوا غيره ، وأفسدوا في الأرض . فبعث الله إليهم صالحا نبيا ،  
 وهو صالح بن عبيد بن آسف بن كاشع بن عبيد بن حاذر بن ثمود . وكانوا قوما عربيا . وكان  
 صالح من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً فدعاهم إلى الله تعالى حتى شيط<sup>(١)</sup> ولا يتبعه منهم  
 إلا قليل مستضعفون . ولم ينصرف « ثمود » لأنه جعل أسما للقبيلة . وقال أبو حاتم : لم ينصرف  
 لأنه اسم أعجمي . قال النحاس : وهذا غلط ؛ لأنه مشتق من التمد وهو المال القليل .  
 وقد قرأ القراء « أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ » على أنه اسم لثي . وكانت مساكن ثمود الحجر  
 بين الحجاز والشام إلى وادي القرى . وهم من ولد سام بن نوح . وتسمى ثمود لقلة ماثها .  
 ومباني بيانه في « الحجر »<sup>(٢)</sup> إن شاء الله تعالى .

( هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ) أخرج لهم الناقة حين سألوهم من حجر صلد ؛ فكان لها يوم  
 تشرب فيه ماء الوادي كله ، وتسقيهم مثله لبنا لم يشرب قط الله وأحل منه . وكان بقدر  
 حاجتهم على كثرتهم ؛ قال الله تعالى : « لَهَا شَرَبٌ وَلَكُمْ شَرَبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ »<sup>(٣)</sup> . وأضيفت  
 الناقة إلى الله عز وجل على جهة إضافة الخلق إلى الخالق . وفيه معنى التشریف والتخصيص .  
 ( فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ ) أي ليس عليكم رزقها ومؤوتها .

(١) الشيط ، (فتح الميم) : شيب الحية . وقيل : يياض شعر الرأس يحاطل سراده .

(٢) آية ٦٨ سورة هود . (٣) في قوله تعالى : « ولقد كتب أصحاب الحجر المرسلين » آية ٨٠ .

(٤) آية ١٥٥ سورة الشعراء .



قوله تعالى : وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ  
فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ مُهَوِّطَاتِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا  
آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ فيه محذوف ، أى وبوأكم فى الأرض  
منازل . ﴿ تَتَّخِذُونَ مِنْ مُهَوِّطَاتِهَا قُصُورًا ﴾ أى تبنون القصور بكل موضع . ﴿ وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ  
بُيُوتًا ﴾ اتخذوا البيوت فى الجبال لطول أعمارهم ؛ فإن السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء  
أعمارهم . وقرأ الحسن بفتح الحاء ، وهى لغة . وفيه حرف من حروف الحلق ؛ فلذلك جاء  
على فَعَلَ يَفْعَلُ .

الثانية — استدل بهذه الآية من أجاز جواز البناء الرفيع كالقصور ونحوها ، وبقوله :  
« قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . ذكر أن أبنا لمحمد بن  
سيرين بنى دارا وأنفق فيها مالا كثيرا ، فذكر ذلك لمحمد بن سيرين فقال : ما أرى بأسا أن  
ينبنى الرجل بناء ينفعه . وروى أنه عليه السلام قال : « إنا أنعم الله على عبد أحب أن  
يرى أثر النعمة عليه » . ومن آثار النعمة البناء الحسن ، والياب الحسنة . ألا ترى أنه  
لو اشترى جارية جميلة بمال عظيم فإنه يجوز وقد يكفيه دون ذلك ؛ فكذلك البناء . وكره  
ذلك آخرون ، منهم الحسن البصرى وغيره . واحتجوا بقوله عليه السلام : « إذا أراد الله  
بعبده شرا أهلك ماله فى الطين واللبن » . وفى خبر آخر عنه أنه عليه السلام قال : « من بنى فوق  
ما يكفيه جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه » .

قلت : بهذا أقول ؛ لقوله عليه السلام : « وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله  
من وجل إلا ما كان فى يديان أو معصية » . رواه جابر بن عبد الله وخرجه الدارقطني . وقوله

عليه السلام : " ليس لابن آدم حق في سوى هذه الحصال بيت يسكنه وثوب يوارى هورته وجلف الخبز والماء " أخرجه الترمذى .<sup>(١)</sup>

الثالثة - قوله تعالى : ( فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ ) أى نعمه . وهذا يدل على أن الكفار منعم عليهم . وقد مضى في « آل عمران » القول فيه .<sup>(٢)</sup> ( وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ) تقدم في « البقرة » . والعيتى والعنوت لغتان . وقرا الأعمش « تعثوا » بكسر التاء أخذه من هَتَى يَعْنَى لَا مِنْ عَثَا يَعْنُو .<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ اتَّعَلُّونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِءُ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنُمْ بِهِءُ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ( قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا ) الثانى بدل من الأول ، لأن المستضعفين هم المؤمنون . وهو بدل البعض من الكل .

قوله تعالى : فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحْ آئِنَّا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمٍ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ( فَعَقَرُوا النَّاقَةَ ) المقر الجرح . وقيل : قطع عضو يؤثر في النفس . وعقرت الفرس : إذا ضربت قوائمها بالسيف . وخيل عقرى . وعقرت ظهر الدابة : إذا أدبرته .

(١) الجلف (بالكسر) : الخبز وحده لا آدم منه . وقيل : الخبز والماء .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢١ طبعه أول مرة ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٤٤ طبعه ثانية .



قال امرؤ القيس :

تقول وقد مال الغيظ بنا معاً • عقرت بعيري بأمرأ القيس فأنزل

أى جرحته وأذبرته . قال الفبشيري : العقر كشف عرقوب البعير ؛ ثم قيل للنحر عقر ؛ لأن العقر سبب النحر في الغالب . وقد اختلف في عاقر الناقة على أقوال . أصحها ما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زمة قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذى عقرها فقال : " إذ أنبعت أشقاها أنبعت لها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبى زمة " وذكر الحديث . وقيل فى اسمه : قدار بن سالف . وقيل : إن ملكهم كان إلى امرأة يقال لها ملكى ، فحدثت صالحاً مالاً إليه الناس ، وقالت لامراتين كانت لهما خيلان يعشقانها : لا تطيعاهما وأسالاها عقر الناقة ؛ ففعلتا . وخرج الرجلان والرجل الناقة إلى مضيق ورماها أحدهما بسهم وقتلها . وجاء السقيب وهو ولدها إلى الصخرة التى نرجت الناقة منها فرغا ثلاثاً وأنفجرت الصخرة فدخل فيها . ويقال : إنه التابة التى تخرج فى آخر الزمان على الناس ؛ على ما يأتى بيانه فى « النمل » . وقال ابن إسحاق : أتبع السقيب أربعة نفر من كان عقر الناقة ؛ مصدع وأخوه ذؤاب . فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه ؛ ثم جرت برجله فالحقه بأمه ، وأكلوه معها . والأول أصح ؛ فإن صالحاً قال لهم : إنه بقى من عمركم ثلاثة أيام ، ولهذا رغا ثلاثاً . وقيل : عقرها عاقرها ومعه ثمانية رجال ، وهم الذين قال الله فيهم : « وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ » على ما يأتى بيانه فى « النمل » . وهو معنى قوله « فَتَنَادُوا صَاحِبِهِمْ فَتَعَاطَى فَعَقَّرَ » . وكانوا يشربون فاعوزهم الماء لينزجوا لمرأهم ، وكان يوم ليلين الناقة ، فقام أحدهم وترصد الناس وقال : لأريمن الناس منها ؛ فعقرها .

قوله تعالى : ( وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ) أى استكبروا . عَتَا يَعْتَوُّ عَتَوْا استكبر . وتعتى

قلان إذا لم يطع . والليل العاتى : الشديد الظلمة ؛ عن الخليل .

(١) عارم : أى عبيد العرب . (٢) فى قوله تعالى : « وَإِذَا رَفِيعُ الْقَوْلِ طَهُمَ » آية ٨٢

(٣) انتظم السهم : إذا طعته أو رماه حتى ينظم . (٤) آية ٨٤ . (٥) آية ٩٩ سورة النمل .

( وَقَالُوا يَا صَاحِبِ آتِنَا بِمَا تَعِدُنَا ) أى من العذاب . ( فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ ) أى الزلزلة الشديدة . وقيل : كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم ؛ كما فى سورة « هود » فى قصة هود فأخذتهم الصيحة . يقال : رجف الشيء يَرْجِفُ رَجْفًا وَرَجْفَانًا . وأرجفت الريحُ الشجرَ حركته . وأصله حركة مع صوت ؛ ومنه قوله تعالى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ » قال الشاعر :  
ولما رأيت الحج قد آن وقته • وظلت مطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ  
( فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ ) أى بلدهم . وقيل : وحد على طريق المجلس ، والمعنى : فى دورهم . وقال فى موضع آخر . « فى ديارهم » أى فى منازلهم . ( جَائِمِينَ ) أى لاصقين بالأرض على وجوههم ؛ كما يجثم الطائر . أى صاروا خامدين من شدة العذاب . وأصل الجثوم للأرنب وشبهها ، والموضع يجثم . قال زهير :

بها العين وال آرام يمشين خلفه • وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم<sup>(١)</sup>

وقيل : احترقوا بالصاعقة فأصبحوا ميتين ، إلا رجلا واحدا كان فى حرم الله ؛ فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه . ( قَتَلُوا عَنْهُمْ ) أى عند اليأس منهم . ( وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا مِنْ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ ) يحتمل أنه قال ذلك قبل موتهم . ويحتمل أنه قاله بعد موتهم ؛ كقوله عليه السلام لقتلى بدر : « هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ » فقل : أنكم هؤلاء الجيف ؟ فقال : « ما أتم باسمع منهم ولكنهم لا يفسدرون على الجواب » . والأول أظهر . يدل عليه ( وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ النَّاصِحِينَ ) أى لم تقبلوا نصيحتي .

قوله تعالى : وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيها أربع مسائل :

- (١) فى قوله تعالى : « وماخذ الذين ظلموا الصيحة » آية ٦٧ (٢) آية ٦ سورة النازعات .  
(٣) آية ٦٧ و ٩٤ سورة هود . (٤) العين ( بكسر الهمزة ) : البئر واحد ما عين وعين . والآرام : القباب . والأطلال : الأولاد ؛ الواحد طلال . وخلق : فوج بعد فوج . وليل محتملة ، هذه مفعلة وهذه مبدية ، وهذه صاعدة وهذه قاذلة . ( من شرح المملكات ) .



الأولى — قوله تعالى : ( وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ) قال الفراء : لوط مشتق من قولهم : هذا أَلِيطٌ بقلبي ، أى ألصق . وقال النحاس : قال الزجاج زعم بعض النحويين — . يعنى الفراء — أن لوطا يجوز أن يكون مشتقا من لُطْتُ الحوض إذا ملسته بالطين . قال : وهذا غلط ؛ لأن الأسماء الأعجمية لا تستق كإسحاق ، فلا يقال : إنه من السُّعْق وهو البُعد . وإنما صُرف لوط لأنه على ثلاثة أحرف وهو ساكن الوسط . قال النقاش : لوط من الأسماء الأعجمية وليس من العربية . فأما لُطْتُ الحوض ، وهذا أَلِيطٌ بقلبي من هذا ؛ فصحيح . ولكن الاسم أعجمي كإبراهيم وإسحاق . قال مسيويه : نوح ولوط أسماء أعجمية ، إلا أنها خفيفة فلذلك صُرفت . بعثه الله تعالى إلى أمة تسمى سدوم ، وكان ابن أخى إبراهيم . ونُصِبَ له إما بـ «أرسلنا» المتقدمة فيكون معطوفا . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى وأذ كر .

الثانية — قوله تعالى : ( أَنَا تُؤَنِّفُ الْفَاحِشَةَ ) يعنى إتيان الذكور . ذكرها الله بهم الفاحشة ليبين أنها زنى ؛ كما قال تعالى : « وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً » .<sup>(١)</sup>

وأختلف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك بعد إجماعهم على تحريمه ؛ فقال مالك ؛ يَرَجَمُ ؛ أحصن أو لم يحصن . وكذلك يُرْجَمُ المفعول به إن كان محصنا . وروى عنه أيضا ؛ يَرَجَمُ إن كان مُحْصَنًا ، وَيُجْبَسُ وَيُؤَذَّبُ إن كان غير محصن . وهو مذهب عطاء والنخعي وأبن المسيب وغيرهم . وقال أبو حنيفة : يُعْزَرُ المحصن وغيره ؛ وروى عن مالك . وقال الشافعي : يُتَّخَذُ الزنى قِيَامًا عَلَيْهِ . احتج مالك بقوله تعالى : « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » . فكان ذلك عقوبة لهم وجزاء على فعلهم . فإن قيل ؛ لا سجة فيها لوجهين ؛ أحدهما — أن قوم لوط إنما عوقبوا على الكفر والتكذيب كسائر الأمم . الثانى — أن صغيرهم وكبيرهم دخل فيها ؛ فدل على خروجها من باب الحدود . قيل : أما الأول فغلط ؛ فإن الله سبحانه أخبر عنهم أنهم كانوا على معاصي فأخذهم بها ؛ منها هذه . وأما الثانى فكان منهم فاعل وكان منهم راضن ؛ فعوقب الجميع لسكوت الجماهير عليه . وهى حكمة الله وسنته فى عباده .

وَبَقِيَ أَمْرُ الْعُقُوبَةِ عَلَى الْفَاعِلِينَ مُسْتَمِرًّا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ ؛ وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلِ  
قَوْمِ لُوطٍ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ " . لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ . وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ " أَحْصِنَا  
أَوْ لَمْ يَحْصِنَا " . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ فِي الْبُكَرِيِّ يُوْجَدُ عَلَى اللَّوْطِيَّةِ قَالَ  
يَرْجَمُ . وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَرَقَ رَجُلًا يُسَمَّى الْفُجَاءَةَ حِينَ عَمِلَ  
عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ بِالنَّارِ . وَهُوَ رَأَى عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ ؛ فَإِنَّهُ لَمَّا كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ  
فِي ذَلِكَ جَمَعَ أَبُو بَكْرٍ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَشَارَهُمْ فِيهِ ؛ فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنْ هَذَا  
الذَّنْبُ لَمْ تَنْصَحْ بِهِ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ صَنَعَ اللَّهُ بِهَا مَا عَلِمْتُمْ ، أَرَى أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ .  
فَاجْتَمَعَ رَأَى أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ . فَكَتَبَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى خَالِدِ  
ابْنِ الْوَلِيدِ أَنْ يَحْرِقَهُ بِالنَّارِ فَاحْرِقْهُ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ ابْنُ الزَّيْرِ فِي زَمَانِهِ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ .  
ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ خَالِدُ الْقَسِيرِيُّ بِالْعِرَاقِ . وَرَوَى أَنَّ سَبْعَةَ أَخَذُوا فِي زَمَنِ ابْنِ الزَّيْرِ فِي لُوطٍ ؛  
فَسَالَ عَنْهُمْ فَوَجَدَ أَرْبَعَةً فَقَدْ أُحْصِنُوا فَأَمْرَهُمْ نَفَرُوا مِنَ الْحَرَمِ فَرَجَحُوا بِالْحِجَارَةِ حَتَّى مَاتُوا ؛  
وَسَلَّ الثَّلَاثَةُ ؛ وَعِنْدَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ فَلَمْ يَنْكُرَا عَلَيْهِ . وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ . قَالَ  
ابْنُ الْعَرَبِيِّ ؛ وَالَّذِي صَارَ إِلَيْهِ مَالِكٌ أَحَقُّ ، فَهُوَ أَصَحُّ سَنَدًا وَأَقْوَى مَعْتَمَدًا . وَتَعَلَّقَ الْحَنْفِيُّونَ  
بِأَنْ قَالُوا ؛ عُقُوبَةُ الزَّوْنِ مَعْلُومَةٌ ؛ فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ غَيْرَهَا وَجِبَ الْإِشَارَةُ فِي حَدِّهَا .  
وَيَأْتِرُونَ فِي هَذَا حَدِيثًا : " مَنْ وَضَعَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدٍّ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ " . وَأَيْضًا فَإِنَّهُ وَطءٌ  
فِي فَرْجٍ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ إِحْلَالٌ وَلَا إِحْصَانٌ ، وَلَا وَجُوبٌ مَهْرٌ وَلَا ثَبُوتٌ نَسَبٍ ؛ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَدٌّ .

الثالثة - فَإِنْ أَتَى بَيْمَةً فَقَدْ قِيلَ : لَا يَقْتُلُ هُوَ وَلَا الْبَيْمَةُ . وَقِيلَ : يَقْتُلَانِ ؛ حَكَاهُ  
ابْنُ الْمُنْذَرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ . وَفِي الْبَابِ حَدِيثٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ وَقَعَ عَلَى بَيْمَةٍ فَأَقْتَلَوْهُ وَأَقْتَلُوا  
الْبَيْمَةَ مَعَهُ " . قُلْنَا لِابْنِ عَبَّاسٍ : مَا شَأْنُ الْبَيْمَةِ ؟ قَالَ : مَا أَرَاهُ قَالَ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ كَرِهَ  
أَنْ يُكَلَّ عَمَلُهَا وَقَدْ عَمِلَ بِهَا فَكَانَ الْعَمَلُ . قَالَ ابْنُ الْمُنْذَرِ : إِنَّ يَكُ الْحَدِيثِ ثَابِتًا فَالْقَوْلُ بِهِ



يجب، وإن لم يثبت فليستغفر الله من فعل ذلك كثيراً، وإن عزره الحاكم كان حقه والله أعلم. وقد قيل : إن قتل البهيمة لثلاثي خلقا مشوحاً ؛ فيكون قتلها مصلحة لهذا الغنى مع ما جاء من السنة . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن ابن عباس قال : ليس على الذي زنى بالبهيمة حد . قال أبو داود : وكذا قال عطاء . وقال الحكم : أرى أن يُجلد ولا يبلغ به الحد . وقال الحسن : هو بمنزلة الزاني . وقال الزهري : يُجلد مائة أحيان أو لم يحصن . قال مالك والثوري وأحد أصحاب الرأي يُعزَّر . وروى عن عطاء والنخعي والحكم . اختلفت الرواية عن الشافعي ، وهذا أشبه علي مذهبه في هذا الباب . وقال جابر بن زيد : يقام عليه الحد ، إلا أن تكون البهيمة له .

الرابعة - قوله تعالى : ( مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ) ومن لا استوفى الجنس ، أي لم يكن اللواط في أمة قبل قوم لوط . والمليحدون يزعمون أن ذلك كان قبلهم . والصدق ما ورد به القرآن . وحكى النقاش أن إبليس كان أصل عملهم بأن دعاهم إلى قسوة لعبه الله ، فكان ينكح بعضهم بعضاً . قال الحسن : كانوا يفعلون ذلك بالخرساء ، ولم يكن يفعلها بعضهم ببعض . وروى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ أَخَوفَ مَا أَخَافَ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ " . وقال محمد بن سيرين : ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار .

قوله تعالى : إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى ( إنكم ) قرأ نافع وحفص على الخبر بهمزة واحدة مكسورة ، تفسيراً للفاحشة المذكورة ، فلم يحسن إدخال الاستفهام عليه لأنه يقطع ما بعده مما قبله . وقرأ الباقون بهمزة على لفظ الاستفهام الذي معناه التوبيخ ، وحسن ذلك لأن ما بعده وقبله كلام مستقل . واختار الأقرع أبو عبيد والكسائي وغيرهما ، واحتجوا بقوله عز وجل : وَأَنَّا إِنَّمَا فَتَّمُ الْجَالِثُونَ <sup>(١)</sup> ، ولم يقل أنهم .

وقال : « أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ » <sup>(١)</sup> ولم يقل انقلبتم . وهذا من أقبح الغلط لأنهما شبها شيئين بمالا يشبهان ؛ لأن الشرط وجوابه بمثلة شيء واحد كالمبتدأ والخبر ؛ فلا يجوز أن يكون فيهما استفهامان . فلا يجوز : أفان ميت أفهم ، كما لا يجوز أزيد منطلق . وقصة لوط عليه السلام فيها جملتان ، فلك أن تستفهم عن كل واحدة منهما . هذا قول الخليل وسيبويه ، وأختاره النحاس ومكي وغيرهما . ( شهوة ) نصب على المصدر ، أى تشتهونهم شهوة . ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال . ( بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ) نظيره « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » في جمعكم إلى الشرك هذه الفاحشة .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴿٨٢﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ( وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ ) أى لوطا وأتباعه . ومعنى ( يَتَطَهَّرُونَ ) عن الإتيان في هذا المأوى . يقال : تطهر الرجل أى تتره عن الإثم . قال قتادة : ما بهم والله بغير عيب . ( من الغابرين ) أى من الباقين في عذاب الله ؛ قاله ابن عباس وقتادة . غير الشيء إذا مضى . وغير إذا بقي ، وهو من الأضداد . وقال قوم : الماضى ما بالعين غير معجمة . والباقي ما بالعين معجمة . حكاه ابن فارس . وقال الزجاج : « من الغابرين » أى من الغائين عن النجاة . وقيل : أطول عمرها . قال النحاس : وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من المعمرين ؛ أى أنها قد هيرمت . والأكثر في اللغة أن يكون الغابر الباقي ؛ قال الرازي :

فَمَا وَتَى عِدُّ مِثْلُ أَنْ غَفَرَ \* لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَى وَمَا غَبَرَ

قوله تعالى : وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٤﴾



مَرَى لُوطٌ بِأَهْلِهِ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ وَيَطْعُ مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ أَمْرُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَادْخُلْ  
 جَنَاحَهُ تَحْتَ مَدَائِهِمْ فَاقْتُلْهُمْ وَرَفَعَهَا حَتَّى سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ صَواعِدَ الذِّبْكَ وَنُبَاحَ الْكَلَابِ .  
 ثُمَّ جَعَلَ مَالِيهَا مَاقِلَهَا ، وَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ سِجَارَةً مِنْ تَنْجِيلٍ ، فَيَسِلُّ حُلٌّ مِنْ ظَلَمٍ مِنْهُمْ ، وَأَذْكَاءُ  
 أَمْرَأَةِ لُوطٍ ، وَكَانَتْ مَعَهُ حَجَرٌ فَفَقَطَلَهَا . وَكَانَتْ فِيهَا ذَكَرٌ أَرْبَعُ قُرَى . وَقِيلَ : نَحْسٌ فِيهَا أَرْبَعُونَ  
 أَلْفًا . وَسَيَأْتِي فِي سُورَةِ «هُودٍ» قِصَّةُ لُوطٍ بِأَيِّنٍ مِنْ هَذَا ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله تعالى : وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَرَّبُ أَعْبُدُوا اللَّهَ  
 مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا الْكَذِبَ  
 وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ  
 إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ  
 صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا  
 عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
 الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ  
 وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾  
 فِيهِ أَرْبَعُ مَسَائِلَ :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِلَى مَدْيَنَ) قيل في مَدْيَنَ : أَسْمُ بَلَدٍ وَقَطْرَةٍ وَقِيلَ اسْمُ قَبِيلَةٍ  
 كَمَا يُقَالُ : بَكْرُو عِمٍّ . وَقِيلَ : هُمُ مِنْ وَلَدِ مَدْيَنَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَمَنْ رَأَى أَنَّ  
 مَدْيَنَ أَسْمُ رَجُلٍ لَمْ يَصِرْ لَهُ لِأَنَّهُ مَعْرُوفَةٌ أَعْجَمِيَّةٌ . وَمَنْ رَأَاهُ اسْمًا لِلْقَبِيلَةِ أَوْ الْأَرْضِ فَهُوَ آخَرِي  
 بِالْأَيْصَرَفَةِ . قَالَ الْمَهْدَوِيُّ : وَيُرْوَى أَنَّهُ كَانَ ابْنُ بَنَتِ لُوطٍ . وَقَالَ مَكِّي : كَانَ زَوْجُ بَنَتِ لُوطَ  
 وَأَخْتَلَفَ فِي نَسَبِهِ ، فَقَالَ عَطَاءُ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُمَا : وَشُعَيْبٌ هُوَ ابْنُ مَيْكِلَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ

هذه بن إبراهيم عليه السلام . وكان اسمه بالحرانية يروت . وأمه ميكائيل بنت لوط .  
 وهزم الشرقي بن القطامي أن شعيا بن صيفاء بن يوب بن مدين بن إبراهيم . وزعم ابن  
 حبان أن شعيا بن جزى بن يسجر بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . وشعيب  
 تصغير شعب أو شعب . وقال قتادة : هو شعيب بن يوسف . وقيل : شعيب بن صفوان بن  
 صيفاء بن ثابت بن مدين بن إبراهيم . والله أعلم . وكان أعشى ؛ فلذلك قال قومه : « وإنا  
 لنراك فينا ضيقا » . وكان يقال له : خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه . وكان قومه  
 أهل كفر بالله وبخس للكمال والميزان .

( قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ) أى بيان ، وهو نجى . شعيب بالرسالة . ولم يذكره  
 معجزة في القرآن . وقيل : معجزته فيما ذكر الكسائى في قصص الأنبياء .

الثانية - قوله تعالى : ( وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ) البخس : النقص . وهو يكون  
 فى السلعة بالتعيب والترهيد فيها ، أو المخادعة عن القيمة ، والاحتتيال فى التريث فى الكيل  
 والنقصان منه . وكل ذلك من أكل المال بالباطل ، وذلك منتهى عنه فى الأمم المتقدمة  
 والسافة على السنة الرسل وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ) عطف على  
 « وَلَا تَبْخَسُوا » . وهو لفظ يعنى دقيق الفساد وجلبله . قال ابن عباس : كانت الأرض قبل  
 أن يبعث الله شعيا رسولا يعمل فيها بالمعاصى وتُسْتَحَلَّ فيها المحارم وتُسْفَك فيها الدماء .  
 قال : فذلك فسادها . فلما بعث الله شعيا ودعاهم إلى الله صلحت الأرض . وكل نبي بعث  
 إلى قومه فهو صلاحهم .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ ) نهاهم عن القعود بالطرق والصد  
 عن الطريق الذى يؤدى إلى طاعة الله ، وكانوا يُوعِدُونَ العذاب من آمن . واختلف العلماء  
 فى معنى قعودهم على الطرق على ثلاثة معان ؛ فقال ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدى : كانوا  
 (١) فى شرح القاموس : « تصغير شعب أو شعب ؛ كما قالوا فى تصغير أسود مويده » . (٢) وردت هذه  
 الأسماء مضطربة فى نسخ الأصل وفى المصادر التى بين أيدينا . ولم نوفق لضبطها . (٣) آية ٩١ سورة هود .



يقعدون على الطرقات المفضية إلى شعيب فيتوعدون من اراد الحجى إليه ويصدونه ويقولون :  
 إنه كذاب فلا تذهب إليه ؛ كما كانت قريش تفعله مع النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا ظاهر  
 الآية . وقال أبو هريرة : هذا نهي عن قطع الطريق ، وأخذ السلب ؛ وكان ذلك من فعلهم ،  
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " رأيت ليلة أُسرى بي خشبة على الطريق  
 لا يمر بها توب إلا شقته ولا شيء إلا نحرته فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا مثل لقوم من أمك  
 يقعدون على الطريق فيقطعونه — ثم تلا — ولا تقعدوا بكل صراط توعدون " الآية .  
 وقد مضى القول في اللصوص والمحاريب ، والحمد لله . وقال السدي أيضا : كانوا عشارين  
 متقبّلين . ومثلهم اليوم هؤلاء المكاسون الذين يأخذون من الناس مالا يلزمهم شرعا من الوظائف  
 المسالية بالقهر والجبر ؛ فضمنوا مالا يجوز ضمان أصله من الزكاة والموارث والمساهمة  
 والمتربّون في الطرق إلى غير ذلك مما قد كثرت في الوجود وعمل به في سائر البلاد . وهو من  
 أعظم الذنوب وأكبرها وأخشها ؛ فإنه غصب وظلم وعسف على الناس وإذاعة للنكر وعمل  
 به ودوام له وإقرار له ، وأعظمه تضمين الشرع والحكم للقضاء ، فإن الله وإنا إليه راجعون !  
 لم يبق من الإسلام إلا رسمه ، ولا من الدين إلا اسمه . يعضد هذا التأويل ما تقدم من النهي  
 في شأن المال في الموازين والأكيل والبخس .

قوله تعالى : ( من آمن به ) الضمير في « به » يحتمل أن يعود إلى اسم الله ، وأن  
 يعود إلى شعيب في قول من رأى القعود على الطريق للصّد ، وأنت يعود على السبيل .  
 ( عوجا ) قال أبو عبيدة والزجاج : كسر العين في المعاني ، وفتحها في الأجرام .

قوله تعالى : ( وأذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم ) أي كثركم بعدكم ، أو كثركم بالغنى  
 بعد الفقر . أي كنتم فقراء فأغناكم . ( فاصبروا ) ليس هذا أمرا بالمقام على الكفر ، ولكنه  
 وعيد وتهديد . وقال : ( وإن كان طائفة منكم ) فذكر على المعنى ، ولو راعى اللفظ  
 قال : كانت .

(١) في قوله تعالى : « انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ... » آية ٢٢ سورة المائدة . راجع ج ١  
 ص ١٤٧ طبعة أولى أو ثالثة .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ  
 بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولُو  
 كُفْرِهِمْ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ  
 إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا  
 وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفَتُخْبِتُنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا  
 بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ  
 مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ تقدم معناه . ومعنى ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ أى لتصيرن  
 إلى ملتنا . وقيل : كان أتباع شعيب قبل الإيمان به على الكفر ، أى لتعودن إلينا كما كنتم  
 من قبل . قال الزجاج : يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء ؛ يقال : عاد إلى من فلان  
 مكروه ، أى صار ، وإن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك ، أى لحقنى ذلك منه . فقال لم شعيب :  
 ﴿أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ أى ولو كنا كارهين تَجبروننا عليه ، أى على الخروج من الوطن أو العود  
 في ملتكم . أى إن تعلم هذا أنتم عظميا .

﴿قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا﴾ إيمان من العود  
 إلى ملتهم . ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ قال أبو إسحاق الزجاج :  
 أى إلا بمشيئة الله عز وجل ، قال : وهذا قول أهل السنة ؛ أى وما يقع منا العود إلى الكفر  
 إلا أن يشاء الله ذلك . فالاستثناء منقطع . وقيل : الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل ؛  
 كما قال : «وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ» . والدليل على هذا أن بعده «وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ  
 تَوَكَّلْنَا» . وقيل : هو كقولك لا أكلمك حتى يبيض الغراب ، وحتى يلج الجمل في سم  
 الخياط . والغراب لا يبيض أبدا ، والجمل لا يلج .



قوله تعالى : ( وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ) أى علم ما كان وما يكون . «علما» نصب على التمييز . وقيل : المعنى «وما يكون لنا أن نعود فيها» أى فى القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا ، بل نخرج من قريبتكم مهاجرين إلى غيرها . «إلا أن يشاء الله» ردنا إليها . وفيه بُعد ، لأنه يقال : عاد للقرية ولا يقال عاد فى القرية .

قوله تعالى : ( عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ) أى اعتمدنا . وقد تقدم فى غير موضع . ( رَبَّنَا أَفْرِغْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ) قال قتادة : بعثه الله إلى أمتين : أهل مدين ، وأصحاب الأيكة . قال ابن عباس : وكان شعيب كثير الصلاة ، فلما تمالى قومه فى كفرهم وغيهم ، وبئس من صلاحهم ، دعا عليهم فقال : « رَبَّنَا أَفْرِغْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ » . فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالرجفة .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٩٥﴾ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ﴿٩٦﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٧﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْقَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأْتُمْ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ) أى وقالوا لمن دونهم . ( لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ) أى هالكون . ( فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَ ) أى الزلزلة . وقيل : الصيحة . وأصحاب الأيكة أهلكوا بالظلة ، على ما يأتى .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ) قال الجرجاني : قيل هذا كلام مستأنف ، أى الذين كذبوا شعيبا صاروا كأنهم لم يزالوا موتى . و«يغنوا» يقيموا ، يقال :

(١) راجع ج ٤ ص ١٨٩ طبعه اول او ثانية .

(٢) الأيكة ، الشجر الكثير اللث .

(٣) قيم تحت موم .

فَهِتَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقْبَتَ بِهِ • وَغَى الْقَوْمَ فِي دَارِهِمْ أَى طَالَ مُقَامُهُمْ فِيهَا • وَالْمَغْنَى : الْمَتْلُ ،  
وَالْجَمْعُ الْمَغَانِي • قَالَ تَيْيَدٌ •

وَفَهِتَ مِتْنَا قَبْلَ تَجَرِّي دَاحِسٍ • لَوْ كَانَتْ لِلنَّفْسِ الْخُرُوجُ خُلُودَ

وَقَالَ حَاتِمٌ مَلَى •

فَتَيْنَا زَمَانًا بِالتَّصْطَلِكِ وَالْيَقِينِ • [سَجَا الدَّهْرُ فِي أَيَّامِهِ الْعُسْرُ وَالْبُسْرُ] <sup>(١)</sup>

[كَسَبْنَا صُرُوفَ الدَّهْرِ لِنَا وَغَلْظَةً] • وَكَلَّا سَفَاةً بِكَاسِهِمَا الدَّهْرُ

لَمَّا زَادَنَا بَقِيًّا عَلَى قَدَى قَسْرَابَةٍ • غِنَاءًا وَلَا أَزْرَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ

الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبِيًّا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ (ابْتِدَاءُ خُطَابٍ ، وَهُوَ مَبَالِغَةٌ فِي الدَّمِ وَالتَّوْبِيخِ  
وَأَمَادَةٍ لَتَعْظِيمِ الْأَمْرِ وَتَهْجِيمِهِ • وَلَمَّا قَالُوا : مَنْ أَتْبَعَ شُعْبِيًّا خَاسِرٌ قَالَ اللَّهُ الْخَاسِرُونَ هُمُ  
الَّذِينَ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ • (فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ) أَى أَحْزَنَ . أَسِيتَ عَلَى الشَّيْءِ آسَى ،  
يَوَانَا آسَى •

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا  
بِالْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ (١٩) ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ  
حَتَّى عَفَّوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آيَاتُنَا الضَّرَاءَ وَالسَّرَاءَ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً  
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٢٠)

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ ) فِيهِ إِضْمَارٌ ، وَهُوَ فَكْذَبَ أَهْلَهَا  
إِلَّا أَخَذْنَاهُمْ • ( بِالْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ) تَقْدِمُ الْقَوْلَ فِيهِ • ( ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ  
السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ ) أَى أَبَدَلْنَاهُمْ بِالْجَنَبِ خُصْبًا • ( حَتَّى عَفَّوْا ) أَى كَثُرُوا ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ •  
وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : كَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ • وَعَفَا : مِنْ الْأَضْدَادِ ، عَفَا : كَثُرَ • وَعَفَا :  
دَرَسَ • أَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أَخَذَهُمْ بِالْشَّدَةِ وَالرَّخَاءِ فَلَمْ يَزْدَجِرُوا وَلَمْ يَشْكُرُوا • ( وَقَالُوا قَدْ مَسَّ  
آيَاتُنَا الضَّرَاءَ وَالسَّرَاءَ ) فَتَحَنَّنَ عَلَيْهِمْ • ( فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ) أَى بَغَاةً لِيَكُونَ أَكْثَرُ حَسِيرَةً •



قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ) يقال للبلدة قرية لاجتماع الناس فيها . من فريت الماء إذا جمعه . وقد مضى في «البقرة» مستوفى . ( ءَامَنُوا ) أى صدقوا . ( وَاتَّقَوْا ) أى الشرك . ( لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) يعنى المطر والنبات . وهذا فى أقوام على الخصوص جرى ذكرهم . إذ قد يتمتعن المؤمنون بضيق العيش ويكون تكفيراً لذنوبهم . ألا ترى أنه أخبر عن نوح إذ قال لقومه «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . وعن هود «ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . فوعدهم المطر والخصب على التخصيص . يدل عليه ( وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) أى كذبوا الرسل . والمؤمنون صدقوا ولم يكذبوا .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ يَقَابِلُونَ ﴿١٧﴾ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ) الاستفهام للإتكار ، والفناء للعطف . نظيره : «الْحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةُ» . والمراد بالقرى مكة وما حولها ، لأنهم كذبوا محمداً صلى الله عليه وسلم . وقيل : هو عام فى جميع القرى : ( أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ) أى عذابنا . ( بَيِّنًا ) أى ليلاً «وهم يأتون» . ( أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ) قرأه الحرميان وابن عامر بإسكان الواو للعطف ، على معنى الإباحة ؛ مثل «وَلَا يُطْعَمُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كُفُورًا» . جالس الحسن أو ابن سيرين . والمعنى : أو آمنوا هذه الضروب من العقوبات . أى إن أمتهم ضرباً منها لم تأمنوا الآخرة .

(٢) آية ١٠ و ١١ سورة نوح .

(١) راجع ج ١ ص ٤٩ طبع ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ٥٢ سورة هود . (٤) آية ٥٠ سورة المائدة . (٥) آية ٢٤ سورة الإنسان .

ويحوز أن يكون « أو » لأحد الشئين ، كقولك : ضربت زيداً أو عمراً . وفرا الباقون  
بفتحها همزة بعد ها . جعلها وار العطف دخلت عليها ألف الاستفهام ، نظيره « أو كُفَّماً  
هَاهُنَا هَاهُنَا » . ومعنى ( <sup>(١)</sup> هُم بِالْعَبْوَنَ ) أى وهم فيما لا يجدى عليهم ، يقال لكل من كان  
غياً بضره ولا يجدى عليه لاعب ، ذكره النحاس . وفي الصحاح . اللَّعِبُ معروف ، واللَّعِبُ  
مثله . وقد لعب بلعب : ولَّعب : [ لعب ] مرة بعد أخرى . ورجل تلعباة : كثير اللعب ،  
والتلعب ( بالفتح ) المصدر . وجارية لعب .

قوله تعالى : **أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ  
الْخَاسِرُونَ** ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : ( **أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ** ) أى عذابه وجزاءه على مكرم . وقيل : مكره استدراج  
بالنعمه والصحة .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ  
لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ( **أَوَلَمْ يَهْدِ** ) أى يبين . ( **لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ** ) يريد كفار مكة  
ومن حولهم . ( **أَصَبْنَاهُمْ** ) أى أخذناهم ( **بِذُنُوبِهِمْ** ) أى بكفرهم وتكذيبهم . ( **وَنَطْبَعُ** )  
أى نحن نطبع ، فهو مستأنف . وقيل : هو معطوف على أصبنا ، أى نصيبهم ونطبع ،  
فوقع الماضى موقع المستقبل .

قوله تعالى : **تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ  
رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ  
اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ** ﴿١٠١﴾



قوله تعالى : ( تِلْكَ الْقُرَى ) أى هذه القرى التى أهلكناها ؛ وهى قري نوح وطاد ولوط وهود وشعيب المتقدمة الذكر . ( تَبْصُّ ) أى تتلو . ( عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ) أى من أخبارها . وهى تسلية للنبي عليه السلام والمسلمين . ( قَسَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ) أى فسا كان أولئك الكفار ليؤمنوا بعد هلاكهم لو أحسنناهم ؛ قاله مجاهد . نظيره « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا »<sup>(١)</sup> . وقال ابن عباس والزبيدي : كان فى علم الله تعالى يوم أخذ عليهم الميثاق أنهم لا يؤمنون بالرسول . ( بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ) يريد يوم الميثاق حين أخرجهم من ظهر آدم فأمّنوا كرها لا طوعا . قال السدى : آمنوا يوم أخذ عليهم الميثاق كرها فلم يكونوا ليؤمنوا الآن حقيقة . وقيل : سألوا للعجزات ، فلما رأوها ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤية المعجزة . نظيره « كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ »<sup>(٢)</sup> . ( كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ) أى مثل طبعه على قلوب هؤلاء المذكورين كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين بمحمد طيه السلام .

قوله تعالى : وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

« مِنْ » زائدة ، وهى تدل على معنى الجنس ؛ ولولا « مِنْ » لجاز أن يتوهم أنه واحد فى المعنى . قال ابن عباس : يريد العهد المأخوذ عليهم وقت الذر ، ومن قَضَى العهد قيل له إنه لا عهد له ، أى كأنه لم يعهد . وقال الحسين : العهد الذى عهد إليهم مع الأنبياء أن يعهدوه ولا يشركوا به شيئا . وقيل : أراد أن الكفار متقسمون ؛ فالأكثر منهم من لا أمانة له ولا وفاء ، ومنهم من له أمانة مع كفره وإن قتلوا ؛ روى عن أبى عبيدة .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِعَاقِبَتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : ( ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ ) أى من بعد نوح وشمود وصالح ولوط وشعيب .  
 ( مُوسَى ) أى موسى بن عمران . ( يَا أَيَّتَا ) أى بمعجزاتنا . ( فَظَلَمُوا بِهَا ) أى كفروا ولم  
 يصدقوا بالآيات . والظلم : وَضَعَ الشَّيْءَ فِي خِيَرِ مَوْضِعِهِ .  
 قوله تعالى : ( فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ قَافِلَةُ الْمُفْسِدِينَ ) أى آخر أمرهم .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَى يُفْرِعُونَ لِي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٦)  
 حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ  
 فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٠٧) قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِغَايَةِ قَاتٍ بِهَا  
 إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٠٨) فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ (١٠٩)  
 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ (١١٠) قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ  
 هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (١١١) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ثُمَّ إِذَا تَأْمُرُونَ (١١٢)  
 قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (١١٣) يَا تَوَكُّ بِكُلِّ شَعِيرٍ  
 عَالِيَةٍ (١١٤)

( حَقِيقٌ عَلَى ) أى واجب . ومن قرأ « عَلَى الْآ » فالمعنى حريص على ألا أقول .  
 وفي قراءة عبد الله « حَقِيقٌ إِلَّا أَقُولُ » بإسقاط « عَلَى » . وقيل : « عَلَى » بمعنى البقاء ،  
 أى حقيق بالآ أقول . وكذا في قراءة أبي والأعمش « بِالْآ أَقُولُ » . كما تقول : رَمِيتَ  
 بِالْقَوْسِ وَعَلَى الْقَوْسِ . فـ « حَقِيقٌ » على هذا بمعنى محقق . ومعنى « فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ »  
 أى خَلِّمْهُمْ . وكان يستعملهم في الأعمال الشاقة . ( فَأَلْقَى عَصَاهُ ) يُسْتَعْمَلُ فِي الْأَجْسَامِ  
 وَالْمَعَانِي . وقد تقدم . والثُعْبَانُ : الْحَيَّةُ الضَّخْمُ الذَّكْرُ ، وهو أعظم الحيات . ( مُبِينٌ )



أى حية لا لبس فيها . ( وَنَزَعَ يَدَهُ ) أى أخرجها وأظهرها . قيل : من جيبه أو من جناحه ، كما فى التبريل « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوٍّ »<sup>(١)</sup> أى من غير برص . وكان موسى أسمر شديد السمرة ، ثم أعاد يده إلى جيبه فعادت إلى لونها الأول . قال ابن عباس : كان ليده نور ساطع يضيء ما بين السماء والأرض . وقيل : كانت تخرج يده بيضاء كالثلج تلوح ، فإذا ردها عادت إلى مثل سائر بدنه . ومعنى ( عَلِيمٌ ) أى بالسحر . ( مِنْ أَرْضِكُمْ ) أى من ممالككم معاشر القبط ، بتقديمه بنى إسرائيل عليكم . ( فَأَإِذَا تَأَمَّرُونَ ) أى قال فرعون : فماذا تأمرون . وقيل : هو من قول الملا ؛ أى قالوا لفرعون وحده : فماذا تأمرون . كما يخاطب الجبارون والرؤساء : ما ترون فى كذا . ويجوز أن يكون قالوا له ولأصحابه . و « ما » فى موضع رفع ، على أن « ذا » بمعنى الذى . وفى موضع نصب ، على أن « ما » و « ذا » شئ واحد . ( قَالُوا أَرْجِهْ ) قرأ أهل المدينة وعاصم والكسائي بنى همنز ؛ إلا أن ورشة والكسائي أشبعوا كسرة الهاء . وقرأ أبو عمرو بهززة ساكنة والهاء مضمومة . وهما لغتان ؛ يقال : أرجأته وأرجيته ، أى أخرته . وكذلك قرأ ابن كثير وابن محيصن وهشام ؛ إلا أنهم أشبعوا ضمة الهاء . وقرأ سائر أهل الكوفة « أَرْجِهْ » بإسكان الهاء . قال القراء : هى لغة للعرب ، يقفون على الهاء المكسرة عنها فى الوصل إذا تحرك ما قبلها ، وكذا هذه طلحة قد أقيمت . وأنكر البصريون هذا . قال قتادة : معنى « أَرْجِهْ » أحبسه . وقال ابن عباس : أخره . وقيل : « أَرْجِهْ » مأخوذ من رجا يرجو ؛ أى أطعمه ودفعه يرجو ؛ حكاه النحاس عن محمد بن يزيد . وكسر الهاء على الإتياع . ويجوز ضمها على الأصل . وإسكانها لحن لا يجوز إلا فى شذوذ من الشعر . ( وَأَخَاهُ ) عطف على الهاء . ( حَاشِرِينَ ) نصب على الحال . ( يَأْتُوكَ ) جزم ؛ لأنه جواب الأمر ، ولذلك حذف منه التون . قرأ أهل الكوفة إلا عاصما « بِكُلِّ تَحَّارٍ » وقرأ سائر الناس « سَاحِرٍ » وهما متقاربان ؛ إلا أن فعلا أشد مبالغة .

(١) آية ٢٢ سورة التل :

(٢) كذا فى الأصول وإعراب القرآن للعباس . وبلاحظ أنها قراءة أهل الكوفة .

قوله تعالى : وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ  
الْغَالِبِينَ ﴿١٠٠﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ( وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ ) وحذف ذكر الإرسال لعلم السامع . قال ابن  
عبد الحكم : كانوا اثني عشر ثقيفا ، مع كل ثقيب عشرون عريفا ، تحت يدي كل عريف  
ألف ساحر . وكان رئيسهم شمعون في قول مقاتل بن سليمان . وقال ابن جرير : كانوا  
تسعمائة من العريش والفيوم والإسكندرية أثلاثا . وقال ابن إسحاق : كانوا خمسة عشر ألف  
ساحر ، وروى عن ابن وهب . وقيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقال ابن المنكر : ثمانين ألفا .  
وقيل : أربعة عشر ألفا . وقيل : كانوا ثلثمائة ألف ساحر من الريف ، وثلثمائة ألف  
ساحر من الصعيد ، وثلثمائة ألف ساحر من الفيوم وما والاها . وقيل : كانوا سبعين رجلا .  
وقيل : ثلاثة وسبعين ، فآله أعلم . وكان معهم فيا روى حبال وعصى يحملها ثلثمائة بعير ،  
فالتفت الحينة ذلك كله . قال ابن عباس والسدي : كانت إذا فتحت فأها صار شدقها  
ثمانين ذراعا ، وواضعة فكها الأسفل على الأرض ، وفكها الأعلى على سور القصر . وقيل :  
كان سعة فيها ثمانين ذراعا ، فآله أعلم . فقصدت فرعون لتبتله ، فوثب من سريره فهرب  
منها واستغاث بموسى ، فأخذها فإذا هي عصا كما كانت . قال وهب : مات من خوف  
العصا خمسة وعشرون ألفا . ( قَالُوا إِنَّا لَنَآجِرُونَ ) أى جائزة ومالا . ولم يقل فقالوا  
بالفاء ؛ لأنه أراد لما جاءوا قالوا . وقرئ « إن لنا » على الخبر . وهي قراءة نافع وابن كثير .  
ألزموا فرعون أن يجعل لهم مالا إن غلبوا ، فقال لهم فرعون : ( نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ )  
أى لمن أهل المتلة الرفيعة لدينا ، فزادهم على ما طلبوا . وقيل : إنهم إنما قطعوا ذلك لأنفسهم  
في حكمهم إن غلبوا . أى قالوا : يجب لنا الأجر إن غلبنا . وقرأ الباقر بالاستفهام  
على جهة الإخبار . استخبروا فرعون : هل يجعل لهم أجرا إن غلبوا أولا ، فلم يقطعوا على  
فرعون بذلك ، إنما استخبروه هل يفعل ذلك ، فقال لهم « نعم » لكم الأجر والقرب إن ظفتم .



قوله تعالى : قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِيمَا أَنْ تُلْقِي وَإِمَا أَنْ تُكُونَ تَحْنِ  
 الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْرَبُوهُمْ  
 وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ  
 تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾

تأدبوا مع موسى عليه السلام فكان ذلك سبب إيمانهم . و « أن » في موضع نصب  
 عند الكسائي والفراء ، على معنى إما أن تفعل الإلقاء . ومثله قول الشاعر ،  
 قالوا الركب فقالوا تلك مادتنا .

( قَالَ أَلْقُوا ) قال الفراء : في الكلام حذف . والمعنى : قال لهم موسى إنكم لن تغلبوا  
 ربكم ولن تبطلوا آياته . وهذا من معجز القرآن الذي لا يأتي مثله في كلام الناس ، ولا يقدر  
 عليه . يأتي اللفظ البشير بجمع المعاني الكثيرة . وقيل : هو تهديد . أي ابتدئوا بالإلقاء ،  
 فسترون ما يحل بكم من الاقتضاح ؛ إذ لا يجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر . وقيل :  
 أمرهم بذلك ليبين كذبهم وتوهمهم . ( فَلَمَّا أَلْقَوْا ) أي الجبال والعصى . ( سَحَرُوا أَعْيُنَ  
 النَّاسِ ) أي خيلوا لهم وقلبوا عن صحة إدراكها ، بما يُتخيل من التوهم الذي جرى مجرى  
 الشبهة وخفة اليد ؛ كما تقدم في « البقرة » بيانه . ومعنى ( عَظِيمٍ ) أي عندهم ؛ لأنه كان  
 كثيرا وليس بعظيم على الحقيقة . قال ابن زيد : كان الاجتماع بالإسكندرية فبلغ ذنب الحية  
 وراء البحيرة . وقال غيره : وفتحت قاعا فجعلت تلقف — أي تلتهم — ما ألقوا من حبالهم  
 وعصيهم . وقيل : كان ما ألقوا حبالا من آدم فيها ذئب فتحركت وقالوا هذه حيات . وقرا  
 مخفص « تلقف » بإسكان اللام والتخفيف . جعله مستقبل لِقِفْ يَلْقَفُ . قال النحاس ،  
 ويجوز على هذه القراءة « تلقف » لأنه من لِقِفْ . وقرا الباقون بالتشديد وفتح اللام ، وجعلوه  
 مستقبل تلقف ؛ فهي تتلقف . يقال لِقِفْتُ الشيء وتلقفته إذا أخذته أو بليتته . تلقف وتلقم

(١) هذا حديث رماه : أو الزول فاما حديث

(٢) ب . ص . ط . طيبة ليلته فانه ما

وَلَهُمْ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : وَبَلَغَنِي فِي بَعْضِ الْقُرْءَاتِ « تَلَقَّم » بِالْمِيمِ وَالتَّشْدِيدِ .  
قَالَ الشَّاعِرُ :

أَنْتَ قَصَا مُوسَى إِلَى لَمْ تَرَلْ . تَلَقَّمْ مَا يَأْنِيكَ السَّارِ  
عَبْرُورِي : تَلَقَّفْ . ( مَا يَأْنِيكَوَتْ ) أَي مَا يَكْذِبُونَ ، لِأَنَّهُمْ جَاءُوا بِجِبَالٍ وَجَعَلُوا فِيهَا زَيْبِقًا  
حَتَّى تَحْزَكَتْ .

قوله تعالى : فَرَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغَلِبُوا هنَالِكَ  
وَآتَقَلَّبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ وَالَّتِي السَّحَرَةُ سَجَدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ( فَرَقَعَ الْحَقُّ ) قَالَ مجاهد : فظهر الحق . ( وَآتَقَلَّبُوا صَغِيرِينَ )  
لَقِبَتْ عَلَى الْحَالِ . وَالْفَعْلُ مِنْهُ صَغِيرٌ يَصْغُرُ صَغَرًا وَصَغَرًا وَصَغَارًا . أَي أَقْلَبَ قَوْمَ فِرْعَوْنَ  
وَفِرْعَوْنَ مِنْهُمْ أَذِلَّةً مَقْهُورِينَ مَخْلُوعِينَ . فَأَمَّا السَّحَرَةُ فَقَدْ آمَنُوا .

قوله تعالى : قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا  
لَمَكْرٌ مَكْرُمُونَ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾  
لَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾  
قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نَقِمْ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِعَايَتِ  
رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : ( قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ ) إِنْكَارٌ مِنْهُ عَلَيْهِمْ . ( إِنَّ هَذَا  
لَمَكْرٌ مَكْرُمُونَ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ) أَي جَرَتْ يَشْكُمُ وَبَيْنَهُ مُوَاطَاةٌ فِي هَذَا  
لِاسْتَوْلَا عَلَى مِصْرَ ، أَي كَانَ هَذَا مِنْكُمْ فِي مَدِينَةِ مِصْرَ قَبْلَ أَنْ تَبْرَزُوا إِلَى هَذِهِ الْمَدِينَةِ .

(١) مَرْحُومٌ بِأَبِيهِمْ .



(فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد لهم . قال ابن عباس : كان فرعون أول من صلب ، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ، الرجل اليمنى واليد اليسرى ؛ واليد اليمنى والرجل اليسرى ؛ عن الحسن .  
 (وَمَا تَتَّقِمُنَا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا) قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش : هي لغة ؛ يقال : قِمت الأمر وقمته أنكركه ؛ أي لست تذكره ما سوى أن آمنا بالله وهو الحق .  
 (لَمَّا جَاءَنَا) آياته وبناته . (رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) الإفراغ الصب ؛ أي أصببه علينا عند القطع والصلب . (وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ) قيل : أنت فرعون أخذ السحرة وقطعهم على شاطئ النهر ، وإنه آمن بموسى عند إيمان السحرة سبائة ألف .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ مَنَقِّلُوا أَبْنَاءَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا مُوَفِّقُكُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٧٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) أي بإيقاع الفرقة وتشيت الشمل . (وَيَذَرَكَ) بنصب الراء جواب الاستفهام ، والواو نافية من الفاء . (وَالِهَتَكَ) قال الحسن : كان فرعون يعبد الأصنام ؛ فكان يعبد ويعبد . قال سليمان التيمي : بلغني أن فرعون كان يعبد البقر . قال التيمي : قلت للحسن هل كان فرعون يعبد شيئاً ؟ قال نعم ، إنه كان يعبد شيئاً كان قد جعله في عتقه . وقيل : معنى « وآلهتك » أي وطاعتك ؛ كما قيل في قوله تعالى : « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ »<sup>(١)</sup> إنهم ما عبدوه ولكن أطاعوه ؛ فصار تمثيلاً . وقرأ نعيم بن ميسرة « وَيَذَرَكَ » بالرفع على تقدير وهو يَذَرُكَ . وقرأ الأزهري العليل « وَيَذَرَكَ » مجزوماً مخفياً يَذَرُكَ لتقل الضمة . وقرأ الحسن

ابن مالك « ونذرك » بالرفع والنون . أخبروا عن أنفسهم أنهم يتركون عبادته إن ترك موسى حياً . وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس والضحاك « وإلهتك » ومعناه وعبادتك . وعلى هذه القراءة كان يُعبد ولا يُعبد ، أى ويترك عبادته لك . قال أبو بكر الأنباري : فمن مذهب أصحاب هذه القراءة أن فرعون لما قال « أنا ربكم الأعلى » . « وما علمت لكم من إله غيري » . هي أن يكون له رب وآلهة . فقبل له : ويترك وإلهتك ؛ بمعنى ويترك وعبادة الناس لك . وقراءة العامة « وإلهتك » كما تقدم ، وهي مبنية على أن فرعون أدعى الربوبية في ظاهر أمره وكان يعلم أنه مريب . ودليل هذا قوله عند حضور الحمام « آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل » فلم يقبل هذا القول منه بعد إغلاق التوبة . وكان قبل هذه الحال له إله يعبده سراً دون رب العالمين جل وعز ؛ قاله الحسن وغيره . وفي حرف أبي « أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض وقد تركوك أن يعبدوك » . وقيل : « وإلهتك » قيل كان يعبد بقرة ، وكان إذا استحسن بقرة أمر بعبادتها ، وقال : أنا ربكم ورب هذه . ولهذا قال « فأتخرج لهم عجلاً » . ذكره ابن عباس والسدي . قال الزجاج : كان له أصنام صغار يعبدها قومه تقريباً إليه فلنسبت إليه ؛ ولهذا قال « أنا ربكم الأعلى » . قال إسماعيل بن إسحاق : قول فرعون « أنا ربكم الأعلى » . يدل على أنهم كانوا يعبدون شيئاً غيره . وقد قيل : إن المراد بالإلهة على قراءة ابن عباس البقرة التي كان يعبدها . وقيل : أرادوا بها الشمس وكانوا يعبدونها . قال الشاعر :

• واتجلبنا الإلهة أن تؤبنا •

ثم آتس قومه فقال ( سَنَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ ) بالتخفيف ، قراءة نافع وابن كثير . والباقون بالتشديد على التكثير . ( وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ) أى لا تخافوا جانبهم . ( وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ) آتسهم بهذا الكلام . ولم يقل سَنَقْتُلُ موسى لعلمه أنه لا يقدر عليه . وعن سعيد بن جبير قال : كان فرعون قد مكى من موسى رجلاً ؛ فكان إذا رآه بال كما يبول الحمار . ولما بلغ قوم



موسى من فرعون هذا قال لم موسى ﴿ اِسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهَا  
مَنْ يَّشَاءُ ﴾ اطمعهم في ان يورثهم الله ارض مصر . ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِيْنَ ﴾ اى الجنة لمن اتقى .  
وعاقبة كل شئ : آخره ، ولكنها اذا اطلقت فقول العاقبة لقلان فيهم منه في العرف الخير .  
قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيْنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ۚ  
قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ اَنْ يُّهْلِكَ عُدُوْكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ  
تَعْمَلُوْنَ ۝١٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيْنَا ﴾ اى في ابتداء ولادتك بقتل الأبناء  
وأسترقاق النساء . ﴿ وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ اى والآن أعيد علينا ذلك ؛ يعنون الوعيد الذى  
كان من فرعون . وقيل الأذى من قبل : تسخيرهم لبنى إسرائيل في أعمالهم إلى نصف النهار ،  
وإرسالهم بقيته ليكتسبوا لأنفسهم . والأذى من بعد : تسخيرهم جميع النهار كله بلا طعام  
ولا شراب ؛ قاله جوير . وقال الحسن : الأذى من قبل ومن بعد واحد ، وهو أخذ الجزية .  
﴿ قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ اَنْ يُّهْلِكَ عُدُوْكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْاَرْضِ ﴾ « عسى » من الله واجب ؛ حذو  
لم الوعد وحققه . وقد استخلفوا في مصر في زمان داود وسليمان عليهما السلام ، وفتحوا  
بيت المقدس مع يوشع بن نون ؛ كما تقدم . وروى أنهم قالوا ذلك حين خرج بهم موسى  
وتبعهم فرعون فكان وراءهم والبحر أمامهم ؛ لحقق الله الوعد بأن غرق فرعون وقومه وأنجاهم .  
﴿ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ﴾ تقدم نظائره . أى يرى ذلك العمل الذى يجب به الجزاء ؛ لأن الله  
لا يجازيهم على ما يعلمه منهم ، إنما يجازيهم على ما يقع منهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ اَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِيْنَ وَنَقَّصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ  
لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۝١٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ اَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسَّمِيْنَ ﴾ يعنى الجدوب . وهذا معروف  
فى اللغة ؛ يقال : أصابتهم سنة ؛ أى جندب . وتقديره جندب سنة . وفى الحديث : « اللّٰهُمَّ

أجعلها عليهم مئين مئتين يوسف . ومن العرب من يُعرب النون في السنين ؛  
وأنشد القراء :

أرى مرة السنين أخذت مني • كما أخذ المرار من الحلال<sup>(١)</sup>  
قال النحاس : وأنشد سيديه هذا البيت بفتح النون ؛ ولكن أنشد في هذا مالا يجوز غيره ،  
وهو قوله :

• وقد جاوزت رأس الأربعين •

وحكى القراء عن بني عامر أنهم يقولون : أفتُ عنده مئتين يا هذا ؛ مصروفا . قال : وبني  
تميم لا يصرفون ويقولون : مضت له مئتين يا هذا . ومئين جمع سنة ، والسنة هنا بمعنى  
الجذب لا بمعنى الحول ؛ ومنه أسنت القوم أي أجذبوا . قال عبد الله بن الزمري :  
فمرؤا علا هتم التريد لقومه • ورجال مكة مسئون عجاف<sup>(٢)</sup>  
(لعلهم يدكرون) أي ليتعطوا وترق قلوبهم •

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ  
سَيِّئَةٌ يَطْفِرُوا يَمْزِجُونَ وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا إِمَّا يَنْفَرُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ  
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾  
فيه مثلان :

الأولى — قوله تعالى : ( فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ ) أي الخصب والسعة . ( قَالُوا لَنَا هَذِهِ )  
أي أعطيناها بانتحاق . ( وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ ) أي حط ومرض ، وهي المسألة : —  
الثانية — ( يَطْفِرُوا يَمْزِجُونَ ) أي يفتشوا به . نظيره « وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا  
هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ » . والأصل « يَطْفِرُوا » أدغمت التاء في الطاء . وقرا طلعة « يَطْفِرُوا »  
فل أنه فعل ماض . والأصل في هذا من الطيرة وزجر الطير ، ثم كثر استعمالهم حتى قيل لكل

(١) المراد المرار (فتح السين وكسر الهمزة) ، الآية التي يفسرها القاصد . (٢) يرد في كلام

ابن عبد مناف أبا عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يسمى مرار . (٣) آية ٧٨ سورة القصص .



من تشاءم : تطير . وكانت العرب تقيمن بالسائح ، وهو الذي يأتي من ناحية اليمن . وتشاءم  
بالبارح ، وهو الذي يأتي من ناحية الشمال . وكانوا يتطيرون أيضا بصوت الغراب ، ويتأولونه  
البن . وكانوا يستدلون بحاويات الطيور بعضها بعضا على أمور ، وبأصواتها في خير أوقاتها  
المعهودة على مثل ذلك . وهكذا الطباء إذا مضت سائحة أو بارحة ، ويقولون إذا برحت :  
« من لي بالسائح بعد البارح » . <sup>(١)</sup> إلا أن أقوى ما عندهم كان يقع في جميع الطير ؛ فسموا  
الجميع تطيرا من هذا الوجه . وتطير الأعاجم إذا رأوا صبيا يذهب به إلى المعلم بالفسادة ،  
ويتمنون برؤية صبي يرجع من عند المعلم إلى بيته ، ويتشاءمون برؤية السقاء على ظهره قرية  
مملوءة مشدودة ، ويتمنون برؤية فارغ السقاء مفتوحه ، ويتشاءمون بالتمثال المنقل بالتمثل ،  
والدابة الموقرة ، <sup>(٢)</sup> ويتمنون بالتمثال الذي وضع حمله ، والدابة يحط عنها ثقلها . بخاء الإسلام  
بالنهي عن التطير والتشاؤم بما يُسمع من صوت طائر ما كان ، وعلى أي حال كان ؛ فقال  
عليه السلام : « أقرؤا الطير على ميكناتها » . <sup>(٣)</sup> وذلك ان كثيرا من أهل الجاهلية كان إذا أراد  
الحاجة أتى الطير في وكرها فتقرها ؛ فإن أخذت ذات اليمن مضى لحاجته ، وهذا هو السائح  
عندهم . وإن أخذت ذات الشمال رجع ، وهذا هو البارح عندهم . فنهى النبي صلى الله  
عليه وسلم عن هذا بقوله : « أقرؤا الطير على ميكناتها » هكذا في الحديث . وأهل العربية  
يقولون « وكناتها » قال امرؤ القيس :

« وقد أغتدي والطير في وكناتها »

والوكنة : أسم لكل وكرو عش . والوكن : موضع الطائر الذي يبيض فيه ويفرخ ، وهو الخرق  
في الحيطان والشجر . ويقال : وكن الطائر يكن وكونا إذا حضن بيضه . وكان أيضا من  
العرب من لا يرى التطير شيئا ، ويمدحون من كذب به . قال المرقش :

(١) هذا مثل ضرب الرجل يسي الرجل ، يقال له : إنه سوف يحسن إليك . وأصل ذلك أن رجلا سرت به  
طبا . بارحة قليل له سوف تستحك ، فقال : من لي ... الخ . (٢) الدابة الموقرة : التي عليها حمل ثقيل ،  
والموقرة أيضا : التي أصابها الوقرة ، وهي مدح في الساق . (٣) ميكناتها ( بكسر الكاف وقد فتح ) :  
أي بيضها . وهي في الأصل بيض الضباب . وقيل : على أمكنتها ومساكنها . قال شمر : والصحيح في قوله « على  
ميكناتها » أنها جمع المكنة والمكنة الوكن . وقال الزمخشري ، ويريد « ميكناتها » جمع مكن ، ويمكن جمع مكانه جا

وَلَقَدْ غَدَوْتُ وَكُنْتُ لَا • أَغْدُو عَلَى وَاقٍ وَحَاتِمٍ<sup>(١)</sup>

فَإِذَا الْأَشْيَاءُ كَالْأَيَا • مِنْ وَالْأَيَامِ كَالْأَشْأَمِ

وقال عكرمة : كنت عند ابن عباس فمر طائر يصيح ؛ فقال رجل من القوم : خير ،  
 خير . فقال ابن عباس : ما عند هذا لا خير ولا شر . قال علمائونا : وأما أقوال الطير  
 فلا تعاق لها بما يجعل دلالة عليه . ولا لها علم بكان فضلا عن مستقبل فتخير به .  
 ولا في الناس من يعلم منطق الطير ؛ إلا ما كان الله تعالى خص به سليمان عليه السلام من  
 ذلك . فالتحق التطير بجملة الباطل . والله أعلم . وقال عليه السلام : " ليس منا من تحلم<sup>(٢)</sup>  
 أو تكهن أو ربه عن سفره تطير " . وروى أبو داود عن عبد الله بن مسعود عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال : " الطيرة شرك - ثلاثا - وما منا إلا وليكن الله يذهب بالتوكل " .  
 وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من رجعت  
 الطيرة من حاجته فقد أشرك " . قيل : وما كفارة ذلك يا رسول الله ؟ قال : " أن يقول  
 أحدم اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك ثم يمضي لحاجته " . وفي خبر  
 آخر : " إذا وجد ذلك أحدكم فليقل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات  
 إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك " . ثم يذهب متوكلا على الله ؛ فإن الله يكفيه ما وجد  
 في نفسه من ذلك ، وكفاه الله تعالى ما يهيمه . وقد تقدم في « المائدة » الفرق بين القول  
 والطيرة . ( ألا إننا طائرهم عند الله ) وقرأ الحسن « طيرهم » جمع طائر . أي ما قتر لهم<sup>(٣)</sup>

(١) طواق (بكر القاف) : السرد ، وهو طائر يقع على الرأس يكون في الشجر ، نضجه أبيض ونضجه أسود .  
 والحاتم : التراب الأسود . (٢) تحلم : إذا ادعى الرؤيا كاذبا . (٣) كذا في نسخة أبي داود  
 وبعض نسخ الأصل . قال ابن الأثير : « هكذا جاء في الحديث مقطوعا ، ولم يذكر المستثنى . أي إلا وقد يترد  
 التطير ، وتسبق إلى قلبه الكراهة » . خلف انحصارا ما عاينا على فهم السامع ... وقوله : " ولكن الله يذهب بالتوكل " .  
 معناه أنه إذا خطر له ما دحض التطير فتوكل على الله وسلم إليه ولم يسل بذلك اعتلطا فخره الله له ولم يزلله به .  
 وفي بعض نسخ الأصل : « سيما من لا من تطير ... » . (٤) رابع المسألة الخامسة عشرة .  
 في قوله تعالى : « سمعت طيرك الميت » . ص ٦٧ ص ٦٨ طيبة أول أرثية .



وعلينهم . ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أن ما لحقهم من القحط والشدائد إنما هو من عند الله عز وجل بذنوبهم لا من عند موسى وقومه .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ) أى قال قوم فرعون لموسى « مهما » . قال التحليل : الأصل ما ، ما ؛ الأولى للشرط ، والثانية زائدة توكيدا للجزاء ؛ كما تزداد في سائر الحروف ، مثل إتما وحيثما وأينما وكيفما . فكريهوا حرفين لفظهما واحد ؛ فأبدلوا من الألف الأولى هاء فقالوا مهما . وقال الكسائي : أصله مه ؛ أى أكفف ، ما تأتينا به من آية ، وقيل : هى كلمة مفردة ، يجازى بها ليُجزم ما بعدها على تقدير إن . والجواب « فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ » ( لِنَسْحَرَنَّ ) لنصرفنا عما نحن عليه . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذه اللفظة . قيل : بقرى موسى فى القبط بعد إلقاء السحرة سجنًا عشرين سنة يُرهبهم الآيات إلى أن أغرق الله فرعون ، فكان هذا قولهم .

قوله تعالى : فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْذَّمَ ءَايَتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — روى إسرائيل عن يمامة عن ثوب الشامي قال : مكث موسى عليه السلام فى آل فرعون بعد ما غلب السحرة أربعين عاما . وقال محمد بن عثمان بن أبى شيبة عن منجاب : عشرين سنة ، يربهم الآيات : الجراد والقمل والضفادع والدم .

الثانية — قوله تعالى : ( الطُّوفَانُ ) أى المطر الشديد حتى غامروا فيه . وقال مجاهد وعطاء : الطوفان الموت . قال الأخفش : واحدة طوفانة . وقيل : هو مصدر كالرجحان

والتقصان ؛ فلا يطلب له واحد . قال النحاس : الطوفان في اللغة ما كان مهلكاً من موت أو سيل ؛ أي ما يطيف بهم فيهلكهم . وقال السدي : ولم يصب بني إسرائيل قطرة من ماء ، بل دخل بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ، ودام عليهم سبعة أيام . وقيل : أربعين يوماً . فقالوا : ادع لنا ربك يكشف عنا فتون بك ؛ فدعا ربه فرفع عنهم الطوفان فلم يؤمنوا . فأنبت الله لهم في تلك السنة ما لم يتنبه قبل ذلك من الكلا والزرع . فقالوا : كان ذلك الماء نعمة ؛ فبعث الله عليهم الجراد وهو الحيوان المعروف ، جمع جرادة في المذكر والمؤنث . فإن أردت الفصل نمت فقلت رأيت جرادة ذكراً . فاكل زرعهم وثمارهم حتى أنها كانت تاكل السقوف والأبواب حتى تهديم ديارهم . ولم يدخل دور بني إسرائيل منها شيء .

الثالثة - وأختلف العلماء في قتل الجراد إذا حلّ بأرض فاسد ؛ فقيل : لا يقتل . وقال أهل الفقه كلهم : يقتل . أخرج الأولون بأنه خلق عظيم من خلق الله يأكل من رزق الله ، ولا يحري عليه القلم . وبما روى " لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم " . وأخرج الجمهور بأن في تركها فساد الأموال ، وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المسلم إذا أراد أخذ ماله ؛ فالجراد إذا أرادت فساد الأموال كانت أولى أن يجوز قتلها . الا ترى أنهم اتفقوا على أنه يجوز قتل الحية والعقرب لأنهما يؤذيان الناس فكذلك الجراد . روى ابن ماجه من جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا على الجراد قال : " اللهم أهلك بكاره واكل صغاره وأفسد بيضه وأقطع دابره وخذ بأفواهه عن معاشنا وأرزاقنا إنك سميع الدعاء " . قال رجل : يا رسول الله ، كيف يدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره ؟ قال : " إن الجراد قرة الحوت في البحر " .

الرابعة - ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنا ناكل الجراد معه . ولم يختلف العلماء في أكله على الجملة ،

(١) الترانى : جمع الترة ، وهي عظم وسل ين مرة للشر والحق من الجلائين . (٢) القرة : شبه العلة .



وأنه إذا أخذ حياً وقطعت رأسه أنه حلال باتفاق حواريك فتقر من متعة الذكاة فيه .  
 وإنما اختلفوا هل يحتاج إلى سبب يموت به إذا صيد أم لا ؛ فماتهم على أنه لا يحتاج  
 إلى ذلك ، ويؤكل كيفما مات . وحكمه عندهم حكم الحيتان ، وإليه ذهب ابن ذافع ومطرف .  
 وذهب مالك إلى أنه لا بد له من سبب يموت به ؛ كقطع رموسه أو أرحله أو أجنحته  
 إذا مات من ذلك ، أو يَصْلُق أو يطرح في النار ؛ لأنه عنده من حيوان البرقبيته مخزومة .  
 وكان الليث يكره أكل ميت الجراد ، إلا ما أخذ حياً ثم مات فإن أخذه ذكاة . وإليه ذهب  
 سعيد بن المسيب . روى الدارقطني عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
 ” أحل لنا ميتتان الحوت والجراد ودمان الكبد والطحال ” . وقال ابن ماجه : حدثنا أحمد  
 ابن منيع حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سعيد سمع أنس بن مالك يقول : كُنْ أزواج النبي  
 صلى الله عليه وسلم يتهاين الجراد على الأطباق . ذكره ابن المنذر أيضا .

الخامسة — روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الله تعالى خلق ألف أمة ستمائة منها  
 في البحر وأربعمائة في البر وإن أول هلاك هذه الأمم الجراد فإذا هلك الجراد تابعت الأمم  
 مثل نظام السلك إذا انقطع ” . وذكره الترمذي الحكيم في ( نواذر الأصول ) قال : وإنما صار  
 الجراد أول هذه الأمم هلاكاً لأنه خلق من الطينة التي فضلت من طينة آدم ، وإنما تهلك  
 الأمم لهلاك الآدميين لأنها مسخرة لهم .

رجعنا إلى قصة القبط — فعاهدوا موسى أن يؤمنوا لو كشف عنهم الجراد ، فلفا فكشف .  
 وكان قد بقي من زروعهم شيء فقالوا : يكفينا ما بقي ؛ ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم القمل ،  
 وهو صغار الدبى ؛ قاله قتادة . والدبى : الجراد قبل أن يطير ، الواحدة دبابة . وأرض مذبذبة  
 إذا أكل الدبى نباتها . وقال ابن عباس : القمل السوس الذي في الحنطة . وقال ابن زيد :  
 البراغيث . وقال الحسن : دواب سود صغار . وقال ابو عبيدة : الحنآن ، وهو ضرب من  
 الثراب واحد حنانة . فأكلت دوابهم وزروعهم ، ولزمت جلودهم كأنها الجندري عليهم ،

ومعهم النرم والقراء . وقال حبيب بن ثابت : القمل الجملان . والقمل عند أهل اللغة ضرب من القردان . قال أبو الحسن الأعرابي العدوي : القمل دواب صغار من جنس القردان ؛ إلا أنها أصغر منها ، وأحدثها قملة . قال النحاس ، وليس هذا يناقض لما قاله أهل التفسير ؛ لأنه يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم ، وهي أنها كلها تجتمع في أنها تؤذيهم . وذكر بعض المفسرين أنه كان بين شمس كتيب من رمل فضر به موسى بمصاه فصارت قملًا . واحد القمل قملة . وقيل : القمل القمل ؛ قاله عطاء الخرماني . وفي قراءة الحسن « والقمل » بفتح القاف وإسكان الميم . فضرعوا فلما كشف عنهم لم يؤمنوا ؛ فأرسل الله عليهم الضفادع ؛ جمع ضفدع وهي المعروفة التي تكون في الماء ، وقد ورد النهي عن قتلها ؛ أخرجه أبو داود وابن ماجه بإسناد صحيح . أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن عبد الرزاق . وابن ماجه عن محمد بن يحيى التيسابوري الدخلى عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفدع والتملة والمهدهد . وخرج النسائي عن عبد الرحمن ابن عثمان أن طيبا ذكر ضفدعا في دواء عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتله . صححه أبو محمد عبد الحق . وعن أبي هريرة قال : الضرد أول طير صام . ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والضرده ؛ فكان الضرد دليله على الموضع ، والسكينة مقداره . فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي ؛ فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الضرد لأنه كان دليل إبراهيم على البيت ، وعن الضفدع لأنها كانت تصب الماء على نار إبراهيم . ولما تسلطت على فرعون جاءت فأخذت الأمكنة كلها ، فلما صارت إلى التور وثبت فيها وهي نار تسعر ، طاعة لله . فجعل يقيقها تسبيحا . يقال : إنها أكثر الدواب تسبيحا . وقال عبد الله بن عمرو : لا تقتلوا الضفدع فإن تقيقه الذي تسمعون تسبيح . فروى أنها ملأت

(١) الجملان (بكسر الجيم جمع جعل كضرده) وهو دابة سوداء من دواب الأرض .

(٢) الضفدع : بفتح الضاد والهمزة ويكسرهما وسكون الفاء . (٣) السكينة : ريح نجوى ، أى سريرة المؤمن .



فرسهم وأوعيتهم وطعامهم وشرابهم ؛ فكان الرجل يحس إلى ذوقه في الضنادة ؛ وإذا تكلم  
وثب الضفدع في فيه . فشكوا إلى موسى وقالوا : تنوب ؛ فكشف الله عنهم ذلك فعادوا إلى  
كفرهم ؛ فأرسل الله عليهم الدم فسال النيل دماً . وكان الإسرائيلي يتترف منه الماء والقبطي<sup>١</sup>  
الدم . وكان الإسرائيلي يصب الماء في فيم القبطي فيصير دماً ، والقبطي يصب الدم في فيم  
الإسرائيلي فيصير ماء زلالا . ( آيات مَفَصَّلَاتٍ ) أي مبینات ظاهرات ؛ عن مجاهد . قال  
الزجاج : « آيات مَفَصَّلَاتٍ » نصب على الحال . وروی أنه كان بين الآية والآية ثمانية  
أيام . وقيل : أربعون يوما . وقيل : شهر ؛ فلهذا قال « مَفَصَّلَاتٍ » . ( فَاسْتَكْبَرُوا )  
أي ترفعوا عن الإيمان بالله تعالى .

قوله تعالى : وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ  
بِمَا عٰهِدَ عِنْدَكَ لِيَنۢ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لِتُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرِيسِلَنَّ مَعَكَ  
بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٢٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمۡ بَلَغُوهُ إِذَا هُمۡ  
يَنكُثُونَ ﴿١٢٥﴾ فَآتَقَمْنَا مِنْهُمۡ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ يَانَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ ) أي العذاب . وقرئ بضم الراء ، لقان . قال ابن  
جبیر : كان طاعونا مات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفا . وقيل : المراد بالرجز ما تقدم  
ذكره من الآيات . ( بِمَا عٰهِدَ عِنْدَكَ ) « ما » بمعنى الذي ، أي بما استودعك من العلم ، أو بما  
أختصك به فنيأك . وقيل : هذا قسم ، أي بعهده عندك إلا ما دعوت لنا ؛ فـ « ما » صلة .  
( لِيَنۢ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ ) أي بدعائك لإهلك حتى يكشف عنا . ( لِتُؤْمِنَنَّ لَكَ ) أي نصدقك  
بما جئت به . ( وَلَنُرِيسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ) وكانوا يستخدمونهم ؛ على ما تقدم . ( إِلَىٰ أَجَلٍ هُمۡ  
بَلَغُوهُ ) يعني أجلهم الذي ضرب لهم في التفريق . ( إِذَا هُمۡ يَنكُثُونَ ) أي ينقضون ما عقدوه

(١) كذا في جميع نسخ الأصل؛ وظاهرها مصدرية .

على أنفسهم . ( فَأَتَقَمَّتْ مِنْهُمْ فَأَهْرَقْنَاهُمْ فِي أَلْهِمِ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ) وَالْهِمُّ  
البحر . ( وَكَانُوا عَنْهَا ) أى القصة . دل عليها « فَأَتَقَمَّتْ » . وقيل : من الآيات إن لم يعتبروا  
بها حتى صاروا كالفالين عنها .

قوله تعالى : وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ  
وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ  
بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : ( وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ ) يريد بنى إسرائيل . ( الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ ) أى  
يُسْتَدَلُّونَ بالخدمة . ( مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ) زعم الكسائي والفراء أن الأصل « فى مشارق  
الأرض ومغاربها » ثم حذف « فى » فنصب . والظاهر أنهم ورثوا أرض القبط . فهما  
نصب على المفعول الصريح ؛ يقال : ورثت المال وأورثته المال ؛ فلما تعدى الفعل بالهمزة  
نصب مفعولين . والأرض هى أرض الشام ومصر . ومشارقها ومغاربها جهات الشرق  
والغرب بها ، فالأرض مخصوصة ؛ عن الحسن وقناة وغيرهما . وقيل : أراد جميع الأرض ؛  
لأن من بنى إسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض . ( الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ) أى بإخراج  
الزروع والثمار والأنهار . ( وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ ) هى قوله « وَزَيَّدُ  
أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أُمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ » . ( بِمَا صَبَرُوا )  
أى بصبرهم على أذى فرعون ، وعلى أمر الله بغد أن آمنوا بموسى . ( وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ  
فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ) يقال : عرّش يعرش إذا بنى . قال ابن عباس ومجاهد :  
أى ما كانوا يبنون من القصور وغيرها . وقال الحسن : هو تعريش الكرم . وقرأ ابن عامر  
وأبو بكر عن عاصم « يَعْرِشُونَ » بضم الراء . قال الكسائي : هى لغة تميم . وقرأ إبراهيم بن  
أبي عبدة « يَعْرِشُونَ » بتشديد الراء وضم الياء .



قوله تعالى : وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ  
عَلَىٰ أَصْنَامِهِمْ قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ  
إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ )  
قرأ همزة والكسرة بكسر الكاف ، والباقيون يضمها . يقال : عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ  
بمعنى أقام على الشيء ولزمه . والمصدر منهما على فُعول . قال قتادة : كان أولئك القوم من  
نحس ، وكانوا نزولا بالرقعة . وقيل : كانت أصنامهم تماثيل بقر ، ولهذا أخرج لهم السامري  
عجلا . ( قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ) نظيره قول جهال الأعراب وقد رأوا  
شجرة خضراء للكفار تسمى ذات أنواط يعظمونها في كل سنة يوما : يا رسول الله ، اجعل  
لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال عليه الصلاة والسلام : « الله أكبر . قلم والذي  
نفسى بيده كما قال قوم موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون لَتَرْكَبُنَّ سَنَنَ  
مَنْ قَبْلَكُمْ حَذُوقًا فَذُوقُوا الْعَذَّةَ بِالقُدَّةِ حَتَّىٰ إِنْهُمْ لَوْ دَخَلُوا جحر ضب لَدَخَلْتُمُوهُ » . وكان هذا في تخرجه  
إلى حنين ، على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : إِنْ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا مَّا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾  
قَالَ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : ( إِنْ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا مَّا هُمْ فِيهِ ) أى مهلك . والتبار : الهلاك . وكل إناء  
منكسر متبر . وأمر متبر . أى أن العابد والمعبود مهلكان . وقوله : ( وَبَاطِلٌ ) أى ذاهب .

(١) ينطون بها سلاحهم ، أى يلقونه .

(٢) القذة : ريش السهم . قال ابن الأثير : يضرب مثلا للذين يستولون ولا يتقارون .

(٣) في قوله تعالى : « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة » . آية ٥٤

وَمُضْمِل . ( مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) « كانوا » صلة زائدة . ( قَالَ أَغْيَرَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ إِلَهًا )  
 أى أطلب لكم إلهاً غير الله تعالى . يقال : بغيت وبغيت له . ( وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ )  
 أى على عالمي زمانكم . وقيل : فضأهم بإحلاك عدوهم ، وبما خصهم به من الآيات .  
 قوله تعالى : وَإِذْ أَتَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ  
 يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ  
 عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

ذكرهم منه . وقيل : هو خطاب ليهود عصر النبي صلى الله عليه وسلم . أى وأذكروا  
 إذا أنجينا أسلافكم؛ حسب ما تقدم بيانه في سورة « البقرة » .

قوله تعالى : وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِيقَتُ  
 رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ  
 وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً )  
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ) ذكر أن مما كرم به موسى  
 عليه السلام هذا . وكان وعده المناجاة إكراماً له . ( وَوَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ ) قال ابن عباس  
 ومجاهد ومسروق رضي الله عنهم : هي ذو القعدة وعشر من ذي الحجة . أمره أن يصوم الشهر  
 وينفرد فيه بالعبادة ؛ فلما صامه أنكر خلوف فيه فأمناك . قيل : يعود خروب ؛ فقالت  
 الملائكة : إنا كنا نستنشق من فيك رائحة المسك فافسده بالسواك . فزيد عليه عشر ليالٍ  
 من ذي الحجة . وقيل : إن الله تعالى أوحى إليه لما أسباك : " يا موسى لا أكلمك حتى يعود



فُوكَ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلُ . أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَائِحَةَ الصَّائِمِ أَحَبُّ إِلَىَّ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ » .  
 وَأَمْرُهُ بِصِيَامِ عَشْرَةِ أَيَّامٍ . وَكَانَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لِمُوسَى غَدَاةَ النَّحْرِ حِينَ قَدَّى إِسْمَاعِيلُ مِنَ  
 الذَّبْحِ ، وَأَكَلَ لِحْمُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُجَّ . وَحُذِفَتِ الْهَاءُ مِنْ عَشْرَ لِأَنَّ الْمَعْدُودَ مُؤَنَّثٌ .  
 وَالْفَائِدَةُ فِي قَوْلِهِ « قَتَمَ مِيقَاتُ رَبِّي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ ثَلَاثِينَ وَعَشْرَةَ أَرْبَعُونَ ، لِثَلَا  
 ثِيهِمْ أَنَّ الْمُرَادَ أَتَمَمْنَا الثَّلَاثِينَ بِعَشْرٍ مِنْهَا ؛ فَبَيَّنَ أَنَّ الْعَشْرَ مِثْلَ الثَّلَاثِينَ . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ  
 قَالَ فِي الْبَقَرَةِ أَرْبَعِينَ وَقَالَ هُنَا ثَلَاثِينَ ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْبَدَاءِ . قِيلَ : لَيْسَ كَذَلِكَ ؛ فَقَدْ  
 قَالَ : « وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ » وَالْأَرْبَعُونَ وَالثَّلَاثُونَ وَالْعَشْرَةَ قَوْلٌ وَاحِدٌ لَيْسَ بِمُخْتَلَفٍ . وَإِنَّمَا  
 قَالَ الْقَوْلَيْنِ عَلَى تَفْصِيلٍ وَتَأْلِيفٍ ، قَالَ أَرْبَعِينَ فِي قَوْلٍ مُؤَلَّفٍ ، وَقَالَ ثَلَاثِينَ ، يَعْنِي شَهْرًا  
 مُتَابِعًا وَعَشْرًا . وَكُلُّ ذَلِكَ أَرْبَعُونَ ؛ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

• عَشْرًا وَارْبَعٌ ... •

يَعْنِي أَرْبَعَ عَشْرَةَ ، لَيْلَةَ الْبَدْرِ . وَهَذَا جَائِزٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ .

الثَّانِيَّةُ — قَالَ عَلَمَاؤُنَا : دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ ضَرْبَ الْأَجْلِ لِلْوَاعِدَةِ سَنَةً مَاضِيَةً ،  
 وَمَعْنَى قَدِيمٍ أَسَسَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقَضَايَا ، وَحَكَّمَ بِهِ لِلْأَنَامِ ، وَعَرَفَهُمْ بِهِ مَقَادِيرَ النَّاتِي فِي الْأَعْمَالِ .  
 وَأَوَّلُ أَجْلِ ضَرَبِهِ اللَّهُ تَعَالَى الْأَيَّامَ السَّتَّةَ الَّتِي خَلَقَ فِيهَا جَمِيعَ الْمَخْلُوقَاتِ ، « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ <sup>(١)</sup> » . وَقَدْ بَيَّنَّا مَعْنَاهُ فِيمَا تَقَدَّمَ فِي هَذِهِ  
 السُّورَةِ مِنْ قَوْلِهِ : « إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ <sup>(٢)</sup> » . قَالَ  
 ابْنُ الْعَرَبِيِّ : فَإِذَا ضُرِبَ الْأَجْلُ لِمَعْنَى يَحَاوُلُ فِيهِ تَحْصِيلُ الْمُؤَجَّلِ بَقَاءَ الْأَجْلِ وَلَمْ يَتَيَسَّرْ زَيْدٌ فِيهِ  
 نَبْصَرَةٌ وَمَعْذَرَةٌ . وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَضَرَبَ لَهُ أَجَلَ ثَلَاثِينَ ثُمَّ زَادَهُ عَشْرًا  
 لِنَمَّةِ أَرْبَعِينَ . وَأَبْطَأَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذِهِ الْعَشْرِ عَلَى قَوْمِهِ ؛ فَمَا عَقَلُوا جَوَازَ النَّاتِي وَالنَّاتِحِ حَتَّى  
 قَالُوا : إِنْ مُوسَى ضَلَّ أَوْ نَسِيَ ، وَنَكَّثُوا عَهْدَهُ وَبَدَّلُوا بَعْدَهُ ، وَعَبَدُوا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ . وَقَالَ  
 ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ مُوسَى قَالَ لِقَوْمِهِ : إِنَّ رَبِّي وَعَدَنِي ثَلَاثِينَ لَيْلَةً أَنْ أَلْقَاهُ ، وَأَخْلَفَ فِيكُمْ

(١) آيَةُ ٢٨ سُورَةِ ق .

(٢) آيَةُ ٥٤ .

هارون، فلما فصل موسى إلى ربه زاده الله عشرا؛ فكانت فنتهم في العشر الذي زاده الله بما فعلوه من عبادة العجل؛ على ما يأتي بيانه. ثم الزيادة التي تكون على الأجل تكون مقطرة؛ كما أن الأجل مقدر. ولا يكون إلا بأجتهاد من الحاكم بعد للنظر إلى المعاني المتعلقة بالأمر؛ من وقت وحال وعمل، فتكون مثل ثلث المدة السالفة؛ كما أجل الله لموسى. فإن رأى الحاكم أن يجمع له الأصل في الأجل والزيادة في مدة واحدة جازا، ولكن لا بد من التريص بعدها لما يطرأ من العسر على البشر؛ قاله ابن العربي. روى البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أعذر الله إلى أمرئ أخر أجله حتى بلغه ستين سنة»<sup>(٢)</sup>.

قلت: وهذا أيضا أصل لأعذار الحكام إلى المحكوم عليه مرة بعد أخرى. وكان هذا لطفاً بالخلق، وليتقذ القيام عليهم بالحق. يقال: أعذر في الأمر أي بالغ فيه؛ أي أعذر غاية الإعذار الذي لا أعذار بعده. وأكبر الإعذار إلى بني آدم بعثة الرسل إليهم لئتم تحجته عليهم؛ «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا»<sup>(٣)</sup>. وقال: «وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ»<sup>(٤)</sup> قيل: هم الرسل. ابن عباس: هو الشيب، فإنه يأتي في سن الإكمال، فهو علامة لمفارقة سن الصبا. ويجعل الستين غاية الإعذار لأن الستين قريب من معترك العباد، وهو من الإنابة والخشوع والاستسلام له، وترقب المنية ولقاء الله؛ ففيه إعذار بعد إعذار. الأول بالنبي عليه السلام، والثاني بالشيب؛ وذلك عند كمال الأربعين؛ قال الله تعالى: «وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ»<sup>(٥)</sup>. فذكر عز وجل أن من بلغ أربعين فقد آن له أن يعلم مقدار نعم الله عليه وعلى والديه ويشكرهما. قال مالك: أدركت أهل العلم ببلدنا، وهم يطلبون الدنيا ويخالطون الناس حتى يأتي لاحدهم أربعون سنة؛ فإذا أتت عليهم اعتبرلوا الناس.

الثالثة - ودلت الآية أيضا على أن التاريخ يكون بالليالي دون الأيام؛ لقوله: «ثَلَاثِينَ لَيْلَةً» لأن الليالي أوائل الشهور. وبها كانت الصحابة رضي الله عنهم تخبر عن

(١) فصل: نرج. (٢) أي لم يبق فيه موعدا للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر.

(٣) آية ١٥ سورة الإسراء. (٤) آية ٣٧ سورة قاطر. (٥) آية ١٥ سورة الأحقاف.



الأيام؛ حتى روى عنها أنها كانت تقول : صمنا نحسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
والعجم تخالف في ذلك ، فتحسب بالأيام لأن معولها على الشمس . ابن العربي : وحساب  
الشمس للنافع ، وحساب القمر للناتك ؛ ولهذا قال : « وَوَاعِدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » . فيقال :  
أزخت تاريخنا ، وورخت توريجنا ؛ لغتان .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِح ﴾ المعنى : وقال  
موسى حين أراد المضي للناجاة والمغيب فيها لأخيه هارون : كن خليفتي ؛ فدل على النيابة .  
وفي صحيح مسلم من سعد بن أبي وقاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لعلي حين خلفه في بعض مغازيه : « أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَثَلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ  
لَا نَبِيَّ بَعْدِي » . فاستدل بهذا الروايفض الإمامية وسائر فريقي الشيعة على أن النبي صلى الله  
عليه وسلم استخلف عليا على جميع الأئمة ؛ حتى كفر الصحابة الإمامية — فبهم الله —  
لأنهم عندهم تركوا العمل الذي هو النص على استخلاف علي واستخلفوا غيره بالأجتهاد منهم .  
ومنهم من كفر عليا إذ لم يقم بطلب حقه . وهؤلاء لا شك في كفرهم وكفر من تبعهم على  
مقاتلتهم ، ولم يعلموا أن هذا استخلاف في حياة ، كالأوكالة التي تنقضي بعزل الموكل أو بموته ،  
لا يقتضي أنه سبأ بعد وفاة ؛ لينحل على هذا ما تعلق به الإمامية وغيرهم . وقد استخلف  
النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة ابن أم مكتوم وغيره . ولم يلزم من ذلك استخلافه دائما  
بالإتفاق . على أنه قد كان هارون شرك مع موسى في أصل الرسالة ، فلا يكون لهم فيه على  
ماراموه دلالة . والله الموفق للهداية .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْلِح ﴾ أمر بالإصلاح . قال ابن جريج : كان من الإصلاح أن  
يزجر السامري وينير عليه . وقيل : أي أرفق بهم ، وأصلح أمرهم ، وأصلح نفسك ؛ أي  
كن مصلحا . ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ لا تسلك سبيل العصاة ، ولا تكن عونا  
للعالمين .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي  
 أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنِ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ  
 فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا  
 فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا ) أى فى الوقت الموعود . ( وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ )  
 أى أسمع كلامه من غير واسطة . ( قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ) سأل النظر إليه ؛ وأشتاق  
 إلى رؤيته لما أسمع كلامه . و ( قَالَ لَنْ تَرَانِي ) أى فى الدنيا . ولا يجوز الحمل على أنه  
 أراد : أرى آية عظيمة لأنظر إلى قدرتك ؛ لأنه قال « إليك » و « قال لَنْ تَرَانِي » . ولو سأل  
 لآية لأعطاه الله ما سأل ، كما أعطاه سائر الآيات . وقد كان لموسى عليه السلام فيها مقنع  
 من طلب آية أخرى ؛ فيطل هذا التأويل . ( وَلَكِنِ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ  
 فَسَوْفَ تَرَانِي ) ضرب له مثالا مما هو أقوى من بينته وأثبت . أى فإن ثبت الجبل وسكن  
 فسوف ترائى ، وإن لم يسكن فإنك لا تطيق رؤيتى ، كما أن الجبل لا يطيق رؤيتى . وذكر  
 القاضى عياض عن القاضى أبى بكر بن الطيب ما معناه : أن موسى عليه السلام رأى الله  
 فذلك نحر صيعقا ، وأن الجبل رأى ربه فصار دكًّا بإدراك خلقه الله له . واستنبط ذلك من  
 قوله : « وَلَكِنِ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي » . ثم قال ( فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ  
 جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا ) وتجلّى معناه ظهر ؛ من قولك : جلّوت العروس أى أبرزتها .  
 وجلّوت السيف أبرزته من الصدا ؛ جلاءً فيهما . وتجلّى الشيء أنكشف . وقيل : تجلّى أمره  
 وتدرته ؛ قاله قطرب وغيره . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة « دكًّا » . يدل على صحته  
 « دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا » وأن الجبل مذكور . وقرأ أهل الكوفة « دكّاء » أى جعله مثل أرض  
 دكّاء ، وهى الناتئة لا تبلغ أن تكون جبلا . والمذكور أدك . وجمع دكّاء دكاوات ودكّاء مثل



تَمْرَاوَاتٍ وَتُحْمَرٍ . قَالَ الْكِسَائِيُّ : ذَلِكَ مِنْ الْجِبَالِ : الْعِرَاضُ ، وَاحِدُهَا أَدَكٌ . هِرٌّ : وَالِدُ كَاوَاتٍ  
 جَمْعُ دَكَاةٍ : رَوَابٍ مِنْ طِينٍ لَيْسَتْ بِالْغِلَظِ . وَالِدُ كَذَاكَ كَذَلِكَ مِنْ الرَّمْلِ : مَا التَّبَدُّ بِالْأَرْضِ  
 فَلَمْ يَرْتَفِعْ . وَنَاقَةُ دَكَاةٍ لَا مَنَامَ لَهَا . وَفِي التَّفْسِيرِ : فَنَاسَخَ الْجِبِلَّ فِي الْأَرْضِ ، فَهُوَ يَذْهَبُ فِيهَا  
 حَتَّى الْآنَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : جَعَلَهُ تَرَابًا . حَطِيبَةُ الْعَوْفِيِّ : وَمَلَا هَاتِلًا . ( وَتَرَمُوسِيٌّ  
 صَعِيقًا ) أَيْ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ . وَقِيلَ : مَيْتًا ؛ يُقَالُ : صَعِيقَ الرَّجُلُ  
 فَهُوَ صَعِيقٌ . وَصُعُقَ فَهُوَ مَصْعُوقٌ . وَقَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ : تَرَمُوسِيٌّ صَعِيقًا يَوْمَ الْخَبَسِ يَوْمَ  
 عَرَفَةَ ، وَأَعْطَى التَّوْرَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ النَّحْرِ . ( فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ ثَبُتْ إِلَيْكَ ) قَالَ  
 مُجَاهِدٌ : مِنْ مَسْأَلَةِ الرُّؤْيَا فِي الدُّنْيَا . وَقِيلَ : سَأَلَ مِنْ غَيْرِ اسْتِثْنَانٍ ؛ فَلِلَّذَلِكَ تَابَ ، وَقِيلَ :  
 قَالَهُ عَلَى جِهَةِ الْإِنَابَةِ إِلَى اللَّهِ وَالْخُشُوعِ لَهُ عِنْدَ ظُهُورِ الْآيَاتِ . وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ هَذِهِ التَّوْبَةُ  
 مَا كَانَتْ عَنْ مَعْصِيَةٍ ؛ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ مَعْصُومُونَ . وَأَيْضًا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الرُّؤْيَا جَائِزَةٌ .  
 وَعِنْدَ الْمُبْتَدِعَةِ سَأَلَ لِأَجْلِ الْقَوْمِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهَا غَيْرُ جَائِزَةٍ ، وَهَذَا لَا يَقْتَضِي التَّوْبَةَ . فَقِيلَ :  
 أَيْ ثَبُتْ إِلَيْكَ مِنْ قَتْلِ الْقَبْطِيِّ ؛ ذَكَرَهُ الْقُشَيْرِيُّ . وَقَدْ مَضَى فِي « الْأَنْعَامِ » بَيَانُ أَنَّ الرُّؤْيَا  
 جَائِزَةٌ . قَالَ عَلِيُّ بْنُ مَهْدِيٍّ الطَّبْرِيُّ : لَوْ كَانَ سُؤَالُ مُوسَى مُسْتَحِيلًا مَا أَقْدَمَ عَلَيْهِ مَعَ مَعْرِفَتِهِ  
 بِاللَّهِ ؛ كَمَا لَمْ يَحْزَنْ أَنْ يَقُولَ لَهُ يَارَبَّ أَلَمْ تَكُنْ صَاحِبَةَ وَدَّ . وَسَيَأْتِي فِي « الْقِيَامَةِ » مَذْهَبُ الْمُعْتَرِ  
 وَالرَّدِّ عَلَيْهِمْ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ) قِيلَ : مِنْ قَوْمِي . وَقِيلَ : مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي هَذَا  
 الْعَصْرِ . وَقِيلَ : بِأَنَّكَ لَا تُرَى فِي الدُّنْيَا لَوْ غَدَكَ السَّابِقُ فِي ذَلِكَ . وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مِنْ  
 حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تُخَيَّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ  
 فَإِنَّ النَّاسَ يَصْهَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَارْفَعُ رَأْسِي فَإِنَّا أَنَا بِمُوسَى أَخَذَ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا  
 أَدْرَى أَصَعِقَ فَيَمْنُ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ حُسِبَ بِصَعْقَتِهِ الْأُولَى » . أَوْ قَالَ « كَفَتْهُ صَعْقَتُهُ  
 الْأُولَى » . وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ كَعْبٍ قَالَ : إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَسَمَ كَلَامَهُ

ورؤيته بين محمد وموسى صلى الله عليهما؛ فكلمه موسى مرتين، وراه محمد صلى الله عليه وسلم  
مرتين .

قوله تعالى : قَالَ يَمْوَسِيَّ إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي  
وَبِكَلِمِي نَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾

قوله تعالى : ( قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي ) الاصطفاء :  
الأجباء ؛ أى فضلك . ولم يقل على الخلق لأن من هذا الاصطفاء أنه كلمه وقد كلم  
الملائكة ، وأرسله وأرسل غيره . فالمراد « على الناس » المرسل إليهم . وقرأ « برسالتي »  
على الإفراد نافع وابن كثير . والباقون بالجمع . والرسالة مصدر ، فيجوز إفرادها . ومن جمع  
على أنه أرسل بضروب من الرسالة فاختلفت أنواعها ، فجمع المصدر لاختلاف أنواعه ؛ كما  
قال : « إِنَّ أَكْثَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَيْرِ » . فجمع لاختلاف أجناس الأصوات واختلاف  
المصوتين . ووحّد في قوله « لَصَوْتُ » لما أراد به جنسا واحدا من الأصوات . ودلّ  
هذا على أن قومه لم يشاركه في التكليم ولا واحد من السبعين ؛ كما بيناه في « البقرة » .  
(٢)

قوله تعالى : ( نَخُذْ مَا آتَيْتُكَ ) إشارة إلى القناعة ؛ أى اقع بما أعطيتك . ( وَكُن مِّنَ  
الشَّاكِرِينَ ) أى من المظهرين لإحسانى إليك وفضلى عليك ؛ يقال : دابة شكور إذا ظهرت  
عليها من السمن فوق ما تعطى من العلف . والشاكر معزز للزبد كما قال : « لَنْ شَكْرْتُمْ  
لَأَزِيدَنَّكُمْ » . ويروى أن موسى عليه السلام مكث بعد أن كلمه الله تعالى أربعين ليلة لا يراه  
أحد إلا مات من نور الله عز وجل .

قوله تعالى : وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاكِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ نَّخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ  
دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾

(١) آية ١٩ سورة لقمان . (٢) راجع ج ٢ ص ١ طبعة ثانية . (٣) آية ٧ سورة إبراهيم .



قوله تعالى ، ( وَكُتِبَ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ) يريد التوراة . وروى في الخبر أنه قبض عليه جبريل عليه السلام بجناحه فثربه في العلاء حتى أدناه حتى سمع صريف القلم حين كتب الله له الألواح ؛ ذكره الترمذي الحكيم . وقال مجاهد : كانت الألواح من زمردة حضراء . ابن جبير : من ياقوتة حمراء . أبو العالية : من زبرجد . الحسن : من خشب ؛ نزلت من السماء . وقيل : من صخرة صماء ، لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده ثم شقها بأصابعه ؛ فطاعته كالحديد لداود . قال مقاتل : أى كتبنا في الألواح كنقش الخاتم . ربيع بن أنس : نزلت التوراة وهي سبعون وقربيع . وأضاف الكتابة إلى نفسه على جهة التشريف ؛ إذ هي مكتوبة بأمره كتبها جبريل بالقلم الذي كتب به الذكر . واستمد من نهر النور . وقيل : هي كتابة أظهرها الله وخلقها في الألواح . وأصل اللوح : اللع (بفتح اللام) ؛ قال الله تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ » . فكان اللوح تلوح فيه المعاني . ويروى أنها لوحان ؛ وجاء بالجمع لأن الاثنين جمع . ويقال : رجل عظيم الألواح إذا كان كبير عظم الدين والرجلين . ابن عباس : وتكسرت الألواح حين ألقيها فرقت إلا ستمها . وقيل : بقي سبعة ورفعت ستة أسباعها . فكان في الذي رفع تفصيل كل شيء ، وفي الذي بقي الهدى والرحمة . واستمد أبو نعيم الحافظ عن عمرو بن دينار قال : بلغني أن موسى بن عمران نبي الله صلى الله عليه وسلم صام أربعين ليلة ؛ فلما ألقى الألواح تكسرت فصام مثلها فردت إليه . ومعنى ( مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ) مما يحتاج إليه في دينه من الأحكام وتبيين الحلال والحرام ؛ عن الثوري وغيره . وقيل : هو لفظ يذكر تفخيا ولا يراد به التبعيم ؛ تقول : دخلت السوق فاشتريت كل شيء . وعند فلان كل شيء . وتُدْمَرُ كل شيء . وأوتيت كل شيء . وقد تقدم . ( مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ ؛ لِكُلِّ شَيْءٍ ) أى لكل شيء أسروا به من الأحكام ؛ فإنه لم يكن عندهم اجتهاد ، وإنما خص بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم . ( نَخَذْنَاهُ بِقُوَّةٍ ) في الكلام حذف ، أى نقلنا له نخذهما

(١) الورق (بكسر الراء) : الحبل الثقيل . ومع بعضهم به الثقيل والخفيف وما بينهما .

(٢) آت سورة البروج .

بهوة، أى يجد ونشاط . نظيره « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » وقد تقدم . ( وأمر قومك ياخذوا  
 بأحسنها ) أى يعملوا بالأوامر ويتركوا النواهي ، ويتدبروا الأمثال والمواظط . نظيره « وآتبعوا  
 أحسن ما أنزل إليكم من ربكم » . وقال : « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . والعفو أحسن من  
 الإقتصاص . والصبر أحسن من الإقتصار . وقيل : أحسنها الفرائض والنوافل . وأدونها  
 للمباح . ( سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ) قال الكلبى : « دار الفاسقين » ما مروا عليه إذا سافروا  
 من منازل عاد وثمود ، والقرون التى أهلكوا . وقيل : هى جهنم ؛ عن الحسن ومجاهد .  
 أى فلتكن منكم على ذكر ، فأخذوا أن تكونوا منها . وقيل : أراد به مصر ؛ أى ساريكم  
 ديار القبط ومنساكن فرعون خالية عنهم ؛ عن ابن جبير . قتادة : المعنى ساريكم منازل الكفار  
 التى سكنوها قبلكم من الجبارة والعلاقة لتعبروا بها ؛ يعنى الشام . وهذان القولان يدل عليهما  
 « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ » الآية . « وَزَيْدٌ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَفْضَعُوا فِي الْأَرْضِ » الآية ، وقد  
 تقدم . وقرا ابن عباس وقسامة بن زهير « ساورنكم » من وزث . وهذا ظاهر . وقيل :  
 للدار الهلاك ، وجمعه أدوار . وذلك أن الله تعالى لما أغرق فرعون أوحى إلى البحر أن  
 لا تقف بأجسادهم إلى الساحل ، قال ففعل ؛ فنظر إليهم بنو إسرائيل فاراهم هلاك الفاسقين .  
 ثم قوله تعالى : « مَا صَرِفُ عَنْ آيَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ  
 بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ  
 لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا  
 بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ » (١) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ  
 حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢)

(١) راجع ج ١ ص ٢٧ طبة ثانية أرواح .

(٢) آية ٥٥ سورة الزمر .

(٣) آية ١٨ سورة الزمر . (٤) آية ١٢٧ من هذه السورة . (٥) آية ٥ سورة القصص .



قوله تعالى : ( مَا صِرْفٌ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ) قال قتادة :  
 ما منعهم فهم كتابي . وقاله سفيان بن عيينة . وقيل : ما صرفهم عن الإيمان بها . وقيل :  
 ما صرفهم عن نفعها ؛ وذلك مجازاة على تكبرهم . نظيره : « قَلَمًا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » .  
 والآيات على هذا المعجزات أو الكتب المترة . وقيل : خلق السموات والأرض . أي أصرفهم  
 عن الاعتبار بها . ( يَتَكَبَّرُونَ ) يرون أنهم أفضل الخلق . وهذا ظن باطل ؛ فلهذا قال :  
 ( بِغَيْرِ الْحَقِّ ) فلا يتبعون نبيا ولا يصنعون إليه لتكبرهم .

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَرَوْا كُُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا  
 وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ) يعني هؤلاء المتكبرون . أخبر عنهم أنهم يتركون طريق  
 الرشاد ويتبعون سبيل الغي والضلال ؛ أي الكفر يتخذونه ديناً . ثم قل قتال : ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
 كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) أي ذلك الفعل الذي فعلته بهم بتكذيبهم . ( وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ) أي كانوا  
 في تركهم تدبر الحق كالغافلين . ويحتمل أن يكونوا غافلين عما يجازون به ؛ كما يقال : ما أغفل  
 فلان عما يراد به . وقرأ مالك بن دينار « وَإِنْ يَرَوْا » بضم الياء في الحرفين ؛ أي يفعل ذلك بهم .  
 وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة « سَبِيلَ الرُّشْدِ » بضم الراء وإسكان الشين . وأهل الكوفة  
 إلا عاصما « الرُّشْدِ » بفتح الراء والشين . قال أبو عبيد : فزق أبو عمرو بين الرُّشد والرَّشْدِ  
 فقال : الرُّشد في الصلاح . والرَّشْد في الدين . قال النحاس : « سيويته يذهب إلى أن الرُّشد  
 والرَّشْد مثل السُّخْط والسَّخَط ، وكذا قال الكسائي . والصحيح عن أبي عمرو غير ما قال  
 أبو عبيد . قال إسماعيل بن إسحاق : حدثنا نصر بن علي عن أبيه عن أبي عمرو بن العلاء  
 قال : إذا كان الرُّشد وسط الآية فهو مَسْكَن ، وإذا كان رأس الآية فهو محَرَك . قال  
 النحاس : يعني برأس الآية نحو « وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشْدًا »<sup>(٢)</sup> فهما عنده لفتان بمعنى واحد ؛  
 إلا أنه فتح هذا لتتفق الآيات . ويقال : رَشَدَ يَرُشِدُ ، ورَشَدَ يَرُشِدُ . وحكى سيويته رَشَدَ  
 يَرُشِدُ . وحقيقة الرُّشد والرَّشْد في اللغة أن يظفر الإنسان بما يريد ، وهو ضد الغلبة .

قوله تعالى : **وَآتَخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا**  
**لَهُمْ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا**  
**ظَالِمِينَ** ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : **(وَآتَخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ)** أي من بعد خروجه إلى الطور . **(مِنْ حُلِيِّهِمْ)** هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة . وقرا أهل الكوفة إلا عاصما « مِنْ حُلِيِّهِمْ » بكسر الحاء . وقرا يعقوب « مِنْ حَلِيِّهِمْ » بفتح الحاء والتخفيف . قال النحاس : جمع حَلِي حَلِي وَحَلِيٍّ ، مثل تَدَى وَتَدِيٍّ وَبَيْدَى . والأصل « حَلَوَى » ثم ادغمت الواو في الياء فانكسرت اللام لمجاورتها الياء ، وتكسر الحاء لكسرة اللام . وضمها على الأصل . **(عِجْلًا)** مفعول . **(جَسَدًا)** نعت أو بدل . **(لَهُ خُورٌ)** رفع بالابتداء . يقال : خَارَ يَخُورُ خُورًا إذا صاح . وكذلك جَارَ يَجُورُ جُورًا . ويقال : خُورَ يَخُورُ خُورًا إذا جَبُنَ وَضَعُفَ . وروى في قصص العجل ، أن السامري ، واسمه موسى بن ظفر ، ينسب إلى قرية تدعى سَامِرَةَ . ولد عام قتل الأبناء ، وأخفته أمه في كهف جبل فنذاه جبريل فعرفه لذلك ، فأخذ حين صبر البحر على فرس وديق ليتقدم فرعون في البحر قبضة من أثر حافر الفرس . وهو معنى قوله « **فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ** » . وكان موسى ومد قومه ثلاثين يوما ، فلما أبطأ في العشر الزالدة مضت ثلاثون ليلة قال لبي إسرائيل وكان مطاعا فيهم : إن معكم حليًا من حلي آل فرعون ، وكان لهم عيد يترتبون فيه ويستعبرون من القبط الحلي فاستعاروا لذلك اليوم ، فلما أخرجهم الله من مصر وغرق القبط بقي ذلك الحلي في أيديهم ، فقال لهم السامري : إنه حرام عليكم ، فهاثوا ما عندهم فحرقوه . وقيل : هذا الحلي ما أخذته بنو إسرائيل من قوم فرعون بعد الفرق ، وأن هارون قال لهم : إن الحلي فنيمة ، وهي لا تلي لكم ، فجمعها في حفرة حفرها فأخذها السامري . وقيل : استعاروا الحلي ليلة أرادوا الخروج من مصر ، وأوهوا القبط أن لهم عرسا أو مجتمعا ،



وكان السامري يسمع قولهم « اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة » . وكانت تلك الآلهة على مثال البقر ، فصاغ لهم عجلاً جسداً ، أى مُصَمَّناً ، غير أنهم كانوا يسمعون منه خواراً . وقيل : قلبه الله لما ردها . وقيل : إنه لما ألقى تلك القبضة من التراب في النار على الحلي صار عجلاً له خوار ، فخار خورة واحدة ولم يُثن . ثم قال للقوم : « هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَتِيلٌ » . يقول : نسيه ما هنا وذهب يطلبه فضل عنه ، فعمالوا نعبد هذا العجل . فقال الله لموسى وهو يناجيه : « فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ » . فقال موسى : يا رب ، هذا السامري أخرج لهم عجلاً من حليهم ، فمن جعل له جسداً ! يريد أنهم والدم ، ومن جعل له خواراً ! فقال الله : أنا . فقال : وعزتك وجلالك ما أضلهم غيرك . قال : صدقت يا حكيم الحكماء . وهو معنى قوله : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . وقال الفقهاء : كان السامري أحمالاً بأن يخوفه العجل ، وكان قابل به الريح ، حتى جاء من ذلك ما يُحاكى الخوار ، وأوهمهم أن ذلك إنما صار كذلك لما طرح في الجسد من التراب الذي كان أخذه من تراب قوائم فرس جبريل . وهذا كلام متهافت ، قاله القشيري .

قوله تعالى : ( أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَهُمْ ) بين أن المعبود يجب أن يتصف بالكلام ، ( وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ) أى طريقاً إلى حجة . ( اتَّخَذُوهُ ) أى إلهاً . ( وَكَانُوا ظَالِمِينَ ) أى لأنفسهم فيما فعلوا من اتخاذه . وقيل : وضاروا ظالمين أى مشركين بآلهتهم العجل إلهاً .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ) أى بعد عود موسى من الميقات . يقال للناجم المتحير : قد سقط في يده . قال الأخفش : يقال سقط في يده ، وأسقط . ومن قال : سقط في أيديهم على بناء الفاعل ، فالمعنى عنده : سقط الندم ، قاله الأزهري والنطاش وغيرهما .

والندم يكون في القلب ، ولكنه ذكر اليد لأنه يقال لمن تحصل على شيء : قد حصل في يده أمر كذا ، لأن مباشرة الأشياء في الغالب باليد ، قال الله تعالى : « ذَلِكَ يَمَّا قَدَّمْتُ يَدَاكَ » <sup>(١)</sup> .  
 وأيضا : الندم وإن حل في القلب فآثره يظهر في البدن ، لأن النادم يعتض يده ، ويضرب إحدى يديه على الأخرى ، قال الله تعالى : « فَأَصْبَحَ بِقَلْبٍ غَنِيٍّ عَلَىٰ مَا أَتَقَىٰ فِيهَا » <sup>(٢)</sup> أي ندم .  
 « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ » <sup>(٣)</sup> أي من الندم . والندم يضع ذقنه في يده . وقيل : أصله من الاستسار ، وهو أن يضرب الرجل الرجل أو بصرعه فيرمي به من يديه إلى الأرض ليأسره أو يكتفه ، فالمرمى به مسقوط في يد الساقط . « وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا » أي ابتلوا بمعضية الله . « قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَتَغَمَّدْنَا بِرَحْمَةٍ لَّنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » أخذوا في الإقرار بالعبودية والاستغفار . وقرأ حمزة والكسائي « لئن لم يرحمنا ربنا وتغمد لنا » بالناء على الخطاب . وفيه معنى الاستغانة والتضرع والابتهال في السؤال والدعاء . « رَبَّنَا » بالنصب على حذف النداء . وهو أيضا أبلغ في الدعاء والخضوع . فقراءتهما أبلغ في الاستكانة والتضرع ، فهي أولى .

قوله تعالى : « وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بُدِّلُوا مَا كُنْتُ بَعْدِي فَأَتَىٰ قَوْمَهُ أَلْوَحًا وَآخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » <sup>(١٥٥)</sup> قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ » <sup>(١٥٦)</sup>

قوله تعالى : « وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا » لم ينصرف « غَضْبَانَ » لأن مؤنثه غَضْبَى ، ولأن الألف والنون فيه بمنزلة ألفي التانيث في قولك حمراء . وهو نصب على الحال . و « أَسِفًا » شديد الغضب . قال أبو الدرداء : الأسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك . وهو أسف وأسيف وأسفان وأسوف . والأسيف أيضا الحزين . ابن عباس

(١) آية : ١ سورة الحج . (٢) آية ٤٢ سورة الكهف . (٣) آية ٢٧ سورة الفرقان .



والسدى : رجع حزينا من صديق قومه . وقال الطبري : أخبره الله عز وجل قبل رجوعه أنهم قد قُتِنُوا بالعجل ؛ فلذلك رجع وهو غضبان . ابن العربي : وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضبا ، لكنه كان سريع الفَيْئَةِ ؛ فَبَلَكَ بَتْلَكَ . قال ابن القاسم : سمعت مالكا يقول : كان موسى عليه السلام إذا غَضِبَ طَلَعَ الدُّخَانُ مِنْ قَلَنْسَوِيَّةٍ ، وَرَفَعَ شَعْرُ بَدَنِهِ جُبَّةً . وذلك أن الغضب جَمْرَةٌ تتوقد في القلب . ولأجله أمر النبي صلى الله عليه وسلم مَنْ غَضِبَ أَنْ يَضْطَجِعَ ، فَإِنْ لَمْ يَذْهَبْ غَضَبُهُ آغْتَسَلَ ؛ فَيُخَيِّدُهَا اضْطِجَاعُهُ وَيَطْفِئُهَا اغْتِسَالُهُ . وَسُرْعَةُ غَضَبِهِ كَانَتْ سَبِيْلًا لَصَكِّهِ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَطًّا عَيْنَهُ . وقد تقدّم في « المائدة » ما للعلماء في هذا . وقال الترمذي الحكيم : وإنما استجاز موسى عليه السلام ذلك لأنه كلم الله ؛ كأنه رأى أن من أجترأ عليه أو مدّ إليه يداً باذئ فقد عَظُمَ الخطب فيه . ألا ترى أنه احتج عليه فقال : مَنْ أَيْنَ قَتَرَ رُوحِي ؟ أَمِنْ فِيّ وَقَدْ نَاجَيْتُ بِهِ رَبِّي ! أَمْ مِنْ سَمِعِي وَقَدْ سَمِعْتُ بِهِ كَلَامَ رَبِّي ! أَمْ مِنْ يَدِي وَقَدْ قَبِضْتُ مِنَ الْأَلْوَابِ ! أَمْ مِنْ قَدَمِي وَقَدْ قَمْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَكَلِمَةً بِالطُّورِ ! أَمْ مِنْ عَيْنِي وَقَدْ أَشْرَقَ وَجْهِي لِنُورِهِ . فرجع إلى ربه مُفْجَحًا . وفي مُصَنَّفِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا : « إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيَضْطَجِعْ » . وروى أيضا عن أبي وائل القاسم قال : دخلنا على عمرو بن محمد السعدي فكلّمه رجل فأغضبه ؛ فقام ثم رجع وقد تَوَضَّأَ ، فَقَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَطِيَّةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ الْغَضَبُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفِئُ النَّارَ بِالماءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ » .

قوله تعالى : ( يَسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ) ذَمٌّ مِنْهُمْ ؛ أَيْ بِشَسِ الْعَمَلِ عَمِلْتُمْ بَعْدِي ؟ يُقَالُ : خَلَقَهُ ؛ بِمَا يَكْرَهُ . وَيُقَالُ فِي الْخَيْرِ أَيْضًا . يُقَالُ مِنْهُ : خَلَقَهُ بِخَيْرٍ أَوْ بِشَرِّ أَهْلِهِ وَقَوْمِهِ .

(١) الفَيْئَةُ (بفتح الفاء وكسر ها) : الحالة من الرجوع عن الشيء الذي يكون قد لايسه الإنسان وباشره

(٢) في قوله تعالى : « قَالَ إِنَّهَا بِحُزْمَةٍ عَلَيْهِمْ ... » آية ٢٦ ج ٦ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

بعد شخوصه . ( أَعْلَمْتُ أَمْرَ رَبِّكُمْ ) أى سبقتموه . والعجلة : التفتيم بالشيء قبل وقته .  
وهى مذمومة . والسرعة : حمل الشيء فى أول أوقاته ، وهى محمود . قال يعقوب : يقال  
عجلت الشيء سبقت . وأعجلت الرجل استعجلته ، أى حملته على العجلة . ومعنى « أَمْرَ رَبِّكُمْ » .  
أى ميعاد ربكم ، أى وعد أربعين ليلة . وقيل : أى تعجلتم بخط ربكم . وقيل : أعلمتم بعبادة  
العجل قبل أن ياتيكم أمر من ربكم .

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ الْأَلْوَحَ ) فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ الْأَلْوَحَ ) أى مما أعتراه من الغضب والأسف حين أشرف  
على قومه وهم ما كفون على عبادة العجل ، وعلى أخيه فى إهمال أمرهم ، قاله سعيد بن جبير .  
ولمنا قيل : ليس الخبر كالمعاينة . ولا التفات لما روى عن قتادة إن مع عنه . ولا يصح  
أن إلقاء الألواح إنما كان لما رأى فيها من فضيلة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك  
لأئمة . وهذا قول ردى . لا ينبغي أن يضاف إلى موسى عليه السلام . وقد تقدم من ابن عباس  
رضى الله عنه أن الألواح تكسرت ، وأنه رفع منها التفصيل وبقي الهدى والرحمة .

الثانية - وقد استدل بعض جهال المتصوفة بهذا على جواز رمى الثياب إذا اشتد  
طربهم على المعنى . ثم منهم من يرى بها صحاحا ، ومنهم من يخرقها ثم يرى بها . قال : هؤلاء  
فى غيبة فلا يلامون ، فإن موسى عليه السلام لما قلب عليه التعم بعبادة قومه العجل ، رمى  
الألواح فكسرها ، ولم يدر ما صنع . قال أبو الفرج الجوزى : من يصحح عن موسى عليه  
السلام أنه وماها رمى كاسر ، والذي ذكر فى القرآن ألقاها فن أبن لنا أنها تكسرت . ثم لو قيل  
تكسرت فن أبن لنا أنه قصد كسرها . ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا كان فى غيبة ، حتى لو كان  
بين يديه بحر من نار لخاضه . ومن يصحح هؤلاء فيبتهم وهم يعرفون المعنى من غيره ،  
ويحذرون من بتر لو كانت عندهم . ثم كيف تقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء .  
وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال : خطأ وحرام ، وقد نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال . فقال له قائل : فإنهم لا يعقلون ما يفعلون . فقال .



ان حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم انما بما أدخلوه على أنفسهم من التخريق وغيره مما أفسدوا، ولا يسقط عنهم خطاب الشرع، لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذا الموضع الذي يفضي إلى ذلك . كما هم منهيون عن شرب المسكر، كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وجداً إن صدقوا أن فيه سُكْرَ طبع، وإن كذبوا أفسدوا مع الصُّحُو، فلا سلامة فيه مع الحالين، وتجنب مواضع الرِّيب واجب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ﴾ أي بلحيته وذؤابته . وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين، وأحب إلى بني إسرائيل من موسى؛ لأنه كان لين الغضب .

وللعلماء في أخذ موسى برأس أخيه أربع تأويلات :

الأول — أن ذلك كان متعارفاً عندهم؛ كما كانت العرب تفعله من قبض الرجل على لحيته أخيه وصاحبه إكراماً وتعظيماً، فلم يكن ذلك على طريق الإذلال .

الثاني — أن ذلك إنما كان ليُسِّرَ إليه نزول الألواح عليه؛ لأنها نزلت عليه في هذه المناجاة وأراد أن يخفيها عن بني إسرائيل قبل التوراة . فقال له هارون : لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي؛ لئلا يشبهه سِرَّاه على بني إسرائيل بإذلاله .

الثالث — إنما فعل ذلك به لأنه وقع في نفسه أن هارون مائلٌ مع بني إسرائيل فيما فعلوه من أمر العجل . ومثل هذا لا يجوز على الأنبياء .

الرابع — ضم إليه أخاه ليعلم ما لديه؛ ففكر ذلك هارون لئلا يظن بنو إسرائيل أنه أهانه؛ فيبين له أخوه أنهم استضعفوه، يعني عبدة العجل، وكادوا يقتلونه أي قاربوا . فلما سمع صدره قال : رب اغفر لي ولأخي؛ أي اغفر لي ما كان من الغضب الذي أقيت من أجله الألواح، ولأخي لأنه ظنّه مقصراً في الإنكار عليهم وإن لم يقع منه تقصير؛ أي اغفر لأخي أن قصره . قال الحسن : عبد كلهم العجل غير هارون، إذ لو كان ثم مؤمن غير موسى وهارون لما أقصر عن علي قوله اغفر لي ولأخي، ولدعا لذلك المؤمن أيضاً . وقيل : استغفر لنفسه من فعله بأخيه .

فعل ذلك لموجده عليه ؛ إذ لم يلحق به فيعترفه ما جرى ليرجع قيتلا فاهم ؛ ولهذا قال : « يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَلَا تَتَّبِعُنِي » <sup>(١)</sup> الآية . فين هارون أنه إنما أقام خوفا على نفسه من القتل . فدللت الآية على أن لمن غشى القتل على نفسه عند تغير المنكر أن يسكت . وقد تقدم بيان هذا في « آل عمران » . ابن العربي : وفيها دليل على أن الغضب لا يغير الأحكام كما زعم بعض الناس ؛ فإن موسى عليه السلام لم يغير غضبه شيئا من أفعاله ، بل أطردت على مجراها من إلقاء لوح وعتاب أخ وصك ملك . المهدوي : لأن غضبه كان لله عز وجل ، وسكوته عن بني إسرائيل خوفا أن يتحاربوا ويتفرقوا .

قوله تعالى : « قَالَ ابْنَ أُمَّ » وكان ابن أمه وأبيه . ولكنها كلمة لين وعطف . قال الزجاج : قيل كان هارون أخا موسى لأمه لا لأبيه . وقُرى بفتح الميم وكسرها ؛ فمن فتح جعل « ابن أم » أسما واحداً خمسة عشر ؛ فصار كقولك : يا خمسة عشر أقبلا . ومن كسر الميم جعله مضافا إلى ضمير المتكلم ثم حذف ياء الإضافة ؛ لأن مبنى النداء على الحذف ، وأبقى الكسرة في الميم لتدل على الإضافة ؛ كقوله : « يا عباد » . يدل عليه قراءة ابن السميّقع « يا ابن أُمي » وبإثبات الياء على الأصل . وقال الكسائي والقراء وأبو عبيد : « يا ابن أم » بالفتح ، تقديره يا ابن أمه . وقال البصريون : هذا القول خطأ ؛ لأن الألف خفيفة لا تحذف ، ولكن جعل للاسمين أسما واحدا . وقال الأخفش وأبو حاتم : « يا ابن أم » بالكسر كما تقول : يا غلام غلام أقبل ، وهي لغة شاذة والقراءة بها بعيدة . وإنما هنا فيا يكون مضافا إليك ؛ فاما المضاف إلى مضاف إليك فالوجه أن تقول : يا غلام غلامي ، ويا ابن أُمي . وجوزوا يا ابن أم ، يا ابن أم ، فكثرت في الكلام . قال الزجاج والنحاس : ولكن لما وجه حسن جيد ، يجعل الابن مع الأم ومع الم اسم واحد ؛ بمنزلة قولك : يا خمسة عشر أقبلا ، فحذفت الياء كما حذفت من يا غلام . « إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي » استذلوني وعدوني ضعيفا . « وَكَادُوا » أي قاربوا . « يَقْتُلُونِي » يخنونني ؛ لأنه فعل مستقبل . ويحوز الإدغام في غير القرآن . « فَلَا تُشِمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ »



أى لا تُسَرَّم . والشماتة : السرور بما يصيب أخاك من المصائب في الدين والدنيا . وهى عزيمة  
منهى عنها . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تُظهر الشماتة بأخيك فيعافيه الله  
ويبتليك " . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ منها ويقول : " اللهم إني أعوذ بك من  
سوء القضاء ودرك الشقاء وشماتة الأعداء " . أخرجه البخارى وغيره . وقال الشاعر :

إذا ما الدهر جرّ على أناس • كلاكه أناخ بأخريتا

فقل للشامتين منا أفيقوا • سيلقى الشامتون كما لقينا

وقرأ مجاهد ومالك بن دينار « تَشَمَّت » بالنصب في التاء وفتح الميم ، « الأعداء » بالرفع .  
والمعنى : لا تفعل بى ما تشمت من أجله الأعداء ، أى لا يكون ذلك منهم لفعل تفعله  
أنت بى . وعن مجاهد أيضا « تشمت » بالفتح فيهما « الأعداء » بالنصب . قال ابن جني :  
المعنى فلا تشمت بى أنت يارب . وجاز هذا كما قال : « الله يستهزئ بهم » ونحوه .  
ثم ماد إلى المراد فأضمر فعلا نصب به الأعداء ، كأنه قال . ولا تشمت بى الأعداء . قال  
أبو عبيد : وحكى عن حميد « فلا تَشِمْتَ » بكسر الميم . قال النحاس : ولا وجه لهذه  
القراءة ؛ لأنه إن كان من شِمت وجب أن يقول تَشِمْتَ . وإن كان من أشمت وجب  
أن يقول تَشِمْتَ . وقوله : ﴿ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ قال مجاهد : يبنى الذين  
عبدوا العجل . ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ  
وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا  
السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٣﴾  
قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ الغضب من الله  
العقوبة . ﴿ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ لأنهم أمروا بقتل بعضهم بعضا . وقيل : الذلة الخزية .

وفيه بعد ؛ لأن الجزية لم تؤخذ منهم وإنما أخذت من ذرياتهم . ثم قيل : هذا من تمام كلام موسى ، أخبر الله عز وجل به عنه ، وتم الكلام . ثم قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » . وكان هذا القول من موسى عليه السلام قبل أن يتوب القوم بقتلهم أنفسهم ، فأتهم لما تابوا وعفا الله عنهم بعد أن جرى القتل العظيم - كما تقدم بيانه في « البقرة » - أخبرهم أن من مات منهم قتيلًا فهو شهيد ، ومن بقي حيًّا فهو مغفور له . وقيل : كان ثم طائفة أشربوا في قلوبهم الجهل ، أي حبه ، فلم يتوبوا ؛ فهم المعتبرون بقوله « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ » . وقيل : أراد من مات منهم قبل رجوع موسى من الميقات . وقيل : أراد أولادهم . وهو ما جرى على قريظة والنضير ، أي سينال أولادهم . والله أعلم . ( وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ) أي مثل ما فعلنا بهؤلاء ففعل بالمفترين . وقال مالك بن أنس رحمه الله عليه : ما من مبتدع إلا وتجذ فوق رأسه ذلة ، ثم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ - حتى قال - وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » أي المبتدعين . وقيل : إن موسى أمر بذبح العجل ، بفري منه دم وورده بالمبرد وألقاه مع الدم في اليم وأمرهم بالشرب من ذلك الماء ؛ فمن عبده ذلك العجل وأشير به ظهر ذلك على أطراف فيه ؛ فبذلك عرف عبدة العجل . وقد مضى هذا في « البقرة » . ثم أخبر الله تعالى أن الله يقبل توبة التائب من الشرك وغيره . وقد مضى هذا في غير موضع . ( وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ) أي الكفر والمعاصي . ( ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا ) أي من بعد فعلها . ( وَأَمَّنُوا بِإِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا ) أي من بعد التوبة ( لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ  
وَفِي نُسَخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى : ( وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ ) أي سكن . وكذلك قرأها معاوية ابن قرة « سكن » بالنون . وأصل السكوت السكون والإسكاف ؛ يقال : جرى الوادي ثلاثًا



ثم سكن، أى أمسك عن البحرى . وقال عكرمة : سكنت موسى عن الغضب ؛ فهو من المقلوب .  
 كقولك : أدخلت الأصبع فى الخاتم ، وأدخلت الخاتم فى الأصبع . وأدخلت القلنسوة فى رأسى ،  
 وأدخلت رأسى فى القلنسوة . ( أَخَذَ الْأَلْوَاَحَ ) التى ألقاها . ( وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ )  
 أى « هدى » من الضلالة ، « وَرَحْمَةٌ » أى من العذاب . والنسخ : نقل ما فى كتاب  
 إلى كتاب آخر . ويقال للأصل الذى كتبت منه : نسخة ، وللفرع نسخة . فقبل ؛  
 لما تكسرت الألواح صام موسى أربعين يوماً ، فردت عليه وأعيدت له تلك الألواح فى لوحين ،  
 ولم يفقد منها شيئاً ؛ ذكره ابن عباس . قال القشيري : فعلى هذا « وفى نسختها » أى وفى نسخ من  
 الألواح المتكسرة وتُقل إلى الألواح الجديدة هدى ورحمة . وقال عطاء : فيما بقى منها .  
 وذلك أنه لم يبق منها إلا سبعها ، وذهب ستة أمباعها . ولكن لم يذهب من الحدود والأحكام  
 شيء . وقيل : المعنى « وفى نسختها » أى وفى نسخ له منها من اللوح المحفوظ هدى . وقيل :  
 المعنى وفى كتب له فيها هدى ورحمة ، فلا يحتاج إلى أصل يتقل عنه . وهذا كما يقال :  
 انسخ ما يقول فلان ، أى آتته فى كتابك

قوله تعالى : ( لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ) أى يخافون . وفى اللام ثلاثة أقوال : قول  
 الكوفيين هى زائدة . قال الكسائي : حدثني من سمع الفرزدق يقول : تقدمت لها مائة  
 درهم ، بمعنى تقدمتها . وقيل : هى لام أجل ؛ المعنى : والذين هم من أجل ربهم يرهبون  
 لا رياء ولا سمعة ؛ عن الأخفش . وقال محمد بن يزيد : هى متعلقة بمصدر ؛ المعنى : للذين  
 هم رهبتهم لربهم . وقيل : لما تقدم المفعول حسن دخول اللام ؛ كقوله : « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا  
 تَعْبُرُونَ » . فلما تقدم المفعول وهو المفعول ضعف عمل الفعل فصار بمنزلة مالا يتعدى .

قوله تعالى : وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا  
 أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَلَئِنِّي تُرِيتُنَا

بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنِ تَشَاءُ  
وَتَهْدِي مَنِ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾  
قوله تعالى د ( وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا ) مفعولان، أحدهما حذف  
منه من ؛ وأنشد سيدييه :

مِنَّا الَّذِي اخْتِيرَ الرِّجَالُ سَمَاحَةً \* وَبِرًّا إِنَّا هَبَّ الرِّيحَ الزَّمَاغَ<sup>(١)</sup>

وقال الراعي يمدح رجلا :

اخترتك الناس إذ رثت خلائقهم \* وأختل من كان يربحى عنده السؤل<sup>(٢)</sup>

يريد : اخترتك من الناس . وأصل اختار اختيار ؛ فلما تحركت الياء وقبلها فتحة قلبت ألفاء،  
نحو قال وباع .

قوله تعالى : ( فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ) أى ماتوا . والرجفة فى اللغة الزلزلة الشديدة  
ويروى أنهم زلزلوا حتى ماتوا .

قوله تعالى : ( قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَيَآيَا ) أى أمتهم ؛ كما قال  
عز وجل : « إِن أَمْرُهُمْ هَآك » . « وَيَآيَا » عطف . والمعنى : لو شئت أمتنا من قبل أن  
نخرج إلى الميقات بمحضر بنى إسرائيل حتى لا يهتمونى . أبو بكر بن أبى شيبه : حدثنا يحيى  
ابن سعيد القطان عن سفيان عن أبى إسحاق عن عمارة بن عبد عن على بن رضى الله عنه قال :  
أنطلق موسى وهارون صلى الله عليهما وأنطلق شبر وشير - هما ابنا هارون - فاتهما إلى جبل  
فيه سريرا، فقام عليهما هارون فقبض روحه . فرجع موسى إلى قومه، قالوا : أنت قتلته، حسدتنا  
على لينة وعلى خلقه، أو كلسة نجوها، الشك من سفيان، فقال : كيف أقتله ومعى أبناء !  
قال : فاخاروا من شئت ؛ فاخاروا من كل سبط عشرة . قال : فذلك قوله « وَأَخْتَارَ مُوسَى  
قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا » فاتها إليه ؛ فقالوا : من قتلك يا هارون ؟ قال : ما قتلتى

(١) البيت للفرزدق ؛ كان شراهد سيدييه . (٢) اختل : انقصر . (٣) آية ١٧٦ سورة النساء .



أحد ولكن الله توفاني . قالوا : يا موسى ، ما تعصى . فأخذتهم الرجفة ، فجعلوا يرتدون  
 يمينا وشمالا ، ويقول : « لَوِ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّائِي أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال : فدعا الله فأحياهم وجعلهم أنبياء كلهم . وقيل : أخذتهم الرجفة  
 لقولهم أرنا الله جهرة ؛ كما قال الله تعالى : « وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ  
 جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ » . على ما تقدم بيانه في « البقرة » . وقال ابن عباس : إنما أخذتهم  
 الرجفة لأنهم لم ينهوا من عبد العجل ، ولم يرضوا عبادته . وقيل : هؤلاء السبعون فير من  
 قالوا أرنا الله جهرة . وقال وهب : ما ماتوا ، ولكن أخذتهم الرجفة من الهيبة حتى كادت  
 أن تبين مفاصلهم ، وخاف موسى عليهم الموت . وقد تقدم في « البقرة » عن وهب أنهم  
 ماتوا يوما وليلة . وقيل غير هذا في معنى سبب أخذهم بالرجفة . والله أعلم بصحة ذلك .  
 ومقصود الاستفهام في قوله « أَتُهْلِكُنَا » التجدي ؛ أي لست تفعل ذلك . وهو كثير في كلام  
 العرب . وإذا كان نقياً كان بمعنى الإيجاب ؛ كما قال :

السم خير من ركب المطايا • وأندى العالمين بطون راح<sup>(١)</sup>

وقيل : معناه الدماء والطلب ، أي لا تهلكنا ، وأضاف إلى نفسه . والمراد القوم الذين  
 ماتوا من الرجفة . وقال المبرد : المراد بالاستفهام استفهام استعظام ؛ كأنه يقول : لا تهلكنا ،  
 وقد علم موسى أن الله لا يهلك أحدا بذنب غيره ؛ ولكنه كقول عيسى « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ  
 عَذَابُكَ » . وقيل : المراد بالسفهاء السبعون . والمعنى : أهلك بني إسرائيل بما فعل هؤلاء  
 السفهاء في قولهم « أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً » . ( إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ) أي ما هذا إلا اختبارك وامتحانك .  
 وأضاف الفتنة إلى الله عز وجل ولم يصفها إلى نفسه ؛ كما قال إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ  
 فَهُوَ يَشْفِينِ » فأضاف المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى . وقال يوشع : « وَمَا أُنْسَانِيَهُ  
 إِلَّا الشَّيْطَانُ » . وإنما استفاد ذلك موسى عليه السلام من قوله تعالى له : « فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ١ من ٢-٤ طبع في المجلد ١٠ . (٢) الراج : جمع دابة وهي دابة .

(٣) آية ١٨ : سورة المائدة . (٤) آية ٨٠ : سورة النمل . (٥) آية ٦٧ : سورة النمل .

قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ <sup>(١)</sup> . فلما رجع إلى قومه ورأى العجل منصوبا للعبادة وله خُوار قال :  
« إِنَّ هِيَ إِلَّا قِتْلَتُكَ تُضِلُّ بِهَا » أي بالفتنة . ( مِنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ ) وهذا ردُّ على  
الفدرية .

قوله تعالى : **وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ**  
**إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ قَالٌ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ**  
**شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا**  
**يُؤْمِنُونَ** ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : ( **وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً** ) أي وفقنا للأعمال الصالحة التي  
تكتب لنا بها الحسنات . ( **وَفِي الْآخِرَةِ** ) أي جزاء عليها . ( **إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ** ) أي تُبْنَا ؛ قاله  
بجاهد وأبو العالية وقتادة . والهود : التوبة ؛ وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : ( **قَالَ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ** ) أي المستحقين له ، أي هذه الترجفة والصاعقة  
مذاب مني أصيب به من أشاء . وقيل : المعنى « من أشاء » أي من أشاء أن أضله .

قوله : ( **وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ** ) عموم ، أي لا نهاية لها ، أي من دخل فيها لم تعجز  
عنه . وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها . قال  
بعض المفسرين : طمع في هذه الآية كل شيء حتى إبليس ، فقال : أنا شيء ؛ فقال الله تعالى :  
( **فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ** ) فقالت اليهود والنصارى : نحن متقون ؛ فقال الله تعالى :  
« **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ** » الآية . فخرجت الآية عن العموم ، والحمد لله . وروى  
علاء بن مسleme عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كتبها الله  
عن رجل لهذه الأمة .



قوله تعالى : الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا  
عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ  
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا  
النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى - روى يحيى بن أبي كثير عن نوف البكالي الجبيري : لما أختار موسى قومه  
سبعين رجلا لميقات ربه قال الله تعالى لموسى : أن أجعل لكم الأرض مسجدا وطهورا  
تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مرضاض أو حمام أو قبر ، وأجعل السكينة في قلوبكم ،  
وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم ، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحُر والعبد والصغير  
والكبير . فقال ذلك موسى لقومه ، فقالوا : لا نريد أن نُصلي إلا في الكناس ، ولا نستطيع  
حمل السكينة في قلوبنا ، ونريد أن تكون كما كانت في التابوت ، ولا نستطيع أن نقرأ التوراة  
عن ظهر قلوبنا ، ولا نريد أن نقرأها إلا نظرا . فقال الله تعالى : « قَسَا كُتُبَهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ  
- إلى قوله - الْمُفْلِحُونَ » . بفعلها لهذه الأمة . فقال موسى ، يارب ، اجعلني منهم .  
فقال : نبيهم منهم . قال : رب اجعلني منهم . قال : إنك لن تدركهم . فقال موسى :  
يارب ، أتيتك بوفد بني إسرائيل ، بفعلت وفادتا لغيرنا . فأنزل الله عز وجل : « وَمِنْ قَوْمِ  
مُوسَى أُمَّةٌ يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَيَسْأَلُونَ<sup>(١)</sup> بِهِ عِلْمًا » . فرضى موسى . قال نوف : فأحمدوا الله الذي جعل  
وقادة بني إسرائيل لكم . وذكر أبو نعيم أيضا هذه القصة من حديث الأوزاعي قال : حدثنا  
يحيى بن أبي عمرو الشيباني قال حدثني نوف البكالي إذا انتزع موعظة قال : ألا تسمعون ربكم  
الذي حفظ هيبتكم وأخذ لكم بعد سبهم وجعل ولاية اليوم لكم . وذلك أن موسى عليه السلام

وقد بنى إسرائيل فقال الله لم : إني قد جعلت لكم الأرض مسجدا حيثما صليتم فيها  
تقبلت صلاتكم إلا في ثلاثة مواطن من صلى فيهن لم أقبل صلاته المقبرة والحمام والمرحاض .  
قالوا : لا ، إلا في الكنيسة . قال : وجعلت لكم التراب طهورا إذا لم تجدوا الماء . قالوا :  
لا ، إلا بالماء . قال : وجعلت لكم حيثما صلى الرجل فكان وحده تقبلت صلاته .  
قالوا : لا ، إلا في جماعة .

الثانية - قوله تعالى : ( الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ) هذه الألفاظ كما ذكرنا  
أخرجت اليهود والنصارى من الاشتراك الذي يظهر في قوله : « فَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ »  
وحصلت هذه العدة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وابن جبير وغيرهما .  
و ( يَتَّبِعُونَ ) يعنى في شرعه ودينه وما جاء به . والرسول والنبي اسمان لمعنيين ؛ فإن الرسول  
أخص من النبي . وقدم الرسول اهتماما لمعنى الرسالة ، وإلا فعنى النبوة هو المتقدم ؛ ولذلك  
رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على البراء حين قال : وبرسوك الذى أرسلت . فقال له :  
« قل بنبيك الذى أرسلت » ترجمه في الصحيح . وأيضا فإن في قوله « وبرسوك  
الذى أرسلت » تكرير الرسالة ؛ وهو معنى واحد فيكون كالحشو الذى لا فائدة فيه . بخلاف  
قوله « وتيقك الذى أرسلت » فإنهما لا تكرر فيهما . وعلى هذا فكل رسول نبي ، وليس  
كل نبي رسولا ؛ لأن الرسول والنبي قد اشتركا في أمر عام وهى النبأ ، وأتقرا في أمر  
وهى الرسالة . فإذا قلت : محمد رسول من عند الله تضمن ذلك أنه نبي ورسول . وكذلك غيره  
من الأنبياء صلوات الله عليهم .

الثالثة - قوله تعالى : ( الْأُمِّيَّ ) هو منسوب إلى الأئمة الأمية ، التى هى على أصل  
ولادتها ، لم تعلم الكتابة ولا قراءتها ؛ قاله ابن العربى . وقال ابن عباس رضى الله عنه :  
كان نبيكم صلى الله عليه وسلم أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتُ  
تَلْوِينَ قَبْلَهُ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ » . وروى في الصحيح عن ابن عمر عن النبي



صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أَمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ » . الحديث . وقيل : نسب النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة أم القرى ؛ ذكره النحاس .

الرابعة - قوله تعالى : ( الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ) روى البخارى قال : حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا قُليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت : أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة . فقال : أجل ، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » <sup>(١)</sup> وَحِرْزًا لِلْأُمِّيِّينَ ، أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ، ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ، ولن يقبضه الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويفتح بها أعيناً عمياً ، وآذاناً صماً ، وقلوباً غُلْفًا . قال عطاء : ثم لقيت كعباً فسأله عن ذلك فما اختلفا حرفاً ، إلا أن كعباً قال بُلغته : قلوباً غُلُوفاً وآذاناً صمومياً وأعيناً عمومياً . قال ابن عطية : وأظن هذا وهماً أو تحملاً . وقد روى عن كعب أنه قال : قلوباً غُلُوفاً وآذاناً صمومياً وأعيناً عمومياً . قال الطبري : هي لغة حيرية . وزاد كعب في صفة النبي صلى الله عليه وسلم قال : مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، وأتمته الحامدون ، يمدون الله على كل حال في كل منزل ، يؤمُّون أطرافهم ويأثرون إلى أنصاف ساقهم ، رعاة الشمس ، يصلُّون الصلوات حيناً أدركتهم ولو على ظهر الكأسة ، صفُّهم في القتال مثل صفِّهم في الصلاة . ثم قرأ « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَّانُ مَرصُوصُونَ » <sup>(٢)</sup> .

الخامسة - قوله تعالى : ( يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ) قال عطاء : « يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ » بجمع الأنداد ، ومكارم الأخلاق ، وصلة الأرحام . « وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ » عادة الأصنام ، وقطع الأرحام .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَيَجْلُ لَكُمْ الطَّيَّاتِ ﴾ مذهب مالك أن الطيات هي المحلات ؛ فكأنه وصفها بالطيب ؛ إذ هي لفظة تتضمن مدحا وتشريفا . وبحسب هذا تقول في الخبائث : إنها المحرمات ؛ ولذلك قال ابن عباس : الخبائث هي لحم الخنزير والربا وغيره . وعلى هذا حل مالك المتقذرات كالحيات والعقارب والخنافس ونحوها . ومذهب الشافعي رحمه الله أن الطيات هي من جهة الطعم ؛ إلا أن اللفظة عنده ليست على عمومها ؛ لأن عمومها بهذا الوجه من الطعم يقتضي تحليل الخمر والخنزير ؛ بل يراها مختصة فيما حله الشرع . ويرى الخبائث لفظا عاما في المحرمات بالشرع وفي المتقذرات ؛ فيحرم العقارب والخنافس والوزغ وما جرى هذا الجرى . والناس على هذين القولين ، وقد تقدم في « البقرة »<sup>(١)</sup> هذا المعنى .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾ الإضر : الثقل ؛ قاله مجاهد وقتادة وابن جبير . والإضر أيضا : العهد ؛ قاله ابن عباس والضحاك والحسن . وقد جمعت هذه الآية المعنيين ، فإن بني إسرائيل قد كان أخذ عليهم عهد أن يقوموا بأعمال يقال ؛ فوضع عنهم محمد صلى الله عليه وسلم ذلك العهد وثقل تلك الأعمال ؛ كغسل البول ، وتحليل الغنائم ، ومجالسة الخائض ومزاكلتها ومضاجعتها ؛ فإنهم كانوا إذا أصاب ثوب أحدهم بول قرّضه . وروى ، يجلد أحدهم . وإذا جمعوا الغنائم زلت نار من السماء فاكتها ، وإذا حاضت المرأة لم يقربوها ، إلى غير ذلك مما ثبت في الصحيح وغيره .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ فالأغلال عبارة بمسئادة لتلك الأتقال . ومن الأتقال ترك الاشتغال يوم السبت ؛ فإنه يروى أن موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلا يحمل قصبا فضرب صتقه . هذا قول جمهور المفسرين . ولم يكن فيهم لاهية ، وإنما كان القصاص . وأمروا بقتل أنفسيهم علامة لتوبتهم ، إلى غير ذلك . فشيء ذلك بالأغلال ؛ كما قال الشاعر :



فليس كعهد الدار يا أم مالك \* ولكن أحاطت بالرقاب السلاسلُ

وعاد الفتى كالكنهل ليس بقائل \* سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل

نُسبته حدود الإسلام وموانعه عن التخطي إلى المحظورات بالسلاسل المحيطات بالرقاب .  
ومن هذا المعنى قول أبي أحمد بن جحش لأبي سفيان :

إِذْهَبْ بِهَا إِذْهَبْ بِهَا \* طَوَّقَهَا طَوَّقَ الْحِمَامَةُ

أى لزمك عارها . يقال : طَوَّقَ فلان كذا إذا لزمه .

التاسعة — إن قيل : كيف عطف الأغلال وهو جمع على الإضر وهو مفرد ؟ فالجواب  
أن الإضر مصدر يقع على الكثرة . وقرأ ابن عامر « آصارهم » بالجمع ؛ مثل أعمالهم . فجمعوه  
لأختلاف ضروب المآثم . والباقون بالتوحيد ؛ لأنه مصدر يقع على القليل والكثير من جنسه  
مع أفراد لفظه . وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا » . وهكذا كلما  
يُرَدُّ عليك من هذا المعنى ؛ مثل « وعلى سميعهم »<sup>(١)</sup> . « لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ » . و« مِنْ  
طَرْفٍ خَفِيٍّ »<sup>(٢)</sup> . كَلَّه بمعنى الجمع .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَأَلْذِنَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ ﴾<sup>(٣)</sup> أى وقروه ونصروه . قال  
الأخفش : وقرأ الجحدري وعيسى « وَعَزَّرُوهُ » بالتخفيف . وكذا « وَعَزَّرْتُمُوهُمْ » . يقال :  
عزَّره يعزَّره ويعزَّره . و« النور » القرآن « والفلاح » الظفر المطلوب . وقد تقدَّم .

قوله تعالى : قُلْ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ  
تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

(١) آية ٢٨٦ سورة البقرة . (٢) آية ٧ سورة البقرة . (٣) آية ١٢ سورة البقرة .

(٤) آية ٤٥ سورة النور . (٥) آية ١٢ سورة المائدة ج ٦ ص ١١٤ .

(٦) راجع ج ١ ص ١٨١ طبع ثانية ١٤٢٤ هـ .

ذكر أن موسى بشر به ، وأن عيسى بشر به . ثم أمره أن يقول بنفسه إني رسول الله إليكم جميعا . و « كلمات الله تعالى كتبه من التوراة والإنجيل والقرآن .

قوله تعالى : **وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ** (١٥٩)  
 أي يدعون الناس إلى الهداية . و ( يَعدِلُونَ ) معناه في الحكم . وفي التفسير إن هؤلاء قوم من وراء الصين ، من وراء نهر الزمل ، يعبدون الله بالحق والعدل ، آمنوا بحمد وتركوا السبت ، يستقبلون قبلتنا ، لا يصل إلينا منهم أحد ، ولا منا إليهم أحد . فرؤى أنه لما وقع الاختلاف بعد موسى كانت منهم أمة يهدون بالحق ، ولم يقيدوا أن يكونوا بين ظهرائي بني إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحية من أرضه في عزلة من الخلق ، فصار لهم سرب في الأرض ، فشقوا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا وراء الصين ، فهم على الحق إلى الآن . وبين الناس وبينهم بحر لا يوصل إليهم بسببه . ذهب جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم إليهم ليلة المعراج فأمّنوا به وعلمهم يسورا من القرآن وقال لهم : هل لكم مكيال وميزان ؟ قالوا : لا ، قال : فمن أين معاشكم ؟ قالوا : نخرج إلى البرية فترع ، فإذا حصدنا وضعناه هناك ، فإذا احتاج أحدنا إليه يأخذ حاجته . قال : فإين نساؤكم ؟ قالوا : في ناحية منا ، فإذا احتاج أحدنا لزوجته صار إليها في وقت الحاجة . قال : فيكذب أحدكم في حديثه ؟ قالوا : لو فعل ذلك أحدنا أخذته لظى ، إن النار تترل فتحرقه . قال : فما بال بيوتكم مستوية ؟ قالوا : لئلا يعلم بعضنا على بعض . قال : فما بال قبوركم على أبرابكم ؟ قالوا : لئلا تتفكر عن ذكر الموت . ثم لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الدنيا ليلة الإسراء أنزل عليه : « **وَمِنْ خَلْقنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ** » ، يعني أمة عهد عليه السلام . بعلمه أن الذي أعطيت موسى في قومه أعطيتك في أمتك . وقيل : هم الذين آمنوا بنبينا عهد عليه السلام من أهل الكتاب . وقيل : هم قوم من بني إسرائيل تمسكوا بتسع موسى قبل نسخه ، ولم يملأوا ولم يمتلأوا إلا به .



قوله تعالى : وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ آبَ آضِرْبِ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٠﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ مُغْتَدِبًا فَغَفَرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ مَسْزِيدٌ أَلَمْ حَسِبِينَ ﴿١١١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ( وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ) عدد نعمة على بني إسرائيل ، وجعلهم أسباطاً ليكون أمر كل سبط معروفاً من جهة رئيسهم ؛ فيخفف الأمر على موسى . وفي التبريل « وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا » وقد تقدم . وقوله : « أَثْنَى عَشْرَةَ » والسبط مذكّر لأن بعده « أُمَمًا » فذهب النائيث إلى الأُمم . ولو قال : اثني عشر لذكر السبط جاز ؛ عن الفراء . وقيل : أراد بالأسباط القبائل والفرق ؛ فلذلك أنت العدد . قال الشاعر :

وإن قرينا كلها عشر أبطن • وأنت برىء من قبائلها العشر

فذهب بالبطن إلى القبيلة والفصيلة ؛ فلذلك آتيا . والبطن مذكّر ؛ كما أن الأسباط جمع مذكّر . الزجاج : المعنى قطعناهم اثني عشر فرقة . ( أسباطاً ) بدل من اثني عشر ( أُمَمًا ) نعت للأسباط . وروى المفضل عن عاصم « وقطعناهم » محققاً . ( أسباطاً ) الأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل طبعها السلام . والأسباط مأخوذ من السبط وهو شجر تعلقه الإبل . وقد مضى في « البقرة » مستوفى . وروى معمر عن همام بن منبه

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ قالوا : حبة في شعرة . وقيل لهم : « آذِلُّوا البابَ سُجَّدًا » فدخلوا متوزكين على أسنانيهم . ﴿ يَمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ مرفوع ؛ لأنه فعل مستقبل وموضعه نصب . و « ما » بمعنى المصدر ، أى بظلمهم . وقد مضى في « البقرة » ما في هذه الآية من المعاني والأحكام .<sup>(١)</sup> والحمد لله .

قوله تعالى : وَسَأَلْتُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثْيَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعْلِيهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُكُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ﴾ أى عن أهل القرية ؛ فسر عنهم بها لما كانت مستقرًا لهم وسبب اجتماعهم . نظيره « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا » . وقوله عليه السلام : « اهتر العرش لموت بعد بن معاذ » يعنى أهل العرش من الملائكة ، فرحا وأستبشارا بقدمه ، ورضى الله عنه . أى وأسأل اليهود الذين هم جيرانك عن أخبار أسلافهم وما مسح الله منهم قردة وخنازير . وهذا سؤال تقرير وتوبيخ . وكان ذلك علامة لصدق النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ أطلعه الله على تلك الأمور من غير تعلم . وكانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ، لأننا من سبط خليله إبراهيم ، ومن سبط إسرائيل وهو بكر الله ، ومن سبط موسى كليم الله ، ومن سبط ولده عزير ، فنحن من أولادهم . فقال الله عز وجل لنبيه : سلهم يا محمد عن القرية ، أما مذبتهم بظلمهم ؛ وذلك بتغيير فرع من فروع التريسة .

(١) آية ٨٢ سورة يوسف .

(٢) راجع ج ١ ص ١٠٩ طبع ثانية ١٤٢٤ هـ .

(٣) راجع اليهود أن الله عز وجل له من إسرائيل الله ذلك بكى من قوله . راجع ج ١ ص ١٢٠ .



وَأَخْتَفَ فِي تَعْيِينِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرِمَةُ وَالسُّدِّيُّ : هِيَ أَيْلَةُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّهَا مَدِينَتَانِ مِنْ أَيْلَةِ وَالطُّورِ . الزُّهْرِيُّ : طَبْرِيَّةٌ . قَتَادَةُ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : هِيَ سَاحِلٌ مِنْ سَوَاحِلِ الشَّامِ ، بَيْنَ مَدِينٍ وَعَيْنُونِ ، يُقَالُ لَهَا : مَقْنَأَةٌ . وَكَانَ الْيَهُودُ يَكْتُمُونَ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ لِمَا فِيهَا مِنَ السُّبَّةِ عَلَيْهِمْ . ( الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ) أَيْ كَانَتْ بِقَرَبِ الْبَحْرِ ؛ تَقُولُ ، كُنْتُ بِحَضْرَةِ الدَّارِ أَيْ بِقَرَبِهَا . ( إِذْ يَعْتَدُونَ فِي السَّبْتِ ) أَيْ يَصِيدُونَ الْحَيَّاتَانَ ، وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ ؛ يُقَالُ : سَبَّتَ الْيَهُودُ ؛ تَرَكُوا الْعَمَلَ فِي سَبْتِهِمْ . وَسَبَّتَ الرَّجُلُ لِلْفَعُولِ سُبَاتًا أَخَذَهُ ذَلِكَ ؛ مِثْلَ الْحُرْسِ . وَأَسَبَّتْ سَكَنٌ فَلَمْ يَتَحَرَّكَ . وَالْقَوْمُ صَارُوا فِي السَّبْتِ . وَالْيَهُودُ دَخَلُوا فِي السَّبْتِ ، وَهُوَ الْيَوْمُ الْمَعْرُوفُ . وَهُوَ مِنَ الرَّاحَةِ وَالْقَطْعِ . وَيَجْمَعُ أَسَبَّتْ وَسُبُوتٌ وَأَسْبَاتٌ . وَفِي الْخَبَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " وَمَنْ أَحْتَجِمَ يَوْمَ السَّبْتِ فَصَاحِبُهُ بَرَّصٌ . فَلَا يَلُومُنِي إِلَّا نَفْسُهُ " . قَالَ عُلَمَاؤُنَا : وَذَلِكَ لِأَنَّ الدَّمَ يَجِدُ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَإِذَا مَدَدْتَهُ لَتُسْتَخْرِجَهُ لَمْ يَجِرْ وَعَادَ بَرَصًا . وَقِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ « يَعْتَدُونَ » . وَقَرَأَ أَبُو نَهْيَكٍ « يَعْتَدُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْعَيْنِ وَشَدِّ الدَّالِ . الْأَوَّلَى مِنَ الْأَعْتِدَاءِ وَالثَّانِيَةِ مِنَ الْإِعْدَادِ ؛ أَيْ يَهَيِّثُونَ الْأَلَةَ لِأَخْذِهَا . وَقَرَأَ ابْنُ السَّبْيِقِ « فِي الْأَسْبَاتِ » عَلَى جَمْعِ السَّبْتِ . ( إِذْ تَأْتِيهِمْ حَيَاتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ ) وَقُرِئَ أَسْبَاتُهُمْ . ( شُرْعًا ) أَيْ شَوَارِعَ ظَاهِرَةٍ عَلَى الْمَاءِ كَثِيرَةٍ . وَقَالَ الْاَلَيْتُ : حَيَاتَانُ شُرْعٍ رَافِعَةٌ رَءُوسِهَا . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ أَنَّ حَيَاتَانَ الْبَحْرِ كَانَتْ تَرِدُ يَوْمَ السَّبْتِ عَتَمًا <sup>(١)</sup> مِنَ الْبَحْرِ فَتَرَاهُمُ أَيْلَةً . أَلْهَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا لَا تُصَادُ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ لِنَهْيِهِ تَعَالَى الْيَهُودَ عَنْ صَيْدِهَا . وَقِيلَ : لِأَنَّهَا كَانَتْ تَشْرَعُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ ؛ كَالْجَاشِ الْبَيْضِ رَافِعَةً رَءُوسَهَا ، حَكَاهُ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ ؛ فَتَعْتَدُوا فَأَخَذُوا فِي السَّبْتِ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ . وَقِيلَ : يَوْمَ الْأَحَدِ ، وَهُوَ الْأَصَحُّ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . ( وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ ) أَيْ لَا يَفْعَلُونَ السَّبْتَ ؛ يُقَالُ : سَبَتَ يَسِبْتُ إِذَا عَظِمَ السَّبْتُ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ « يَسْبِتُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ ، أَيْ يَدْخُلُونَ فِي السَّبْتِ ؛ كَمَا يُقَالُ : أَجْمَعْنَا وَأَظْهَرْنَا وَأَشْهَرْنَا ، أَيْ دَخَلْنَا فِي الْجُمُعَةِ وَالظُّهْرِ وَالشَّهْرِ . ( لَا تَأْتِيهِمْ ) أَيْ حَيَاتَانُهُمْ . ( كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ ) أَيْ نَبْتَدُ

(١) أَيْ طَوَائِفُ ؛ يُقَالُ : جَاءَ الْقَوْمُ عَتَمًا عَتَمًا ، أَيْ تَطْلُبًا تَطْلُبًا .

عليهم في العبادة ونختبرهم . والكاف في موضع نصب . ( بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) أي بفسقهم .  
وسئل الحسين بن الفضل : هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتا ، والحرام يأتيك  
جزءاً جزئاً ؟ قال : نعم ، في قصة داود وأبلة « إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ  
لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » . وروى في قصص هذه الآية أنها كانت في زمن داود عليه السلام ،  
وأن إبليس أوحى إليهم فقال : إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت ، فأتخذوا الحياض ، فكانوا  
يسوقون الحيتان إليها يوم الجمعة فتبقى فيها ، فلا يمكنها الخروج منها لقلة الماء ، فيأخذونها  
يوم الأحد . وروى أشهب عن مالك قال . زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل  
خطاً ويضع فيه وهقة <sup>(١)</sup> ، وألقاها في ذنب الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخط ويد وتركه  
كذلك إلى الأحد ، ثم تطرق الناس حين رأوا من صنع هذا لا يبتلى حتى كثر صيد الحوت ،  
ومشى به في الأسواق ، وأعلن الفسقة بصيده ، فقامت فرقة من بني إسرائيل ونهت ، وجاهرت  
بالنهي واعتزلت . وقيل : إن الناهين قالوا : لا نسا كنكم ، فقسموا القرية بجدار . فاصبح  
الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد ، فقالوا : إن للناس لشأنا ، فعلموا  
على الجدار فنظروا فإذا هم قردة ، ففتحوا الباب ودخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها من  
الإنس ، ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة ، فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشم  
ثيابه وتبكي ، فيقول : ألم تهكم ! فنقول برأسها نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة والشيخوخ  
خنازير ، فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم . فعلى هذا القول إن بني إسرائيل لم تفرق  
إلا فرقتين . ويكون المعنى في قوله تعالى : ( وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ  
أَوْ مَعْدُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ) أي قال الفاعلون للواعظين حين وعظوهم : إذا علمتم أن الله  
مهلكنا فلم تعظونا ، فمسخهم الله قردة . ( قَالُوا مَعذِرَةٌ إلی رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) أي قال  
الواعظون : موعظتنا إياكم معذرة ، أي إنما يجب علينا أن نعظكم لعلكم تتقون . أسند

(١) الوهق (بالتحريك وبسكن الهاء) : الحبل في طرفه أنشودة يطرح في صن الدابة والإنسان حتى تخرجه .

والأنشودة : عقدة سهل انحلالها ، إذا أخذ بأحد طرفيها اقتنحت كعقدة النكة .

وقد وردت هذه الكلمة محركة في الجزء الأول ص ٤٤٠ طبعة ثانية أو ثالثة .



هذا القول الطبري عن ابن الكلبي . وقال جمهور المفسرين : إن بني إسرائيل ائترقت ثلاث فرق ، وهو : هـ من الضمائر في الآية . فرقة عصت وصادت ، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً . وفرقة تهت واصترلت ، وكانوا اثني عشر ألفاً . وفرقة اصترلت ولم تهت ولم تعص ، وأن هذه ثمة قالت للناحية : لم تعظون قوماً — تريد العاصية — الله مهلكهم أو معذبهم على ظلة الظن ، وما عهد من فعل الله تعالى حينئذ بالأمم العاصية . فقالت الناحية : موعظتنا معذرة إلى الله لعلهم يتقون . ولو كانوا فرقتين لقالت الناحية للعاصية : ولعلكم تتقون ، بالكاف . ثم اختلف بعد هذا ، فقالت فرقة : إن الطائفة التي لم تهت ولم تعص هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي ، قاله ابن عباس . وقال أيضاً : ما أدري ما فعل بهم ، وهو الظاهر من الآية . وقال عكرمة : قلت لابن عباس لما قال ما أدري ما فعل بهم ، ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوه فقالوا : لم تعظون قوماً الله مهلكهم ، فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد تجموا ، فكساني حلة . وهذا مذهب الحسن . ومما يدل على أنه إنما هلكت الفرقة العاصية لا غير قوله « وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا » . وقوله : « وَلَقَدْ مَلَأْنَاهُمُ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ فِي النَّبِيِّ » الآية . وقرأ عيسى وطلحة « معذرة » بالنصب . ونصبه عند الكسائي من وجهين : أحدهما على المصدر . والثاني على تقدير نقلنا ذلك معذرة . وهي قراءة حفص عن عاصم . والباقي بالرفع ، وهو الاختيار ، لأنهم لم يريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مستأنفاً من أمر يملوا عليه ، ولكنهم قيل لهم : لم تعظون ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة . ولو قال رجل لرجل : معذرة إلى الله وإليك من كذا ، يريد اعتذاراً ، لنصب . هذا قول سيويه . ودلت الآية على القول بسد الذرائع . وقد مضى في « البقرة » . ومضى فيها الكلام في المسوخ هل ينسل أم لا ، ميها ، والحمد لله . ومضى في « آل عمران » و « المائدة » الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومضى في « النساء » اصترال أهل الفساد ومجانبتهم ، وأن من جالهم كان مثلهم ، فلا معنى للإعادة .

(٢) آية ٦٥ سورة البقرة .

(١) آية ٦٥ من هذه السورة .

(٣) راجع ج ١ ص ٤٠ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) في قوله تعالى : « إن الذين يكفرون بآيات

الله ... » آية ٢١ سورة آل عمران ، وفي قوله تعالى : « كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » آية ٧٩ سورة المائدة .

(٥) في قوله تعالى : « وقد نزل عليكم في الكتاب ... » آية ١٤٠

قوله تعالى : فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنحَنَّا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ  
السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزِّهِمْ إِنَّمَا كَانُوا يَقْسُقُونَ ﴿١٦﴾

والنسيان يطلق على السامى . والعامد : التارك ؛ لقوله تعالى : ( فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ )  
أى تركوه عن قصد ؛ ومنه « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمُ » . ومعنى ( بِعِزِّهِمْ ) أى شديد .  
وفيه إحدى عشرة قراءة : الأولى - قراءة أبى عمرو وحمة واليكسائى « بئس » على وزن  
فَعِيل . الثانية - قراءة أهل مكة « بئس » بكسر الباء والوزن واحد . الثالثة - قراءة  
أهل المدينة « بئس » الباء مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها سين مكسورة متونة ، وفيها  
قولان . قال الكسائى : الأصل فيه « بئيس » خفيفة الهمزة ، فالتفت ياء إن حذف أحداهما  
وكسر أوله ، كما يقال : رَغِيف وشَهِيد . وقيل : أراد « بئس » على وزن فَعِيل ؛ فكسر أوله  
وخفف الهمزة وحذف الكسرة ، كما يقال : رَحِمَ ورَحِمَ . الرابعة - قراءة الحسن ، البناء  
مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها سين مفتوحة . الخامسة - قرأ أبو عبد الرحمن المقرئ  
« بئس » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة متونة . السادسة - قال يعقوب  
القارى : وجاء عن بعض القراء « بعذاب بئس » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين  
مفتوحة . السابعة - قراءة الأعمش « بئيس » على وزن فَعِيل . وروى عنه « بئاس »  
على وزن فَعِيل . وروى عنه « بئس » بياء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة ، والسين فى كله  
مكسورة متونة ، أعنى قراءة الأعمش . العاشرة - قراءة نصر بن عاصم « بعذاب بئس » الباء  
مفتوحة والياء مشددة بغير همز . قال يعقوب القارى : وجاء عن بعض القراء « بئيس » الباء  
مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها ياء مفتوحة . فهذه إحدى عشرة قراءة ذكرها النحاس .  
قال على بن سليمان : العرب تقول جاء ببنات بئس ؛ أى بشئ ردى . فمعنى « بعذاب بئس »  
بعذاب ردى . وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها ، قال : لأنه لا يقال مررت  
برجل بئس ، حتى يقال : بئس الرجل ، أو بئس رجلا . قال النحاس : وهذا مردود من



كلام أبي حاتم ، حكى النحويون : إن فعلت كذا وكذا فيها ونعمت . يريدون فيها ونعمت  
الخصلة . والتقدير على قراءة الحسن : بعذاب ينس العذاب .

قوله تعالى : فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً  
خَاسِيَةً ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : ( فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهَا عَنْهُ ) أى فلما تجاوزوا في معصية الله . ( قُلْنَا لَهُمْ  
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَةً ) يقال : خسأته نخسا ، أى باعدته وطرده . وقد تقدم في « البقرة » .  
ودل على أن المعاصي سبب النعمة . وهذا لا يخفى به . ف قيل : قال لهم ذلك بكلام يُسمع ،  
فكانوا كذلك . وقيل : المعنى كونهم قردة .

قوله تعالى : وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ  
يُسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾  
أى أعلم أسلافهم أنهم إن غيروا ولم يؤمنوا بالنبي الأُمِّيِّ بعث الله عليهم من يعذبهم . وقال  
أبو علي : « آذن » بالمد ، أعلم . و « آذن » بالتشديد ، نادى . وقال قوم : آذن وأذن بمعنى  
أعلم ، كما يقال أيقن وتيقن . قال زهير :

فقلت تعلم إن للصيد غيرة • فلا تُضيعها فإنك قاتله

وقال آخر :

تعلم إن شر الناس من • ينادى في شعارهم يساه

أى أعلم : ومعنى ( يُسُومُهُمْ ) يذيقهم ، وقد تقدم في « البقرة » . قيل : المراد بـ يُخْتَصَرُ -  
وقيل : العرب . وقيل : أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وهو أظهر ، فإنهم الباقون إلى يوم  
القيامة . والله أعلم . قال ابن عباس : « سوء العذاب » هنا أخذ الجزية . فإن قيل : فقه

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ طبع ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٤٤ طبع ثانية أو ثالثة .

مسخوا، فكيف تؤخذ منهم الجزية؟ فالجواب أنها تؤخذ من أبنائهم وأولادهم، وهم أذل قوم، وهم اليهود. وعن سعيد بن جبير «سوء العذاب» قال: الخراج، ولم يجب نبي قط الخراج، إلا موسى عليه السلام هو أول من وصح الخراج؛ لجاء ثلاث عشرة سنة، ثم أمسك، ونينا عليه السلام.

قوله تعالى: وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى: ((وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا)) أي فرقناهم في البلاد. أراد به تشتيت أمرهم، فلم تجمع لهم كلمة. ((مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ)) رفع على الابتداء. والمراد من آمن بحمد عليه السلام، ومن لم يبتل منهم ومات قبل نسخ شرع موسى. وهم الذين وراء الصين؛ كما سبق. ((وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ)) منصوب على الظرف. قال النحاس: ولا نعلم أحدا رفعه. والمراد الكفار منهم. ((وَبَلَوْنَاهُمْ)) أي اختبارناهم. ((بِالْحَسَنَاتِ)) أي بالخصب والعافية. ((وَالسَّيِّئَاتِ)) أي الجذب والشدائد. ((لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ)) ليرجعوا عن كفرهم.

قوله تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُ الَّذِي أَخَذُوهُ آلِهَةٌ يُؤْخَذُ عَلَيْهِمْ مِثْقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْأَدَارُ الْأَخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى: ((فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ)) يعني أولاد الذين فرقهم في الأرض. قال أبو حاتم: «الخلف» بسكون اللام: الأولاد، الواحد والجمع فيه سواء. و«الخلف» بفتح اللام البذل، ولذا كان أو غريباً. وقال ابن الأعرابي: «الخلف» بالفتح الصالح، وبالحزم الطالح. قال لييد:

ذهب الذين يعيش في أكافهم • وبقيت في خلف كحلد الأجر



ومنه قيل للردي من الكلام ، حَلَف . ومنه المثل السائر « سَكَتَ أَلْفًا وَنَطَقَ خَلْفًا » .  
تَخَلَّفَ في الدم بالإسكان ، وَخَلَفَ بِالْفَتْحِ في المدح . وهذا هو المستعمل المشهور . قال صلى  
الله عليه وسلم : « يَحْمِلُ هَذَا الْعَالَمَ مِنْ كُلِّ خَلَفٍ عَدُولُهُ » . وقد يستعمل كل واحد منهما  
موضع الآخر . قال حسان بن ثابت :

لنا القدم الأولى إليك وخَلَفنا \* لأولنا في طاعة الله تأسخ

وقال آخر :

إنا وجدنا خَلْفًا بِشِ الخَلَف \* أغساق عنا بآيه ثم حَلَف<sup>(١)</sup>

لا يُدْخِلُ البوابُ إِلَّا مَنْ عَرَفَ \* عبدا إذا ما ناء بالجمل وقف

وبروي : خَضَفَ ، أى رَدَمَ . والمقصود من الآية الدم . ( وَرِثُوا الْكِتَابَ ) قال  
المفسرون : هم اليهود ، وَرِثُوا كِتَابَ الله فقرموه وعلموه ، وخالفوا حكمه وأتوا بخارجه مع  
دراستهم له . فكان هذا توبيخا لهم وتقريرا . ( بِأَخْذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ) ثم أخبر عنهم  
أنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم ونهمهم . ( وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا )  
وهم لا يتوبون . ودل على أنهم لا يتوبون .

قوله تعالى : ( وَإِنْ بِأَيْمِهِمْ عَرَضٌ يُثْلُهُ يَأْخُذُوهُ ) والغرض : متاع الدنيا ، بفتح الراء .  
وبإسكانها ما كانت من المال سوى الدراهم والدنانير . والإشارة في هذه الآية إلى الرشا  
والمكاسب الخبيثة . ثم ذمهم بآعترارهم في قولهم « سيغفر لنا » وأنهم بحال إذا أمكنهم ثانية  
أرتكبوها ، فقطعوا بآعترارهم بالمغفرة وهم مصرون ، وإنما يقول سيغفر لنا من أوقع وندم .  
قلت : وهذا الوصف الذي ذم الله تعالى به هؤلاء موجود فينا . أسند الدرايم أبو محمد  
حاتما محمد بن المبارك حدثنا صدقة بن خالد عن ابن جابر عن شيخ يكنى أبا عمرو عن معاذ

(١) كما وردت هذه الآيات في الأصول . والتي في اللسان « مادة خضف » .

لانا وجدنا خلفا بش الخلف \* عبدا اذا ما ناء بالجمل خضف

اغساق عنا بآيه ثم حلف \* لا يدخل البواب الا من عرف

(٢) الردم : الضراط .

ابن جبل رضى الله عنه قال : سبَّل القرآن في صدور أقوام كما يبَل الثوب فيَهانت ، يقرءونه لا يحسنون له شهوة ولا لذة ، يلبسون جلود الضأن على قلوب الذئاب ، أعمالهم طمع لا بحالطة خوف ، إن قصروا قالوا سبِّلغ ، وإن أساءوا قاتلوا سيفقر لنا ، إنا لا نشارك بالله شيئاً . وقيل : إن الضمير في « يأتهم » ليهود المدينة ، أى وإن يأت يهود يثرب الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عَرْض مثله يأخذوه كما أخذه أسلافهم .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَلا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ ﴾ يريد التوراة . وهذا تشديد في لزوم قول الحق في الشرع والأحكام ، وألا يميل الحكماء بالرثا إلى الباطل .

قلت : وهذا الذي لزم هؤلاء ، وأخذ عليهم به الميثاق في قول الحق ، لازم لنا على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم وكتاب ربنا ، على ما تقدم بيانه في « النساء » . ولا خلاف فيه في جميع الشرائع . والحمد لله .

والثانية - قوله تعالى : ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أى قرءوه ، وهم قريبو عهد به . وقرأ أبو عبد الرحمن « وأذارسوا ما فيه » فأدغم التاء في الدال . قال ابن زيد : كان يأتهم المحقق برشوة فيخرجون له كتاب الله فيحكون له به ، فإذا جاء المبطل أخذوا منه الرشوة وأخرجوا له كتابهم الذي كتبوه بأيديهم وحكوا له . وقال ابن عباس : « ألا يقولوا على الله إلا الحق » وقد قالوا ألباطل في عُقران ذنوبهم الذي يوجبونه ويقطفون به . وقال ابن زيد : يعنى في الأحكام التي يحكون بها ، كما ذكرنا . وقال بعض العلماء : إن معنى « ودرسوا ما فيه » أى تحوّه بترك العمل به والفهم له ، من قولك : درست الريح الآثار ، إنا تحتها . وخط دارس ورُبّع دارس ، إذا أحمى وعفا أثره . وهذا المعنى موافق - أى موافق - لقوله تعالى : « تَبَدَّلَ فَرِيقٌ مِنْ »



الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَدَّاهُ ظُهُورَهُمْ <sup>(١)</sup> ، وَقَرَأَهُ ، وَفَتَبَهُمْ قَتَاةَ ظُهُورِهِمْ <sup>(٢)</sup> .  
حسب ما تقدم بيانه في «البقرة» .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضْمِغُ  
أَجْرَ الْمُضْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ ) أى بالتوراة ، أى بالعمل بها ، يقال : تمسك  
به وتمسك به أى استمسك به . وقرأ أبو العالية وعاصم في رواية أبي بكر « يمسكون » بالتخفيف  
من أمسك يمسك . والقراءة الأولى أولى ؛ لأن فيها معنى التكرير والتكثير لتمسك بكتاب الله  
تعالى وبدينه فبذلك يمدحون . فالتمسك بكتاب الله والدين يحتاج إلى الملازمة والتكرير لفعل  
ذلك . وقال كعب بن زهير ،

فما تمسك بالعهد الذى زعمت • إلا كما تمسك الماء الغرايسل

بغناه به على طبعه يذم بكثرة تقض العهد .

قوله تعالى : وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ  
رَبِّهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ ) «نتقنا» معناه رفعنا . وقد تقدم بيانه في «البقرة» .  
( كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ) أى كأنه لارتفاعه مخافة تظل . ( خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ) أى بجدة . وقوله  
مضى في «البقرة» إلى آخر الآية .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ  
وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ

(١) آية ١٠١ سورة البقرة .

(٢) آية ١٨٧ سورة آل عمران .

(٣) راجع ج ٢ ص ٤١ طبع ثانية .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٦ طبع ثانية أربعة .

الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا  
مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾  
وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ ﴾ أى وأذ كر لهم مع ما سبق من تذكرة المواقف  
في كتابهم ما أخذت من المواقف من العباد يوم النثر . وهذه آية مشيكة ، وقد تكلم العلماء  
في تأويلها وأحكامها ، فنذكر ما ذكره من ذلك حسب ما وقفنا عليه . فقال قوم : معنى  
الآية أن الله تعالى أخرج من ظهور بني آدم بعضهم من بعض . قالوا : ومعنى « أَشْهَدُهُمْ عَلَى  
أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » دلم بخلقهم على توحيدهم ؛ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً .  
﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ أى قال . فقام ذلك مقام الإشهاد عليهم ، والإقرار منهم ؛ كما قال تعالى  
في السموات والأرض : « قَالَتْ أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . ذهب إلى هذا القفال وأطنب . وقيل : إنه  
سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد ، وأنه جعل فيها من المعرفة ما علمت به  
أما خاطبها .

قلت : وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذين القولين ، وأنه تعالى أخرج  
الأشباح فيها الأرواح من ظهر آدم عليه السلام . روى مالك في موطئه أن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه سئل عن هذه الآية « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ  
عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ » فقال  
عمر رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها ، فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : « إن الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت »



هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فأستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون“ . فقال رجل : نقيم العمل ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الله إذا خلق العبد للجنة أستعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيُدخله الجنة وإذا خلق العبد للنار أستعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيُدخله الله النار“ . قال أبو عمر : هذا حديث منقطع الإسناد ، لأن مسلم بن يسار لم يأتِ عُمر . وقال فيه يحيى بن معين : مسلم بن يسار لا يُعرف ، بينه وبين عمر نعيم بن ربيعة ، ذكره النسائي ، ونعيم غير معروف بحمل العلم . لكن معنى هذا الحديث قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة كثيرة من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وعبد الله بن مسعود وعلى بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين وغيرهم . روى الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة <sup>(١)</sup> هو خالقها [ من ذريته ] إلى يوم القيامة وجعل بين عني كل رجل منهم وبيننا من نور ثم عرضهم على آدم فقال يارب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فأعجبه وبِئس ما بين عينيه فقال أي رب من هذا فقال هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له داود فقال رب كم جعلت عمرك قال ستين سنة قال أي رب زده من عمري أربعين سنة فلما أنقضى عمر آدم عليه السلام جاءه ملك الموت فقال أولم يبق من عمري أربعون سنة قال أولم تُعطيها ابنك داود قال فجحد آدمُ فحدثت ذريته ونسي آدم فنسيت ذريته“ . في غير الترمذي : فينثذ أمر بالكتاب والشهود . في رواية : فرأى فيهم الضعيف والغني والفقير والمبتلى والصحيح . فقال آدم : يارب ، ما هذا ؟ ألا سويت بينهم ! قال : أردت أن أشكر . وروى عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس“ . وجعل الله لهم عقولا كنملة سليمان ، وأخذ عليهم العهد بأنه ربهم وأن لا إله غيره . فاقفوا بذلك وألتموه ، وأعلمهم

بأنه سيبعث إليهم الرسل ؛ فشهد بعضهم على بعض . قال أبي بن كعب : وأشهد عليهم  
 السموات السبع ، فليس من أحد يؤبد إلى يوم القيامة إلا وقد أخذ عليه العهد .  
 واختلف في الموضع الذي أخذ فيه الميثاق حين أخرجوا على أربعة أقوال ؛ فقال ابن عباس :  
 بين نعمان ، واد إلى جنب عرفة . وعنه أن ذلك برهبا - أرض بالهند - الذي هبط فيه آدم  
 عليه السلام . وقال يحيى بن سلام قال ابن عباس في هذه الآية : أهبط الله آدم بالهند ،  
 ثم مسح على ظهره فأنرج منه كل نَسمة هو خالقها إلى يوم القيامة ، ثم قال : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ  
 قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا » قال يحيى قال الحسن : ثم أعادهم في صلب آدم عليه السلام . وقال الكلبي :  
 بين مكة والطائف . وقال السدي : في السماء الدنيا حين أهبط من الجنة إليها مسح على ظهره  
 فأنرج من صفحة ظهره اليمنى ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ ، فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي . وأخرج  
 من صفحة ظهره اليسرى ذرية سوداء وقال لهم ادخلوا النار ولا أبالي . قال ابن جرير :  
 نرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء ، وكل نفس مخلوقة للنار سوداء .

الثانية - قال ابن العربي : « فإن قيل فكيف يجوز أن يُعَذَّب الخلق وهم لم يُذنبوا ،  
 أو يُعاقبهم على ما أَرَادَهُ منهم وكتبه عليهم وساقهم إليه . قلنا : ومن أين يمتنع ذلك ، أعقلا  
 أم شرعا . فإن قيل بِلَاَن الرحيم الحكيم منا لا يجوز أن يفعل ذلك . قلنا : لأن فوقه آمرا يأمره  
 وناهيا ينهيه ، وربنا تعالى لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ، ولا يجوز أن يقاس الخلق بالخالق ،  
 ولا تُحمل أفعال العباد على أفعال الإله ، وبالحقيقة الأفعال كلها لله جل جلاله ، والخلق  
 بأجمعهم له ، صَرَفَهُمْ كيف شاء ، وحَكَمَ بينهم بما أَرَادَ ، وهذا الذي يحده الاديبي إنما تبعث عليه  
 رِقة الجيلة وشفقة الجنسية وحب الثناء والمدح ؛ لما يتوقع في ذلك من الانتفاع ، والباري  
 تعالى متقدس عن ذلك كله ، فلا يجوز أن يعتبر به . »

الثالثة - واختلف في هذه الآية ، هل هي خاصة أو عامة . فقيل : الآية خاصة ؛ لأنه  
 تعالى قال : « من بنى آدم من ظهورهم » فخرج من هذا من كان من ولد آدم لصلبه . وقال  
 جل وعز : « أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ » فخرج منها كل من لم يكن له آباء مشركون .



وقيل : هي مخصوصة فيمن أخذ عليه العهد على الستة الأنبياء . وقيل : بل هي عامة لجميع الناس ؛ لأن كل أحد يعلم أنه كان طفلاً فغذى ورُبِّي ، وأن له مَدْبَرًا وخالفاً . فهذا معنى «وأشهدهم على أنفسهم» . ومعنى ( قَالُوا بَلَى ) أى إن ذلك واجب عليهم . فلما أعترف الخلق لله سبحانه بأنه الرب ثم ذهلوا عنه ذكرهم بأنبيائه وختم الله كرهه بأفضل أصفيائه لتقوم حجته عليهم فقال له : «فَدَكَّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُدَكِّرٌ» . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ<sup>(١)</sup> . ثم منكنه من الصبورة<sup>(٢)</sup> ، وأتاه السلطنة ، ومكن له دينه في الأرض . قال الطرطوشي : إن هذا العهد يلزم البشر وإن كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة ، كما يلزم الطلاق من شهد عليه به وقد نسيه .

الرابعة — وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن من مات صغيراً دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأول . ومن بلغ العقل لم يفته الميثاق الأول . وهذا القائل يقول : أطفال المشركين في الجنة ، وهو الصحيح في الباب . وهذه مسألة اختلف فيها لاختلاف الآثار ، والصحيح ما ذكرناه . وسيأتى الكلام في هذا في «الروم» إن شاء الله . وقد آتينا عليها في كتاب «التذكرة» والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : ( مِنْ ظُهُورِهِمْ ) بدل أشتمال من قوله « مِنْ بَنِي آدَمَ » . وألفاظ الآية تقتضى أن الأخذ إنما كان من بني آدم ، وليس لآدم في الآية ذكر بحسب اللفظ . ووجه النظم على هذا : وإذا أخذ ربك من ظهور بني آدم ذريتهم . وإنما لم يذكر ظهر آدم لأن المعلوم أنهم كلهم بنوه ، وأنهم أخرجوا يوم الميثاق من ظهره . فاستغنى عن ذكره لقوله « مِنْ بَنِي آدَمَ » . ( ذُرِّيَّتِهِمْ ) قرأ الكوفيون وابن كثير بالتوحيد وفتح التاء ، وهي جمع للواحد والجمع ؛ قال الله تعالى : « هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » فهذا للواحد ؛ لأنه إنما سأل هبة ولد فبشر يحيى . وأجمع القراء على التوحيد في قوله : « مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ » ولا شيء أكثر من ذرية آدم . وقال : « وَكَأُذُرِّيَّةٍ مِنْ بَعْدِهِمْ » فهذا للجمع . وقرأ الباقون

(١) آية ٢١ سورة الفاتحة . (٢) في بعض الأصول : «الطرطوس» بالسين المهملة .

(٣) في قوله تعالى : «فَاتِمٌ رَحِيمٌ قَلِيلٌ حَتَّى» آية ٣٠ (٤) آية ٤٤ سورة مريم .

«ذرياتهم» بالجمع؛ لأن الذرية لما كانت تقع للواحد أتى بلفظ لا يقع للواحد فجمع لتخلص الكلمة إلى معناها المقصود إليه لا يشركها فيه شيء وهو الجمع؛ لأن ظهور بني آدم استخرج منها ذريات كثيرة متناسبة، أعقاب بعد أعقاب، لا يعلم عددهم إلا الله؛ فجمع لهذا المعنى.

السادسة - قوله تعالى: ﴿يَلَى﴾ تقدم القول فيها في «البقرة» عند قوله: «يَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً مُسْتَوْفًى، فتأمله هناك». ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ ﴿أَوْ يَقُولُوا﴾ قرأ أبو عمرو بالياء فيهما. ردهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله، وهو قوله «من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم». وقوله «قالوا يلى» أيضا لفظ غيبة. وكذا «وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» «ولعلمهم» فحمله على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة. وقرأ الباقون بالتاء فيهما؛ رده على لفظ الخطاب المتقدم في قوله «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالوا بلى». ويكون «شهدنا» من قول الملائكة. لما قالوا «بلى» قالت الملائكة «شهدنا أن تقولوا» «أو تقولوا» أى لثلاث قولوا. وقيل: معنى ذلك أنهم لما قالوا بلى، فاقترؤا له بالربوبية، قال الله تعالى للملائكة: اشهدوا قالوا شهدنا بإقراركم ثلاثا تقولوا أو تقولوا. وهذا قول مجاهد والضحاك والسدي. وقال ابن عباس وأبي بن كعب: قوله «شهدنا» هو من قول بني آدم. والمعنى: شهدنا أنك ربنا وإلهنا. وقال ابن عباس: أشهد بعضهم على بعض؛ فالمعنى على هذا قالوا بلى شهد بعضهم على بعض؛ فإذا كان ذلك من قول الملائكة فيوقف على «بلى» ولا يحسن الوقف عليه إذا كان من قول بني آدم؛ لأن «أن» متعلقة بما قبل بلى، من قوله «وأشهدهم على أنفسهم» ثلاثا يقولوا. وقد روى مجاهد عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألسن ربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا». أى شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية ثلاثا تقولوا. فهذا يدل على التاء. قال مكِّي: وهو الاختيار لصحة معناه، ولأن الجماعة عليه. وقد قيل: إن قوله «شهدنا» من قول الله تعالى والملائكة. والمعنى: شهدنا على إقراركم؛ قاله أبو مالك، وروى عن السدي أيضا.



(وَمَا نُذِرِيهِمْ) أي آتَيْنَاهُمْ بِهِمْ . (أَفْتَرِلُكُمَا فَعَلِ الْمُبْطِلُونَ) بمعنى : لست تفعل هذا ، ولا عذر للقلد في التوحيد .

قوله تعالى : وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَاتْلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾

ذكر أهل الكتاب قصة عرفوها في التوراة . واختلف في تعيين الذي أوتى الآيات . فقال ابن مسعود وابن عباس : هو بلعام بن باعوراء ، ويقال ناعم ، من بني إسرائيل في زمن موسى عليه السلام ، وكان بحيث إذا نظر رأى العرش . وهو المعنى بقوله « وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا » ولم يقل آية ، وكان في مجلسه اثنتا عشرة ألف بحبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه . ثم صار بحيث كان أول من صنف كتاباً « أن ليس للعالم صانع » . قال مالك بن دينار : بُعث بلعام بن باعوراء إلى ملك مدين يدعو إلى الإيمان ، فأعطاه وأقطعاه فأتبع دينه وترك دين موسى ، ففقه هذه الآيات . الْمُتَعَمِّرِينَ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كَانَ بِلْعَامُ قَدْ أُوْتِيَ النُّبُوَّةَ ، وَكَانَ مَجَابَّ الدَّعْوَةِ ، فَلَمَّا أَقْبَلَ مُوسَى فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يَرِيدُ قِتَالَ الْجَبَّارِينَ ، حَالَ الْجَبَّارُونَ بِلْعَامَ بْنَ بَاعُورَاءَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى مُوسَى فَيَقُولَ لِسَانَهُ بِالْهَاءِ عَلَى أَصْحَابِهِ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : لَا أَقْدِرُ عَلَى أَكْثَرِ مَا تَسْمَعُونَ ، وَأَنْدَاعُ لِسَانِهِ عَلَى صَدْرِهِ . فَقَالَ : قَدْ ذَهَبَتْ مِنِّي الْآنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْمَكْرُ وَالْخَدِيعَةُ وَالْحِيلَةُ ، وَمَا مَكْرُكُمْ ، فَإِنِّي أَرَى أَنْ تُخْرِجُوا إِلَيْهِمْ قِتْيَانَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْضُ الزُّنَى ، فَإِنْ وَقَعُوا فِيهِ هَلَكُوا ، ففعلوا فوقع بنو إسرائيل في الزنى ، فأرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفاً . وقد ذكر هذا الخبر بكلامه التعليل وغيره . وروى أن بلعام بن باعوراء دعا ألا يدخل موسى مدينة الجبارين ، فاستجيب له وبقى في النبيه . فقال موسى : يارب ، بأي ذنب بقينا في النبيه . فقال : بدعاء بلعام . قال : فكما سمعت دعاءه علي فاسمع دعائي عليه . فلما موسى أن يترج الله عنه الأسم الأعظم ؛ لسانه

الله ما كان عليه . وقال أبو حامد في كتاب منهاج العارفين له : وسمعت بعض العارفين يقول إن بعض الأنبياء سأل الله تعالى عن أمر بلعام وطرده بعد تلك الآيات والكرامات . فقال الله تعالى : لم يشكرني يوما من الأيام على ما أعطيته ، ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته . وقال عكرمة : كان بلعام نبيا وأوتي كتابا . وقال مجاهد : إنه أوتي النبوة ؛ فرشاه قومه على أن يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه . قال الماوردي : وهذا غير صحيح ؛ لأن الله تعالى لا يصطنع لنبوته إلا من علم أنه لا يخرج عن طاعته إلى معصيته . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم : نزلت في أمية بن أبي الصلت الثقيفي ، وكان قد فرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسول في ذلك الوقت ، وتمنى أن يكون هو ذلك الرسول ؛ فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وسلم حسده وكفربه . وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آمن بشعره وكفر قلبه " . وقال سعيد بن المسيب : نزلت في أبي عامر بن صيفي ، وكان يلبس المسوح في الجاهلية ؛ فكفر بالنبى صلى الله عليه وسلم . وذلك أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقال : يا محمد ، ما هذا الذي جئت به ؟ قال : " جئت بالحقيقة دين إبراهيم " . قال : فإني عليها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لست عليها لأنك أدخلت فيها ما ليس منها " . فقال أبو عامر : أمارت الله الكاذب منا طريدا وحيدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم أمارت الله الكاذب منا كذلك " . وإنما قال هذا وعرض برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث خرج من مكة . فخرج أبو عامر إلى الشام ومرا إلى قيصر وكتب إلى المنافقين : استعدوا فإني آتيكم من عند قيصر يبعثونخرج محمدا من المدينة ؛ فمات بالشام وحيدا . وفيه نزل : « وَأَرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ » وسيأتي في براءة . وقال ابن عباس في رواية : نزلت في رجل كان له ثلاث دهورات يستجاب له فيها ؛ وكانت له امرأة يقال لها « البسوس » فكان له منها ولد ؛ فقالت : اجعل لي منها دعوة واحدة . فقال : لك واحدة ، فما تأمرين ؟ قالت : أدع الله أن يجعل لي امرأة



في بني إسرائيل . فلما علمت أنه ليس فيهم مثلها رَغِبَتْ عنه ؛ فدعا الله عليها أن يجعلها كلية نبأحة . فذهب فيها دعوتان ؛ فجاء بنوها وقالوا : لا صبر لنا عن هذا ، وقد صارت أمنا كلبة يعيرنا الناس بها ، فادَّعَى الله أن يردّها كما كانت ؛ فدعا فعادت إلى ما كانت ، وذهبت الدعوات فيها . والقول الأول أشهر وعليه الأكثر . قال عبادة بن الصّامت : نزلت في قريش ، آتاهم الله آياته التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم فأنسلخوا منها ولم يقبلوها . قال ابن عباس : كان بلعام من مدينة الجبارين . وقيل : كان من اليمن . ( فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا ) أي من معرفة الله تعالى ، أي نزع منه العلم الذي كان يعلمه . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " العلم علمان علم في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حُجَّةُ الله تعالى على ابن آدم " . فهذا مثل علم بلعام وأشباهه ، نعوذ بالله منه ؛ ونسأله التوفيق والمخات على التحقيق . والانسلخ : الخروج ؛ يقال : أنسلخت الحية من جلدها أي خرجت منه . وقيل : هذا من المقلوب ، أي أنسلخت الآيات منه . ( فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ ) أي لحق به ؛ يقال : أتبع القوم أي لحقتهم . وقيل : نزلت في اليهود والنصارى ، أنتظروا خروج محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا به .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقِصَصَ لَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ ) يريد بلعام . أي لو شئنا لأعلاه قبل أن يصير فرسًا إلى الجنة . ( بِهَا ) أي بالعمل بها . ( وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ) أي دكن إليها .

أَبْنُ جُبَيْرٍ وَالسُّدِّيُّ . مُجَاهِدٌ : سَكَنَ إِلَيْهَا ؛ أَيْ سَكَنَ إِلَى لَدُنَّهَا . وَأَصْلُ الْإِخْلَادِ الْإِزْزُومُ .  
يُقَالُ : أَخْلَدَ فُلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ وَلَزِمَهُ . قَالَ زُهَيْرٌ :

لَنْ الدِّيَارُ غَشِيَتْهَا بِالْفَرْقَدِ \* كَالْوَحْيِ فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ الْخَلْدِ<sup>(١)</sup>

يَعْنِي الْمَقِيمُ ؛ فَكَانَ الْمَعْنَى لَزِمَ لَدُنَّهَا . الْأَرْضُ فَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْأَرْضِ ، لِأَنَّ مَتَاعَ الدُّنْيَا عَلَى وَجْهِ  
الْأَرْضِ . ( وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ ) أَيْ مَا زَيْنَ لَهُ الشَّيْطَانُ . وَقِيلَ : كَانَ هَوَاهُ مَعَ الْكُفَّارِ . وَقِيلَ :  
اتَّبَعَ رِضَا زَوْجَتِهِ ، وَكَانَتْ رَغِبَتْ فِي أَمْوَالٍ حَتَّى حَمَلَتْهُ عَلَى الدَّعَاءِ عَلَى مُوسَى . ( فَمَثَلَهُ كَمَثَلِ  
الْكَلْبِ ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ . ( إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ ) شَرْطٌ وَجَوَابُهُ . وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ،  
أَيْ فَمَثَلَهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ لَا هَيْئًا . وَالْمَعْنَى : أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ لَا يَرْغُو عَنِ الْمَعْصِيَةِ ؛ كَمَثَلِ  
الْكَلْبِ الَّذِي هَذِهِ حَالُهُ . فَالْمَعْنَى : أَنَّهُ لَا يَهْتِكُ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، طَرَدَتْهُ أَوْ لَمْ تَطْرُدْهُ . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ :  
الْكَلْبُ مَنْقُوعُ الْفَوَادِ ، لَا فَوَادَ لَهُ ، إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرْكُهُ يَلْهَثُ ؛ كَذَلِكَ الَّذِي يَتْرَكُ  
الْهُدَى لَا فَوَادَ لَهُ ، وَإِنَّمَا فَوَادُهُ مَنْقُوعٌ . قَالَ الْقُتَيْبِيُّ : كُلُّ شَيْءٍ يَلْهَثُ فَإِنَّمَا يَلْهَثُ مِنْ إِعْيَاءٍ  
أَوْ عَطَشٍ ، إِلَّا الْكَلْبُ فَإِنَّهُ يَلْهَثُ فِي حَالِ الْكَلَالِ وَحَالِ الرَّاحَةِ وَحَالِ الْمَرَضِ وَحَالِ الصَّحَةِ  
وَحَالِ الرِّىِّ وَحَالِ الْعَطَشِ . فَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِمَنْ كَذَبَ بِآيَاتِهِ فَقَالَ : إِنْ وَعَظْتَهُ ضَلَّ وَإِنْ  
تَرَكْتَهُ ضَلَّ ؛ فَهُوَ كَالْكَلْبِ إِنْ تَرَكْتَهُ لَهَثَ وَإِنْ طَرَدْتَهُ لَهَثَ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَإِنْ تَدْعُوهُمْ  
إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ » . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : لَهَثَ  
الْكَلْبُ ( بِالْفَتْحِ ) يَلْهَثُ لَهْثًا وَلَهْثَانًا ( بِالضَّمِّ ) إِذَا أَخْرَجَ لِسَانَهُ مِنَ النَّعْبِ أَوْ الْعَطَشِ ؛ وَكَذَلِكَ  
الرَّجُلُ إِذَا أَعْيَ . وَقَوْلُهُ : « إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ » لِأَنَّكَ إِذَا حَمَلْتَ عَلَى الْكَلْبِ تَبْجَحُ  
وَوَلَّى هَارِبًا ، وَإِذَا تَرَكْتَهُ شَدَّ عَلَيْكَ وَتَبْجَحُ ؛ فَيَتَعَبُ نَفْسَهُ مُقْبِلًا عَلَيْكَ وَمُذْبِرًا عَنْكَ فَيَعْتَرِيهِ  
عِنْدَ ذَلِكَ مَا يَعْتَرِيهِ عِنْدَ الْعَطَشِ مِنْ إِخْرَاجِ اللِّسَانِ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ : إِنَّمَا شَبَّهَ

(١) الْفَرْقَدُ : هُوَ بَجْعُ الْفَرْقَدِ ، مَقَابِرُ الْبَلَدِيَّةِ . وَالَّذِي فِي دِيْوَانِهِ « بِالْقَدِّ » وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي فِيهِ ظَنُّهُ  
فَارْتَمَاعٌ . الْوَحْيُ : الْكُتَابُ ؛ وَإِنَّمَا جَعَلَهُ فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ لِأَنَّهُ أَسْلَبٌ . عَنْ شَرِيحِ الدِّيْوَانِ .

(٢) آيَةُ ١٩٢ مِنْ طَرَفِ السُّورَةِ .



بالكلب من بين السباع لأن الكلب ميت الفؤاد ، وإنما لهاته لموت فؤاده . وسائر السباع ليست كذلك فلذلك لا يلهث . وإنما صار الكلب كذلك لأنه لما نزل آدم عليه السلام إلى الأرض سُميت به العدو ، فذهب إلى السباع فأشلاهم على آدم ، فكان الكلب من أشنهم طلبا . فقتل جبريل بالعصا التي صُرفت إلى موسى بمذنب وجعلها آية له إلى فرعون وملئه ، وجعل فيها سلطانا عظيما وكانت من آس الجنة ؛ فأعطاه آدم عليه السلام ليطرد بها السباع عن نفسه ، وأمره فيما روى أن يدنو من الكلب ويضع يده على رأسه ، فمن ذلك ألفه الكلب ومات الفؤاد منه لسلطان العصا ، وألف به وبولده إلى يومنا هذا ، لوضع يده على رأسه ، وصار حارسا من حراس ولده . وإذا أُدب وعُلم الاصطياد تأدب وقبل التعليم ؛ وذلك قوله : « تَعْلَمُونَنِي مَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ » . السدي : كان بلعام بعد ذلك يلهث كما يلهث الكلب . وهذا المثل في قول كثير من أهل العلم بالتأويل عام في كل من أوتي القرآن فلم يعمل به . وقيل : هو في كل منافق . والأول أصح . قال مجاهد في قوله تعالى « قَتَلَهُ كَيْفَ كَتَلَ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ » : أى إن تحمل عليه بدايتك أو بركاك يلهث أو تتركه يلهث . وكذلك من يقرأ الكتاب ولا يعمل بما فيه . وقال غيره : هذا شرميل ؛ لأنه مثله في أنه قد غلب عليه هواه حتى صار لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا بكلب لاهث أبدا ، حمال عليه أو لم يحمل عليه ؛ فهو لا يملك لنفسه ترك اللهتان . وقيل : من أخلاق الكلب الوقوع بمن لم يخفه على جهة الابتداء بالخفاء ، ثم تهدأ طائشته بنيل كل عوض خسيس . ضربه الله مثلا للذي قبل الرشوة في الدين حتى انسلخ من آيات ربه . فدلّت الآية لمن تدبرها على ألا يغتر أحد بعمله ولا بعلمه ؛ إذ لا يدري بما يحتم له . ودلّت على منع أخذ الرشوة لإبطال حق أو تغييره . وقد مضى بيانه في « المسألة » . ودلّت أيضا على منع التقليد لعالم إلا بحجة بينها ؛ لأن الله تعالى أخبر أنه أعطى هذا آياته فانسلخ منها فوجب أن يخاف مثل هذا على غيره وألا يقبل منه إلا بحجة .

(١) الإشلاء : الإغراء . (٢) آية : سورة المائدة .

(٣) في قوله تعالى : « يحاورون الكذب كالون السحت » آية ١٢

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .  
 سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلُمٍ ﴿١﴾ أى هو مثل جميع الكفار .  
 وقوله ﴿ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ ﴾ يقال : ساء الشيء قبيح ، فهو لازم ، وساء يسوء مساءة ، فهو متعد ،  
 أى قبح مثلهم . وتقديره : ساء مثلاً مثل القوم ، فحذف المضاف ، ونصب « مثلاً » على التمييز . قال  
 الأَخفش : فجعل المثل القوم مجازاً . والقوم مرفوع بالابتداء أو على إضمار مبتدأ . التقدير :  
 ساء المثل مثلاً هو مثل القوم . وقدره أبو علي : ساء مثلاً مثل القوم . وقرأ عاصم الجحدري  
 والأعمش « ساء مثل القوم » رفع مثلاً بساء .

قوله تعالى : مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
 الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

تقدم معناه في غير موضع . وهذه الآية ترد على القدرية كما سبق ، وترد على من قال إن  
 الله تعالى هدى جميع المكلفين ولا يجوز أن يضل أحداً .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ  
 لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا  
 أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾

أخبر تعالى أنه خلق للنار أهلاً بعده ، ثم وصفهم فقال : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾  
 أى بعثة من لا يفقه ، لأنهم لا يتفكرون بها ، ولا يعقلون ثواباً ولا يخافون عقاباً . و ﴿ أَعْيُنٌ  
 لَا يُبْصِرُونَ بِهَا ﴾ الهدى . و ﴿ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ المواعظ . وليس الغرض تقي الإدراكات  
 من حواسهم جملة كما يناه في « البقرة » . ﴿ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾ لأنهم لا يهتدون إلى  
 نوابغ ، فهم كالأنعام ؛ أى همتهم الأكل والشرب ، وهم أضل لأن الأنعام تبصر منافعها



ومضارها وتبضع مالها، وهم بخلاف ذلك . وقال عطاء : الأنعام تعرف الله، والكافر لا يعترفه . وقيل : الأنعام مطيعة لله تعالى، والكافر غير مطيع . ( أولئك هم الغافلون )  
أى تركوا التدبر وأعرضوا عن الجنة والنار .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ  
فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ) أمر بإخلاص العبادة لله ،  
وبجانبية المشركين والمُلْحِدِينَ . قال مقاتل وغيره من المفسرين : نزلت الآية في رجل من  
المسلمين ، كان يقول في صلاته : يا رحمن يا رحيم . فقال رجل من مشركي مكة : أليس  
يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً ، فما بال هذا يدعوه ربين اثنين ! فانزل الله سبحانه  
وتعالى « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا » .

الثانية — جاء في كتاب الترمذى وسنن ابن ماجه وغيرهما حديث عن أبى هريرة عن النبى  
صلى الله عليه وسلم نص فيه [ أن لله ] تسعة وتسعين اسماً ، فى أحدهما ما ليس فى الآخر . وقد  
بيننا ذلك فى ( الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى ) . قال ابن عطية — وذكر حديث  
الترمذى — : وذلك الحديث ليس بالتواتر ، وإن كان قد قال فيه أبو موسى ، هذا حديث  
غريب لا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح ، وهو ثقة عند أهل الحديث . وإنما المتواتر  
منه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل  
الجنة " . ومعنى « أحصاها » عدّها وحفظها . وقيل غير هذا مما قد بيناه فى كتابنا . وذكرنا  
هناك تصحيح حديث الترمذى ، وذكرنا من الأسماء ما اجتمع عليه وما اختلف فيه مما  
وقفنا عليه فى كتبنا ما يتلّف على ما تلى اسم . وذكرنا قبل تعيينها فى مقدمة الكتاب  
اثنين وثلاثين فصلاً لها يتعلق بأحكامها ، فمن أراد وقف عليه هناك وفى غير من الكتب  
الموضوعة فى هذا الباب . والله الموفق ، لا ريب يسواه

الثالثة - واختلف العلماء من هذا الباب في الأسم والمسمى ، وقد ذكرنا ما للعلماء من ذلك في ( الكتاب الأسنى ) . قال ابن الحصار : وفي هذه الآية وقوع الاسم على المسمى ووقوعه على التسمية . فقوله « والله » وقع على المسمى ، وقوله « الأسماء » وهو جمع أسم واقع على التسميات . يدل على صحة ما قلناه قوله « فادعوه بها » ، والماء في قوله « فادعوه » تعود على المسمى سبحانه وتعالى ، فهو المدحوخ والماء في قوله « بها » تعود على الأسماء ، وهي التسميات التي يدعى بها لا غيرها . هذا الذي يقتضيه لسان العرب . ومثل ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لي خمسة أسماء أنا محمد وأحمد الخليل » . وقد تقدم في « البقرة » شيء من هذا . والذي ينبغي إليه أهل الحق أن الاسم هو المسمى ، أو صفة له تتعلق به ، وأنه في التسمية . قال ابن العربي عند كلامه على قوله تعالى « والله الأسماء الحسنى » : فيه ثلاثة أقوال . قال بعض علمائنا : في ذلك دليل على أن الاسم المسمى ، لأنه لو كان غيره لوجب أن تكون الأسماء لعبر الله تعالى . الثاني - قال آخرون : المراد به التسميات ، لأنه سبحانه واحد والأسماء جمع .

قلت - ذكر ابن عطية في تفسيره أن الأسماء في الآية بمعنى التسميات إجماعاً من التالين لا يجوز فيه ، وقال القاضي أبو بكر في كتاب التمهيد : وتأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة » أي أن له تسعة وتسعين تسمية بلا خلاف ، وهي عبارات عن كون الله تعالى على أوصاف شتى ، منها ما يستحقه لنفسه ومنها ما يستحقه لصفة تتعلق به ، وأسماءه العائدة إلى نفسه هي هو ، وما يتعلق بصفة له فهي أسماء له . ومنها صفات لثاته . ومنها صفات أفعاله . وهذا هو تأويل قوله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » أي التسميات الحسنى . الثالث - قال آخرون منهم : والله الصفات .

الرابعة - سمي الله سبحانه أسماءاً بالحسنى لأنها حسنة في الأسماع والقلوب ، فإنها تدل على توحده وكرمه وجوده ورحمته وإفضاله . والحسنى مصدر وصف به . ويجوز أن يقتدر



«الحسنى» فَعَلَى، مؤنث الأحسن؛ كالكبرى تأنث الأكبر، والجمع الكبير والحسن، وعلى الأول،  
أفرد كما أفرد وصف ما لا يعقل؛ كما قال تعالى: «مَارِبٌ أُخْرَى»<sup>(١)</sup> و«يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ»<sup>(٢)</sup>  
الخامسة - قوله تعالى: (فَادْعُوهُ بِهَا) أى أطلبوا منه بأسمائه؛ فيُطلب بكل اسم  
ما يليق به، تقول: يارحيم أرحمني، يا حكيم أحكم لي، يارزاق أرزقني، يا هادي أهدني،  
يا فتاح افتح لي، يا تواب تَبِّ عليّ؛ هكذا. فإن دعوت باسم عام قلت: يا مالك أرحمني،  
يا عزيز أحكم لي، يا لطيف أرزقني. وإن دعوت بالأعم الأعظم فقلت: يا الله؛ فهو متضمن  
لكل اسم. ولا تقول: يارزاق أهدني؛ إلا أن تريد يارزاق أرزقني الخير. قال ابن العربي:  
وهكذا، رَبِّ دعائك تكن من المخلصين. وقد تقدم في «البقرة» شرائط الدعاء، وفي هذه  
السورة أيضاً. والحمد لله.

السادسة - أدخل القاضي أبو بكر بن العربي عدة من الأسماء في أسمائه سبحانه،  
مثل ميم نوره، وخير الوارثين، وخير الماكرين، ورابع ثلاثة، وسادس خمسة، والطيب،  
والعلم؛ وأمثال ذلك. قال ابن الحصار: واقتدى في ذلك بابن بريجان، إذ ذكر في الأسماء  
«النظيف» وغير ذلك مما لم يرد في كتاب ولا سنة.

قلت: أما ما ذكر من قوله «مما لم يرد في كتاب ولا سنة» فقد جاء في صحيح مسلم  
«الطيب». وخرج الترمذي «النظيف». وخرج عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يقول في دعائه: «رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ وَأَنْصِرْنِي وَلَا تَصْرَعْنِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ»<sup>(٣)</sup>  
الحديث. وقال فيه: حديث حسن صحيح. فعلى هذا جائز أن يقال: يا خير الماكرين  
امكُرْ لي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ. والله أعلم. وقد ذكرنا «الطيب»، والنظيف» في كتابنا وغيره مما جاء

(١) آية ١٨ سورة هـ. (٢) آية ١٠ سورة بآ. (٣) راجع ج ٢ ص ٢٠٨ طبعه ٢٠٠٤.

(٤) في قوله تعالى: «ادعوا ربكم...» آية ٥٥ ص ٢٢٢ من هذا الجزء. (٥) بريجان (يفتح الباء  
وتدبر الراء) هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرمال محمد بن عبد الرحمن أبو الحكم القمي الأنباري ثم الأنشلي  
المول القمي. مات بمراكش سنة ٥٣٦ (من طبقات القسرين).

لذكره في الأخبار ، وعن السلف الأخبار ، وما يجوز أن يُسمى به ويدعى ، وما يجوز أن يُسمى به ولا يدعى ، وما لا يجوز أن يسمى به ولا يدعى . حسب ما ذكره الشيخ أبو الحـ  
الأشعري . وهناك يتبين لك ذلك إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يُلْحِدُونَ ﴾ الإلحاد : الميل وترك القصد ؛ يقال : ألحد الرجل في الدين . وألحد إذا مال . ومنه اللحد في القبر ؛ لأنه في ناحية . وقرئ « يُلْحِدُونَ » لغتان . والإلحاد يكون بثلاثة أوجه : أحدها بالتغيير فيها كما فعله المشركون ، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه فسموا بها أوثانهم ؛ فاشتقوا الآلات من الله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الثاني - بالزيادة فيها . الثالث - بالتقصان منها ؛ كما يفعله الجهال الذين يخترعون أديعة يسمون فيها الله تعالى بغير أسمائه ، ويدكرونه بغير ما يذكر من أفعاله ؛ إلى غير ذلك مما لا يليق به . قال ابن العربي : « فحذار منها ، ولا يدعون أحدكم إلا بما في كتاب الله والكتب الخمسة ؛ وهي البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي . فهذه الكتب التي يدور الإسلام عليها ، وقد دخل فيها ما في الموطأ الذي هو أصل التصانيف ، وذروا ما سواها ، ولا يقولن أحدكم اختار دعاء كذا وكذا ؛ فإن الله قد اختار له وأرسل بذلك إلى الخلق رسوله صلى الله عليه وسلم » .

الثانية - معنى الزيادة في الأسماء التشبيه ، والتقصان التعطيل . فإن المشبهة وصفوه بما لم ياذن فيه ، والمعطلة سلبوه ما آتصف به ؛ ولذلك قال أهل الحق : إن ديننا طريق بين طريقين ، لا بتشبيه ولا بتعطيل . ومثّل الشيخ أبو الحسن البوشنجي من التوحيد فقال : إثبات ذات غير مشبهة بالذوات ، ولا معطلة من الصفات . وقد قيل في قوله تعالى « وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ » : معناه اتركوهم ولا تحاجوهم ولا تعرضوا لهم . فالآية على هذا منسوخة بالقتال ؛ قاله ابن زيد . وقيل : معناه الوحيد ؛ كقوله تعالى : « قَدَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ



(١) وقوله « ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا » وهو الظاهر من الآية ؛ لقوله تعالى : « سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾  
 في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هم هذه الأمة » . وروى أنه قال : « هذه لكم وقد أعطى الله قوم موسى مثلها » . وقرأ هذه الآية وقال : « إن من أمتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم » . فدلّت الآية على أن الله عز وجل لا ينجي الدنيا في وقت من الأوقات من داج يدعو إلى الحق .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾

أخبر تعالى عن كذب آياته أنه سيستدرجهم . قال ابن عباس : هم أهل مكة . والاستدراج هو الأخذ بالتدرج ، مترلة بعد مترلة . والتدرج : لقب الشيء ؛ يقال : أدرجته ودرجته . ومنه أدرج الميت في أكفانه . وقيل : هو من الدرجة ؛ فالاستدراج أن يحط درجة بعد درجة إلى المقصود . قال الضحاك : كلما جددوا لنا معصية جددنا لهم نعمة . وقيل لذي النون : ما أقصى ما ينجذع به العبد ؟ قال : بالألطف والكرايات ؛ لذلك قال سبحانه : « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » . تسبغ عليهم النعم وتُنسبهم الشكر ؛ وأنشدوا :  
 أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت • ولم تخف سوء ما يأتي به القدر  
 وسألتك الليالي فأعترت بها • وعند صفو الليالي يحدث الكدر

قوله تعالى : وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾

قوله تعالى : ( وَأَمْلِي لَهُمْ ) أي أطيل لهم المدة وأملهم وأخرجهم عنهم . ( إِنَّ كَيْدِي ) أي مكري . ( مَتِينٌ ) أي شديد قوي . وأصله من المتن ، وهو اللحم الغليظ الذي عن جانب

الصلب . قيل : نزلت في المستهزئين من قريش ، قلهم الله في ليلة واحدة بعد أن أمهلهم مدة . نظيره « حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة <sup>(١)</sup> » . وقد تقدم .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ**  
مبين <sup>(١٨٤)</sup>

قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا)** أى فيما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم . والوقف على « يتفكروا » حسن . ثم قال : **(مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ)** رد لقولهم « يا أيها الذي نزل عليه الذكرك إنك لمجنون <sup>(٢)</sup> » . وقيل : نزلت بسبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلة على الصفا يدعو قريشاً ، فخذوا نخداً ، فيقول : « يا بني فلان » . يحذره بأس الله وعقابه . فقال قائلهم : إن صاحبهم هذا لمجنون ، بات يصوت حتى الصباح .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ** <sup>(١٨٥)</sup>

قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا)** عجب من إعراضهم عن النظر في آياته ، ليعرفوا كمال قدرته ، حسب ما بيناه في سورة « البقرة <sup>(٣)</sup> » . والملكوت من أبنية المبالغة ، ومعناه الملك العظيم . وقد تقدم <sup>(٤)</sup>

الثانية - استدلل بهذه الآية - وما كان مثلاً من قوله تعالى : **« قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ <sup>(٥)</sup> »** وقوله تعالى : **« أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا <sup>(٦)</sup> »** وقوله

(١) آية ٤٤ سورة الأنعام . (٢) آية ٦ سورة الحجر . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ طبعه ثانية أربعة .

(٤) راجع من ٢٢ من هذا الجزء . (٥) آية ١٠١ سورة يونس . (٦) آية ٦ سورة ق .



« أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » <sup>(١)</sup> الآية . وقوله : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » <sup>(٢)</sup>

من قال بوجوب النظر في آياته والاعتبار بمخلوقاته . قالوا : وقد ذم الله تعالى من لم ينظر ، وسلبهم الانتفاع بحواسهم فقال : « لَّهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا » الآية .

وقد اختلف العلماء في أول الواجبات ، هل هو النظر والاستدلال أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة . فذهب القاضي وغيره إلى أن أول الواجبات النظر والاستدلال ؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يعلم ضرورة ، وإنما يعلم بالنظر والاستدلال بالأدلة التي نصبها لمعرفة . وإلى هذا ذهب البخاري رحمه الله حيث بوب في كتابه ( باب العلم قبيل القول والعمل لقول الله عز وجل « قَاعِلِمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » ) . قال القاضي : من لم يكن عالماً بالله فهو جاهل ، والجاهل به كافر . قال ابن رشد في مقدماته : وليس هذا بالبين ؛ لأن الإيمان يصح باليقين الذي قد يحصل لمن هداه الله بالتقليد ، وبأول وهلة من الاعتبار بما أرشد الله إلى الاعتبار به في غير ما آية . قال : وقد استدل الباجي على من قال إن النظر والاستدلال أول الواجبات بإجماع المسلمين في جميع الأعصار على تسمية العامة والمقلد مؤمنين . قال : فلو كان ما ذهبوا إليه صحيحاً لما صح أن يسمى مؤمناً إلا من عنده علم بالنظر والاستدلال . قال : وأيضاً فلو كان الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال لحاز الكفار إذا غلب عليهم المسلمون أن يقولوا لهم : لا يحل لكم قتلاً ؛ لأن من دينكم أن الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال فأتحرونا حتى ننظر ونستدل . قال : وهذا يؤدي إلى تركهم على كفرهم ، وآلا يقتلوا حتى ينظروا ويستدلوا .

قلت : هذا هو الصحيح في الباب ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » . وترجم ابن المنذر في كتاب الاشراف ( ذكر صفة كمال الإيمان ) أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الكافر إذا قال : أشهد أن

لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وأن كل ما جاء به محمد حق ، وأبرأ من كل دين يخالف دين الإسلام - وهو بالغ صحيح العقل - أنه مسلم . وإن رجع بعد ذلك وأظهر الكفر كان مُرْتَدًّا يجب عليه ما يجب على المرتد . وقال أبو حفص الزُّنْجَائِيّ وكان شيخنا القاضي أبو جعفر أحمد بن محمد السَّمْنَانِيّ يقول : أول الواجبات الإيمان بالله ورسوله وجميع ما جاء به ، ثم النظر والاستدلال المؤديان إلى معرفة الله تعالى ؛ فيتقدم وجوب الإيمان بالله تعالى عنده على المعرفة بالله . قال : وهذا أقرب إلى الصواب وأرقى بالخلق ؛ لأن أكثرهم لا يعرفون حقيقة المعرفة والنظر والاستدلال . فلو قلنا : إن أول الواجبات المعرفة بالله لأدّى إلى تكفير الجَمِّ الغفير والعدد الكثير ، والآ يدخل الجنة إلا آحاد الناس ، وذلك بعيد ؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قطع بأن أكثر أهل الجنة أُمَمُهُ ، وأن أُمَمَ الأنبياء كلهم صف واحد وأمنه ثمانون صفا . وهذا بين لا إشكال فيه . والحمد لله

الثالثة - ذهب بعض المتأخرين والمتقدمين من المتكلمين إلى أن من لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرقوها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه وهو كافر . فيلزم على هذا تكفير أكثر المسلمين ، وأول من يبدأ بتكفيره آبؤه وأسلافه وجيرانه . وقد أورد على بعضهم هذا فقال : لا تشنع على بكثرة أهل النار . وكما قال -

قلت : وهذا القول لا يصدر إلا من جاهل بكتاب الله وسنة نبيه ؛ لأنه ضيق رحمة الله الواسعة على شريعة يسيرة من المتكلمين ، واقتحموا في تكفير عامة المسلمين . أين هذا من قول الأعرابي الذي كشف عن فرجه ليول ، وأتبره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم أرحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد سحرت واسعا" . نخرجه البخاري والترمذي وغيرهما من الأئمة . أترى هذا الأعرابي عرف الله بالدليل والبرهان والجملة والبيان ، وأن رحمته وسعت كل شيء ، وكَم من مثله محكوم له بالإيمان . بل اكتفى صلى الله عليه وسلم من كثير ممن أسلم بالناطق بالشهادتين ، وحتى إنه اكتفى بالإشارة في ذلك . ألا تراه لما قال للسوداء : "أين الله" ؟ قالت : في السماء . قال : "من أنا" ؟ قالت :



أنت رسول الله . قال : " أعتقها فإنها مؤمنة " . ولم يكن هناك نظر واستدلال ، بل حكم  
بإيمانهم من أول وهلة ، وإن كان هناك عن النظر والمعرفة غفلة . والله أعلم .

الرابعة - ولا يكون النظر أيضا والاعتبار في الوجوه الحسنة من المرد والنسوان .  
قال أبو الفرج الجوزي : قال أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري بائني عن هذه الطائفة  
التي تسمع السماع أنها تضيف إليه النظر إلى وجه الأمر ، وربما زينت بالخلي والمصنعات  
من الثياب ، وترغم أنها تقصد به الإزدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة  
على الصانع . وهذه النهاية في متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم . قال أبو الفرج ،  
وقال الإمام أبو الوفاء بن عقيل لم يحل الله النظر إلا على صورة لا ميل للنفس إليها ، ولا حظ  
للهمى فيها ، بل عبرة لا يمازجها شهوة ، ولا يقارنها لذة . ولذلك ما بعث الله سبحانه امرأة  
بالرسالة ، ولا جعلها قاضيا ولا إماما ولا مؤذنا ، كل ذلك لأنها محل شهوة وفتنة . فمن قال ،  
أنا أجد من الصبور المستحسنة عبدا كذبناه . وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه من طابعنا  
كذبناه ، وإنما هذه خدع الشيطان للذميين . وقال بعض الحكماء : كل شيء في العالم الكبير  
له نظير في العالم الصغير ، ولذلك قال تعالى : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ»<sup>(١)</sup> وقال :  
«وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ»<sup>(٢)</sup> . وقد بينا وجه التمثيل في أول «الأنعام» . فعلى العاقل أن ينظر  
إلى نفسه ويتفكر في خلقه من حين كونه ماء دافقا إلى كونه خلقا مويها ، يمان بالأغذية ويربى  
بالترفق ، ويحفظ باللين حتى يكتسب القوى وبلغ الأشد . وإذا هو قد قال : أنا ، وأنا ،  
ونسي حين أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، وسيعود مقبورا ، فيا ويحه إن كان  
مقبورا . قال الله تعالى : «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» . ثم جعلناه نطفة في قرار  
مكِين - إلى قوله - تبعثون<sup>(٣)</sup> فينظر أنه عبد من أبواب مكلف ، مخوف بالعذاب إن قصر ، مرجى  
بالثواب إن أشير ، فيقبل على عبادة مولاه [فإنه]<sup>(٤)</sup> وإن كان لا يراه يراه و [لا] يخشى الناس<sup>(٥)</sup>

(١) آية ٤ سورة التين . (٢) آية ٢١ سورة الدافات . (٣) آية ٢٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(٤) الزيادة عن ابن العربي .

وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُخْشَاهُ وَلَا يَتَكَبَّرَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُ مُؤَلَّفٌ مِنْ أَقْدَارٍ ، [مشحون  
 مِنْ أَوْضَارٍ] <sup>(١)</sup> ، صَارَ إِلَى جَنَّةٍ إِنْ أَطَاعَ أَوْ إِلَى نَارٍ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَكَانَ شَبُوحَنَا يَسْتَحْبُونَ  
 أَنْ يَنْظُرَ النَّوْءُ فِي الْآيَاتِ الْحَكِيمَةِ الَّتِي جُمِعَتْ هَذِهِ الْأَوْصَافُ الْعَلَمِيَّةُ :

كَيْفَ يَزْهَوُ مَنْ رَجَّعَهُ <sup>(٢)</sup> • أَبَدَ الذَّهْرِ ضَجِيعُهُ  
 فَهُوَ مِنْهُ وَإِلَيْهِ • وَأَخُوهُ وَرَضِيعُهُ  
 وَهُوَ يَدْعُوهُ إِلَى الْحَشَةِ • مِنْ بَصْفَرٍ فُطِيعِهِ <sup>(٣)</sup>

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ) مَعْطُوفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ ؛ أَيْ وَفِيهَا خَلَقَ اللَّهُ مِنَ  
 الْأَشْيَاءِ . ( وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ) أَيْ وَفِي أَجَالِهِمُ الَّتِي عَسَى أَنْ تَكُونَ  
 قَدْ قَرُبَتْ ؛ فَهُوَ فِي مَوْضِعٍ خَفِضَ مَعْطُوفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَرَادَ بِاقْتِرَابِ  
 الْأَجَلِ يَوْمَ بَدْرٍ وَيَوْمَ أُحُدٍ . ( فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ) أَيْ بِأَيِّ قُرْآنٍ غَيْرِ مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ  
 بِصِدْقٍ . وَقِيلَ : الْهَاءُ لِلْأَجَلِ ، عَلَى مَعْنَى بَأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ الْأَجَلِ يُؤْمِنُونَ حِينَ لَا يَنْفَعُ  
 الْإِيمَانُ ؛ لِأَنَّ الْآخِرَةَ لَيْسَتْ بِدَارِ تَكْلِيفٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ ، وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ  
 يَعْمَهُونَ <sup>(١٨٦)</sup>

بَيْنَ أَنْ إِعْرَاضَهُمْ لِأَنَّ اللَّهَ أَضْلَهُمْ . وَهَذَا رَدٌّ عَلَى الْقُدْرَةِ . ( وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ )  
 بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِسْتِنَافِ . وَقُرِئَ بِالْجَزْمِ حَمَلًا عَلَى مَوْضِعِ الْفَاءِ وَمَا بَعْدَهَا . ( يَسْمَهُونَ ) أَيْ  
 يَتَحَيَّرُونَ . وَقِيلَ : يَتَرَدَّدُونَ . وَقَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ « الْبَقَرَةِ » مَسْتَوْفٍ <sup>(٢)</sup> .

(١) الزيادة من ابن العربي . والأرضاء ، الأرماع . (٢) الرجيع ، الطيرة والرت .

(٣) الحشر ، ( بالثبوت ) ، النخل المتبع ، ركني ، من بيت الخلا ، لما كان من طائفتهم المتروكة للمؤمنين .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبة ثانية أو ثالثة .



قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا  
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَافِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ  
اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

قوله تعالى : ( يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ) « أيان » سؤال عن الزمان ؛ مثل  
متى . قال الرازي :

أَيَّانَ تَقْضَى حَاجَتِي أَيَّانَ • أما ترى لنجحها آرائنا

وكانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبياً فأخبرنا عن الساعة متى تقوم .  
وروي أن المشركين قالوا ذلك لفُسرط الإنكار . و ( مُرْسَاهَا ) في موضع رفع بالابتداء  
عند سيويده ، والخبر « أيان » . وهو ظرف مَبْنِيٌّ على الفتح ؛ بُنِيَ لأن فيه معنى الاستفهام .  
و « مُرْسَاهَا » بضم الميم ، من أرساها الله ، أي أثبتها ، أي متى مُبْتَدَأُهَا ، أي متى وقوعها .  
وبفتح الميم من رست ، أي ثبتت ووقفت ؛ ومنه « وَقُدُّورُ رَايِيَّاتٍ » . قال قتادة : أي  
ثابتات . ( قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ) ابتداء وخبر ، أي لم يبينها لأحد ؛ حتى يكون العبد  
أبداً على حذر . ( لَا يُجَلِّيهَا ) أي لا يظهرها . ( لِوَقَّتِهَا ) أي في وقتها ( إِلَّا هُوَ ) . والتجلية ؛  
إظهار الشيء ؛ يقال جَلَا لِي فلان الخبر إذا أظهره وأوضحه . ومعنى ( ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ) خفي علمها على أهل السموات والأرض . وكل ما خفي عليه فهو ثقيل على الفؤاد .  
وقيل : كبر مجيئها على أهل السموات والأرض ؛ عن الحسن وغيره . ابن جريج والسدي : عظم  
وصفها على أهل السموات والأرض . وقال قتادة وغيره : المعنى لا تطبقها السموات والأرض  
لعظمتها ؛ لأن السماء تنشق والنجوم تتناثر والبحار تتضرب . وقيل : المعنى ثقلت المسألة عنها .  
( لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ) أي بقاء ، مصدر في موضع الحال . ( يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَافِيٌّ عَنْهَا )

لأى عالم بها كثير السؤال عنها . قال ابن فارس : الحَفِيّ - العالم بالشيء . والحَفِيّ : المستقصى .  
في السؤال . قال الأعشى :

فإن تسألي عنّي فيسأرب سائل \* حَفِيّ عن الأعشى به حيث أضعدا

يقال : أَحَفِيّ في المسألة وفي الطلب ، فهو مُحِفٌ وَحَفِيّ على التكثير ، مثلُ مُحِصِبٍ  
وخصيب . قال محمد بن يزيد : المعنى يسئلونك كأنك حَفِيّ بالمسألة عنها ، أى مُلِحّ . يذهب  
إلى أنه ليس في الكلام تقديم وتأخير . وقال ابن عباس وغيره : هو على التقديم والتأخير :  
والمعنى : يسئلونك عنها كأنك حَفِيّ بهم أى حَفِيّ بيزمهم وقريح بسؤالهم . وذلك لأنهم قالوا :  
بيننا وبينك قرابة فأيسر إلينا بوقت الساعة . ( قُلْ إِنَّمَا صَلَّيْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ  
لَا يَعْلَمُونَ ) ليس هذا تكريرا ، ولكن أحد العلمين لوقوعها والآخر لكونها .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ  
وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا  
إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ) أى لا أملك أن أجلب إلى نفسي  
خيرا ولا أدفع عنها شرا ، فكيف أملك علم الساعة . وقيل : لا أملك لنفسي الهدى والضلال .  
( إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ) في موضع نصب بالاستثناء . والمعنى : إلا ما شاء الله أن يملكني ويمكنني  
منه . وأنشد سيويه :

• مهما شاء بالناس يفعل •

( وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ) المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل  
منى من قبل أن يعرفني لعمليته . وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لى النصر فى الحرب لقاتلت  
فلم أُغلب . وقال ابن عباس : لو كنت أعلم سنة الجذب لحيأت لها فى زمن الخصب  
ما يكفينى . وقيل : المعنى لو كنت أعلم التجارة التى تنفق لأشتريتها وقت كسادها . وقيل :



المعنى لو كنت أعلم متى أموت لأستكثر من العمل الصالح ؛ عن الحسن وابن جرير .  
 وقيل : المعنى لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه . وكله مراد ، والله أعلم .  
 ( وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) هذا استئناف كلام ، أى ليس بي  
 جنون ؛ لأنهم نسبوه إلى الجنون . وقيل : هو متصل ، والمعنى لو ظلمت الغيب لما مسني  
 سوء ولحدرت .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا  
 زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا  
 أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْتَنَا صَالِحًا لَّنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾  
 فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَلَّى اللَّهُ  
 عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) قال جمهور المفسرين :  
 المراد بالنفس الواحدة آدم . ( وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ) يعنى حواء . ( لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ) لياتس بها  
 ويطمئن ، وكان هذا كله فى الجنة . ثم ابتداء بحالة أخرى هى فى الدنيا بعد هبوطهما فقال :  
 ( فَلَمَّا تَغَشَّاهَا ) كناية عن الوقاع . ( حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا ) كل ما كان فى بطن أو على رأس  
 شجرة فهو حمل بالفتح . وإذا كان على ظهر أو على رأس فهو حمل بالكسر . وقد حكى يعقوب  
 فى حمل النخلة الكسر . وقال أبو سعيد السيرافى : يقال فى حمل المرأة حمل وحمل ، يشبه مرة  
 لاستبطانه بحمل المرأة ، ومرة لبروزه وظهوره بحمل الدابة . والحمل أيضا مصدر حمل عليه  
 يحمل حملا إذا مال . ( فَمَرَّتْ بِهِ ) يعنى المني ؛ أى استمرت بذلك الحمل الخفيف . يقول :  
 تقوم وتقع وتقلب ، ولا تكثر بحمله إلى أن ثقل ؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما . وقيل :  
 المعنى فاستمر بها الحمل ؛ فهو من المقلوب ؛ كما تقول : أدخلت القلنسوة فى رأسى . وقرا

عبد الله بن عمر « فمَرَّتْ بِهِ » بالف والتخفيف ؛ من مار يَمُور إذا ذهب وجاء وتصرف .  
وقرأ ابن عباس ويحيى بن يعمر « فَمَرَّتْ بِهِ » خفيفة من المَرِيَّة ، أى شكت فيما أصابها ؛  
هل هو حمل أو مرض ، أو نحو ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ( فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ) صارت ذات ثِقَل ؛ كما تقول : أثمر  
النخل . وقيل : دخلت في الثقل ؛ كما تقول : أصبح وأمسى . ( دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا ) الضمير  
في « دَعَا » مائد على آدم وحواء . وعلى هذا القول ما روى في قصص هذه الآية أن حواء لما  
حملت أول حمل لم تَدْرِ بما هو . وهذا يقوى قراءة من قرأ « فَمَرَّتْ بِهِ » بالتخفيف . فخرِعت  
بذلك ؛ فوجد إبليس السبيل إليها . قال الكلبي : إن إبليس أتى حواء في صورة رجل لما  
أثقلت في أول ما حملت فقال : ما هذا الذى فى بطنك ؟ قالت : ما أدري ! قال : إني أخاف  
أن يكون بهيمة . فقالت ذلك لآدم عليه السلام . فلم يزالا فى هم من ذلك . ثم عاد إليها  
فقال : هو من الله بمِثْلَةٍ ، فإن دعوتُ الله فوليتُ إنساناً أقتسمينه <sup>(١)</sup> بي ؟ قالت نعم . قال : فإني  
أدعو الله . فاتاها وقد ولدت فقال : سَمِّيه باسمي . فقالت : وما اسمك ؟ قال : الحارث -  
ولو سَمَّي لها نفسه لعرفته - فسَمَّته عبد الحارث . ونحو هذا مذكور فى ضعيف الحديث ،  
فى الترمذى وغيره . وفى الإسرائيليات كثير ليس لها ثبات ؛ فلا يعول عليها من له قلب ،  
فإن آدم وحواء عليهما السلام وإن غرَّهما بالله الغرور فلا يُلْدَغ المؤمن من بُحور مرتين ، على  
أنه قد سَطَر وكتب . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خدعهما مرتين [خدعهما]  
فى الجنة وخدعهما فى الأرض » . وعُضِد هذا بقراءة السَّامِي « أَتَشْرَكُونَ » بالتاء . ومعنى  
( صَالِحًا ) يريد ولداً سَوِيًّا . ( فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ) وأختلف العلماء  
فى تأويل الشُّرك المضاف إلى آدم وحواء ، وهى :

الثالثة - قال المفسرون : كان شُرَكَاء فى التسمية والصفة ، لافى العبودية والربوبية .  
وقال أهل المعانى : إنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث ،

(١) فى نسخ الأصل : « قَسَمَ » .



لكنهما فصدا إلى أن الحارث كان سبب نجات الولد نسياناً به كما يسمى الرجل نفسه ويدعيه  
على جهة الخضوع له، لا على أن الضيف ربه، كما قال حاتم .

وإني لعبد الضيف ما دام ثورياً . وما ن إلا نيك من حجة العبد

وقال قوم : إن هذا راجع إلى جنس الآدميين والتبيين عن حال المشركين من ذرية آدم عليه  
السلام، وهو الذي يؤمر عليه . فقوله « جعلاه » يعني الذكر والأنثى الكافرين، ويعني به  
الجنسان . ودل على هذا « فتعالى الله عما يشركون » ولم يقل يشركان . وهذا قول حسن .  
وقيل : المعنى « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » من هيئة واحدة وشكل واحد « وجعل  
منها زوجها » أي من جنسها « فلما تغشاها » يعني الجنسين . وعلى هذا القول لا يكون لآدم  
وحواء ذكر في الآية ، فإذا آتاها الولد صالحاً سليماً سورياً كما أراداه صرفاه عن الفطرة إلى  
الشرك ، فهذا فعل المشركين . قال صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة  
— في رواية الملة — أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » . قال عكرمة : لم يخص بها آدم ،  
ولكن جعلها عامة لجميع الخلق بعد آدم . وقال الحسين بن الفضل : وهذا أعجب إلى أهل  
النظر، لما في القول الأول من المضاف من العظام بنبي الله آدم . وقرأ أهل المدينة وماصم  
« شركاً » على التوحيد . وأبو عمرو ومائراهل الكوفة بالجمع ، على مثل فعلاء ، جمع شريك .  
وانكر الأخفش معبد القراءة الأولى ، وهي صحيحة على حذف المضاف ، أي جعلاه لنا شركاً ،  
مثل « واسأل القرية » فيرجع المعنى على أنهم جعلوا له شركاء .

الرابعة — ودلت الآية على أن الحمل مرض من الأمراض . روى ابن القاسم ويحيى  
عن مالك قال : أول الحمل بشرو ومرور ، وآجره مرض من الأمراض . وهذا الذي قاله مالك  
« إنه مرض من الأمراض » يعطيه ظاهر قوله « دعوا الله ربهما » وهذه الحالة مشاهدة  
في الجمال ، ولأجل عظم الأمر وشدة الخطب جعل موتها شهادة ، كما ورد في الحديث . وإذا<sup>(١)</sup>

(١) في قوله على الله عليه وسلم : « الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله : المطعون شهيداً والقتل شهيداً  
وماحب ذات الجنب شهيداً والمبطون شهيداً والحرق شهيداً والذي يموت تحت المدم شهيداً والمرأة تموت بجمع شهيداً »  
أي تموت وفي بطنها ولد .

ثبتت هنا من ظاهر الآية لحال الحامل حال المريض في أفعاله . ولا خلاف بين علماء الأمصار أن فعل المريض فيما يهب ويحارب في قتله . وقال أبو حنيفة والشافعي : إنما يكون ذلك في الحامل بحال الطلق ، فأما قبل ذلك فلا . واحتجوا بأن الحمل عادة والغالب فيه السلامة . قلنا : كذلك أكثر الأمراض غالبه السلامة ، وقد يموت من لم يمرض .

الخامسة - قال مالك : إذا مضت للحامل ستة أشهر من يوم حملت لم يحز لها قضاء في مالها إلا في الثلث . ومن طلق زوجته وهي حامل طلاقاً بائناً فليس أنى عليها ستة أشهر أراد ارتجاعها لم يكن له ذلك ؛ لأنها مريضة ونكاح المريض لا يصح .

السادسة - قال يحيى : سمعت مالكا يقول في الرجل يحضر القتال : إنه إذا زحف في الصف للقتال لم يحزله أن يقضى في ماله شيئا إلا في الثلث ، وإنه بمنزلة الحامل والمريض للخوف عليه ما كان بتلك الحال . ويلحق بهذا المحبوس للقتل في قصاص . وخالف في هذا أبو حنيفة والشافعي وغيرهما . قال ابن العربي : وإذا استوعبت النظر لم ترتب في أن المحبوس على القتل أشد حالا من المريض ، وإنكار ذلك غفلة في النظر ؛ فإن سبب الموت موجود عندهما ، كما أن المرض سبب الموت ، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » . وقال رؤيد الطائي :

يا أيها الراكب المُرْجِي مِطْيَتَهُ \* سائل بني أسيد ما هذه الصَّوْتُ<sup>(١)</sup>

وقل لهم بادروا بالعدو وألتمسوا \* قولاً يبرئكم إني أنا المَوْتُ

ومما يدل على هذا قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . فكيف يقول الشافعي وأبو حنيفة : الحال الشديدة إنما هي المبارزة ؛ وقد أخبر الله عز وجل عن مقاومة العدو وتداني الفريقين بهذه الحالة . العظمى من بلوغ القلوب الحناجر ، ومن سوء الظنون بالله ، ومن زلزلة القلوب واضطرابها ؛

(١) آية ١٤٣ سورة آل عمران . (٢) الصوت : الجرس ؛ مذكور . وإنما الله هنا لأنه أراد به

الضوضاء والجلبة ؛ على معنى الصيحة أو الاستغاثة . (٣) آية ١٠ سورة الأحزاب .



هل هذه حالة ترى على المريض أم لا . هذا ما لا يشك فيه منصف ، وهذا لمن ثبت في اعتقاده ،  
وجاهد في الله حتى جهاده ، وشاهد الرسول وآياته ، فكيف بنا .

السابعة - وقد اختلف علماءنا في ركب البحر وقت الهول ، هل حكمه حكم الصحيح  
أو الحامل . فقال ابن القاسم : حكمه حكم الصحيح . وقال ابن وهب وأشهب : حكمه حكم  
الحامل إذا بلغت ستة أشهر . قال القاضي أبو محمد : وقولها أقيس ؛ لأنها حالة خوف على  
النفس كاتقال الحمل . قال ابن العربي : وابن القاسم لم يركب البحر ، ولا رأى دودا على  
عود . ومن أراد أن يوقن بالله أنه الفاعل وحده لا فاعل معه ، وأن الأسباب ضعيفة لا تعلق  
لموقن بها ، ويتحقق التوكل والتفويض فليركب البحر .

قوله تعالى : **أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ  
لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾**

قوله تعالى : **( أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا )** أى أيعبدون ما لا يقدر على خلق شيء .  
**( وَهُمْ يُخْلَقُونَ )** أى الأصنام مخلوقة . وقال « يخلقون » بالواو والنون لأنهم اعتقدوا أن  
الأصنام تضر وتنفع ، فأجريت مجرى الناس ؛ كقوله : **( فِي فَلَكٍ يَسْبِخُونَ )** . وقوله :  
**( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ )** . **( وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ )**  
أى الأصنام ، لا تنصروا ولا تنصر .

قوله تعالى : **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ  
أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾**

قوله تعالى : **( وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ )** قال الأخفش : أى وإن تدعو  
الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم . **( سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ )** قال أحمد بن يحيى :

لأنه رأس آية . يريد أنه قال : « أم أتم صامتون » ولم يقل أم صتم . وصامتون وصتم  
 عند مبيوه واحد . وقيل : المراد من سبق في علم الله أنه لا يؤمن . وقرئ « لا يتبعوكم »  
 مشددا ومخففا ، لئان بمعنى . وقال بعض أهل اللغة : « أتبعه » - مخففا - إذا مضى خلفه  
 ولم يدركه . و « أتبعه » - مشددا - إذا مضى خلفه فأدركه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَالِكُمْ فَادْعُوهُمْ**  
**فَلَيْسَتْ جِبُورًا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** (١٩٤) **أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ**  
**لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ**  
**يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ** (١٩٥) **إِنِّي**  
**وَلَقَى اللَّهَ الَّذِي تَزَلُّ الْكُتُبُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ** (١٩٦)

قوله تعالى : ( **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَالِكُمْ** ) حاجتهم في عبادة الأصنام .  
 ( **تَدْعُونَ** ) تعبدون . وقيل : تدعونها الهة . ( **مِنْ دُونِ اللَّهِ** ) أى من غير الله . وتسمى  
 الأوثان عبادا لأنها مملوكة لله مسخرة . الحسن : المعنى أن الأصنام مخلوقة أمثالك . ولما اعتقد  
 المشركون أن الأصنام تضر وتنفع أجزاها مجرى الناس فقال : ( **فَادْعُوهُمْ** ) ولم يقل فادعوهن .  
 وقال « عباد » ، وقال « **إِنَّ الَّذِينَ** » ولم يقل **إِنْ** التى . ومعنى « **فَادْعُوهُمْ** » فاطلبوا منهم  
 النفع والضرر . ( **فَلَيْسَتْ جِبُورًا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ) أن عبادة الأصنام تنفع . وقال ابن  
 عباس : معنى فادعوهم فاعبدوهم . ثم ويخبرهم الله تعالى وسفاهة عقولهم فقال : ( **أَلَمْ أَرْجُلْ**  
**يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا** ) الآية .  
 أى أتم أفضل منهم فكيف تعبدونهم . والغرض بيان جهلهم ؛ لأن المعبود يتصف بالجوارح .  
 وقرأ سعيد بن جبير « **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أُمثَالِكُمْ** » بتخفيف « **إِنْ** » وكسرهما  
 لالتقاء الساكنين ، ونصب « **عِبَادًا** » بالتنوين ، « **أُمثَالِكُمْ** » بالنصب . والمعنى : ما الذين  
 تدعون من دون الله عبادا أمثالك ، أى هى حجارة وخشب ؛ فاتم تعبدون ما أتم أشرف منه .



قال النحاس : وهذه قراءة لا ينبغي أن يُقرأ بها من ثلاث جهات : أحدها — أنها مخالفة للسواد . والثانية — أن سيويه يختار الرفع في خبر إن إنا كانت بمعنى ما ، فيقول : إن زيدا منطق ؛ لأن عمل « ما » ضعيف ، و « إن » بمعناها فهي أضعف منها . والثالثة — أن الكسائي زعم أن « إن » لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى « ما » ، إلا أن يكون بعدها إيجاب ؛ كما قال عز وجل : « إن الكافرون إلا في غرور<sup>(١)</sup> » . ( فَلَيْسَتْ جِيئُوا لَكُمْ ) الأصل أن تكون اللام مكسورة ، فحذفت الكسرة لثقلها . ثم قيل : في الكلام حذف ، المعنى : فادعوهم إلى أن يتبعوكم فليستجيئوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة . وقرأ أبو جعفر وشيبة « أم لهم أيدي يبطشون بها » بضم الطاء ، وهي لغة . واليد والرجل والأذن مؤنثات يُصغرن بالهاء . وتزاد في اليد ياء في التصغير ، تُرد إلى أصلها فيقال يديّة بالتشديد لاجتماع الياءين . \*

قوله تعالى : ( قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ) أي الأصنام . ( ثُمَّ كِيدُونِ ) أتم وهي . ( فَلا تُنْظَرُونَ ) أي فلا تؤخرون . والأصل « كيدوني » حذفت الياء لأن الكسرة تدل عليها . وكذا « فلا تنظرون » . والكيد المكر . والكيد الحرب ؛ يقال : غزا فلم يلقى كيذا . ( إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي تَزَلَّ الْكِتَابَ ) أي الذي يتولى نصري وحفظي الله . وولي الشيء : الذي يحفظه ويمنع عنه الضرر . والكتاب : القرآن . ( وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ) أي يحفظهم . وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير مسر يقول : « <sup>(٢)</sup> أَلَا إِنَّ آلَ إِبْنِي — يعني فلانا — ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين » . وقال الأخفش : وقرئ « إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي تَزَلَّ الْكِتَابَ » يعني جبريل . النحاس : هي قراءة حاصم الجحدري . والقراءة الأولى أين ؛ لقوله : « وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ » .

(١) آية ٢ سورة الملك (٢) في شرح التورى على صحيح مسلم : « هذه الكاية بقوله : يعني فلانا ، هي من بعض الرواة خشى أن يسبه فيترتب عليه مفسدة وفئة ؛ إما في حق نفسه ، وإما في حق غيره فكفى به ... قال القاضي عياض رضي الله عنه : قيل إن المكى عنه ما هنا من الحكم في أبي العاص والله أعلم » .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصَرَكَ وَلَا  
أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ** ﴿١٩٧﴾ **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ  
يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ** ﴿١٩٨﴾

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ)** كرهه ليبين أن ما يعبدونه لا ينفع ولا يضر .  
**(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى)** شرط ، والجواب **(لَا يَسْمَعُوا)** . **(وَتَرَاهُمْ)** مستأنف .  
**(يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ)** في موضع الحال . يعني الأصنام . ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور  
إليه ؛ أي وتراهم كالناظر إليك . وخبر عنهم بالواروهي جماد لا تبصر ؛ لأن الخبر جرى على  
فعل من يعقل . وقيل : كانت لهم أعين من جواهر مصنوعة فلذلك قال «**وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ**» .  
وقيل : المراد بذلك المشركون ؛ أخبر عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم يتفقهوا بأبصارهم .

قوله تعالى : **خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ** ﴿١٩٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - هذه الآية من ثلاث كلمات ، تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات  
والمنهيات . فقوله **(خُذِ الْعَفْوَ)** دخل فيه صلة القاطعين ، والعفو عن المذنبين ، والرفق  
بالمؤمنين ، وغير ذلك من أخلاق المطيعين . ودخل في قوله **(وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ)** صلة الأرحام ،  
وتقوى الله في الحلال والحرام ، وغض الأبصار ، والاستعداد لدار القرار . وفي قوله :  
**(وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ)** الحُضْ على التخلق بالعلم ، والإعراض عن أهل الظلم ، والتتره  
عن منازعة السفهاء ، ومساواة الجاهلة الأغبياء ، وغير ذلك من الأخلاق الحميدة والأنعال  
الرشيدة .

قلت : هذه الخصال تحتاج إلى بسط ، وقد جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر بن  
سليم . قال جابر بن سليم أبو جري : ركبت قعودي ثم أتيت إلى مكة فطلبت رسول الله صلى



الله عليه وسلم ، فأنحت قعودي بباب المسجد ، فدُلوني على رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
 فإذا هو جالس عليه بُرد من صوف فيه طرائقُ حمر ، فقلت : السلام عليك يا رسول الله .  
 فقال : "وعليك السلام" . فقلت : أنا معشر أهل البادية ، قوم فينا الجفاء ، فعلمني كلمات  
 ينفعني الله بها . قال : "أذن" ثلاثاً ، فدثوت فقال : "أعد علي" فأصدت عليه فقال : "أتق  
 الله ولا تحقرن من المعروف شيئاً وأن تلقى أخاك بوجه منكسر وأن تُفرغ من دلوك في إماء  
 المستسقى وإن امرؤ سبك بما لا يعلم منك فلا تُسبه بما تعلم فيه فإن الله جاعل لك أجراً  
 وعليه وزراً ولا تسب شيئاً مما خَوَّلَكَ الله تعالى" . قال أبو جري : فوالذي نفسي بيده ،  
 ما سببت بعده شاة ولا بعيراً . أخرجه أبو بكر البزار في مسنده بمعناه . وروى أبو سعيد المقبري  
 عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إنكم لا تسعون الناس  
 بأموالكم ولكن يسعون منكم بسط الوجه وحسن الخلق" . وقال ابن الزبير : ما أنزل الله هذه  
 الآية إلا في أخلاق الناس . وروى البخاري من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله  
 ابن الزبير في قوله « خذ العفو وأمر بالعرف » قال : ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق  
 الناس . وروى سفيان بن عيينة عن الشعبي أنه قال : إن جبريل نزل على النبي صلى الله  
 عليه وسلم ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : "ما هذا يا جبريل" ؟ فقال : "لا أدري حتى  
 أسأل العالم" في رواية "لا أدري حتى أسأل ربي" فذهب فمكث ساعة ثم رجع فقال : "إن  
 الله تعالى يأمرك أن تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتوصل من قطعك" . فنظمه بعض  
 الشعراء فقال :

مكارم الأخلاق في ثلاثة \* من كملت فيه فذلك الغنى

إعطاء من تحريمه ووصل من \* تقطعه والعفو عن اعتدَى

وقال جعفر الصادق : أمر الله نبيه بمكارم الأخلاق في هذه الآية ، وليس في القرآن آية

أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية . وقال صلى الله عليه وسلم : "بُعثت لأتمم مكارم

الأخلاق" . وقال الشاعر :

كل الأمور قولك وتنقصي • إلا التناء فإنه لك باق

ولوا أني خُصيت كل فضيلة • ما آخزت غير مكارم الأخلاق

وقال سهل بن عبد الله : كَلَّمَ الله موسى بطور سيناء . قيل له : بأي شيء أوصاك ؟ قال : بتسعة أشياء ، الخشية في السر والعلائية ، وكلمة الحق في الرضا والغضب ، والقصد في الفقر والغنى ، وأمرني أن أصل مَنْ قطعني ، وأعطى مَنْ حرمني ، وأعفو عمن ظلمني ، وأن يكون نطق ذكرا ، وصمتي فكرا ، ونظري عبرة .

قلت : وقد روي عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أمرني ربي بتسع الإخلاص في السر والعلائية والعدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وأن أعفو عمن ظلمني وأصل من قطعني وأعطى من حرمني وأن يكون نطقي ذكرا وصمتي فكرا ونظري عبرة " . وقيل : المراد بقوله « خذ العفو » أي الزكاة ؛ لأنها يسير من كثير . وفيه بُعد ؛ لأنه من عفا إذا درس . وقد يقال : خذ العفو منه ، أي لا تنقص عليه وسامحه . وسبب التزول يردّه ، والله أعلم . فإنه لما أمره بحاجة المشركين دلّه على مكارم الأخلاق ، فإنها سبب جز المشركين إلى الإيمان . أي أقبل من الناس ما عفا لك من أخلاقهم وتيسر ؛ تقول : أخذت حق عفوًا صَفَوًا ، أي سهلا .

الثانية - قوله تعالى : ( وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ) أي بالمعروف . وقرأ عيسى بن عمرو « العُرف » بضمين ؛ مثل الحُلُم ، وهما لفتان . والعرف والمعروف والعارفة : كل خصلة حسنة ترتضيها العقول ، وتطمئن إليها النفوس .

قال الشاعر :

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه • لا يذهب العُرف بين الله والناس

وقال عطاء : « وأمر بالعُرف » يعني بلا إله إلا الله .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ) أي إذا أقمت عليهم الحجّة وأمرتهم بالمعروف فجهلوا عليك فأعرض عنهم ؛ صيانة له عليهم ورفعا لقدره عن مجاوبتهم . وهذا وإن



كان خطاباً لنبه عليه السلام فهو تأديب لجميع خلقه . وقال ابن زيد وعطاء : هي منسوخة بآية  
السيف . وقال مجاهد وقادة : هي مُحْكَمَةٌ ؛ وهو الصحيح لما رواه البخاري عن عبد الله  
ابن عباس قال : قدم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر قتل على ابن أخيه الحُزَيْنِ قيس  
ابن حصن ، وكان من نفر الذين يُدِينُهُمْ عُمَرُ ، وكان القراء أصحاب مجالس عُمَرُ ومشاورته ،  
كُهِولاً كانوا أو شُبَّاناً . فقال عيينة لابن أخيه : يا بن أخي ، هل لك وجه عند هذا الأمير ،  
فتستأذن لي عليه . قال : سأستأذن لك عليه ؛ فأستأذن لعيينة . فلما دخل قال : يا بن  
الخطاب ، والله ما تعطينا الجزل ، ولا تحكم بيننا بالعدل ! قال : فغضب عمر حتى هم بأن يقع به .  
فقال الحُزَيْنُ : يا أمير المؤمنين ، إن الله قال لنبه عليه السلام « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ  
عَنِ الْجَاهِلِينَ » وإن هذا من الجاهلين . فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه ، وكان وقافاً<sup>(١)</sup>  
عند كتاب الله عز وجل .

قلت : فاستعمل عمر رضي الله عنه لهذه الآية واستدلال الحُرِّ بها يدل على أنها مُحْكَمَةٌ  
لا منسوخة . وكذلك استعمالها الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ؛ على ما يأتي  
بيانه . وإذا كان الجفاء على السلطان تعمدًا واستخفافاً بحقه فله تعزيره . وإذا كان غير ذلك  
فالإعراض والصفح والعفو ؛ كما فعل الخليفة العدل

قوله تعالى : وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٠﴾

فيه مسألتان .

الأولى — لما نزل قوله تعالى : ( خُذِ الْعَفْوَ ) قال عليه السلام : « كيف يارب  
والغضب » ؟ فترلت : ( وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ ) ونَزَغُ الشَّيْطَانِ : وسأوسه . وفيه لغتان : نزغ ونزغ ؛  
يقال : إِيَّاكَ وَالتَّنَازَعُ وَالتَّنَازَعُ ، وهم المورثون . الزجاج : التَّنَزُّعُ أدنى حركة تكون ، ومن الشيطان<sup>(٢)</sup>

(١) أي لا يجاوز حده . (٢) التوريش : التحريش ؛ يقال : ورش بين القوم وأرضه .

أدنى وسوسة . قال سعيد بن المسيب : شهدت عثمان وعلياً وكان بينهما نزاع من الشيطان لما أتى واحد منهما لصاحبه شيئاً ، ثم لم يرحا حتى استغفر كل واحد منهما لصاحبه . ومعنى ( يترغّبك ) : يصيبك ويعرض لك عند الغضب وسوسة بما لا يحل . ( فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ) أى اطلب النجاة من ذلك بالله . فامر تعالى أن يدفع الوسوسة بالالتجاء إليه والاستعاذة به ؛ والله المثل الأعلى . فلا يستعاذ من الكلاب إلا برب الكلاب . وقد حكي عن بعض السلف أنه قال لتلميذه : ما تصنع بالشيطان إذا مَوَّلَ لك الخطايا ؟ قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده . قال : فما يصنع ؟ قال : أكابده وأرذه جهدى . قال : هذا يطول عليك ، ولكن استغث بصاحب الغنم يكفه عنك .

الثانية - التَّزْغُ والتَّرْغُ والهمز والوسوسة سواء ؛ قال الله تعالى : « وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ » <sup>(١)</sup> وقال : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » <sup>(٢)</sup> . وأصل التَّزْغُ الفساد ؛ يقال : تزغ بيننا ، أى أفسد . ومنه قوله : « تَزْغُ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي » <sup>(٣)</sup> أى أفسد . وقيل : التَّزْغُ الإغواء والإغراء ؛ والمعنى متقارب .

قلت : ونظير هذه الآية ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ لَهُ مِنْ خَلْقِ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مِنْ خَلْقِ رَبِّكَ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْ عِزَّةُ اللَّهِ وَلَيْسَتْ عِزَّتُهُ » . وفيه عن عبد الله قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة قال : « تِلْكَ مُحَضُّ الْإِيمَانِ » . وفي حديث أبي هريرة : « ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ » والصريح الخالص . وهذا ليس على ظاهره ؛ إذ لا يصح أن تكون الوسوسة نفسها هي الإيمان ، لأن الإيمان اليقين ، وإنما الإشارة إلى ما وجدوه من الخوف من الله تعالى أن يعاقبوا على ما وقع في أنفسهم . فكأنه قال جَزَعَكُمْ مِنْ هَذَا هُوَ مُحَضُّ الْإِيمَانِ وَخَالِصُهُ ؛ لصحة إيمانكم ، وعلمكم بفسادها . . فسعى الوسوسة إيماناً لما كان دفعها والإعراض عنها والرد لها وعدم قبولها

(١) آية ٧ سورة المؤمنون . (٢) سورة الناس . (٣) آية ١٠٠ سورة يوسف .



والجزع منها صادرا عن الإيمان ، وأما أمره بالاستعاذة فليكون تلك الوسوس من آثار الشيطان .  
وأما الأمر بالانتهاء فعن الركون إليها والاتفات نحوها . فمن كان صحيح الإيمان واستعمل  
ما أمره به ربه وتبى نفعه وانتفع به . وأما من خالجه الشبهة وغلب عليه الحس ولم يقدر على  
الانفكاك عنها فلا بد من مشافهته بالدليل العقلى ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم للذى خالطته شبهة  
الإبل الحرب حين قال النبى صلى الله عليه وسلم : « لا عدوى » . وقال أعرابي : فما بال الإبل  
تكون فى التمل كأنها الظباء فإذا دخل فيها البعير الأجرب أجربها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم :  
« فمن أعدى الأول » فاستأصل الشبهة من أصلها . فلما يئس الشيطان من أصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم بالإغراء والإضلال أخذ يشوش عليهم أوقاتهم بتلك الألقبات . والوسوس :  
الثرعات ؛ فتفرت عنها قلوبهم وعظم عليهم وقوعها عندهم بقاءوا — كما فى الصحيح — فقالوا :  
يا رسول الله ، إنا نجد فى أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به . قال : « أو قد وجدتموه » ؟  
قالوا نعم . قال : « ذلك صريح الإيمان رغبنا للشيطان حسب ما نطق به القرآن فى قوله « إِنَّ  
عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . فالحواطر التى ليست بمستقرة ولا آجلبتها الشبهة فهى  
التي تدفع بالإعراض عنها ؛ وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة . والله أعلم . وقد مضى فى آخر  
« البقرة » هذا المعنى ، والحمد لله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا  
فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾ )  
فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا ) يريد الشرك والمعاصى . ( إِذَا مَسَّهُمْ  
طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ ) هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة . وقراءة أهل المدينة وأهل الكوفة  
« طائف » . وروى عن سعيد بن جبير « طيف » بتشديد الياء . قال النحاس : كلام  
العرب فى مثل هذا « طيف » بالتحفيف ؛ على أنه مصدر من طاف يطيف . قال الكسائي :

هو مخفف من « طَيْف » مثل مَيْت ومَيْت . قال النحاس : ومعنى « طَيْف » في اللغة ما يُخْفِل في القلب أو يُرَى في النوم ؛ وكذا معنى طائف . وقال أبو حاتم : سألت الأَصْمَعِيَّ من طَيْف ؛ فقال : ليس في المصادر فعل . قال النحاس : ليس هو بمصدر ، ولكن يكون بمعنى طائف . والمعنى : إن الذين آثروا المعاصي إذا لحقهم شيء ، تفكروا في قدرة الله عز وجل وفي إتمامه عليهم فتركوا المعصية . وقيل : الطيف والطائف معنيان مختلفان . فالأول - التخيل . والثاني - الشيطان نفسه . فالأول مصدر طاف الخيال يطوف طيفا ؛ ولم يقولوا من هذا طائف في اسم الفاعل . قال السهيلي : لأنه تخيل لا حقيقة له . فأما قوله : « قَطَافَ طَيْفٍ مِنْ رَبِّكَ » فلا يقال فيه : طيف ؛ لأنه اسم فاعل حقيقة ، ويقال إنه جبريل . قال الزجاج : طفت عليهم أطوف ، وطاف الخيال بطيف . وقال حسان :  
فَدَعْ هَذَا وَلَكِنْ مَنْ لَطِيفٍ • يُوَزِّقُنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

بجاهد : الطيف الغضب . ويُسمى الجنون والغضب والوسوسة طيفا ؛ لأنه لما من الشيطان نُشِبَ بَلَمَّة الخيال . ( فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ) أي منتهون . وقيل : فإذا هم على بصيرة . [ وقرا سعيد بن جبير : « تَذَكَّرُوا » بتشديد الذال . ولا وجه له في العربية ؛ ذكره النحاس .

الثانية - قال مصام بن المصطلق : دخلت المدينة فرأيت الحسن بن علي طيها السلام ، فأعجبني شيمته وحسن روايته ؛ فأنار مني الحسد ما كان يُجِنِّتْ صدرى لأبيه من البُغْض ، فقلت : أنت ابن أبي طالب ! قال نعم . فبالت في شتمه وشم أبيه ؛ فنظر إلى نظرة ماطف رهوف ، ثم قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » فقرأ إلى قوله : « فَإِنَّا هُمْ مُبْصِرُونَ » ثم قال لي : خفف عليك ، استغفر الله لي ولك ، إنك لو استعنتنا أمناك ، ولو استرفدتنا أرفدناك ،



ولو استرشدتنا أرشدناك . فتوسم في الندم على ما فرط مني فقال : <sup>(١)</sup> ولا تريب طيكم اليوم  
 يغير الله لكم وهو أرحم الراحمين » أمن أهل الشام أنت؟ قلت نعم . فقال :  
<sup>(٢)</sup> • شئشنة أعرفها من أنزم •

حيّاك الله وبيّاك ، وما فاك ، وآذاك ، انبسط إلينا في حوائجك وما يعرض لك ، نجدنا  
 عند أفضل ظنك ، إن شاء الله . قال عصام : فضاقت على الأرض بما رحبت ، ووددت  
 أنها ساخت بي ، ثم تسألته منه لؤذا ، وما على وجه الأرض أحب إلى منه ومن أبيه .<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : ( وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ) قيل : المعنى وإخوان الشياطين  
 وهم الفجار من ضلال الإنس تمدّم الشياطين في الغي . وقيل للفجار إخوان الشياطين  
 لأنهم يقبلون منهم . وقد سبق في هذه الآية ذكر الشيطان . هذا أحسن ما قيل فيه ، وهو  
 قول قتادة والحسن والضحاك . ومعنى ( لَا يُقْصِرُونَ ) أي لا يتوبون ولا يرجعون . وقال  
 الزجاج : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرا  
 ولا أنفسهم ينصرون ، وإخوانهم يمدّدونهم في الغي ؛ لأن الكفار إخوان الشياطين . ومعنى  
 الآية : إن المؤمن إذا مسّه طيف من الشيطان تنبه عن قرب ، فأما المشركون فيمدّم الشيطان .  
 و ( لَا يُقْصِرُونَ ) قيل : يرجع إلى الكفار على القولين جميعا . وقيل : يجوز أن يرجع إلى الشيطان .  
 قال قتادة : المعنى ثم لا يقصرون عنهم ولا يرجعونهم . والإقصار : الانتهاء عن الشيء ، أي  
 لا تقصر الشياطين في مدّم الكفار بالغى . وقوله ( فِي الْغَيِّ ) يجوز أن يكون متصلا بقوله

(١) آية ٩٢ سورة يوسف . (٢) الشئنة (بكر الثين) : السادة والطيبة . قال الأصمعي : وهذا  
 بيت رجز يمتل به لأبي أنزم العناني وهو .

• إن بني زملوني بالهم • شئنة أمرها من أنزم • من بني أماد الرجال بكلم •  
 قال ابن بري : وكان أنزم حاكما لأبيه ، فأتى وترك بينه وبينهم رضى وروادى ، فقال ذلك . أي أنهم  
 اتبعوا أباهم في الطرق . (٣) قوله : حيّاك الله وبيّاك ، أي طلك واحمدك بالحق . وطاك : طام  
 وركك سولا ، إلا أنما جاءت مع حيّاك تركت حوتيا وحيث ولما به . وآذاك : طراك ساطك .  
 (٤) الاصل : ترك الاحتلم . (٥) قوله : الاستطراد

« يمدونهم » ويجوز أن يكون متصلاً بالإخوان . والغنى : الجهل . وقراً نافع « يمدونهم »  
 يضم الياء وكسر الميم . والباقون بفتح الياء وضم الميم . وهما لغتان مد وأمد . ومد أكثر،  
 غير الألف؛ قاله مكي . النحاس : وجماعة من أهل العربية يشكرون قراءة أهل المدينة؛ منهم  
 أبو حاتم وأبو عبيد، قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً، إلا أن يكون المعنى يزيدونهم في الغنى .  
 وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا كثرت شيئا شيئاً بنفسه مده، وإذا كثرت  
 غيره قيل أمده، فجاء « يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين » . وحكى عن محمد  
 ابن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال : يقال مددت له في كذا أي زينته له واستدعيته  
 أن يفعله . وأمددته في كذا أي أعنته برأى أو غير ذلك . قال مكي : والاختيار الفتح ؛ لأنه  
 يقال : مددت في الشر، وأمددت في الخير، قال الله تعالى : « ويمددهم في طغيانهم يعمهون » .  
 فهذا يدل على قوة الفتح في هذا الحرف ؛ لأنه في الشر، والغنى هو الشر، ولأن الجماعة عليه .  
 وقراً طاهر الجحدري « يمدونهم في الغنى » . وقراً عيسى بن عمر « يقصرون » بفتح الياء وضم  
 الصاد وتخفيف القاف . الياقون « يقصرون » بضده، وهما لغتان . قال امرؤ القيس :

• تمالك شوق بعد ما كان أقصرًا •

قوله تعالى : وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا  
 أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَافُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ  
 لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ ) أي تفرؤها عليهم . ( قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا ) لولا بمعنى  
 هلا، ولا يلها على هذا المعنى إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً، وقد تقدم القول فيها في « البقرة »  
 مستوفى . ومعنى ( اجْتَبَيْتَهَا ) اختلقها من نفسك . فأعلمهم أن الآيات من قبل الله

(١) في الأصول : « مده » . (٢) آية ١٢٥ سورة آل عمران . (٣) آية ١٥ سورة البقرة .

(٤) راجع ج ٢ ص ٩١ طبعة ثانية .



عن وجل، وانه لا يقرأ عليهم إلا ما أنزله عليه . يقال: اجتبت الكلام أى أرتجلته وأخلفته وأخترته إذا جئت به من عند نفسك . ( قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِنْ رَبِّي ) أى من عند الله لا من عند قسى . ( هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ) يعنى القرآن، جمع بصيرة، وهى الدلالة والعبرة . أى هذا الذى دللتكم به على أن الله عز وجل واحد بصائر، أى يُستبصر بها . وقال الزجاج : «بصائر» أى طرق . والبصائر طرق الدين . قال الجعفي :  
 واحوا بصائرهم على أكتافهم . وبصيرتى يقصدوا بها عتدوا<sup>(١)</sup> وأى  
 ( وهدى ) رشد وبيان . ( وَرَحْمَةً ) أى ونعمة .

قوله تعالى : وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ  
 تَرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾

### فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ) قيل : إن هذا  
 نزل فى الصلاة ، روى عن ابن مسعود وأبى هريرة وجابر والزهرى وعبيد الله بن عمير  
 وعطاء بن أبى رباح وسعيد بن المسيب . قال سعيد : كانت المشركون يأتون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم إذا صلى ، فيقول بعضهم لبعض بمكة : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا  
 فِيهِ » . فأنزل الله جل وعز جوابا لهم « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » .  
 وقيل : إنها نزلت فى الخطبة ، قاله سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعمر بن دينار وزيد بن  
 أسلم والقاسم بن مخيمرة ومسلم بن يسار وشهر بن حوشب وعبد الله بن المبارك . وهذا ضعيف ؛  
 لأن القرآن فيها قليل ، والإنصات يجب فى جميعها ، قاله ابن العربى . النقاش : والآية مكية ،  
 ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة . وذكر الطبرى عن سعيد بن جبير أيضا أن هذا فى الإنصات  
 يوم الأضحي ويوم الفطر ويوم الجمعة ، وفيما يجهر به الإمام فهو ماتم . وهو الصحيح ؛ لأنه

يجمع جميع ما أوجبه هذه الآية وغيرها من السُّنة في الإنصات . قال النقاش : أجمع أهل التفسير أن هذا الاستماع في الصلاة المكتوبة وغير المكتوبة . النحاس : وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء ، إلا أن يدل دليل على اختصاص شيء . وقال الزجاج : يجوز أن يكون « فاستمعوا له وأنصتوا » إعمالوا بما فيه ولا يتجاوزوه . والإنصات : السكوت للاستماع والإصغاء والمراعاة . أنصت ينصت إنصاتاً ونصت أيضاً ، قال الشاعر :

قال الإمام عليكم أمر سيديكم \* فلم يخالف وأنصتنا كما قالوا  
ويقال : أنصتوه وأنصتوا له ، قال الشاعر :

إذا قالت حذام فأنصتوها \* فإن القول ما قالت حذام

وقال بعضهم في قوله « فاستمعوا له وأنصتوا » : كان هذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصاً ليعينه عنه أصحابه .

قلت : هذا فيه بعد ، والصحيح القول بالعموم ؛ لقوله : « لعلمكم ترجمون » والتخصيص يحتاج إلى دليل . وقال عبد الجبار بن أحمد في فوائد القرآن له : إن المشركين كانوا يكثر من اللفظ والشغب تعتاً وعناداً ، على ما حكاه الله عنهم : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ » . فأمر الله المسلمين حالة أداء الوحي أن يكونوا على خلاف هذه الحالة وأن يستمعوا ، ومدح الجن على ذلك فقال : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ » الآية . وقال محمد بن كعب القرظي : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ في الصلاة أجابه من وراءه ؛ إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم ، قالوا مثل قوله ، حتى يقضى فاتحة الكتاب والسورة . فليت بذلك ما شاء الله أن يثبت ؛ فقل « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » فأنصتوا . وهذا يدل على أن المعنى بالإنصات ترك الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة في هذه الآية : كان الرجل يأتي وهم في الصلاة فيسألهم كم صليتم ، كم بقي ، فانزل الله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ »



وَأَنْصِتُوا . . . وعس مجاهد أيضا : كانوا يتكلمون في الصلاة بحاجتهم ؛ فترل قوله تعالى :  
 « لعلكم ترحمون » . . . وقد مضى في الفاتحة الاختلاف في قراءة المأموم خلف الإمام . . . وياتي  
 في « الجمعة » حكم الخطبة ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ  
 مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٠٥﴾**

قوله تعالى : **( وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً )** نظيره « أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا  
 وَخُفْيَةً » وقد تقدم . قال أبو جعفر النحاس : ولم يختلف في معنى « وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ »  
 أنه في الدعاء .

قلت : قد روى عن ابن عباس أنه يعني بالذكر القراءة في الصلاة . وقيل : المعنى  
 اقرأ القرآن بتأمل وتدبر . « تَضَرُّعًا » مصدر ، وقد يكون في موضع الحال . « وَخِيفَةً »  
 معطوف عليه . وجمع خيفة خوف ؛ لأنه بمعنى الخوف ؛ ذكره النحاس . وأصل خيفة خوفاً ،  
 قلبت الواو ياء لأنكسار ما قبلها . خاف الرجل يخاف خوفاً وخيفةً وخفاةً ، فهو خائف ،  
 وقوم خُوف على الأصل ، وخُيف على اللفظ . وحكى الفراء أنه يقال أيضاً في جمع خيفة  
 يخيف . قال الجوهري : والخيفة الخوف ، والجمع يخيف ، وأصله الواو . **( وَدُونَ الْجَهْرِ )**  
 أي دون الرفع من القول . أي أسمع نفسك ؛ كما قال : « وَأَبْتَغِ يَنَّ ذَٰلِكَ سَبِيلًا » <sup>(٢)</sup> أي بين  
 الجهر والخفاة . ودل هذا على أن رفع الصوت بالذكر ممنوع ؛ على ما تقدم في غير موضع .  
**( بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ )** قال قتادة وابن زيد : الآصال العشيات . والغُدُو جمع غُدوة . وقرأ  
 أبو مجلز « بِالْغُدُوِّ وَالْإِصَالِ » وهو مصدر أصلنا ، أي دخلنا في العشي . والآصال جمع أصل ؛  
 مثل طُنُب وأطناب ؛ فهو جمع الجمع ، والواحد أصيل ، يُجمع على أصل ؛ عن الزجاج .

(١) آية ٥٥ من هذه السورة ص ٢٢٢ من هذا الجزء . (٢) آية ١١٠ سورة الإسراء .

الأخفش : الأصال جمع أصيل ؛ مثل يمين وأيمان . الفراء : أصل جمع أصيل ، وقد يكون  
أصل واحد ؛ كما قال الشاعر :

• ولا بأحسن منها لذنا الأصل •

الجوهري : الأصيل الوقت بعد العصر إلى المغرب ، وجمعه أصل وأصال وأصائل ؛ كأنه  
جمع أصيلة ؛ قال الشاعر :

لعمري لأنت أليث أكرم أهله • وأقصد في أفيائه بالأصائل

ويجمع أيضا على أصالان ؛ مثل بعير وبوران ؛ ثم صغروا الجمع فقالوا أصيلان ، ثم أبدلوا من  
النون لاما فقالوا أصيلا ؛ ومنه قول النابغة :

وقفت فيها أصيلا أسائلها • حيث جوابا وما بالرجع من أحد

وحكى الليثاني لقيته أصيلا . ( وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ) أى عن الذكر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ  
وَيَسْبِحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٥﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ) يعنى الملائكة بإجماع . وقال « عند  
ربك » والله تعالى بكل مكان لأنهم قريبون من رحمته ، وكل قريب من رحمة الله عز وجل  
فهو عنده ؛ عن الزجاج . وقال غيره : لأنهم في موضع لا يتفد فيه إلا حكم الله . وقيل :  
لأنهم رسل الله ؛ كما يقال : عند الخليفة جيش كثير . وقيل : هذا على جهة التشريف لهم ، وأنهم  
بالمكان المكرم ؛ فهو عبارة عن قربهم في الكرامة لا في المسافة . ( وَيَسْبِحُونَهُ ) أى ويعظمونه  
ويقرهونه من كل سوء . ( وَلَهُ يَسْجُدُونَ ) قيل يصلون . وقيل ينلون ، خلاف أهل  
المعاصي .



الثانية - والجمهور من العلماء في أن هذا موضع سجود للقارئ. وقد اختلفوا في عدد سجود القرآن؛ فأقصى ما قيل : خمس عشرة . أولها خاتمة الأعراف، وآخرها خاتمة العلق . وهو قول ابن حبيب وابن وهب - في رواية - وإسحاق . ومن العلماء من زاد سجدة الحجر، قوله تعالى : « وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . فبلى هذا تكون ست عشرة . وقيل : أربع عشرة ؛ قاله ابن وهب في الرواية الأخرى عنه . فأسقط ثانية الحج . وهو قول أصحاب الرأي، والصحيح سقوطها؛ لأن الحديث لم يصح بثبوتها . ورواه ابن ماجه وأبو داود في سننهما عن عبد الله بن منين من بنى عبد كلال عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن؛ منها ثلاث في المفصل، وفي الحج سجدتان . وعبد الله بن منين لا يحتاج به؛ قاله أبو محمد عبد الحق . وذكر أبو داود أيضا من حديث عقبة بن عامر قال قلت : يا رسول الله، أفي سورة الحج سجدتان؟ . قال : « نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما » . في إسناده عبد الله بن لميعة، وهو ضعيف جدا . وأثبتهما الشافعي وأسقط سجدة ص . وقيل : إحدى عشرة سجدة، وأسقط آخرة الحج وثلاث المفصل . وهو مشهور مذهب مالك . وروى عن ابن عباس وابن عمر وغيرهم . وفي سنن ابن ماجه عن أبي الدرداء قال : سجدت مع النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء، الأعراف والرعد والنحل وبنى إسرائيل ومريم والحج سجدة والفرقان وسليمان سورة النمل والسجدة وص وسجدة الحواميم . وقيل : عشر، وأسقط آخرة الحج وص وثلاث المفصل؛ ذكر عن ابن عباس . وقيل : إنها أربع، سجدة الم تنزيل وحم تنزيل والنجم والعلق . وسبب الخلاف اختلاف النقل في الأحاديث والعمل . واختلافهم في الأمر المجزء بالسجود في القرآن هل المراد به سجود التلاوة أو سجود الفرض في الصلاة .

الثالثة - واختلفوا في وجوب سجود التلاوة؛ فقال مالك والشافعي : ليس بواجب . وقال أبو حنيفة : هو واجب . وتعلق بأن مطلق الأمر بالسجود على الوجوب، وبقوله عليه السلام : « إذا قرأ ابن آدم سجدة فسجد اعترل الشيطان بيكي يقول يا ويله » . وفي رواية

أبي كريب "يا ويلي"، وبقوله عليه السلام إخباراً عن إبليس لعنه الله : "أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار" . أخرجه مسلم . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحافظ عليه . وعول علماءنا على حديث عمر الثابت - أخرجه البخاري - أنه قرأ آية سجدة على المنبر [ قتل ] فسجد وسجد الناس معه ، ثم قرأها في الجمعة الأخرى فتهياً الناس للسجود ، فقال : أيها الناس على رسلكم ! إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء . وذلك بمحض الصحابة أجمعين من الأنصار والمهاجرين . فلم ينكر عليه أحد فثبت الإجماع به في ذلك . وأما قوله : "أمر ابن آدم بالسجود" فأخبار عن السجود الواجب . ومواظبة النبي صلى الله عليه وسلم تدل على الاستحباب ، والله أعلم .

الرابعة - ولا خلاف في أن سجود القرآن يحتاج إلى ما تحتاج إليه الصلاة من طهارة حدث ونجس ونية واستقبال قبلته ووقت . إلا ما ذكر البخاري عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير طهارة . وذكره ابن المنذر عن الشعبي . وعلى قول الجمهور هل يحتاج إلى تحريم ورفع يدين عنده وتكبير وتبليم . اختلفوا في ذلك ؛ فذهب الشافعي وأحمد وإسحاق إلى أنه يكبر ويرفع للتكبير لها . وقد روى في الأثر عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد كبر ، وكذلك إذا رفع كبر . ومشهور مذهب مالك أنه يكبر لها في الخفض والرفع في الصلاة . واختلف عنه في التكبير لها في غير الصلاة ؛ وبالتكبير لذلك قاله عامة الفقهاء ، ولا سلام لها عند الجمهور . وذهب جماعة من السلف وإسحاق إلى أنه يسلم منها . وعلى هذا المذهب يتحقق أن التكبير في أولها للإحرام . وعلى قول من لا يسلم يكون للسجود نجس . والأقول أولى ؛ لقوله عليه السلام : "مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم" . وهذه عبادة لها تكبير ، فكان لها تحليل كصلاة الجنائز بل أولى ؛ لأنها فصل وصلاة الجنائز قول . وهذا اختيار ابن العربي .

الخامسة - وأما وقته فقليل ؛ يسجد في مائر الأوقات مطلقاً ؛ لأنها صلاة لسبب . وهو قول الشافعي وجماعة . وقيل : ما لم يُسفر الصبح ، أو ما لم تصفر الشمس بعد العصر .

(١) في الأصول : «بعد الصبح» بالصواب من كتب المالكية .



وقيل : لا يسجد بعد الصبح ولا بعد العصر . وقيل : يسجد بعد الصبح ولا يسجد بعد العصر . وهذه الثلاثة الأقوال في مذهبنا . وسبب الخلاف معارضة ما يقتضيه سبب قراءة السجدة من السجود المرتب عليها لعموم النهى عن الصلاة بعد العصر . بعد الصبح . واختلافهم في المعنى الذي لأجله نهى عن الصلاة في هذين الوقتين ، والله أعلم .

السادسة — فإذا سجد يقول في سجوده : اللهم أحطط عني بها وزراً ، واكتب لي بها أجراً ، واجعلها لي عندك ذكراً . ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره ابن ماجه . السابعة — فإن قرأها في صلاة ، فإن كان في قافلة يسجد إن كان منفرداً أو في جماعة وأمن التخليط فيها . وإن كان في جماعة لا يأمن ذلك فيها فالمخصوص جوازه . وقيل : لا يسجد فيها . وأما في الفريضة فالمشهور عن مالك النهى عنه فيها ، سواء كانت صلاتهم أو جهر ، جماعة أو فرادى . وهو مغلل بكونها زيادة في أعداد سجود الفريضة . وقيل : مغلل بخوف التخليط على الجماعة ؛ وهذا أشبه . وعلى هذا لا يمنع منه الفرادى ولا الجماعة التي يأمن فيها التخليط .

الثامنة — روى البخاري عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة العتمة ، فقرا « إذا السماء انشقت » فسجد ؛ فقلت : ما هذه ؟ قال : سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم ، فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه . انفرد بإخراجه . وفيه « وقيل لعمران بن حصين : الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها ؟ قال : أرايت لو قعد لها ! كأنه لا يوجهه عليه . وقال سلمان : ما لهذا غدونا . وقال عثمان : إنما السجدة على من أستمعها . وقال الزهري : لا يسجد إلا أن يكون طاهراً ، فإذا سجدت وأنت في حَضْر فاستقبل القبلة ، فإن كنت راكباً فلا عليك حيث كان وجهك . وكان السائب لا يسجد لسجود القاص » والله أعلم .

(١) القاص ( بتشديد الصاد المهملة ) : الذي يقرأ القصص والأخبار والمراعاة ؛ لكونه ليس قاصداً للآيات . القرآن .

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الأنفال

مدينة بدرية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس : هي مدينة  
ألا سبع آيات ، من قوله تعالى : « وإذ يمركبك الذين كفروا » إلى آخر السبع آيات .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ  
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾

فيه سبع مسائل ،

الأولى - روى عبادة بن الصامت قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر  
فلحقوا العدو ، فلما هزمهم الله أتبعهم طائفة من المسلمين يقتلونهم ، وأحدثت طائفة برسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، واستولت طائفة على العسكر والنهب ، فلما نفى الله العدو ورجع الذين  
طلبوهم قالوا : لنا النفل ، نحن الذين طلبنا العدو وبنا نفاهم الله وهزمهم . وقال الذين أحدثوا  
برسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أتم باحق به منا ، بل هو لنا ، نحن أحدثنا برسول الله صلى  
الله عليه وسلم لثلاث نال العدو منه غيرة : وقال الذين استولوا [على] العسكر والنهب : ما أتم باحق  
منا ، هو لنا ، نحن حويناها واستولينا عليه ، فأنزل الله عز وجل : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ  
الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » .  
فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فؤاق بينهم . قال أبو عمر : قال أهل العلم بلسان العرب :  
استلوا أطاقوا وأحاطوا ؛ يقال : الموت مُسْتَلٍ على العباد . وقوله « فقسمة عن فؤاق »  
يعنى عن سرقة . قالوا : والفؤاق ما بين حلقى الناقة . يقال : انتظره فؤاق ناقة ، أى هنا



المقدار . ويقولونها بالضم والفتح : فَوَاقٍ وَفَوَاقٍ . وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَتَلَ : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا  
فَعِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِمُ بِهِ » الآية . وَكَانَ الْمَعْنَى عِنْدَ الْعُلَمَاءِ : أَيِ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الرَّسُولِ  
الْحُكْمَ فِيهَا وَالْعَمَلُ بِهَا بِمَا يَقْرَبُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى . وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ  
الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ وَغَيْرُهُ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوَمِّى الْأَشْدَقِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ  
الْبَاهِلِيِّ قَالَ : سَأَلْتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ عَنْ الْأَنْفَالِ فَقَالَ : فِينَا مَعْشَرُ أَصْحَابِ بَدْرٍ نَزَلَتْ حِينَ  
اخْتَلَفْنَا فِي النَّفْلِ ، وَمَسَاءَتْ فِيهِ أَخْلَاقُنَا ، فَتَرَعَهُ اللَّهُ مِنْ أَيْدِينَا وَجَعَلَهُ إِلَى الرَّسُولِ ، فَقَسَمَهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَوَاءٍ . يَقُولُ : عَلَى السَّوَاءِ . فَكَانَ ذَلِكَ تَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ  
وَصَلَاحَ ذَاتِ الْبَيْنِ . وَرَوَى الصَّحِيحُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ : أُعْثِمَ أَصْحَابُ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنِيمَةً عَظِيمَةً ، فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ ، فَاخْذَتْهُ فَأَيَّتْ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ : نَقَلْنِي هَذَا السَّيْفَ ، فَأَنَا مَنْ قَدْ عَلِمْتَ حَالَهُ . قَالَ : « رَدَّهْ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ »  
فَانْطَلَقْتُ حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقَبْضِ لَأَمْتَنِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : أُعْطِنِيهِ .  
قَالَ : فَشَدَّ لِي صَوْتَهُ « رَدَّهْ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ » فَانْطَلَقْتُ حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَلْقِيَهُ فِي الْقَبْضِ  
لَأَمْتَنِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : أُعْطِنِيهِ ، قَالَ : فَشَدَّ لِي صَوْتَهُ « رَدَّهْ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ »  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ » . لَفْظُ مُسْلِمٍ . وَالرَّوَايَاتُ كَثِيرَةٌ ، وَفِيهَا ذِكْرُ نَافِلَةٍ ،  
وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلْهُدَايَةِ .

الثانية - الأنفال واحداً نقل بتحريك الفاء ، قال :<sup>(٢١)</sup>

إِنْ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ قَلٌّ • وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَيْبِي وَالْعَجَلِ

أَيِ خَيْرٍ غَنِيمَةٍ . وَالنَّفْلُ : الْيَمِينُ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ « فَتَبَرَّكُمُ يَهُودُ بِنَفْلِ نَحْسِينَ مِنْهُمْ » . وَالنَّفْلُ  
الْإِنْتِفَاءُ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ « فَأَتَنَفَّلُ مِنْ وَلَدِهَا » . وَالنَّفْلُ : نَبَتْ مَعْرُوفٌ . وَالنَّفْلُ : الزِّيَادَةُ  
عَلَى الْوَاجِبِ ، وَهُوَ التَّبَطُّوعُ . وَوَلَدُ الْوَلَدِ نَافِلَةٌ ، لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ عَلَى الْوَلَدِ . وَالْغَنِيمَةُ نَافِلَةٌ ، لِأَنَّهَا

(١) الْقَبْضُ (بِالتَّحْرِيكِ) بِمَعْنَى الْقَبْضِ ، وَهُوَ مَا جُمِعَ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَبْلَ أَنْ تَقْسَمَ .

(٢) الْقَاتِلُ هُوَ لَيْدٌ ، كَمَا فِي السَّانِ (مَادَةُ قَلٍّ) .

زيادة فيما أحل الله لهذه الأمة مما كان محزوما على غيرها . قال صلى الله عليه وسلم : " فضلت على الأنبياء بست - وفيها - وأحلت لي الغنائم " . والأنفال : الغنائم نفسها . قال عنترة :  
 إنا إذا أحرر الوغى تروى الفنا • ونعيق عند مقاسم الأنفال  
 أي الغنائم .

الثالثة - وأختلف العلماء في محل الأنفال على أربعة أقوال : الأول - محلها فيما شذ عن الكافرين إلى المسلمين وأخذ بغير حرب . الثاني - محلها الخمس . الثالث - خمس الخمس . الرابع - رأس الغنيمة ؛ حسب ما يراه الإمام . ومذهب مالك رحمه الله أن الأنفال مواهب الإمام من الخمس ، على ما يرى من الاجتهاد ، وليس في الأربعة الأنحاس نقل ، وإنما لم ير النفل من رأس الغنيمة لأن أهلها معينون وهم المؤجفون ، والخمس مردود قسمه إلى اجتهاد الإمام . وأهل غير معينين . قال صلى الله عليه وسلم : " مالي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والخمس مردود عليكم " . فلم يمكن بعد هذا أن يكون النفل من حق أحد ، وإنما يكون من حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخمس . هذا هو المعروف من مذهبه . وقد روى عنه أن ذلك من خمس الخمس . وهو قول ابن المسيب والشافعي وأبي حنيفة . وسبب الخلاف حديث ابن عمر ، رواه مالك قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سريّة قبل نجد فغنموا إبلا كثيرة ، وكانت سهمانهم اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا ، ونقلوا بعيرا بعيرا . هكذا رواه مالك على الشك في رواية يحيى عنه ، وتابعه على ذلك جماعة رواة الموطأ إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر ، فقال فيه : فكانت سهمانهم اثني عشر بعيرا ، ونقلوا بعيرا بعيرا . ولم يشك . وذكر الوليد بن مسلم والحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن نافع عن ابن عمر قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش قبل نجد - في رواية الوليد : أربعة آلاف - وأنبعثت سرية من الجيش - في رواية الوليد : فكانت ممن خرج فيها - فكان سهمان الجيش اثني عشر بعيرا ، اثني عشر بعيرا ، ونقل أهل السرية بعيرا بعيرا ، فكان سهمانهم ثلاثة عشر بعيرا ، ذكره أبو داود . فأحتج بهذا من



يقول : إن الثقل إنما يكون من جملة الخمس . وبيانه أن هذه السرية لو نُزلت على أهلها كانوا عشرة مثلاً أصابوا في غنيمتهم مائة وخمسين ، أخرج منها خمسين ثلاثين وصار لهم مائة وعشرون ، قُسمت على عشرة وجب لكل واحد اثنا عشر بعيراً ، اثنا عشر بعيراً ، ثم أعطى القوم من الخمس بعيراً بعيراً ، لأن خمس الثلاثين لا يكون فيه عشرة أبعرة . فإذا عرفت ما للعشرة عرفت ما للمائة والألف وأزيد . واحتج من قال : إن ذلك كان من خمس الخمس بأن قال ، جائز أن يكون هناك ثياب تباع ومتاع غير الإبل ، فأعطى من لم يبلغه البعير قيمة البعير من تلك العروض . ومما يعضد هذا ما روى مسلم في بعض طرق هذا الحديث : فأصبنا إبلًا وغنماً ، الحديث . وذكر محمد بن إسحاق في هذا الحديث أن الأمير نقلهم قبل القسم ، وهذا يوجب أن يكون الثقل من رأس الغنيمة ، وهو خلاف قول مالك . وقول من روى خلافه أولى لأنهم حفاظ ، قاله أبو عمر رحمه الله . وقال مكحول والأوزاعي : لا ينقل بأكثر من الثلث ، وهو قول الجمهور من العلماء . قال الأوزاعي : فإن زادهم فليقب لهم ويجعل ذلك من الخمس . وقال الشافعي : ليس في الثقل حد لا يتجاوزه الإمام .

الرابعة - ودل حديث ابن عمر على ما ذكره الوليد والحكم عن شعيب عن نافع أن السرية إذا خرجت من العسكر فغنمت أن العسكر شركاؤهم . وهذه مسألة وحكم لم يذكره في الحديث غير شعيب عن نافع ، ولم يختلف العلماء فيه ، والحمد لله .

الخامسة - واختلف العلماء في الإمام يقول قبل القتال : من هدم كذا من الحصن فله كذا ، ومن بلغ إلى موضع كذا فله كذا ، ومن جاء برأس فله كذا ، ومن جاء بأسير فله كذا ، <sup>رواه</sup> يضرهم . فروى عن مالك أنه كرهه . وقال : هو قتال على الدنيا . وكان لا يبيزه . وقال الثوري : ذلك جائز ولا بأس به .

قلت : وقد جاء هذا المعنى مرفوعاً من حديث ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من قتل قتيلاً فله كذا ومن أسر أسيراً فله كذا" . الحديث بطوله .

وفي رواية حكمة عن النبي صلى الله عليه وسلم : "من فعل كذا وكذا وأتى مكان كذا وكذا  
 قل كذا" . فتسارع الشبان وثبت الشيخ مع الرايات ؛ فلما فتح لهم جاء الشبان يطلبون  
 ما جعل لهم فقال لهم الأشياخ : لا تلعبون به دوتنا ، فقد كنا رِدْمًا لكم ؛ فانزل الله تعالى :  
 « وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ » ذكره إسماعيل بن إسحاق أيضا . وروى عن عمر بن الخطاب  
 أنه قال لجري بن عبد الله البجلي لما قدم عليه في قومه وهو يريد الشام : هل لك أن تأتي  
 الكوفة ولك الثلث بعد الخمس من كل أرض وسبي . وقال بهذا جماعة فقهاء الشام : الأوزاعي  
 ومكحول وابن حيوة وغيرهم . ورأوا الخمس من جملة الغنيمة ، والنقل بعد الخمس ثم الغنيمة  
 من أهل المسكر ؛ وبه قال إسحاق وأحمد وأبو عبيد . قال أبو عبيد : والناس اليوم على أن  
 لا تقل من جهة الغنيمة حتى تخمس . وقال مالك : لا يجوز أن يقول الإمام لسرية ؛  
 ما أخذتم فلکم ثلثه . قال مخنون : يريد ابتداء . فإن نزل مضى ، ولم أنصبائهم في الباقي .  
 وقال مخنون : إذا قال الإمام لسرية ما أخذتم فلا خمس عليكم فيه ؛ فهذا لا يجوز ، فإن نزل  
 وودته ؛ لأن هذا حكم شاذ لا يجوز ولا يمضي .

السادس - واستحب مالك رحمه الله ألا ينقل الإمام إلا ما يظهر كالعمامة والفرس  
 والسيف . ومنع بعض العلماء أن ينقل الإمام ذهباً أو فضة أو لؤلؤاً ونحوه . وقال بعضهم :  
 النقل جائز من كل شيء . وهو الصحيح لقول عمر ومقتضى الآية ، والله أعلم .

السابعة - قوله تعالى : ( فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ) أمر بالتقوى والإصلاح ،  
 أي كونوا مجتمعين على أمر الله في الدعاء : اللهم أصلح ذات البين ، أي الحال التي يقع بها  
 الاجتماع . فدل هذا على التصريح بأنه شجر بينهم اختلاف ، أو مالت النفوس إلى التشاخ ؛  
 كما هو منصوص في الحديث . وتقدم معنى التقوى ، أي اتقوا الله في أقوالكم وأفعالكم ،  
 وأصلحوا ذات بينكم . ( وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) في الغنائم ونحوها . ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ )  
 أي إن سبيل المؤمن أن يمثل ما ذكرنا . وقيل : « إِنْ » بمعنى « إِذ » .



قوله تعالى : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ  
وَإِذَا قِيلَتْ عَلَيْهِمُ آيَةٌ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾  
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ  
حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا قِيلَتْ عَلَيْهِمُ آيَةٌ  
زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قال العلماء : هذه الآية تحريض على إلزام طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم  
فيما أمر به من قسمة تلك الغنيمة . والوجل : الخوف . وفي مستقبله أربع لغات : وجل  
يوجل ويأجل وييجل وييجل ؛ حكاهما سيويه . والمصدر وجل وجلًا وموجلًا ؛ بالفتح .  
وهذا موحله ( بالكسر ) للوضع والاسم . فمن قال : يأجل في المستقبل جعل الواو ألها لفتحة  
ما قبلها . ولغة القرآن الواو « قَالُوا لَا تَوْجَلْ » . ومن قال : « ييجل » بكسر الياء فهي على  
لغة بني أسد ، فإنهم يقولون : أنا ليجل ، ونحن ييجل ، وأنت ييجل ؛ كلها بالكسر . ومن  
قال : « ييجل » بناء على هذه اللغة ، ولكنه فتح الياء كما فتحوها في يعلم ، ولم تكسر الياء في يعلم  
لا مستقاهم الكسر على الياء . وكسرت في « ييجل » لتقوى إحدى الياءين بالأخرى . والأمر  
منه « ليجل » صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وتقول : إني منه لا وجل . ولا يقال في المؤنث ؛  
وجلًا ، ولكن وجلة . وروى سفيان بن السدي في قوله جل وعز : « الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ  
وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » قال : إذا أراد أن يظلم مظلمة قيل له : أتق الله ، كف وجل قلبه .

الثانية - وصف الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوجل عند ذكره . وذلك  
لقوة إيمانهم ومراعاتهم لربهم ، وكأنهم بين يديه . ونظير هذه الآية « وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ . الَّذِينَ  
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » . وقال : « وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ » . فهذا يرجع إلى كمال

للمعرفة وثقة القلب . والوجل : الفرع من عذاب الله ؛ فلا تناقض . وقد جمع الله بين المعنيين في قوله : « الله تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشِرُّ عَنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . أي تسكن نفوسهم من حيث اليقين إلى الله وإن كانوا يخافون الله . فهذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته ؛ لا كما يفعل جهال العوام والمبتدعة الطغام من الزعيق والزئير ومن الثهاق الذي يشبه ثهاق الحير . فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع : لم تبلغ أن تساوى حال الرسول ولا حال أصحابه في المعرفة بالله ، والخوف منه ، والتعظيم لجلاله ؛ ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله والبكاء خوفا من الله . ولذلك وصف الله أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه فقال : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » . فهذا وصف حالهم وحكاية مقامهم . ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقهم ؛ فمن كان مُسْتَنًا فليستن ، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالا ؛ والجنون فنون . روى مسلم عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه في المسألة ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال : « سَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنْتَه لَكُمْ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا » . فلما سمع ذلك القوم أرموا ورهبوا أن يكون بين [ يَدَيَّ ] أمير قد حضر . قال أنس : فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فإذا كل إنسان لاف رأسه في ثوبه يبكي . وذكر الحديث . وروى الترمذي وصححه عن العرياض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب . الحديث . ولم يقل : زَعَقْنَا وَلَا رَقَصْنَا وَلَا زَفْنَا وَلَا ثَمْنَا .

(١) آية ٢٣ سورة الزمر . (٢) النظام والطعام : أرذال الناس وأرغادهم .

(٣) آية ٨٣ سورة المائدة . (٤) أي أكثروا عليه . وأحى في السؤال وألحف بمعنى ألح .

(٥) أرم الرجل إرماما : إذا سكت فهو مرم . (٦) زيادة عن صحيح مسلم .

(٧) زفن (من باب ضرب) : رقص ؛ وأصله الدفع الشديد والضرب بالرجل ، كما يفعل الراقص



الثالثة - قوله تعالى : ( وَإِنَّا نُلَيْتُ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَانَتْهُمْ إِيمَانًا ) أى تصديقاً . فإن إيمان هذه الساعة زيادة على إيمان أمس ؛ فمن صدق ثانياً وثالثاً فهو زيادة تصديقاً بالنسبة إلى ما تقدم . وقيل : هو زيادة انشراح الصدر بكثرة الآيات والأدلة ؛ وقد مضى هذا المعنى (١) في « آل عمران » . ( وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ) تقدم معنى التوكل في « آل عمران » أيضاً . ( الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمْنَعُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ) تقدم في أول سورة « البقرة » (٢) . ( أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ) أى الذى استوى فى الإيمان ظاهرهم وباطنهم . ودل هذا على أن لكل حق حقيقة ؛ وقد قال عليه السلام لحارثة : " إن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك ؟ " الحديث . وسأل رجل الحسن فقال : يا أبا سعيد ؛ أؤمن أنت ؟ فقال له : الإيمان إيمانان ، فإن كنت تسألنى عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث والحساب فأنا به مؤمن . وإن كنت تسألنى عن قول الله تبارك تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » - إلى قوله - أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ، فوالله ما أدرى أنا منهم أم لا . وقال أبو بكر الواسطي : من قال أنا مؤمن بالله حقاً ؛ قيل له : الحقيقة تشير إلى إشراف وأطلاع وإحاطة ؛ فمن فقد هذه بطل دعواه فيها . يريد بذلك ما قاله أهل السنة : إن المؤمن الحقيقى من كان محكوماً له بالجنة ، فمن لم يعلم ذلك من سرِّ حكمته تعالى فدعواه بأنه مؤمن حقاً غير صحيح .

قوله تعالى : كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ) قال الزجاج : الكاف فى موضع نصب ؛ أى الأهل ثابتة لك كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . أى مثل إخراجك ربك من بيتك بالحق . والمعنى : امض لأمرى فى الغنائم وتقل من شئت وإن كرهوا ؛ لأن بعض

(٢) راجع ج ٤ ص ١٨٩ طعة أولى أورثانية .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٨٠ طعة أولى أورثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ طبعة ثانية أورثانية

الصحابه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين جعل لكل من أتى بأسير شيئا قال : يبق  
 أكثر الناس بغير شيء . فوضع الكاف في « كما » نصب كما ذكرنا . وقاله القراء أيضا .  
 قال أبو حنيفة وهو قسم ، أي والذي أخرجك ، قال كاف بمعنى الواو ، وما بمعنى الذي . وقال  
 سعيد بن مسعدة : المعنى أولئك هم المؤمنون حقا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . قال :  
 وقال بعض العلماء « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق » فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم .  
 وقال عكرمة : المعنى أطيعوا الله ورسوله كما أخرجك . وقيل : « كما أخرجك » متعلق بقوله  
 لهم درجات : المعنى : لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم . أي هذا الوعد للمؤمنين  
 بحق في الآخرة كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الواجب له ، فأنجزك ومذك وأظفرك بعدوك  
 وأوفى لك ، لأنه قال عز وجل : « وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » . فكما أنجز هذا  
 الوعد في الدنيا كذا يُنجز ما وعدكم به في الآخرة . وهذا قول حسن ذكره النحاس واختاره .  
 وقيل : الكاف في « كما » كآف التشبيه ، ومخرجه على سبيل المجازاة ، كقول القائل لعبده :  
 كما وجهتك إلى أمدائي فأستضعفوك وبألت مددا فأمددتك وقويتك وأزحت علتك ،  
 فخدمهم الآن فعاقبهم بكذا . وكما كسوتك وأجريت عليك الرزق فاعمل كذا وكذا . وكما أحسنت  
 إليك فأشكرني عليه . فقال : كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وغشاكم الناس أمانة منه —  
 يعني به إياه ومن معه — وأنزل من السماء ماء ليظهركم به ، وأنزل عليكم من السماء ملائكة  
 مرسلين ، فأضربوا فوق الأعناق وأضربوا منهم كل بنان . كأنه يقول : قد أزحت عالتكم ،  
 وأمددتكم بالملائكة فأضربوا منهم هذه المواضع ، وهو المقتل ، لتبلغوا مراد الله في إحقاق  
 الحق وإبطال الباطل . والله أعلم . ( وَإِنَّ قَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاِرُهُونَ ) أي لكارهون  
 ترك مكة وترك أموالهم وديارهم .

قوله تعالى : يُجَدِّلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى  
 الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٠﴾



قوله تعالى: (يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ) يجادلهم: قولهم لما تدبرهم إلى العير وفات العير وأمرهم بالقتال ولم يكن معهم كبير أهبة شق ذلك عليهم وقالوا: لو أخبرتنا بالقتال لأخذنا العدة. ومعنى (فِي الْحَقِّ) أى فى القتال. (بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ) لم أنك لا تأمر ببنى إلا بإذن الله. وقيل: بعد ما تبين لهم أن الله ومدهم إما الظفر بالعير أو بأهل مكة. وإذا فات العير فلا بد من أهل مكة والظفر بهم. فمعنى الكلام الإنكار لمجادلتهم. (كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ) كراهة للقاء القوم. (وَهُمْ يَنْظُرُونَ) أى يعلمون أن ذلك واقع بهم؛ قال الله تعالى: «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ» أى يعلم.

قوله تعالى: وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلِيَ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: (وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ) «إحدى» فى موضع نصب مقول ثان. «أنها لكم» فى موضع نصب أيضا بدل من «إحدى». (وَتَوَدُّونَ) أى تحبون. (أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ) قال أبو عبيدة: أى غير ذات الحد. والشوك: السلاح. والشوك: النبت الذى له حد؛ ومنه رجل شائك السلاح، أى حديد السلاح. ثم يقلب فيقال: شاكى السلاح. أى تودون أن تظفروا بالطائفة التى ليس معها سلاح ولا فيها حرب؛ عن الزجاج. (وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ) أى أن يظهر الإسلام. والحق حق أبدا، ولكن إظهاره تحقيق له من حيث إنه إذا لم يظهر أشبه الباطل. (بِكَلِمَاتِهِ) أى بوعده؛ فإنه وعد نبيه ذلك فى سورة «التحان» فقال: «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُتَقِمُونَ» (٢١) أى من أبى جهل وأصحابه. وقال: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ». وقيل: «بكلماته» أى

بأمره : **لَا يَكُنْ إِنْ تَجَاهَدُوهُمْ . ( وَيَقْطَعُ نَارَ الْكَافِرِينَ )** أى يستأصلهم بالهلاك . **( لِيُحَقِّقَ الْحَقُّ )** أى يظهر دين الإسلام ويؤمزه . **( وَيُطِيلَ الْبَاطِلَ )** أى الكفر . وإطاله إصدامه ، كما أن إحقاق الحق إظهاره . **وَلَا تَقْنِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْفِنُهُ فَأَنَا مُوَزَوِّعٌ . ( وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ )** .

قوله تعالى : **إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ** (١) **وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** (٢)

قوله تعالى : **( إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ )** الاستغاثة : طلب الغوث والنصر . غوث الرجل قال : واغوثاه . والاسم الغوث والغوث والغوث . واستغاثني فلان فأغثته ، والاسم الغياث ؛ من الجوهري . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ، ثم مَدَّ يَدَيْهِ ، فجعل يهتف بربه : **« اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي . اللَّهُمَّ اكْتُمِ مَا وَعَدْتَنِي . اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْبُدْ فِي الْأَرْضِ »** . فما زال يهتف بربه ماذا يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه . فاتاه أبو بكر فاخذ رداؤه فلقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه وقال : يا نبي الله ، كفاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك . فأنزل الله تعالى : **« إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ »** فأمدّه الله بالملائكة . وذكر الحديث . **( مُرْدَفِينَ )** بفتح الدال قراءة نافع . والباقون بالكسر اسم فاعل ، أى متتابعين ، تأتي فرقة بعد فرقة ، وذلك أهيب في العيون . و« مُرْدَفِينَ » بفتح الدال على ما لم يسم فاعله ؛ لأن الناس الذين قاتلوا يوم بدر أوردفوا بالف من الملائكة ، أى أنزلوا إليهم لمعوتهم على

(١) آية ١٨ سورة الأنبياء . (٢) التى فى صحيح مسلم : «... تسعة عشر...» .



الكفار . فردّفين بفتح الدال نعت لآلف . وقيل : هو حال من الضحى المنسوب  
 في « مُدَّكُمْ » . أى مدّكم في حال إردافكم بالآلف من الملائكة ؛ وهذا مذهب مجاهد .  
 وحكى أبو عبيدة أن ردّفتي وأردفتي واحد . وأنكر أبو عبيد أن يكون أردف بمعنى ردف ؛  
 قال لقول الله عز وجل : « تَتَّبِعُهَا الزَّادَةُ <sup>(١)</sup> » ولم يقل المُرْدَةُ . قال النحاس ومكي وغيرهما ؛  
 وقراءة كسر الدال أولى ؛ لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسرون . أى أردف بعضهم  
 بعضا ، ولأن فيها معنى الفتح على ما حكى أبو عبيدة ، ولأن عليه أكثر القراء . قال سيويه ؛  
 وقرا بعضهم « مُرْدَفَيْن » بفتح الراء وشد الدال . وبعضهم « مُرْدَفَيْن » بكسر الراء . وبعضهم  
 « مُرْدَفَيْن » بضم الراء . والدال مكسورة مشددة في القراءات الثلاث . فالقراءة الأولى  
 تقديرها عند سيويه مرتدّفين ، ثم أدغم التاء في الدال ، وألقى حركتها على الراء لتلا يلتقي  
 ما كان . والثانية كسرت فيها الراء لالتقاء الساكنين . وضمت الراء في الثالثة إتياما لقصة الميم ؛  
 كما تقول : ردّ يا هذا . وقرا جعفر بن محمد وعاصم الجحدري « بالآلف » جمع ألف ؛ مثل  
 قلّس وأفلس . وعنهما أيضا « بالآلف » . وقد مضى في « آل عمران » ذكر نزول الملائكة  
 وسببهم وقتالهم . وتقدم فيها القول في معنى قوله : « وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى <sup>(٢)</sup> » . والمراد  
 الإمداد . ويجوز أن يكون الإرداف . ( وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ) نبه على أن النصر  
 من عنده جل وعز لا من الملائكة ؛ أى لولا نصره لما أنتفع بكثرة العدد بالملائكة . والنصر  
 من عند الله يكون بالسيف ويكون بالحجة .

قوله تعالى : إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ  
 السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى  
 قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ <sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : ( إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ ) مفعولان . وهى قراءة أهل المدينة ، وهى حسنة  
 لإضافة الفعل إلى الله عز وجل لتقدم ذكره في قوله : « وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » .

(١) آية ٧ سورة النازعات . (٢) راجع ج ٤ ص ١٩٠ طبعه أول مرة . (٣) ج ٤ ص ١٩٨

ولأن بعده « وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ » فأضاف الفعل إلى الله عز وجل . فكذلك الإغشاء يضاف إلى الله عز وجل لينشا كل الكلام . وقرا ابن كثير وأبو عمرو « يَغْشَاكُمْ النَّعَاسُ » بإضافة الفعل إلى النعاس . دليله « أَمَنَةً نَّعَاسًا يَغْشَى » في قراءة من قرأ بالياء أو بالتاء ؛ فأضاف الفعل إلى النعاس أو إلى الأمانة . والأمانة هي النعاس ؛ فأخبر أن النعاس هو الذي يغشى القوم . وقرا الباقون « يَغْشِيَكُمْ » بفتح الغين وشد الشين . « النَّعَاسُ » بالنصب على معنى قراءة نافع ، لفتان بمعنى غشى وأغشى ؛ قال الله تعالى : « فَأَغْشَيْنَاهُمْ » . وقال : « فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى » . وقال : « كَانَمَا أَغْشَيْتُ وَجُوهَهُمْ » . قال مكي : والاختيار ضم الياء والتشديد ونصب النعاس ؛ لأن بعده « أَمَنَةً مِنْهُ » والهاء في « مِنْهُ » لله ، فهو الذي يغشيه النعاس ، ولأن الأكثر طيه . وقيل : أمانة من العسوة . و ( أَمَنَةً ) مفعول من أجله أو مصدر ؛ يقال : أَمِنَ أَمَنَةً وَأَمَانًا وَأَمَانًا ؛ كلها سواء . والنعاس حالة الأمن الذي لا يخاف . وكان هذا النعاس في الليلة التي كان القتال من فيها ؛ فكان النوم عجيبا مع ما كان بين أيديهم من الأمر للهم ، ولكن الله ربط جانشهم . وعن علي رضي الله عنه قال : ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد على فرس أبلق ، ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة يصلي ويكي حتى أصبح ؛ ذكره البيهقي . الماوردي : وفي امتنان الله عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان : أحدهما - أن قواهم بالاستراحة على القتال من الغد . الثاني - أن أمتهم بزوال الرعب من قلوبهم ؛ كما يقال : الأَمْنُ مَنِيْمٌ ، والخوف مُسْهِرٌ . وقيل : غشاهم في حال التقاء الصفين . وقد مضى مثل هذا في يوم أُحُد في « آل عمران » . قوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » ظاهر القرآن يدل على أن النعاس كان قبل المطر . وقال ابن أبي نجيح : كان المطر قبل النعاس . وحكى الزجاج أن الكفار يوم بدر سبقوا المؤمنين إلى ماء بدر فقتلوا عليه وبقى المؤمنون لا ماء لهم فوجست نفوسهم وعطشوا وأجنبوا وصلوا

(١) آية ١٥٤ سورة آل عمران . (٢) آية ٩ سورة يس . (٣) آية ٥٤ سورة النجم .

(٤) آية ٢٧ سورة يونس . (٥) راجع ج ٤ ص ٢٤١ طبعة أول أو ثانية .



بذلك ؛ فقال بعضهم في قومهم بإلقاء الشيطان إليهم : نزع أنا أولياء الله وفينا رسوله وحالنا هذه والمشركون على الماء . فأنزل الله المطر ليلة بدر السابعة عشرة من رمضان حتى سالت الأودية ؛ فشربوا وتطهروا وسقوا الظَّهْر <sup>(١)</sup> وتلبدت السَّبْخَةُ <sup>(٢)</sup> التي كانت بينهم وبين المشركين حتى ثبتت فيها أقدام المسلمين وقت القتال . وقد قيل : إن هذه الأحوال كانت قبل وصولهم إلى بدر ؛ وهو أصح ، وهو الذي ذكره ابن إسحاق في سيرته وغيره . وهذا اختصاره ؛ قال ابن عباس لما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان أنه مقبل من الشام ندب المسلمين إليهم وقال : " هذه عير قريش فيها الأموال فأخرجوا إليهم لعل الله ينقلكوها " قال : فأنبعث معه من خف ؛ وثقل قوم وكرهوا الخروج ، وأسرع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلوي على من تعذر ، ولا ينتظر من غاب ظهْره ، فسار في ثلثمائة وثلاثة عشر من أصحابه من مهاجري وأنصاري . في البخاري عن البراء بن مازب قال : كان المهاجرون يوم بدر ثيِّفاً وثمانين ، وكان الأنصار نيفاً وأربعين ومائتين . وخرج أيضاً عنه قال : كما تحدث أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر ، على عدد أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر ، وما جاز معه إلا مؤمن . وذكر البيهقي عن أبي أيوب الأنصاري قال : فخرجنا — يعني إلى بدر — فلما سیرنا يوماً أو يومين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتعأد ، ففعلنا فإذا نحن ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، فأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بعثتنا ، فسر بذلك وحيد الله وقال : " عِدَّةُ أصحاب طالوت " . قال ابن إسحاق : وقد ظن الناس بإجماعهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلقى حرباً فلم يكثر استعدادهم . وكان أبو سفيان حين دنا من الجواز يتجسس الأخبار ويسأل من لقي من الركان تخوفاً على أموال الناس ، حتى أصاب خبراً من بعض الركان أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استنفر لكم الناس ؛ فخير عند ذلك واستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري وبعشه إلى مكة ، وأمره أن يأتي قريشاً

(١) الظهر : الابل التي يحمل عليها ويركب .

(٢) السبخة (بحيرة) : أرض ذات ملح وقح.

(٣) لوى عليه : عطف أو انتظره.

يستقروهم إلى أموالهم ويخبرهم أن عبداً صلى الله عليه وسلم قد عرض لها في أصحابه ؛ ففعل  
ضمضم . فخرج أهل مكة في ألف رجل أو نحو ذلك ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم  
في أصحابه ، وأتاه الخبر عن قريش بخروجهم ليمنعوا صيرهم ؛ فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم  
الناس ، فقام أبو بكر فقال فاحسن ، وقام عمر فقال فاحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال :  
يا رسول الله ، امض لما أمرك الله ، فنعن معك ، والله لا تقول كما قالت بنو إسرائيل  
« اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون » ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم  
مقاتلون ، والذي بعثك بالحق لو سرت إلى برك الغماد - يعني مدينة الحبشة - لجالدنا  
معك من دونه ؛ فسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا له بخير . ثم قال : « أشيروا  
علي أيها الناس » يريد الأنصار . وذلك أنهم عدد الناس ، وكان حين بايعوه بالعقبة قالوا :  
يا رسول ، إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا ، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمنا ،  
فمنعك مما نمنع منه أنفسنا وأبناءنا ونساءنا . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخوف  
ألا تكون الأنصار ترى أن عليها نصرته إلا بالمدينة ؛ وأنه ليس عليهم أن يسير بهم إلى عذو  
بخير بلادهم . فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كنهه سعد بن معاذ - وقيل  
إسعد بن عباد ، ويمكن أنهما تكلموا جميعاً في ذلك اليوم - فقال : يا رسول الله ، كأنك تريدنا  
عشر الأنصار ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أجل » فقال : إنا قد آمانا بك  
وأتبعناك ، فامض لما أمرك الله ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته  
لخضناه معك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « امضوا على بركة الله فكأنني أنظر  
إلى مصارع القوم » . فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبق قريشا إلى ماء بدر . ومنع  
قريشا من السبق إليه مطر عظيم أنزله الله عليهم ، ولم يصب منه المساكين إلا ما شذ لم  
دهس الوادي وأعانهم على السير . والتهس : الرمل اللين الذي تسوخ فيه الأرجل . فقتل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أدنى ماء من مياه بدر إلى المدينة ، فأشار عليه الحباب



ابن المنذر بن عمرو بن الجحوم بغير ذلك وقال له : يا رسول الله ، أرايت هذا المنزل ،  
 أمزلا أتلكه الله فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه ، أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟  
 فقال عليه السلام : "بل هو الرأي والحرب والمكيدة" . فقال : يا رسول الله ، إن هذا ليس  
 لك بمنزل ، فانهض بنا إلى أدنى ماء من القوم فنتزله ونغور ما وراءه من القلب ، ثم نبني عليه<sup>(١)</sup>  
 حوضا فتملأه فنشرب ولا يشربوا . فاستحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك من  
 رأيه ، وفعله . ثم التقوا فتصر الله نبيه والمسلمين ، فقتل من المشركين سبعين وأسر منهم  
 سبعين ، وانتقم منهم المؤمنين ، وشفى الله صدر رسوله عليه السلام وصدر أصحابه من  
 غيظهم . وفي ذلك يقول حسان :

عرفت ديار زينب بالكيب • نكط الوحي في الورق القشيب<sup>(٢)</sup>  
 تداولها الرياح وكل جوب • من الوحي منهبر مكوب<sup>(٣)</sup>  
 فامسى ربها خلقا وامست • يابا بعد ساكنها الحيب<sup>(٤)</sup>  
 فدغ عنك التذكر كل يوم • ورد حرارة الصدر الكيب  
 وخبر بالذي لا عيب فيه • يصدق غير إخبار الكذوب  
 بما صنع الإله غداة بدر • لنا في المشركين من النصيب  
 غداة كانت جمعهم حنرا • بدت أركانه جنح الغروب  
 فلا قياهم منا يجمع • كأند الغاب مردان وشيب  
 أمام محمد قد وازروه • على الأعداء في لقع الحروب  
 بأيديهم صواريهم مرفعات • وكل مجرب خاطي الكوب<sup>(٥)</sup>

(١) هزغيون المياه : إذا دقها وسدّها .  
 (٢) القلب : جمع قلب . ومن البراءة السادية القديمة  
 التي لا يعلم لها رب ولا حافر تكون في البراري .  
 (٣) الوحي : الكتابة . والقشيب : الجدي .  
 (٤) الجوب : السحاب . والوحي : المطر الذي يأتي في الربيع .  
 (٥) الحيب : الخافي . الكثير الحم .

بنو الأوس النطارف وازرتها • بنو النجار في الدين الصليب  
 ففادرتنا أبا جهل صريعا • وعيبة قد تركنا بالجبوب<sup>(٢١)</sup>  
 وشيبة قد تركنا في رجال • ذوى نسب إذا نُسبوا حبيب<sup>(٢٢)</sup>  
 يناديهم رسول الله لما • قدفناهم كجائب في القلب<sup>(٢٣)</sup>  
 ألم تجدوا كلامي كان حقا • وأمر الله يأخذ بالقلوب  
 فما نطقوا، ولو نطقوا لقالوا • أصبت وكنت ذا رأى مصيب

### وهنا ثلاث مسائل :

الأولى - قال مالك : بلغني أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم :  
 "كيف أهل بدر فيكم ؟" قال : "خيارنا" فقال : "إنهم كذلك فينا" . فدل هذا على أن  
 شرف المخلوقات ليس بالدوات ، وإنما هو بالأفعال . فللملائكة أفعالها الشريفة من المواظبة  
 على التسبيح الدائم . ولنا أفعالنا بالإخلاص بالطاعة . وتتفاضل الطاعات بتفضيل الشرع  
 لها ، وأفضلها الجهاد ، وأفضل الجهاد يوم بدر ، لأن بناء الإسلام كان عليه .

الثانية - ودل خروج النبي صلى الله عليه وسلم ليلتي البعير على جواز التغير للغنيمة لأنها  
 كسب حلال ، وهو يرذ ما كره مالك من ذلك ، إذ قال : ذلك قتال على الدنيا ، وما جاء  
 أن من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله دون من يقاتل للغنيمة ، يراد به إذا  
 كان قصده وحده وليس للدين فيه حظ . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : قالوا للنبي  
 صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر : عليك بالبعير ، ليس دونها شيء . فناداه العباس وهو  
 في الأسرى : لا يصلح هذا . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : "ولم ؟" قال : لأن الله  
 وعدك إحدى الطائفتين ، وقد أعطاك الله ما وعدك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) النطارف : جمع النطارف وهو السيد الشريف السخي . (٢) الجبوب : وجه الأرض .

(٣) كجائب : جمع كجائب وهي الجماعات الكثيرة .



”صدقت“ . وعلم ذلك العباس بحديث أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبما كان من شأن بدر، فسمع ذلك في أثناء الحديث .

الثالث - روى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك قتل بدر ثلاثاً، ثم قام عليهم فناداهم فقال : ”يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً“ . فسمع عمر قول النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله، كيف يسمعون؟ وأني يحبون وقد جئوا؟ قال : ”والذي نفسي بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يُقدرون أن يُجيبوا“ . ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في القليب . قليب بدر . ”جئوا“ . يفتح الجيم والياء ، ومعناه أنتوا فصاروا جئفاً . وقول عمر : ”يسمعون“ . استبعاد على ما جرت به العادة . فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم يسمعون كسمع الأحياء . وفي هذا ما يدل على أن الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف ، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته ، وحيلولة بينهما ، وتبديل حال وانتقال من دار إلى دار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إن الميت إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم“ الحديث . أخرجه الصحيح .

قوله تعالى : ( وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ ) الضمير في ”به“ عائد على الماء الذي شد دهن الوادي ، كما تقدم . وقيل : هو عائد على ربط القلوب ، فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب .

قوله تعالى : إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأِئِكَ أَنِّي مَعَكُمْ فَذَبَّحُوا الذِّبْنَ ؕ ءَامَنُوا سَأَلَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْي مَعَكُمْ ) العامل في « إذ » ، يثبت « أي يثبت به الأقدام ذلك الوقت . وقيل : العامل « ليربط » أي ويربط إذ يوحى . وقد يكون التقدير : إذ كر إذ يوحى ربك إلى الملائكة . « أني معكم » في موضع نصب ، والمعنى : بأنى معكم ، أي بالنصر والمعونة . « معكم » بفتح العين ظرف ، ومن أسكنها فهي عنده حرف . ( فَتَبَتُّوا الَّذِينَ آمَنُوا ) أي بشروهم بالنصر أو القتال معهم أو الحضور معهم من غير قتال ؛ فكان الملك يسير أمام الصف في صورة الرجل ويقول : سيروا فإن الله ناصركم . ويظن المسلمون أنه منهم ؛ وقد تقدم في « آل عمران » أن الملائكة قاتلت ذلك اليوم . فكانوا يرون دعوساً تدور عن الأعناق من غير ضارب يرونه . وسميع بعضهم قائلاً يسمع قوله ولا يرى شخصه : أقدم حيزوم<sup>(١)</sup> . وقيل : كان هذا التثبيت ذكراً رسول الله صلى الله عليه وسلم للؤمنين نزول الملائكة مدداً .

قوله تعالى : ( سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرِّبَّ ) تقدم في « آل عمران » بيانه . ( فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ) هذا أمر للملائكة . وقيل : للؤمنين ، أي أضربوا الأعناق ، و « فوق » زائدة ؛ قاله الأخفش والضحاك وعطية . وقد روى المسعودي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني لم أبعث لأعذب بعذاب الله وإنما بعثت بضرب الزقاب وشدة الوثاق » . وقال محمد بن يزيد : هذا خطأ ؛ لأن « فوق » تعيد معنى فلا يجوز زيادتها ، ولكن المعنى أنهم أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها . وقال ابن عباس : كل هام وجمجمة . وقيل : أي ما فوق الأعناق ، وهو الرأس ؛ قاله عكرمة . والضرب على الرأس أبلغ ؛ لأن أدنى شيء يؤثر في الدماغ . وقد مضى شيء من هذا المعنى في « النساء » وأن « فوق » ليست بزائدة ، عند قوله : « فوق أنتين » . ( وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ) قال الزجاج : واحد البنان بنانة ، وهي هنا الأصابع وغيرها من الأعضاء . والبنان مشتق من

(١) راجع ج ٤ ص ١٩٠ طبعة أول أو ثانية . (٢) ندر : سقط .

(٣) حيزوم : اسم فارس من خيل الملائكة . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٣٢ طبعة أول أو ثانية .

(٥) راجع ج ٥ ص ٦٢ طبعة أول أو ثانية .



قولهم : ابن الرجل بالمكان إذا أقام به . فالبنان يُعْمَلُ به ما يكون للإقامة والحياة . وقيل : المراد بالبنان هنا أطراف الأصابع من اليدين والرجلين . وهو عبارة عن الثبات في الحرب وموضع الضرب ؛ فإذا ضربت البنان تعطل من المضروب القتال بخلاف سائر الأعضاء . قال عنترة :

وكان قتي الهيجاء يحمي ذمارها • ويضرب عند الكرب كل بنان

ومما جاء أن البنان الأصابع قول عنترة أيضا :

وأن الموت طوع يدي إذا ما • وصلت بنانها بالهتدواني

وهو كثير في أشعار العرب ، البنان : الأصابع . قال ابن فارس : البنان الأصابع ، ويقال الأطراف . وذكر بعضهم أنها سُميت بنانا لأن بها صلاح الأحوال التي بها يستقر الإنسان <sup>(١)</sup> . وبين . وقال الضحاك : البنان كل مفصل .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ( ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ ) « ذَٰلِكَ » في موضع رفع على الابتداء ، والتقدير : ذلك الأمر ، أو الأمر ذلك . ( شَاقُوا اللَّهَ ) أي أولياءه . والشقاق : أن يصير كل واحد في شق . وقد تقدم <sup>(٢)</sup> . ( ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ) قال الزجاج : « ذَٰلِكُمْ » رفع بإضمار الأمر أو القصة ، أي الأمر ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ . ويجوز أن يكون في موضع نصب بذوقوا ، كقولك : زيدا فأضربه . ومعنى الكلام التوبيخ للكافرين . « وَأَنَّ » في موضع رفع عطף على ذَٰلِكُمْ . قال الفراء : ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وبأن للكافرين . قال : ويجوز أن يضمروا علموا أن . الزجاج : لو جاز إضمار واعلموا لجاز زيد متعلق وعمرا

(١) بن بالمكان : أقام .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٤٢ طبعة ثانية .

جالسا ، بل كان يحوز في الابتداء زيدا مطلقا ، لأن الخبر معلوم ، وهذا لا يقوله أحد من  
التحويين .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفَا  
فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ  
أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ  
الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( زَحَفَا ) الزحف الدتو قليلا قليلا . واصله الاندفاع على  
الألوية ، ثم سمي كل ما يش في الحرب إلى آخر زاحفا . والتراخف : التذاني والتقارب ،  
يقال : زحف إلى العدو زحفا . وأزدحف القوم ، أى مشى بعضهم إلى بعض ، ومنه  
زحاف الشعر ، وهو أن يسقط بين الحرفين حرف فيترحف أحدهما إلى الآخر . يقول : إذا  
تدانيتم وتعايتم فلا تفزروا عنهم ولا تعطوهم أديباركم . حرم الله ذلك على المؤمنين حين فرض عليهم  
الجهاد وقال الكفار . قال ابن عطية : والأديبار جمع دُبُر . والعبارة بالدبر في هذه الآية  
ممكنة الفصاحة ، لأنها بشيعة على الفار ، ذاتة له

الثانية - أمر الله عز وجل في هذه الآية ألا يُولَّى المؤمنون أمام الكفار . وهذا  
الأمر مفيد بالشريطة المنصوصة في مثلى المؤمنين ، فإذا لقيت فئة من المؤمنين فئة هي ضعف  
المؤمنين من المشركين فالقروض ألا يفزروا أمامهم . فمن فز من اثنين فهو فاز من الزحف . ومن  
فاز من ثلاثة فليس بفاز من الزحف ، ولا يتوجه عليه الوعيد . والفرار كبيرة مؤيقة بظاهر  
القرآن وما جماع الأكثر من الأئمة . وقالت فرقة منهم ابن الماسجشون في الواضحة : إنه يراعى  
الضعف والقوة والعدة ، فيجوز على قولهم أن يفترمئة فارس من مائة فارس إذا علموا أن ما عند  
المشركين من النجدة واليسالة ضعف ما عندهم . وأما على قول الجمهور فلا يحل فرار مائة إلا



ما زاد على المائتين ؛ فهما كان في مقابلة مسلم أكثر من اثنين فيجوز الانهزام ، والصبر أحسن . وقد وقف جيش مؤتة وهم ثلاثة آلاف في مقابلة مائتي ألف ، منهم مائة ألف من الروم ، ومائة ألف من المستعربة من نخم وجندام .

قلت : ووقع في تاريخ فتح الأندلس ، أن طارقاً مولى موسى بن نصير سار في ألف وسبعمائة رجل إلى الأندلس ، وذلك في رجب سنة ثلاث وتسعين من الهجرة ؛ فالتقى وملك الأندلس لذريق وكان في مبعين ألف عتار ؛ فرحف إليه طارق وصبر له فهزم الله الطاغية لذريق ، وكان الفتح . قال ابن وهب : سمعت مالكا يسأل عن القوم يلقون العدو ويكوتون في محرس يحرسون فيأتيهم العدو وهم يسير ، أيقاتلون أو ينصرفون فيؤذنون أصحابهم ؟ قال : إن كانوا يلقون على قتالهم قاتلوهم ، وإلا انصرفوا إلى أصحابهم فأذنوهم .

الثالثة - واختلف الناس هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر أم عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة ؛ فروى عن أبي سعيد الخدري أن ذلك مخصوص بيوم بدر ، وبه قال نافع والحسن وقتادة ويزيد بن أبي حبيب والضحاك ، وبه قال أبو حنيفة . وأن ذلك خاص بأهل بدر فلم يكن لهم أن ينحازوا ، ولو انحازوا لانحازوا للمشركين ، ولم يكن في الأرض يومئذ مسلمون غيرهم ، ولا للمسلمين فئة إلا النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأما بعد ذلك فإن بعضهم فئة لبعض . قال الكيا : وهذا فيه نظر ؛ لأنه كان بالمدينة خلق كثير من الأنصار لم يأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج ولم يكونوا يرون أنه قتال ، وإنما ظنوا أنها العير ؛ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن خف معه . ويروى عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم القيامة . احتج الأولون بما ذكرنا ، وبقوله تعالى : « يومئذ » فقالوا : هو إشارة إلى يوم بدر ، وأنه نسخ حكم الآية بآية الضعف ، وبقي حكم الفرار من الزحف ليس بكبيرة . وقد قرأ الناس يوم أحد فعفا الله عنهم ، وقال الله فيهم يوم حنين « ثم وليتم مدبرين » ولم يقع على ذلك تعنيف . وقال الجمهور من العلماء : إنما ذلك إشارة

الى يوم الزحف الذي يتضمنه قوله تعالى : « إنا لنبين » . وحكم الآية باق الى يوم القيامة بشرط الضعف الذي يمه الله تعالى في آية أخرى ، وليس في الآية نسخ . والدليل عليه أن الآية نزلت بعد القتال وانقضاء الحرب وذهاب اليوم بما فيه . وإلى هنا ذهب مالك والشافعي وأكثر العلماء . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اجتنبوا السبع الموبقات - وفيه - والتولي يوم الزحف » وهذا نص في المسألة . وأما يوم أحد فإنا من الناس من أكثر من ضعفهم ومع ذلك عتقوا . وأما يوم حنين فكذلك من قر إنما انكشف عن الكثرة ؛ على ما يأتي بيانه .

الرابعة - قال ابن القاسم : لا تجوز شهادة من قر من الزحف ، ولا يجوز لهم الفرار وإن قر إمامهم ؛ لقوله عز وجل : « ومن يؤمهم يومئذ ذبته » الآية . قال : ويجوز الفرار من أكثر من ضعفهم ، وهذا ما لم يبلغ عدد المسلمين اثني عشر ألفا ؛ فإن بلغ اثني عشر ألفا لم يحل لهم الفرار وإن زاد عدد المشركين على الضعف ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ولن يئلب اثنا عشر ألفا من قلة » وإن أكثر أهل العلم خصصوا هذا العدد بهذا الحديث من عموم الآية .

قلت - رواه أبو بشر وأبو مسلمة العاملي ، وهو الحكم بن عبد الله بن خطاف وهو متروك . قال : حدثنا الزهري عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يا أيها الكرم بن الجحون أغز مع غير قومك بحسن خلقك وتكرم على رفقائك . يا أيها الكرم بن الجحون خير الرفقاء أربعة وخير الطلائع أربعون وخير السرايا أربعمائة وخير الجيوش أربعة آلاف ولن يؤتى اثنا عشر ألفا من قلة » . وروى عن مالك ما يدل على ذلك من مذهبه وهو قوله للعمري العابد إذا سأل هل لك سعة في ترك مجاهدة من غير الأحكام وبذلها ؟ فقال : إن كان معك اثنا عشر ألفا فلا سعة لك في ذلك .

(١٥) العمري (بضم العين وفتح الميم) وهو عبد الله بن عمر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، كان من أئمة زمانه . مات سنة ١٨٤ هـ (من أنساب السعدي) .



الخامسة - فإن تر فليستغفر الله عز وجل . روى الترمذى عن بلال بن يسار بن زيد قال : حدثني أبي عن جدي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " من قال استغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه غفر الله له وإن كان قد فر من الزحف " قال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

السادسة - قوله تعالى : ( إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ ) التحرف : الزوال من جهة الاستواء . فالتحرف من جانب إلى جانب لمكايد الحرب غير منهزم ؛ وكذلك التحيز إذا نوى التحيز إلى فئة من المسلمين ليستعين بهم فيرجع إلى القتال غير منهزم أيضا . روى أبو داود عن عبد الله بن عمر أنه كان فى سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(١)</sup> فخاص الناس حيصة ، فكنت فيمن خاص ، قال : فلما برزنا قلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب . قلنا : ندخل المدينة فتثبت فيها ونذهب ولا يرانا أحد . قال : فدخلنا قلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كانت لنا توبة أقنا ، وإن كان غير ذلك ذهبنا . قال : فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل صلاة الفجر ، فلما خرج قمنا إليه قلنا : نحن الفزارون ؛ فأقبل إلينا فقال : " لا بل أتم العكارون " . قال : فدنونا فقبلنا يده . فقال : " أنا فئة المسلمين " . قال ثعلب : العكارون هم العطافون . وقال غيره : يقال للرجل الذى يؤتى عند الحرب ثم يكر راجعا : عكر واعتكر . وروى جرير عن منصور عن إبراهيم قال : انهزم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر فقال : يا أمير المؤمنين ، هلكت ! فررت من الزحف . فقال عمر : أنا فتك . وقال محمد بن سيرين : لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر إلى عمر فقال : لو انحاز إلى لكنت له فئة ، فأنافئة كل مسلم . وعلى هذه الأحاديث لا يكون الفرار كبيرة ؛ لأن الفئة هنا المدينة والإمام وجماعة المسلمين حيث كانوا . وعلى القول الآخر يكون كبيرة ؛ لأن الفئة هناك الجماعة من الناس الحاضرة للحرب . هذا على قول الجمهور أن الفرار من الزحف كبيرة . قالوا : وإنما كان ذلك القول

(١) خاص : جال ؛ أى جالوا جولة يطلبون الفرار .

من النبي صلى الله عليه وسلم وعمر على جهة الخيطة على المؤمنين ، إذ كانوا في ذلك الزمان يثبتون لأضعافهم مرارا . والله أعلم . وفي قوله " والتولى يوم الزحف " ما يكفي .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ (١) أى استحق الغضب . وأصل « باء » رجع . وقد تقدم . ﴿ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ ﴾ (٢) أى مقامه . وهذا لا يدل على الخلود ؛ كما تقدم في غير موضع . وقد قال عليه السلام : " من قال أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم غفر له وإن كان قد فر من الزحف " .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ (٣) وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٧) ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ (١٨)

قوله تعالى : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ (١) أى يوم بدر . روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صدروا عن بدر ذكروا كل واحد منهم ما فعل : قتل كذا ، فعلت كذا ، بقاء من ذلك تفاخر ونحو ذلك . فنزلت الآية إعلاما بأن الله تعالى هو المميت والمقتدر لجميع الأشياء ، وأن العبد إنما يشارك بتكسيبه وفصده . وهذه الآية ترد على من يقول بأن أفعال العباد خلق لهم . فقول : المعنى فلم تقتلهم ولكن الله قتلهم بسوقهم إليكم حتى أمكنكم منهم . وقيل : ولكن الله قتلهم بالملائكة الذين أمدكم بهم . ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ﴾ (٢) مثله ، ولكن الله رمى . واختلف العلماء في هذا الرمى على أربعة أقوال :

الأول - إن هذا الرمى إنما كان في حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ؛ رواه ابن وهب عن مالك . قال مالك : ولم يبق في ذلك اليوم أحد إلا وقد أصابه ذلك . وكذلك روى عنه ابن القاسم أيضا .



الثاني - أن هذا كان يوم أحد حين رمى أبي بن خلف بالحربة في عنقه ؛ فكَرَّ أبى منهنما . فقال له المشركون : والله ما بك من بأس . فقال : والله لو بصق على لقتلى . ليس قد قال : بل أنا أقتله . وكان قد أوعد أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتل بمكة ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بل أنا أقتلك" فمات عدو الله من ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرجعه إلى مكة ، بموضع يقال له « سرف » . قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب : لما كان يوم أحد أقبل أبى مقنعا في الحديد على فرسه يقول : لا نجوت إن نجا محمد ؛ فحمل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله . قال موسى بن عقبة قال سعيد بن المسيب : فاعترض له رجال من المؤمنين ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخلوا طريقه ؛ فاستقبله مصعب بن عمير بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقتل مصعب بن عمير ، وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقة أبى بن خلف من فرجة بين سابعة البيضاء والدرع ؛ فطعنه بحربة فوقه أبى عن فرسه ، ولم يخرج من طعته دم . قال سعيد : فكسر ضلعا من أضلاعه ؛ فقال : ففى ذلك نزل « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » . وهذا ضعيف ؛ لأن الآية نزلت عقيب بدر .

الثالث - أن المراد السهم الذى رمى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حصن خيبر ، فسار فى المساء حتى أصاب ابن أبى الحقيق وهو على فراشه . وهذا أيضا فاسد ، وخير فتحها أبعد من أحد بكثير . والصحيح فى صورة قتل ابن أبى الحقيق غير هذا .

الرابع - أنها كانت يوم بدر ؛ قاله ابن إسحاق . وهو أصح ؛ لأن السورة بدرية ؛ وذلك أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : "خذ قبضة من التراب" فآخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم فسا من المشركين من أحد إلا وأصاب عليه ومنخره وفمه تراب من تلك القبضة ؛ وقاله ابن عباس ، وسيأتى . قال ثعلب : المعنى « وما رميت » الفزع والرعب فى قلوبهم « إذ رميت » بالحصباء فانهزموا « ولكن الله رمى » أى أعانك وأظفرك . والعرب تقول : رمى الله لك ، أى أعانك وأظفرك وصنع لك . حكى هذا أبو عبيدة

في كتاب الحجاز . وقال محمد بن يزيد : وما رميت بقوتك إذ رميت ، ولكك بقوة الله رميت .  
 ﴿ وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا ﴾ البلاء ها هنا النعمة . واللام تتعلق بمحذوف ؛ أي وليلى  
 المؤمنين فعل ذلك . ﴿ ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴾ قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو .  
 وقراءة أهل الكوفة « مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » . وفي التشديد معنى المبالغة . وروى عن الحسن  
 « مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » بالإضافة والتخفيف . والمعنى : أن الله عز وجل يلقى في قلوبهم  
 الرعب حتى يتشتتوا ويتفرق جمعهم فيضعفوا . والكيد : المكر . وقد تقدم <sup>(١)</sup> .  
 قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ  
 لَّكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ  
 وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٩)

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ ﴾ شرط وجوابه . وفيه ثلاثة أقوال :  
 يكون خطابا للكفار ؛ لأنهم استفتحوا فقالوا : اللهم أقطعنا للرحم وأظلمنا لصاحبه فأنصره  
 عليه ؛ قاله الحسن ومجاهد وغيرهما . وكان هذا القول منهم وقت خروجهم لنصرة العير .  
 وقيل : قاله أبو جهل وقت القتال . وقال النضر بن الحارث : اللهم إن كان هذا هو الحق  
 من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو آئتنا بعذاب أليم . وهو ممن قتل بسدر .  
 والاستفتاح : طلب النصر ؛ أي قد جاءكم الفتح ولكنه كان للساميين عليكم . أي فقد  
 جاءكم ما بان به الأمر ، وأنكشف لكم الحق . ﴿ وَإِنْ تَنْتَهُوا ﴾ عن الكفر ( فهو خير لكم ) .  
 ﴿ وَإِنْ تَعُودُوا ﴾ أي إلى هذا القول وقتال مجد . ﴿ نَعُدْ ﴾ إلى نصر المؤمنين . ﴿ وَلَنْ تُغْنِيَ  
 عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ ﴾ أي جماعتكم ( شيئا ) . ﴿ وَلَوْ كَثُرَتْ ﴾ أي في العدد .

الناسي - يكون خطابا للمؤمنين ؛ أي إن تستنصروا فقد جاءكم النصر . وإن « تنتهوا »  
 أي عن مثل ما فعلتموه من أخذ الغنائم والأسرى قبل الإذن ؛ فهو خير لكم . « وإن تعودوا »  
 أي إلى مثل ذلك نعد إلى توبيخكم . كما قال : « لولا تحاب من الله سبق » الآية <sup>(٢)</sup> .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٨٠ طبعه ابدار ثانية .  
 (٢) آية ٦٨ من هذه السورة .



والقول الثالث - أن يكون « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » خطاباً للمؤمنين ، وما بعده للكفار . أى وإن تعودوا إلى القتال نعد إلى مثل وقعة بدر . القشيري : والصحيح أنه خطاب للكفار ؛ فإنهم لما تقروا إلى نصره العير تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا : اللهم أنصر أهدي الطائفتين ، وأفضل الدينين . المهدوي : وروى أن المشركين خرجوا معهم بأستار الكعبة يستفتحون بها ، أى يستنصرون .

قلت : ولا تعارض لاحتمال أن يكونوا فعلوا الحالتين . ( وَإِنْ اللَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ) بكسر الألف على الاستئناف ، وبفتحها عطف على قوله : « وَأَنَّ اللَّهَ مُوْهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ » . أو على قوله : « أَنَّى مَعَكُمْ » . والمعنى : ولأن الله ، والتقدير لكثرتها وأن الله . أى من كان الله في نصره لم تغلبه فئة وإن كثرت .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) الخطاب للمؤمنين المصدقين . أقرهم بالخطاب دون المنافقين إجلالاً لهم . جند الله عليهم الأمر بطاعة الله والرسول ، ونهاهم عن التولي عنه . هذا قول الجمهور . وقالت فرقة : الخطاب بهذه الآية إنما هو للمنافقين . والمعنى : يا أيها الذين آمنوا بالستهم فقط . قال ابن عطية : وهذا وإن كان محتملاً على بعد فهو ضعيف جداً ؛ لأن الله تعالى وصف من خاطب في هذه الآية بالإيمان . والإيمان التصديق ، والمنافقون لا يتصفون بالتصديق بشيء . وأبعد من هذا من قال : إن الخطاب لبني إسرائيل ، فإنه أجنبي عن الآية .

قوله تعالى : ( وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ ) التولي الإعراض . وقال « عنه » ولم يقل عنهما لأن طاعة الرسول طاعته ، وهو كقوله تعالى : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَاضَ » . ( وَأَنْتُمْ

تَسْمَعُونَ) ابتداء وخبر في موضع الحال . والمعنى : وأتم تسمعون ما يتلى عليكم من الحجج والبراهين في القرآن .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾  
إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا ) أى كاليهود أو المنافقين أو المشركين . وهو من سماع الأذن . ( وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ) أى لا يتدبرون ما سمعوا ، ولا يفكرون فيه ؛ فهم بمنزلة من لم يسمع وأعرض عن الحق . نهى المؤمنين أن يكونوا مثلهم . فدلّت الآية على أن قول المؤمنين : سمعت وأطعت ، لا فائدة فيه ما لم يظهر أثر ذلك عليه بامتنال فعله . فإذا قصر في الأوامر فلم يأتها ، وأعتد النواهي فأتحمها فإى سمع عنده وأى طاعة ! وإنما يكون حينئذ بمنزلة المنافق الذى يظهر الإيمان ، ويسر الكفر ؛ وذلك هو المراد بقوله : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ » . يعنى بذلك المنافقين ، أو اليهود أو المشركين ؛ على ما تقدم . ثم أخبر تعالى أن الكفار شر ما دب على الأرض . وفى البخارى عن ابن عباس « إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ » قال : هم نفر من بنى عبد الدار ، والأصل أشتر ، حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال . وكنا خير ، الأصل أخير .

قوله تعالى : وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ) قيل : الحجج والبراهين ؛ إسماع تفهم . ولكن سبق عليه بشقاوتهم . ( وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ ) أى لو أفهمهم لما آمنوا بعد عليه الأذى بكفرهم . وقيل : المعنى لأسمعهم كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم ؛ لأنهم طلبوا إحياء قصي ابن كلاب وغيره ليشهدوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . الزجاج : لأسمعهم جواب كل ما سألوا عنه . ( وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ) إذ سبق في عليه أنهم لا يؤمنون .





يُنْزَغَرَا ، وفي غزوه الموت ، والموت في الجهاد الحياة الأبدية ؛ قال الله عز وجل : «ولا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ<sup>(١)</sup> » والصحيح العموم كما قال الجمهور .

الثانية - روى البخاري عن أبي سعيد بن المَعْلَى قال : كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، ثم أتيت فقلت : يا رسول الله ، إني كنت أصلي . فقال : « ألم يقل الله عز وجل « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » » وذكر الحديث . وقد تقدم في الفاتحة<sup>(٢)</sup> . وقال الشافعي رحمه الله : هذا دليل على أن الفعل الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل ؛ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإجابة وإن كان في الصلاة .

قلت : وفيه حجة لقول الأوزاعي : لو أن رجلا يصلي فأبصر فلا ما يريد أن يسقط في برفصاح به وأنصرف إليه واتهره لم يكن بذلك بأس . والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ قيل : إنه يقتضي النص منه على خلقه تعالى الكفر والإيمان فيحول بين المرء الكافر وبين الإيمان الذي أمره به ، فلا يكتسبه إذ لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو الكفر . وهكذا المؤمن يحول بينه وبين الكفر . فبان بهذا النص أنه تعالى خالق لجميع اكتساب العباد خيرا وشرها . وهذا معنى قوله عليه السلام : « لا ، ومقلب القلوب » . وكان فعل الله تعالى ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ؛ إذ لم يمنعهما حقا وجب عليه فتزول صفة العدل ، وإنما يمنعهما ما كان له أن يتفضل به عليهم لا ما وجب لهم . قال السدي : يحول بين المرء وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن إلا بإذنه ، ولا يكفر أيضا إلا بإذنه ؛ أي بمشيئته . والقلب موضع الفكر . وقد تقدم في « البقرة »<sup>(٣)</sup> بيانه . وهو بيد الله ، متى شاء حال بين العبد وبينه بمرض أو آفة كيلا يعقل . أي بادروا إلى الاستجابة قبل ألا تتمكنوا منها بزوال العقل . وقال مجاهد : المعنى يحول بين المرء

(١) آية ٢٩ سورة آل عمران . (٢) راجع ج ١ ص ١٠٤ طبع ثانية ١٤٢٤ هـ .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طبع ثانية ١٤٢٤ هـ .



وعقله حتى لا يدري ما يصنع . وفي التزويل : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ »<sup>(١)</sup>  
 أى عقل . وقيل : يحول بينه وبينه بالموت ، فلا يمكنه استدراك ما فات . وقيل : خاف  
 المسلمون يوم بدر كثرة العدو فأعلمهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبدلهم بعد الخوف  
 أمناً ، ويبدل عدوهم من الأمن خوفاً . وقيل : المعنى يقلب الأمور من حال إلى حال ؛ وهذا  
 جامع . واختيار الطبرى أن يكون ذلك إخباراً من الله عز وجل بأنه أملك لقلوب العباد  
 منهم ، وأنه يحول بينهم وبينها إذا شاء ؛ حتى لا يدرك الإنسان شيئاً إلا بمشيئة الله عز  
 وجل . ( وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) عطف . قال الفراء : ولو استأنفت فكسرت « وأنه » كان  
 صواباً .

قوله تعالى : **وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً  
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** ﴿٢٥﴾

فيه مسائلان :

الأولى - قال ابن عباس : أمر الله المؤمنين ألا يقفوا المنكرين أظهرهم فيعذبهم  
 العذاب . وكذلك تأول فيها الزبير بن العوام فإنه قال يوم الجمل ، وكان سنة ست وثلاثين :  
 ما علمت أنا أريدنا بهذه الآية إلا اليوم ، وما كنت أظنها إلا فيمن خطب ذلك الوقت .  
 وكذلك تأول الحسن البصرى والسدى وغيرهما . قال السدى : نزلت في أهل بدر خاصة ؛  
 فأصابتهم الفتنة يوم الجمل فأقتلوا . وقال ابن عباس رضي الله عنه : نزلت هذه الآية في أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : أمر الله المؤمنين ألا يقفوا المنكر فيما بينهم فيعذبهم الله  
 بالعذاب . وعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكون بين ناس من  
 أصحابي فتنة يقفرها الله لهم بصحبته إياي يستن بهم فيها ناس بعدهم يدخلهم الله بها النار »  
 قلت : وهذه التاويلات هي التي تضمنها الأحاديث الصحيحة ؛ ففى صحيح مسلم عن  
 زينب بنت جحش أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لى يا رسول الله ، أهلك وفتنا

الصالحون ؟ قال : "نعم إذا كثرت الخبث" . وفي صحيح الترمذي : "أن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعذبهم الله بعذاب من عنده" وقد تقدمت هذه الأحاديث . وفي صحيح البخاري والترمذي عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا" . ففى هذا الحديث تعذيب العامة بذنوب الخاصة . وفيه استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . قال علماؤنا : فالفتنة إذا عملت هلك الكل . وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغيير ، وإذا لم تُقَرَّ وجب على المؤمنين المنكرين لها بقلوبهم هجران تلك البلدة والحرب منها . وهكذا كان الحكم فيمن كان قبلنا من الأمم ؛ كما في قصة السبت حين هجروا العاصيين وقالوا لا نساكنكم . وبهذا قال السلف رضى الله عنهم . وروى ابن وهب عن مالك أنه قال : تُهجر الأرض التي يصنع فيها المنكر جهارا ولا يستقر فيها . واحتج بصنيع أبي الدرداء في خروجه عن أرض معاوية حين أعلن بالربا ، فأجاز بيع مفاية الذهب بأكثر من وزنها . أخرجه الصحيح . وروى البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بُشُوا على أعمالهم" . فهذا يدل على أن الهلاك العام منه ما يكون طهارة للمؤمنين ومنه ما يكون نعمة للفاسقين . وروى مسلم عن عبد الله بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها قالت : "حيث رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه ، فقلت : يا رسول الله ، صنعت شيئا في منامك لم تكن تفعله ؟ فقال : "العجب" ، إن ناسا من أمي يؤمنون بهذا البيت برجل من فريش قد بنا بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خُسف بهم" . قلنا : يا رسول الله ، إن الطريق

(١) استهموا : التمسوا .

(٢) حيث : منتهى اضطرب مجسمه . وليل : حرك أمراة كن بأخذ شيئا أو بدنه



قد يجمع الناس . قال : " نعم . فيهم المستبصر والمجبور وابن السبيل يهلكون مهلكا واحدا <sup>(١)</sup> ويصدرون مصادرتي بيعتهم الله تعالى على نياتهم " . فإن قيل : فقد قال الله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » <sup>(٢)</sup> . « كل نفس بما كسبت رهينة » <sup>(٣)</sup> . « لها ما كسبت وعليها ما آكست » . وهذا يوجب ألا يؤخذ أحد بذنب أحد ، وإنما يتعلق العقوبة بصاحب الذنب . فالجواب أن الناس إذا تظاهروا بالمنكر فمن القرض على كل من رآه أن يغيره ، فإذا سكتوا عليه فكلمهم عاص . هذا بفعله وهذا برضاه . وقد جعل الله في حكمه وحكمته الراضى بمنزلة العامل ؛ فانتظم في العقوبة ؛ قاله ابن العربي . وهو مضمون الأحاديث كما ذكرنا . ومقصود الآية : وآتقوا فتنة تتعدى الظالم ، فتصيب الصالح والطالح .

الثانية - واختلف النحاة في دخول النون في « لا تصيين » . قال الفراء : هو بمنزلة قولك : انزل عن الدابة لا تطرحنك ؛ فهو جواب الأمر بلفظ النهي ؛ أى إن نزل عنها لا تطرحنك . ومثله قوله : « ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم » <sup>(٤)</sup> . أى إن تدخلوا لا يحطمنكم ؛ قد دخلت النون لما فيه من معنى الجزاء . وقيل : لأنه خرج مخرج القسم ، والنون لا تدخل إلا على فعل النهي أو جواب القسم . وقال أبو العباس المبرد : إنه نهى بعد أمر ، والمعنى النهى للظالمين ؛ أى لا تقربن الظلم . وحكى سيبويه : لا أرينك ها هنا ؛ أى لا تكن ها هنا ؛ فإنه من كان ها هنا رأيت . وقال الجرجاني : المعنى آتقوا فتنة تصيب الذين ظلموا خاصة . فقوله « لا تصيين » نهى في موضع وصف النكرة ؛ ونأويله الإخبار بإصابتها الذين ظلموا . وقرأ علي بن زيد بن ثابت وأبى وابن مسعود « لتصيين » بلا ألف . قال المهدوي : من قرأ « لتصيين » جاز أن يكون مقصورا من « لا تصيين » حذف الألف كما حذف من « ما » وهى أخت « لا » في نحو آم والله لأفعلن ، وشبهه . ويجوز أن تكون مخالفة لقراءة الجماعة ؛ فيكون المعنى أنها تصيب الظالم خاصة .

(١) المستبصر : هو المتقين لا حره القاصد ذلك هنا . والمجبور : الكفر .

(٢) آية ١٠ سورة الإسراء . (٣) آية ٢٨ سورة الحديد . (٤) سورة المائدة .

(٥) عبارة ابن العربي : « فانتظم القتب بالقوة » .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ الْإِنْسَانُ فَأَوْرُثَكُمْ وَإِذْ كُنْتُمْ يَنْصُرُهُ وَرِزْقُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** (٢٦)

قوله تعالى : ( **وَإِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا** ) قال الكلبي : نزلت في المهاجرين ؛ يعني وصف عالم قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام . ( **مُسْتَضْعَفُونَ** ) نعت . ( **فِي الْأَرْضِ** ) أي أرض مكة . ( **تَخَافُونَ** ) نعت . ( **أَنْ يَخَطَفَكُمْ** ) في موضع نصب . والخطف : الأخذ بسرعة . ( **الْإِنْسَانُ** ) رفع على الفاعل . **قَتَادَةُ** وعكرمة : هم مشركو قريش . **وَهَبُ بْنُ مَنبَه** : فارس والزموم . ( **فَأَوْرَثَكُمْ** ) قال ابن عباس : إلى الأنصار . **السُّدَى** : إلى المدينة ؛ والمعنى واحد . **أَوَى** إليه ( **بِالْمَدِّ** ) : ضم إليه . **وَأَوَى** إليه ( **بِالْقَصْرِ** ) : انضم إليه . ( **وَإِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا** ) ( **يَنْصُرُهُ** ) أي يهونه . وقيل : بالأنصار . وقيل : بالملائكة يوم بدر . ( **وَرِزْقُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ** ) أي الغنائم . ( **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ) قد تقدم معناه .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أُمَّتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** (٢٧)

روى أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر حين أشار إلى بني قريظة بالذبح . قال أبو لبابة : والله ما زالت قدماي حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله ؛ فنزلت هذه الآية . فلما نزلت شذ نفسه إلى مارية من سوارى المسجد ، وقال : والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت ، أو يتوب الله علي . الخبر مشهور . وعن عكرمة قال : لما كان شأن قريظة بميث النبي صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه فبين كان عنده من الناس ؛ فلما انتهى إليهم وقوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء جبريل عليه السلام من لرسول أبقى فقال : **هَاتِئْنَا رَضِيَ اللَّهُ مِنْهَا** ؛ فلما كان أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح النمار من وجهه



جبريل عليهما السلام ؛ فقلت : هنا دحية يارسول الله . فقال : " هذا جبريل عليه السلام " .  
قال : " يارسول الله ما يمنعك من بني قريظة أن تأتيهم " فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
" فكيف لي بمحصنهم " ؟ فقال جبريل : " فإني أدخل فرسي هذا عليهم " . فركب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فرسا معروري<sup>(١)</sup> ؛ فلما رآه علي رضي الله عنه قال : يارسول الله ، لا عليك  
ألا تأتيهم ، فإنهم يشتمونك . فقال : " كلا إنها ستكون تحية " . فأنام النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال : " يا إخوة القردة والخنازير " فقالوا : يا أبا القاسم ، ما كنت غاشا ! فقالوا : لا تنزل  
على حكم مجيد ، ولكننا نزل على حكم سعد بن معاذ ؛ فقتل . فحكم فيهم أنت تقتل مقاتلتهم  
وتُسبي ذراريهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بذلك طرقني الملك سحرا " فقتل  
فيهم « يا أيها الذين آمنوا لا تتخوئوا الله والرسول وأماناتكم وأتم تعلمون » . نزلت  
في أبي لبابة ، أشار إلى بني قريظة حين قالوا : نزل على حكم سعد بن معاذ ، لا تفعلوا فإنه  
الذبح ، وأشار إلى حلقه . وقيل : نزلت الآية في أنهم كانوا يسمعون الشيء من النبي صلى الله  
عليه وسلم فيلقونه إلى المشركين ويفشونه . وقيل : المعنى بغلول الغنائم ونسبتها إلى الله ؛ لأنه الذي  
أمر بقسمتها . وإلى الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه المؤدى عن الله عز وجل والقيم بها .  
والحيانة : الغدر وإخفاء الشيء ؛ ومنه : « يعلم خائنة<sup>(٢)</sup> الأعين » وكان عليه السلام يقول :  
« اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بئس الضجيع ومن الخيانة فإنه بئس البطانة » .  
نرجعه للنسائي عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... ؛ فذكره .  
« وَتَخَوُّوا أَمَانَاتَكُمْ » في موضع جزم ، نسقا على الأول . وقد يكون على الجواب ؛ كما يقال :  
لا تأكل السمك وتشرب اللبن . والأمانات : الأعمال التي آثمن الله عليها العباد . ونسجت  
أمانة لأنها يؤمن معها من منع الحق ؛ مأخوذة من الأمن . وقد تقدم في « النساء » القول  
في أداء الأمانات والودائع وغير ذلك . « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » أي ما في الخيانة من القبح والعار .  
وقيل : تعلمون أنها أمانة

(١) مرثا . (٢) آية ١٩ سورة مريم . (٣) تابع ج ٥ ص ١٥٠ طبعه دار الفکر .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَوَلُكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **( وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَوَلُكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فِتْنَةٌ )** كان لأبي لبابة أموال وأولاد في بني قريظة، وهو الذي حمله على ملايتهم؛ فهذا إشارة إلى ذلك . **( فِتْنَةٌ )** أى اختبار؛ امتحنهم بها . **( وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ )** فأثروا حقه على حقكم .

قوله تعالى : **يَنَاطِيهِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَبَيَّنُوا أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** ﴿٢٩﴾

قد تقدم معنى « التقوى » . وكان الله عالما بأنهم يتقون أم لا يتقون . فذكر بلفظ الشرط؛ لأنه خاطب العباد بما يخاطب بعضهم بعضا . فإذا أتى العبد ربه - وذلك باتباع أوامره واجتناب نواهيه - وترك الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات، وشحن قلبه بالنية الخالصة، وجوارحه بالأعمال الصالحة، وتحفظ من شوائب الشرك الخفية والظواهر بمراعاة خير الله في الأعمال، والركون إلى الدنيا باليفة عن المال جعل له بين الحق والباطل فرقانا، ورزقه فيما يريد من الخير إمكانا . قال ابن وهب : سألت مالكا عن قوله « **إِنْ تَبَيَّنُوا أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا** » قال : مخرجا، ثم قرأ « **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** » . وحكى ابن القاسم وأشهد عن مالك مثله سواء، وقاله مجاهد قبله . وقال الشاعر :

مَالِكٌ مِنْهُ طَوْلُ الْأَسَى فُرْقَانٌ • بَعْدَ قَطْعِي رَحْلُوا وَبَاتُوا

وقال آخر .

وكيف أرتجى الخلد والموت طالبي • ومالي من كأس الكنية فرقان

ابن إسحاق : « فرقانا » فصلا بين الحق والباطل؛ وقاله ابن زيد . السدى : نجاة . الفراء : فتحا ونصرا . وقيل : في الآخرة، فيدخلكم الجنة ويدخل الكفار النار .



قوله تعالى : وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ  
أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٢٥﴾

هذا إخبار بما اجتمع عليه المشركون من المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة ؛  
فاجتمع رأيهم على قتله فينتوه ، ورصدوه على باب منزله طول ليلتهم ليقتلوه إذا خرج ؛ فأسر  
النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب أن ينام على فراشه ، ودعا الله أن يعصم عليهم أمره ؛  
فطمس الله على أبصارهم ، فخرج وقد غشيهم النوم ، فوضع على رؤوسهم ترابا ونهض . فلما  
أصبحوا خرج عليهم على فآخبرهم أن ليس في الدار أحد ، فعلموا أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد فات ونجا . الخبر مشهور في السيرة وغيرها . ومعنى « لِيُثْبِتُوكَ » ليحبسوك ؛  
يقال : أثبتته إذا حبسته . وقال قتادة : « لِيُثْبِتُوكَ » وثاقا . وعنه أيضا وعبد الله بن كثير :  
ليسجنوك . وقال أبان بن تغلب وأبو حاتم : ليخنبك بالجراحات والضرب الشديد .  
قال الشاعر :

فقلت ويحك ما في صيغتيكم • قالوا الخليفة أمسى مثبتا وجعا

( أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ) عطف • ( وَيَمْكُرُونَ ) مستأنف • والمكر : التدبير في الأمر  
في خفية . ( وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ) ابتداء وخبر . والمكر من الله هو جزاؤهم بالعذاب على مكرم  
من حيث لا يشعرون .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا  
مِثْلَ هَذَا إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾

نزلت في النضر بن الحارث ، كان خرج إلى الحيرة في التجارة فأشترى أحاديث كتيبة  
ودمثة ، وكسرى وقيصر ؛ فلما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبار من مضى قال  
النضر : لو شئت لقلت مثل هذا . وكان هذا وقاحة وكذبا . وقيل : إنهم توهموا أنهم

ياتون بمثله ، كما توهمت صخرة موسى ، ثم راموا ذلك فعجزوا عنه وقالوا عنادا : إن هذا  
إلا أساطير الأولين . وقد تقدم <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ  
فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٢﴾

القراء على نصب « الحق » على خبر « كان » . ودخلت « هو » للفصل . ويجوز  
« هو الحق » بالرفع . ( مِنْ عِنْدِكَ ) قال الزجاج : ولا أعلم أحدا قرأ بها ، ولا اختلاف  
بين النحويين في إجازتها ، ولكن القراءة سنة ، لا يقرأ فيها إلا بقراءة مرضية . واختلف  
فيمن قال هذه المقالة ؛ فقال مجاهد وابن جبير : قائل هذا هو النضر بن الحارث . أنس  
ابن مالك : قائله أبو جهل ؛ رواه البخاري ومسلم . ثم يجوز أن يقال : قالوه لشبهة كانت  
في صدورهم ، وعلى وجه العناد والإيهام على الناس أنهم على بصيرة ، ثم حل بهم يوم بدر  
ما سألوا . حكى أن ابن عباس لقيه رجل من اليهود ؛ فقال اليهودي : ممن أنت ؟ قال : من  
قريش . فقال : أنت من القوم الذين قالوا : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك » الآية .  
فهملا عليهم أن يقولوا : إن كان هذا هو الحق من عندك فأهدنا له ! إن هؤلاء قوم يجهلون .  
قال ابن عباس : وأنت يا إسرائيل ، من القوم الذين لم تحبف أرجلهم من بلل البحر الذي  
أغرق فيه فرعون وقومه ، وأنجى موسى وقومه ؛ حتى قالوا : « اجعل لنا إلها كما لهم آلهة »  
فقال لهم موسى : « إنكم قوم تجهلون » فاطرق اليهودي مفتحا . ( فَأَمْطِرْ ) أمطر في العذاب .  
ومطر في الرحمة ؛ عن أبي عبيدة . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ  
وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٢٣﴾



لما قال أبو جهل : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية، نزلت : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ » كذا في صحيح مسلم . وقال ابن عباس : لم يعذب أهل قرية حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم منها والمؤمنون، ويَلْحَقُوا بِمَيْتِ أَمْرُوا . ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ) ابن عباس : كانوا يقولون في الطواف : غفرانك . والاستغفار وإن وقع من الفجار يُدْفَعُ به ضرب من الشرور والإضرار . وقيل : إن الاستغفار راجع إلى المسلمين الذين هم بين أظهرهم . أى وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر من المسلمين ؟ فلما خرجوا عندهم الله يوم بدر وغيره ؛ قاله الضحاك وغيره . وقيل : إن الاستغفار هنا يراد به الإسلام . أى « وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » أى يسلمون ؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقيل : « وهم يستغفرون » أى فى أصلابهم من يستغفرون الله . روى عنه مجاهد أيضا . وقيل : معنى « يستغفرون » لو استغفروا . أى لو استغفروا لم يعذبوا . استدعاهم إلى الاستغفار ؛ قاله قتادة وابن زيد . وقال المدائني عن بعض العلماء قال : كان رجل من العرب فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم مسرقا على نفسه، لم يكن يتجرج ؛ فلما أن توفى النبي صلى الله عليه وسلم لبس الصوف ورجع عما كان عليه ، وأظهر الدين والنسك . فقيل له : لو فعلت هذا والنبي صلى الله عليه وسلم حتى لقيرح بك . قال : كان لى أمانان ، فمضى واحد وبقى الآخر ؛ قال الله تبارك وتعالى : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » فهذا أمان . والثانى « وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » .

قوله تعالى : وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْحَسَنَةِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُمْ إِنْ أَوْلِيَاءُؤُهُ إِلَّا الْبَاطِلُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ ) المعنى : وما يمنهم من أن يعذبوا . أى أنهم مستحقون العذاب لما ارتكبوا من القبائح والأسباب ، ولكن لكل أجل كتاب ؛ فعذبهم الله

بالسيف بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم . وفي ذلك نزلت : « مَا لَ مَا نِلَّ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ <sup>(١)</sup> »  
وقال الأخفش : إن « أن » زائدة . قال النحاس : لو كان كما قال لرفع « يعذبهم » .  
( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أي إن المتقين أولياؤه .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا  
الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ <sup>(٢)</sup> إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ  
لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ <sup>(٣)</sup> لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ  
وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ  
أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ <sup>(٤)</sup>

قال ابن عباس : كانت فريش تطوف بالبيت عراة ، يصفقون ويصفرون ، فكان  
تلك عبادة في ظنهم . والمكاء : الصفير . والتصدية : للتصفيق ، قاله مجاهد والسدي  
وعن عمر رضي الله عنهم « ومنه قول عتبة :

وَحَلِيلٌ ثَانِيَةٌ نَزَكَتْ مَجْدَلًا • تَمْكُرُ فَرِيصَتُهُ كَيْشَ دُقِ الْأَعْلَمِ

أي تصوت . ومنه مكيت الدابة إذا تقخت بالريح . قال السدي : المكاء للصفير ،  
على نحو طائر أبيض بالجواز يقال له المكاء . قال الشاعر :

إِنَّا فَرَدَّ الْمَكَاءَ فِي غَيْرِ رَوْحَةٍ • فَوَيْلٌ لِّأَهْلِ الشَّاءِ وَالْحُمُرَاتِ

فبادة : المكاء ضرب من الأيدي ، والتصدية صياح . وعلى التفسيرين ففيه رد على الجهال من  
الصوئية الذين يرقصون ويصفقون . وذلك كله منكري بتره عن مثله العقلاء ، ويتشبه فاعله  
بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت . وروى ابن جرير وابن أبي نجيع عن مجاهد أنه

(١) سورة المارج . (٢) الخليل ، الروج . وروى : وخليل بالخاء المعجمة . الفريضة : الموضع

الذي يرمي منه من الدابة والإنسان إذا طافه . والأمل : المتفوق النقة للملأ .



قال : المَكاء إدخالهم أصابعهم في أفواههم . والتصدية : الصَّفير ، يريدون أن يُشغلوا بذلك  
 محمدا صلى الله عليه وسلم عن الصلاة . قال النحاس : المعروف في اللغة ما روى عن ابن عمر .  
 حكى أبو عبيد وغيره أنه يقال : مَكَأَ يَمَكُو مَكَاً ومَكَأَ إذا صَفَرَ . وَصَدَى يُصْدَى تصدِية  
 إذا صفق ؛ ومنه قول عمرو بن الإطنابة <sup>(١)</sup> :

وظلوا جميعاً لهم ضجة \* مكاء لدى البيت بالتصدية

أى بالتصفيق . سميد بن جبيرة وابن زيد : معنى التصدية صدم عن البيت ؛ فالأصل على  
 هذا تصددة ، فأبدل من أحد الدالين ياء . ومعنى ( لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ) أى المؤمن  
 من الكافر . وقيل : هو عام في كل شيء ، من الأعمال والنفقات وغير ذلك .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ  
 وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول  
 للكفار هذا المعنى ، وسواء قاله بهذه العبارة أو غيرها . قال ابن عطية : « ولو كان كما ذكر  
 الكسائي أنه في مصحف عبيد الله بن مسعود » قل للذين كفروا إن انتهوا يغفر لكم «  
 لما تأدت الرسالة إلا بتلك الألفاظ بعينها ، هذا بحسب ما تقتضيه الألفاظ .

الثانية — قوله تعالى : ( إِنْ يَنْتَهُوا ) يريد عن الكفر . قال ابن عطية : ولا بد  
 والحامل على ذلك جواب الشرط « يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » ومغفرة ما قد سلف لا تكون  
 إلا لِمَنْتَهُ عن الكفر . ولقد أحسن القائل أبو سعيد أحمد بن محمد الزيرى :

يستوجب العفو الفتى إذا اعترف \* ثم انتهى عما أتاه واقتترف

لقوله سبحانه في المعترف \* إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ

(١) في القاموس وشرحه : « والإطنابة امرأة من بني ثعلبة بن القيس بن جسر بن قضاعة ، وعمره أبنا ثمانية

مشهور ، واسم أبيه زيد مائة » .

وروى مسلم عن أبي شُمامة المَهْرِيِّ قال : حضرنا عمرو بن العاص وهو في سِياقة الموت يبكي  
ظويلاً . الحديث . وفيه : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان  
قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله " الحديث . قال ابن العربي :  
هذه لطيفة من الله سبحانه من بها على الخلق ؛ وذلك أن الكفار يقتحمون الكفر والجرائم ،  
ويرتكبون المعاصي والمآثم ؛ فلو كان ذلك يوجب مؤاخذه لهم لما استدركوا أبداً توبة ،  
ولا نالهم مغفرة . فيسر الله تعالى عليهم قبول التوبة عند الإنابة ، وبذل المغفرة بالإسلام ،  
وهدم جميع ما تقدم ؛ ليكون ذلك أقرب لدخولهم في الدين ، وأدعى إلى قبولهم لكلمة المسلمين ،  
ولو علموا أنهم يؤخذون لما تابوا ولا أسلموا . وفي صحيح مسلم : أن رجلاً فِيمَن كان قبلكم  
قتل تسعة وتسعين نفساً ثم سأل هل له من توبة بقاء عابداً فسأله هل له من توبة فقال لا توبة  
لك نقتله فكل به مائة ؛ الحديث . فأنظروا إلى قول العابد : لا توبة لك ؛ فلما علم أنه قد  
أبسه قتله ، فَعَلَّ الآيس من الرحمة . فالتفكير مفسدة للخالقة ، والتيسير مصلحة لهم . وروى  
عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان إذا جاء إليه رجل لم يقتل فسأله : هل لقاتل من  
توبة ؟ فيقول : لا توبة ؛ تخويفاً وتحذيراً . فإذا جاءه من قتل فسأله : هل لقاتل من توبة ؟  
قال له : لك توبة ؛ تيسيراً وتأليفاً . وقد تقدم .

الثالثة - قال ابن القاسم وابن وهب عن مالك فِيمَن طلق في الشرك ثم أسلم : فلا  
طلاق له . وكذلك من حلف فأسلم فلا حنث عليه . وكذا من وجبت عليه هذه الأشياء ؛ فذلك  
مغفور له . فإما من أقرى على مسلم ثم أسلم أو سرق ثم أسلم أقيم عليه الحد للفرية والسرقة .  
ولو زنى وأسلم ، أو أغتصب مسلمة ثم أسلم سقط عنه الحد . وروى أشهب عن مالك أنه  
قال : إنما يعني الله عز وجل ما قد مضى قبل الإسلام ، من مال أودم أو شيء . قال ابن العربي :  
وهذا هو الصواب ؛ لما قدمناه من عموم قوله تعالى : « قل للذين كفروا إن يتوبوا ينغفر لهم  
ما قد سلف » ، وقوله : "الإسلام يهدم ما قبله" ، وما بيناه من المعنى من التيسير وعدم التنفير .  
قلت : أما الكافر الحربي فلا خلاف في إسقاط ما فعله في حال كفره في دار الحرب .  
وأما إن دخل إلينا بأمان فحذف مسلماً فإنه يحذف ، وإن سرق قطع . وكذلك الذمي إذا قذف



حدّ ثمانين ، وإذا سرق قطع ، وإن قتل قتل . ولا يسقط الإسلام ذلك عنه لنقضه العهد حال كفره ؛ على رواية ابن القاسم وغيره . قال ابن المنذر : واختلفوا في النصراني يزني ثم يسلم ، وقد شهدت عليه بيعة من المسلمين ؛ فحكى عن الشافعي رضي الله عنه إذا هو بالعراق لا حدّ عليه ولا تغريب ؛ لقول الله عز وجل : « قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » . قال ابن المنذر : وهذا موافق لما روى عن مالك . وقال أبو ثور : إذا أقتر وهو مسلم أنه زنى وهو كافر أقيم عليه الحدّ . وحكى عن الكوفي أنه قال : لا يحدّ .

الرابعة — فأما المرتد إذا أسلم وقد فاته صلوات ، وأصاب جنایات وأتلف أموالاً ؛ ف قيل : حكمه حكم الكافر الأصلي إذا أسلم ؛ لا يؤخذ بشيء مما أحدثه في حال ارتداده . وقال الشافعي في أحد قوليه : يلزمه كل حق لله عز وجل والآدمي ؛ بدليل أن حقوق الآدميين تلزمه فوجب أن تلزمه حقوق الله تعالى . وقال أبو حنيفة : ما كان لله يسقط ، وما كان للآدمي لا يسقط . قال ابن العربي : وهو قول طوائف ؛ لأن الله تعالى مستثنى من حقه ، والآدمي مفتقر إليه . ألا ترى أن حقوق الله عز وجل لا تجب على الصبي وتلزمه حقوق الآدميين . قالوا : وقوله تعالى « قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » عام في الحقوق التي لله تعالى .

الخامسة — قوله تعالى : ( وَإِنْ يَئُودُوا ) يريد إلى القتال ؛ لأن لفظة « عاد » إذا جاءت مطلقة فإنما تتضمن الرجوع إلى حالة كان الإنسان عليها ثم انتقل عنها . قال ابن عطية : ولسنا نجد في هذه الآية طوّلاء الكفار حالة تشبه ما ذكرنا إلا القتال . ولا يجوز أن يتأول إلى الكفر ؛ لأنهم لم ينفصلوا عنه ، وإنما قلنا ذلك في « طاد » إذا كانت مطلقة لأنها قد تجيء في كلام العرب داخلة على الابتداء والخبر ، فيكون معناها معنى صار ؛ كما تقول : عاد زيد ملكاً ؛ يريد صار . ومنه قول [ أمية بن ] أبي الصلت : —

تلك المكارم لا قعبان من لبن • شيئا بماء فعاداً بعد أبو الـ

وهذه لا تتضمن الرجوع إلى حالة قد كان العائد عليها قبل . فهي مقيدة بخبرها لا يحسن الانتصار دونها ؛ فحكمها حكم صار .

قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ عبارة تجمع الوعيد والتهديد والتمثيل بمن هلك من الأمم في سالف الدهر بعذاب الله .

قوله تعالى : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعِمَّ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ أى كفر . إلى آخر الآية تقدم معناها وتفسير ألفاظها في « البقرة » وغيرها والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نَحْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نَحْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللهِ ﴾ . فيه ست وعشرون مسألة :  
الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ الغنيمة في اللغة ما ينال للرجل أو الجماعة بسعى ، ومن ذلك قول الشاعر :

وَقَدْ طَوَّفْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى • رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ  
وَقَالَ آخِرُ :

وَمُطْعَمَ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ • أَنَّى تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مُحْرَمُهُ

والغنم والغنيمة بمعنى ، يقال : غنم القوم غنماً . وأعلم أن الاتفاق حاصل على أن المراد بقوله تعالى : « غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » مَالُ الْكُفَّارِ إِذَا ظَهَرَ بِهِ الْمُسْلِمُونَ عَلَى وَجْهِ الْعَلَبَةِ وَالْقَهْرِ . ولا تقتضى اللغة هذا التخصيص على ما بيناه ، ولكن عُرِفَ الشَّرْعُ قَيْدَ اللَّفْظِ بِهَذَا النَّوعِ . وَتَمَّى الشَّرْعُ الْوَاصِلَ مِنَ الْكُفَّارِ إِلَيْنَا مِنَ الْأَمْوَالِ بِأَسْمَيْنِ : غَنِيمَةً وَقَيْئًا . فَالشَّيْءُ الَّذِي يَنَالُهُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ عَدُوِّهِمْ بِالسَّيِّئِ وَإِيْحَافِ الْخَيْلِ وَالرَّكَابِ يُسَمَّى غَنِيمَةً . وَلِزِمَ هَذَا الْأَسْمُ هَذَا



المعنى حتى صارُ صرْفًا . والفىء مأخوذ من فاء يَفِيء إذا رجع ، وهو كل مال دخل على المسلمين من غير حرب ولا إيجاب . تَكَرَّج الأرضين وجزية المجامع وخمس الغنائم . ونحو هذا قال سفيان الثوري وعطاء بن السائب . وقيل : إنهما واحد ، وفيهما الخمس ؛ قاله قتادة . وقيل : الفىء عبارة عن كل ما صار للمسلمين من أموال غير قهر . والمعنى متقارب .

الثانية — هذه الآية ناسخة لأول السورة ؛ عند الجمهور . وقد أدعى ابن عبد البر الإجماع على أن هذه الآية نزلت بعد قوله « يسألونك عن الأنفال » وأن أربعة أخماس الغنيمة مقسومة على الغانمين ؛ على ما يأتي بيانه . وأن قوله « يسألونك عن الأنفال » نزلت في حين تشاجر أهل بدر في غنائم بدر؛ على ما تقدم أول السورة .

قلت : ومما يدل على صحة هذا ما ذكره إسماعيل بن إسحاق قال : حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان قال حدثني محمد بن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قتل قتيلًا فله كذا ومن أسر أسيرًا فله كذا » وكانوا قتلوا سبعين ، وأسروا سبعين ، بقاء أبو اليسر بن عمرو بأسيرين ؛ فقال : يا رسول الله ، إنك وعدتنا من قتل قتيلًا فله كذا ، وقد جئت بأسيرين . فقام سعد فقال : يا رسول الله ، إننا لم يمنعنا زيادة في الأجر ولا جبن عن العدو ولكننا كنا نأمل المتأمن خشية أن يعطى المشركون ؛ فإنك إن أعطى هؤلاء لا يبقى لأصحابك شيء . قال : وجعل هؤلاء يقولون وهؤلاء يقولون فنزلت « يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأطيعوا ذات بينكم » فسألوها الغنيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم نزلت « وأعلموا أنكم غنيمت من شيء فأن لله خمس » الآية . وقد قيل : إنها محكمة غير منسوخة ، وأن الغنيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليست مقسومة بين الغانمين ؛ وكذلك لمن بعده من الأئمة . كذا حكاه المازري عن كثير من أصحابنا ، رضي الله عنهم ، وأن للإمام أن يخرجها عنهم . واحتجوا بفتح مكة وقصة حنين . وكان أبو عبيد يقول : افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عتوة ومن على أهلها فردّها عليهم ولم يقسمها ولم يجعلها عليهم قبيًا . ورأى بعض الناس أن هذا جائز للأئمة بعده .

قلت : وعلى هذا يكون معنى قوله تعالى : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة »  
والأربعة الأنعام الإمام ، إن شاء حسبها وإن شاء قسمها بين الغنمين . وهذا ليس بشيء .  
لما ذكرناه ، ولأن الله سبحانه أضاف النسيئة للغنمين فقال : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء »  
ثم عين الخمس لمن شئ في كتابه ، وسكت عن الأربعة الأنعام ؛ كما سكت عن الثلثين  
في قوله : « وورثه أبواه قَلَامُهُ الثَلَاثُ <sup>(١)</sup> » فكان الارب الثلثان اتفاقا . وكذا الأربعة الأنعام  
للمنعمين إجماعا ، على ما ذكره ابن المنذر وابن عبد البر والتأودي والمازري أيضا والقاضي عياض  
وابن العربي . والأخبار بهذا المعنى متظاهرة ، وسيأتي بعضها . ويكون معنى قوله : « يستلونك  
من الأثقال » الآية ، ما ينقله الإمام لمن شاء لما يراه من المصلحة قبل القسمة . وقال عطاء  
والحسن : هي مخصوصة بما شئ من المشركين إلى المسلمين ، من عبد أو أمة أو دابة ؛ يقضى  
فيها الإمام بما أحب . وقيل : المراد بها أثقال السرايا أي غنائمها ، إن شاء حسبها الإمام ، وإن  
شاء نقلها كلها . وقال إبراهيم النخعي في الإمام يبعث السرية فيصيبون المغنم : إن شاء الإمام  
قله كله ، وإن شاء خمسة . وحكاه أبو عمر عن مكحول وعطاء . قال علي بن ثابت : سألت  
مكحولا وعطاء عن الإمام ينقل القوم ما أصابوا ، قال : ذلك لهم . قال أبو عمر : من ذهب  
إلى هذا قول الله عز وجل : « يستلونك عن الأثقال قل الأثقال لله والرسول » أن ذلك  
لنبي صلى الله عليه وسلم يضعها حيث شاء . ولم ير أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى :  
« وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة » . وقيل غير هذا مما قد أتينا عليه في كتاب  
( القبس في شرح موطأ مالك بن أنس ) . ولم يقل أحد من العلماء فيما أعلم أن قوله تعالى  
« يستلونك عن الأثقال » الآية ، ناسخ لقوله « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة » بل قال  
لجمهور على ما ذكرناه : إن قوله « ما غنمتم » ناسخ ، وهم الذين لا يجوز عليهم التحريف  
ولا التبديل لكتاب الله تعالى . وأما قصة فتح مكة فلا حجة فيها لاختلاف العلماء في فتحها .  
وقد قال أبو عبيد : ولا نعلم مكة ينسبها شيء من البلدان من جهتين ؛ إحداهما أن رسول



الله صلى الله عليه وسلم كان الله قد خصه من الأنفال والغنائم ما لم يجعله لغيره ؛ وذلك لقوله «يسألونك عن الأنفال» الآية ؛ فدرى أن هذا كان خاصاً له . والجهة الأخرى أنه سن ملكة سنناً ليست لشيء من البلاد . وأما قصة حُنين فقد عوض الأنصار لما قالوا : يعطى الغنائم قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم ! فقال لهم : " أما ترضون أن يرجع الناس بالدينا وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيوتكم " . نرجه مسلم وغيره . وليس لغيره أن يقول هذا القول ، مع أن ذلك خاص به على ما قاله بعض علمائنا . والله أعلم .

الثالثة — لم يختلف العلماء أن قوله : «وأعلموا أنما غنمتم من شيء» ليس على عمومه ، وأنه يدخله الخصوص ؛ فلما خصصوه بإجماع أت قالوا : سلب المقتول لقاتله إذا نادى به الإمام . وكذلك الرقاب ؛ أعنى الأسارى ، الخيرة فيها إلى الإمام بلا خلاف ، على ما يأتي بيانه . ولما خص به أيضاً الأرض . والمعنى : ما غنمتم من ذهب وفضة وسائر الأمتعة والسبي . وأما الأرض فزير داخله في عموم هذه الآية ؛ لما روى أبو داود عن عمر بن الخطاب أنه قال : لولا آخر الناس ما فتحت قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر . ولما يصحح هذا المذهب ما رواه الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «منعت العراق قفيزها ودرهمها ومنعت الشام مئذها ودينارها» الحديث . قال الطحاوي : «منعت» بمعنى ستمنع ؛ فدل ذلك على أنها لا تكون للغنائم ؛ لأن ما ملكه الغائبون لا يكون فيه قفيز ولا درهم ، ولو كانت الأرض تقسم ما بقي لمن جاء بعد الغائبين شيء . والله تعالى يقول : «والذين جاءوا من بعدهم<sup>(١)</sup> بالعطف على قوله «للفقراء المهاجرين» . قال : وإنما يقسم ما ينقل من موضع إلى موضع . وقال الشافعي : كل ما حصل من الغنائم من أهل دار الحرب من شيء ، قل أو كثر من دار أو أرض أو متاع أو غير ذلك قسم ؛ إلا الرجال البالغين فإن الإمام فيهم غير أن يمتن أو يقتل أو يتسبي . وسبيل ما أخذ منهم وسبي سبيل الغنيمة . واحتج بعموم الآية ، قال : والأرض مغنومة لا محالة ؛ فوجب أن تقسم كسائر الغنائم . وقد قسم

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أفتح عنوة من خير . قالوا : ولو جاز أن يدعى المخلص  
في الأرض جاز أن يدعى في غير الأرض فيسطل حكم الآية . وأما آية «الحشر»<sup>(١)</sup> فلا حجة فيها  
لأن ذلك إنما هو في الشيء لا في الغنمة . وقوله «والذين جاءوا من بعدهم» استئناف كلام  
بالدعاء لمن سبقهم بالإيمان لا لغير ذلك . قالوا : وليس يخلو فعل عمر في توقيفه الأرض  
من أحد وجهين : إما أن تكون غنمة استطالب أنفس أهلها ، وطابت بذلك فوقفها .  
وبكذا روى جرير أن عمر استطالب أنفس أهلها . وكذلك صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في بني هوازن ، لما أتوه استطالب أنفس أصحابه عما كان في أيديهم . وإما أن يكون  
ما وقفه عمر قبلاً فلم يحتاج إلى مرضاة أحد . وذهب الكوفيون إلى تحجير الإمام في قسمها  
أو إقرارها وتوظيف الخراج عليها ، وتصير ملكاً لم كالأرض الصلح . قال شيخنا أبو العباس  
رضي الله عنه : وكان هذا جمع بين الدليلين ووسط بين المذهبين ، وهو الذي فهمه عمر رضي  
الله عنه قطعاً ، ولذلك قال : لولا آخر الناس ؛ فلم يجر بنسخ فعل النبي صلى الله عليه وسلم  
ولا بتخصيصهم ، غير أن الكوفيين زادوا على ما فعل عمر ، فإن عمر إنما وقفها على مصالح  
المسلمين ولم يملكها لأهل الصلح ، وهم الذين قالوا للإمام أن يملكها لأهل الصلح .

الراية = ذهب مالك وأبو حنيفة والثوري إلى أن السلب ليس للقاتل ، وأن حكمه  
حكم الغنمة ، إلا أن يقول الأمير : من قتل قتيلاً فله سلبه ، فيكون حينئذ له . وقال الليث  
والأوزاعي والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد والطبري وابن المنذر : السلب للقاتل على  
كل حال ، قاله الإمام أبو لم يقله . إلا أن الشافعي رضي الله عنه قال : إنما يكون السلب  
للقاتل إذا قتل قتيلاً مقبلاً عليه ، وأما إذا قتله مدبراً عنه فلا . قال أبو العباس بن مريج  
من أصحاب الشافعي : ليس الحديث «من قتل قتيلاً فله سلبه» على عمومته ، لإجماع العلماء  
على أن من قتل أسيراً أو امرأة أو شيخاً أنه ليس له سلب واحد منهم . وكذلك من ذُفِفَ على  
بجريح ، ومن قتل من قُطعت يده ورجلاه . قال : وكذلك المنهزم لا يمنع في أنهزامة ، وهو



كالكتوف . قال : فَعَلِمَ بِذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ إِنَّمَا جَعَلَ السَّلْبَ لِمَنْ لَقِيَهُ مَعْنَى زَائِدًا ، أَوْ لِمَنْ فِي قَتْلِهِ فَضِيلَةٌ ، وَهُوَ الْقَاتِلُ فِي الْإِقْبَالِ ؛ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمُؤَنَةِ . وَأَمَّا مَنْ أَنْخَنَ <sup>(١)</sup> فَلَا .  
 وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : السَّلْبُ لِلْقَاتِلِ ، مَقْبِلًا قَتْلَهُ أَوْ مَدْبِرًا ، هَارِبًا أَوْ مَبَارِزًا إِذَا كَانَ فِي الْمَعْرَكَةِ .  
 وَهَذَا يَرِدُهُ مَا ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ : لَمْ تَزَلْ نَسْمَعُ إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارُ قَتَلَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا مِنَ الْكَفَّارِ فَإِنْ سَلِبَهُ لَهُ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي مَعْمَعَةِ الْقِتَالِ ؛ لِأَنَّهُ حَيْثُ لَا يُدْرَى مِنْ قَتَلَ قَتِيلًا . فَظَاهِرُ هَذَا يَرِدُ قَوْلَ الطَّبْرِيِّ لِاشْتِرَاطِهِ فِي السَّلْبِ الْقِتْلَ فِي الْمَعْرَكَةِ خَاصَّةً . وَقَالَ أَبُو ثَوْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ : السَّلْبُ لِلْقَاتِلِ فِي مَعْرَكَةٍ كَانَ أَوْ غَيْرَ مَعْرَكَةٍ ، فِي الْإِقْبَالِ وَالْإِدْبَارِ وَالْهَرُوبِ وَالِاتِّهَارِ عَلَى كُلِّ الْوُجُوهِ ؛ لِعُمُومِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ “ .

قُلْتُ : رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِينَ ، فَبَيْنَا نَحْنُ نَتَضَحَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ فَأَنَاحَهُ ، ثُمَّ انْتَرَعَ طَلْقًا مِنْ حَقْبِهِ فَقَبِدَ بِهِ الْجَمَلَ ، ثُمَّ تَقَدَّمَ يَتَغَدَّى مَعَ الْقَوْمِ وَجَمَلَ يَنْظُرُ ، وَفِينَا ضَعْفَةٌ وَرِقَّةٌ فِي الظَّهْرِ ، وَبَعْضُنَا مُشَاةٌ ، إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ ، فَأَتَى جَمْلَهُ فَأَطْلَقَ قَيْدَهُ ثُمَّ أَنَاحَهُ وَقَعَدَ عَلَيْهِ فَأَنَارَهُ فَأَشْتَدَّ بِهِ الْجَمَلَ ، فَأَتْبَعَهُ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ وَرَقَاءَ . قَالَ سَلَمَةُ : وَخَرَجْتُ أَشْتَدُّ فَكُنْتُ عِنْدَ وَرِكَ النَاقَةِ ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ وَرِكَ الْجَمَلِ ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ فَأَنَحْتُهُ ، فَلَمَّا وَضَعَ رُكْبَتَهُ فِي الْأَرْضِ اخْتَرَطْتُ سِنِي فَضْرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ فَتَنَرْتُ ، ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ أَقْوَدَهُ ، عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسِلَاحُهُ ، فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَالَ : ” مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ “ ؟ قَالُوا : ابْنُ الْأَكْوَعِ . قَالَ : ” لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ “ . فَهَذَا سَلَمَةُ قَتَلَهُ هَارِبًا غَيْرَ مُقْبِلٍ ، وَأَعْطَاهُ سَلْبَهُ . وَفِيهِ حُجَّةٌ لِمَا لَكَ مِنْ أَنَّ السَّلْبَ لَا يَسْتَحِقُّهُ الْقَاتِلُ

(١) أَيْ أَقْبَلَ بِالْجِرَاحِ . (٢) أَيْ تَغَدَّى . (٣) الطَّلَقُ (بِالتَّحْرِيكِ) : قَيْدٌ مِنْ جِلْدٍ .

وَالْحَقْبُ : الْحَبْلُ الْمَشْدُودُ عَلَى حَقْوِ الْبَعِيرِ أَوْ مِنْ حَقْبِيَّتِهِ ، وَهِيَ الزِّيَادَةُ إِلَى الْجَمَلِ فِي مَوْزُونِ الْقَتَبِ ، وَالْوَطْءُ الَّذِي يَجْعَلُ الرَّجُلَ فِيهِ زَائِدًا : (مِنْ ابْنِ الْأَثِيمِ) . (٤) أَيْ حَالَةَ ضَعْفِهِ وَهَيْزَالِهِ فِي الْإِبِلِ . (٥) أَيْ خَرَجَ سَرْعًا .

(٦) الْأَوْرَقُ مِنَ الْإِبِلِ : الَّذِي فِي لَوْنِهِ بَيَاضٌ أَلْيَ سَوَادٍ . (٧) تَنَرْتُ : مَقَطْتُ .

إلا بإذن الإمام، إذ لو كان واجبا له بنفس القتل لما احتاج الى تكرير هذا القول .  
ومن حجته أيضا ما ذكره أبو بكر بن أبي شيبة قال : حدثنا أبو الأحوص عن الأسود بن قيس  
عن بشر بن علقمة قال : بارزت رجلا يوم القادسية فقتله وأخذت سلبه ، فأتيت سعدا  
نخطب سعد أصحابه ثم قال : هذا سلب بشر بن علقمة ، فهو خير من اثني عشر ألف درهم ،  
وإنا قد قتلناه إياه . فلو كان السلب للقاتل قضاء من النبي صلى الله عليه وسلم ما احتاج الأمر  
أن يضيفوا ذلك إلى أنفسهم باجتهادهم ، ولأخذ القاتل دون أمرهم . والله أعلم . وفي الصحيح  
أن معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن صفراء ضربا أبا جهل بسيفيهما حتى قتلاه ، فأتيا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " أيكما قتله ؟ " فقال كل واحد منهما : أنا قتله .  
فنظر في السيفين فقال : " كلاهما قتله " وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح . وهذا نص  
على أن السلب ليس للقاتل ، إذ لو كان له لقسمه النبي صلى الله عليه وسلم بينهما . وفي الصحيح  
أيضا عن عوف بن مالك قال : خرجت مع من نخرج مع زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ،  
ورافقني مدي من اليمن . وساق الحديث ، وفيه : فقال عوف : يا خالد ، أما علمت  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل ؟ قال : بلى ، ولكنني استكرته .  
وأخرجه أبو بكر البرقاني بإسناده الذي أخرجه به مسلم ، وزاد فيه بيانا أن عوف بن مالك  
قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يمنح السلب ، وإت مديا كان رفيقا لم  
في غزوة مؤتة في طرف من الشام ، قال : بفعل رومي منهم يشتد على المسلمين وهو على فرس  
أشقر وسرج مذهب ومنطقة ماطخة وسيف على يده . قال : فيغري بهم ، قال : فتطلف به  
المدي حتى مر به فضرب عرقوب فرسه فوقع ، وعلاه بالسيف فقتله وأخذ سلاحه .  
قال : فأعطاه خالد بن الوليد وحبس منه ، قال عوف : فقلت له أعطه كله ، أليس قتله  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " السلب للقاتل " ؟ قال : بلى ، ولكنني  
استكرته . قال عوف : وكان بيني وبينه كلام ، فقلت له : لأخبرن رسول الله صلى الله

(١) أي رجل من المدائن جاءوا بمدون جيش مؤتة ويقاتلونهم .



عليه وسلم . قال عوف : قلنا اجتمعنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عوف ذلك  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لخالد : " ألم لم تعطه " ؟ قال فقال : استكرته . قال ،  
 " فادفعه إليه " فقلت له : ألم أنجز لك ما وعدتك ؟ قال : فنضب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقال : " يا خالد لا تدفعه إليه هل أنتم تاركون لي أمراي " . فهذا يدل دلالة  
 واضحة على أن السلب لا يستحقه القاتل بنفس القتل بل برأى الإمام ونظره . وقال أحمد  
 ابن حنبل : لا يكون السلب للقاتل إلا في الميادرة خاصة .

الخامسة — اختلف العلماء في نجس السلب ؛ فقال الشافعي : لا ينجس . وقال  
 إمامنا : إن كان السلب يسيرا فهو للقاتل ، وإن كان كثيرا نجس . وفعله عمر بن الخطاب  
 مع البراء بن مالك حين بارز المرزبان فقتله ، فكانت قيمة منطقتة وسواريه ثلاثين ألفا فحسم  
 ذلك . أنس عن البراء بن مالك أنه قتل من المشركين مائة رجل إلا رجلا فبادرة ، وأنهم  
 لما غزوا الزارة خرج دحقان الزارة فقال : رجل ورجل ؛ فبرز البراء فاختلفا بسيفيهما  
 اعتنقا ، فتوزعه البراء فقعده على كبده ، ثم أخذ السيف فذبحه ، وأخذ سلاحه ومنطقته وأتى به  
 عمر ، فقتله السلاح وقوم المنطقة بثلاثين ألفا فحسمها ، وقال : إنها مال . وقال الأوزاعي :  
 ومكحول : السلب مغم وفيه الخمس . وروى نحوه عن عمر بن الخطاب . والجملة للشافعي .  
 ما رواه أبو داود عن عوف بن مالك الأشجعي وخالد بن الوليد أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قضى في السلب للقاتل ولم ينجس السلب .

السادسة — ذهب جمهور العلماء إلى أن السلب لا يعطى للقاتل إلا أن يقيم البيعة على  
 قتله . قال أكثرهم : ويجزئ شاهد واحد ؛ على حديث أبي قتادة . وقيل : شاهدان أو شاهد  
 وبين . وقال الأوزاعي : يُعطاه بمجرد دعواه ، وليست البيعة شرطا في الاستحقاق ، بل إن  
 اتفق ذلك فهو الأولى دفعا للثأمة . ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أبا قتادة  
 سلب مقتوله من غير شهادة ولا بين . ولا تكن شهادة واحد ، ولا يأنط بها حكم مجرد .  
 وبه قال الليث بن سعد .

قلت : سمعت شيخنا الحافظ المنذري الشافعي أبا محمد عبد العظيم يقول : إنما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السلب بشهادة الأسود بن خزاعي وصبد الله بن أنيس . وعلى هذا يندفع التراجع ويحول الإشكال ، ويترد الحكم ، وأما المسالكية فيخرج على قولهم أنه لا يحتاج الإمام فيه إلى بيعة ، لأنه من الإمام ابتداء عطية ، فإن شرط الشهادة كان له ، وإن لم يشترط جاز أن يعطيه من غير شهادة .

السابعة - واختلفوا في السلب ما هو ، فأما السلب وكل ما يحتاج للقتال فلا خلاف أنه من السلب . وفرسه إن قاتل عليه وصرع عنه . وقال أحمد في الفرس : ليس من السلب . وكذلك إن كان في هيمانه وفي منطقته دنائير أو جواهر أو نحو هذا ، فلا خلاف أنه ليس من السلب . واختلفوا فيما يترتب به للحرب ، فقال الأوزاعي : ذلك كله من السلب . وقالت فرقة : ليس من السلب . وهذا مروى عن سحنون رحمه الله ، إلا المنطقة فإنها عنده من السلب . وقال ابن حبيب في الواضحة : والسواران من السلب .

الثامنة - قوله تعالى : ( فَإِنَّ لِلَّهِ ثَمْسَةَ ) قال أبو عبيد : هذا ناشئ لقوله من وجل في أول السورة « قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » ولم يخمس رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم بدر ، فنسخ حكمه في ترك الخمس بهذا . إلا أنه يظهر من قول علي رضي الله عنه في صحيح مسلم « كان لي شارب من نصيب من الغنم يوم بدر ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاني شارباً من الخمس يومئذ » الحديث - أنه خمس ، فإن كان هذا يقول ابن عبيد مبرور . قال ابن عطية : ويحتمل أن يكون الخمس الذي ذكر علي من إحدى الغزوات التي كانت بين بدر وأحد ، فقد كانت غزوة بني سليم وغزوة بني المصطلق وغزوة ذي أمير وغزوة بجران ، ولم يحفظ فيها قتال ، ولكن يمكن أن غنمت غنائم . والله أعلم .

قلت : وهذا التأويل يرد قول علي يومئذ ، وذلك إشارة إلى يوم قسم غنائم بدر ، إلا أنه يحتمل أن يكون من الخمس إن كان لم يقع في بدر خمسين ، من خمسين مائة عبيد الله بن

(١) الحبيان ، الذي يحمل فيه الثقة . وشداد السراويل . (٢) الشارب : المس .



بِحَشٍّ، فإنها أول غنيمة غنمت في الإسلام، وأول خمس كان في الإسلام؛ ثم نزل القرآن « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله نحسه » . وهذا أولى من التأويل الأول . والله أعلم .

التاسعة — « ما » في قوله « ما غنمتم » بمعنى الذي ، والهاء محذوفة ؛ أي الذي غنمتموه . ودخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . و « أت » الثانية تأكيد للأولى ، ويحوز كسرهما ، وروى عن أبي عمرو . قال الحسن : هذا مفتاح كلام<sup>(١)</sup> ، لله الدنيا والآخرة ؛ ذكره النسائي . واستفتح جل وغز الكلام في الفاء والخمس بذكر نفسه ؛ لأنهما أشرف الكسب ، ولم ينسب الصدقة إليه لأنها أوساخ الناس .

العاشرة — واختلف العلماء في كيفية قسم الخمس على أقوال ستة :

الأول — قالت طائفة : يقسم الخمس على ستة ؛ فيجعل السدس للكعبة ، وهو الذي لله . والثاني لرسول الله صلى الله عليه وسلم . والثالث لذوي القربى . والرابع لليتامى . والخامس للمساكين . والسادس لابن السبيل . وقال بعض أصحاب هذا القول : يرد السهم الذي لله على ذوي الحاجة .

الثاني — قال أبو العالية والزيغ : تقسم الغنيمة على خمسة ، فيعزل منها سهم واحد ، وتقسم الأربعة على الناس ، ثم يضرب بيده في السهم الذي عزله فما قبض عليه من شيء . يجعله للكعبة ، ثم يقسم بقية السهم الذي عزله على خمسة ، سهم للنبي صلى الله عليه وسلم ، وسهم لذوي القربى ، وسهم لليتامى ، وسهم للمساكين ، وسهم لابن السبيل .

الثالث — قال المنهال بن عمرو : سألت عبد الله بن محمد بن عليّ وعليّ بن الحسين عن الخمس فقال : هو لنا . قلت لعليّ : إن الله تعالى يقول : « واليتامى والمساكين وابن السبيل » فقال : أيتامنا ومساكيننا .

الرابع — قال الشافعي : يقسم على خمسة . ورأى أن سهم الله وسهمه واحد ، وأنه يصرف في مصالح المؤمنين ، والأربعة الأعماس على الأربعة الأصناف المذكورين في الآية .

(١) أي قوله تعالى : « فإن لله نحسه » راجع الحديث في كتاب قسم الفاء في متن النسائي .

الخامس - قال أبو حنيفة : يقسم على ثلاثة : اليتامى والمساكين وابن السبيل .  
وارتفع عنده حكم قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بموته ؛ كما ارتفع حكم سهمه . قالوا .  
ويبدأ من الخمس بإصلاح القناطر ، وبناء المساجد ، وأرزاق القضاة والجنود . وروى نحو  
هذا عن الشافعي أيضا .

السادس - قال مالك : هو موكول الى نظر الإمام واجتهاده ؛ فيأخذ منه من غير  
تقدير ، ويعطى منه القرابة باجتهاد ، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين . وبه قال الخلفاء  
الأربعة ، وبه عملوا . وعليه يدل قوله صلى الله عليه وسلم : " مالي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس  
والخمس مردود عليكم " . فإنه لم يقسمه أنحاسا ولا أثلاثا ، وإنما ذكر في الآية من ذكر  
علي وجه التنبيه عليهم ؛ لأنهم من أهم من يدفع إليه . قال الزجاج محتجا لمالك : قال الله  
من وجل « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى  
وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » <sup>(١)</sup> وللرجل جائز بالجماع أن يتفق في غير هذه الأصناف إذا رأى ذلك .  
وذكر النسائي عن عطاء قال : خمس الله وخمس رسوله واحد ، كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحمل منه ويعطى منه ويضعه حيث شاء ويصنع به ما شاء .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ( وَلِذِي الْقُرْبَى ) ليست الام لبيان الاستحقاق والمالك ،  
وأنما هي لبيان المصروف والمحل . والدليل عليه ما رواه مسلم أن الفضل بن عباس وربيعة  
ابن عبد المطلب أتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فتكلم أحدهما فقال : يا رسول الله ، أنت أبر  
الناس ، وأوصل الناس ، وقد بلغنا النكاح بغننا لتؤمرا على بعض هذه الصدقات ، فتؤدى  
إليك كما يؤدى الناس ، ونصيب كما يصيبون . فسكت طويلا حتى أردنا أن نكلمه ، قال :  
وجعلت زينب تلبيح إلينا من وراء الحجاب ألا تكلماه ، قال : ثم قال : " إن الصدقة لا تحل  
لأكل عهد إنما هي أوساخ الناس أدعوا لي بحجة <sup>(٢)</sup> - وكان على الخمس - ونوفل بن الحارث بن

(١) آية ٥١٥ سورة البقرة . (٢) قال : ألم ولم ، إذا أشار بنو أمية .

(٣) حو عمة بن بن ، رجل من بني أمية .



عبد المطلب قال : بخاءه فقال لحمية : "أتكح هذا الفلام أبنتك" — للفضل بن عباس —  
فأنكحه . وقال لنوفل بن الحارث : "أتكح هذا الفلام أبنتك" يعني ربيعة بن عبد المطلب .  
وقال لحمية : "أصديق عنهما من الخمس كذا وكذا" . وقال صلى الله عليه وسلم : "مالى مما  
أفاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم" . وقد أعطى جميعه وبعضه ، وأعطى منه  
المؤلفة قلوبهم ، وليس ممن ذكرهم الله في التقسيم ؛ فدل على ما ذكرناه ، والموفق الإله .

الثانية عشرة — واختلف العلماء في ذوى القربى على ثلاثة أقوال : قريش كلها ؛ قاله  
بعض السلف ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما صعد الصفا جعل يهتف : "يا بنى فلان  
يا بنى عبد مناف يا بنى عبد المطلب يا بنى كعب يا بنى مرة يا بنى عبد شمس اتقذوا أنفسكم من  
النار" الحديث . وسيأتى في « الشعراء » . وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور ومجاهد وقسادة  
 وابن جريح ومسلم بن خالد : بنو هاشم وبنو عبد المطلب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم  
لما قسم سهم ذوى القربى بين بنى هاشم وبنى عبد المطلب قال : "إنهم لم يفارقوني  
في جاهلية ولا إسلام إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد" وثبت بين أصابعه ؛ أخرجه  
النسائي والبخاري . قال البخاري : قال الليث حدثني يونس ، وزاد : ولم يقسم النبي  
صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شيئا . قال ابن اسحاق : وعبد شمس وهاشم  
والمطلب إخوة لأُم ، وأُمهم عاتكة بنت مرة . وكان نوفل أخاهم لأبيهم . قال النسائي ؛  
وأُسهم النبي صلى الله عليه وسلم لذوى القربى ، وهم بنو هاشم وبنو المطلب ؛ بينهم الغنى  
والفقير . وقد قيل : إنه للفقير منهم دون الغنى ؛ كاليتامى وابن السبيل . وهو أشبه القولين  
بالصواب عندي . والله أعلم . والصغير والكبير والذكر والأنثى سواء ؛ لأن الله تعالى جعل  
ذلك لهم ، وقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم . وليس في الحديث أنه فضل بعضهم  
على بعض .

الثالث — بنو هاشم خاصة ؛ قاله مجاهد وعلي بن الحسين . وهو قول مالك والنوري  
والأوزاعي وغيرهم .

(١) في قوله تعالى : « واتخذوا منكم الأنثى » آية ٢١٤ .

الثالثة عشرة - لما بين الله عز وجل حكم الخمس وسكت عن الأربعة الأئماس ، دل ذلك على أنها ملك للغانمين . وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله : " وأيمسا قرية عصمت الله ورسوله فإن نحسبها لله ورسوله ثم هي لكم " . وهذا مالا خلاف فيه بين الأمة ولا بين الأئمة ؛ على ما حكاه ابن العربي في ( أحكامه ) وغيره . بيد أن الإمام إن رأى أن يمن على الأسارى بالإطلاق فعل ، وبطلت حقوق الغانمين فيهم ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بثمامة بن أثال وغيره ، وقال : " لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء النتنى - <sup>(١)</sup> يعني أسارى بدر - لتركهم له " أخرجه البخاري . مكافأة له لقيامه في شأن [ تقض ] الصحيفة . وله أن يقتل جميعهم ؛ وقد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبة بن أبي معيط من بين الأسرى صبراً ، وكذلك النضر بن الحارث قتله بالصفراء صبراً ؛ وهذا مالا خلاف فيه . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم كسهم الغانمين ، حضر أو غاب . وسهم الصفي ، يصطفي سيفاً أو سهماً أو خادماً أو دابة . وكانت صفيّة بنت حيي من الصفي من غنائم خيبر . وكذلك ذوالفقار كان من الصفي . <sup>(٢)</sup> وقد انقطع بموته ؛ إلا عند أبي ثور فإنه رآه باقياً للإمام يجعله يعمل معهم النبي صلى الله عليه وسلم . وكانت الحكمة في ذلك أن أهل الجاهلية كانوا يرون الرئيس وج الغنيمة . قال شاعرهم :

لك الميراث منها والصفايا \* وحكك والنسيطة والفضول <sup>(٣)</sup>

وقال آخره

من الذي رجع الجيوش ، لصلبه \* عشرون ، وهو يمتد في الأحياء

- (١) النتنى : جمع قنن ؛ كرمى وذن . (٢) أي الصحيفة التي كتبها قريش في الأيايسوا الماشية والاطالية ولايتا كحرم . وهو مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ؛ مات كافراً في صفر قبل وقعة بدر بمحور حسيمة أشهر . (٣) عن شرح القسطلاني . (٤) ذوالفقار : اسم سيف النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان فيه حفر صفار حسان ؛ ويقال للحفرة فقرة . (٥) النبي محمد صلى الله عليه وسلم : يحاطب بسطام بن قيس ؛ والنسيطة : ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصير إلى مجتمع الحي . والفضول : ما فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد الغزاة ؛ كالبعير والفرس ونحوهما . (من الثاني) .



يقال : ربع الجيش ربعه رابعة إذا أخذ ربع الغنيمة . قال الأصمعي : ربع في الجاهلية وخمس في الإسلام ؛ فكان يأخذ بغير شرع ولا دين الربع من الغنيمة ، ويصطفي منها ، ثم يتحكم بعده الصفي في أي شيء أراد ، وكان ما شذ منها وما فضل من خرتي ومتاع له . فأحكم الله سبحانه الدين بقوله : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمس<sup>(١)</sup>ه » . وأبقى سهم الصفي لنبية صلى الله عليه وسلم وأسقط حكم الجاهلية . وقال عامر الشعبي : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهم يدعى الصفي إن شاء عبدا أو أمة أو فرما يختاره قبل الخمس ؛ أخرجه أبو داود . وفي حديث أبي هريرة قال : فليق العبد فيقول : « أي قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك ترأس وتربع<sup>(٢)</sup> » الحديث . أخرجه مسلم . « ربع » بالباء الموحدة من تحتها : تأخذ المربع ، أي الربع مما يحصل لقومك من الغنائم والكسب . وقد ذهب بعض أصحاب الشافعي رضي الله عنه إلى أن خمس الخمس كان للنبي صلى الله عليه وسلم يصرفه في كفاية أولاده ونسائه ، ويدخر من ذلك قوت بيته ، ويصرف الباقي في الكراع<sup>(٣)</sup> والسلاح . وهذا يردّه ما رواه عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب ، فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة<sup>(٤)</sup> فكان ينفق على نفسه منها قوت سنة ، وما بقي جعله في الكراع والسلاح علة في سبيل الله . أخرجه مسلم . وقال : « والخمس مردود عليكم » .

الرابعة عشرة — ليس في كتاب الله تعالى دلالة على تفضيل الفارس على الراجل ، بل فيه أنهم سواء ؛ لأن الله تعالى جعل الأربعة أنعام لهم ولم يخص راجلا من فارس . ولولا الأخبار الواردة من النبي صلى الله عليه وسلم لكان الفارس كالراجل ، والعبد كالحر ، والصبي كالبالغ . وقد اختلف العلماء في قسمة الأربعة الأنعام ، فالذي عليه عامة أهل

(١) الخولي (الضم) ، الخالت التي أرادت الطاع والغنام . (٢) الحديث النبوي في كتاب الزهد قال الترمذي : نعم القاء يتكروا الإماء والرجال . (٣) الكراع (الضم) . (٤) الذي في سبيل الله .

للعلم فيما ذكر ابن المنذر أنه يُسمُّهم للفارس مهران ، وللراجل سهم . ومن قال ذلك مالك  
ابن أنس ومن تبعه من أهل المدينة . وكذلك قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام .  
وكذلك قال الثوري ومن وافقه من أهل العراق . وهو قول الليث بن سعد ومن تبعه من  
أهل مصر . وكذلك قال الشافعي رضي الله عنه وأصحابه . وبه قال أحمد بن حنبل وإسحاق  
وأبو ثور ويعقوب ومحمد . قال ابن المنذر : ولا نعلم أحدا خالف ذلك إلا النعمان فإنه  
خالف فيه السنن وما عليه جلُّ أهل العلم في القديم والحديث . قال : لا يُسمُّهم للفارس  
لألا سهم واحد .

قلت : ولعله شبه عليه بحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس  
سهمين ، وللراجل سهمًا . نرجه الدارقطني وقال : قال الرمادي كذا يقول ابن عمر قال لنا  
اليسابوري : هبنا هندی وهم من ابن أبي شيبة أو من الرمادي ؛ لأن أحمد بن حنبل  
وعبد الرحمن بن بشر وغيرهما رَوَوْه عن ابن عمر بخلاف هذا ، وهو أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أسهم للرجل والفرس ثلاثة أسهم ، سهمًا له وسهمين لفرسه ؛ هكذا رواه عبد الرحمن  
ابن بشر عن عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ؛ وذكر الحديث .  
وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين  
ولصاحبه سهمًا . وهذا نص . وقد روى الدارقطني عن الزبير قال : أعطاني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أربعة أسهم يوم بدر ، سهمين لفرسي وسهمًا لي وسهمًا لأخي من ذوى  
القربة . وفي رواية : وسهمًا لأُمِّه سهم ذوى القربى . وخرج عن بشير بن عمرو بن محسن  
قال : أسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرسي أربعة أسهم ، ولي سهمًا ، فأخذت خمسة  
أسهم . وقيل : إن ذلك راجع إلى اجتihad الإمام ، فينقذ ما رأى . والله أعلم .

الخامسة عشرة - لا يفاضل بين الفارس والراجل بأكثر من فرس واحد ؛ وبه قال  
الثاني . وقال أبو حنيفة : يُسمُّه لأكثر من فرس واحد ؛ لأنه أكثر فناء وأعظم منفعة ؛



وبه قال ابن الجهم من أصحابنا ، ورواه ممتنون عن ابن وهب . ودليلنا أنه لم ترد رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم بأن يُسهم لأكثر من فرس واحد ، وكذلك الآئمة بعده ، ولأن العدو لا يمكن أن يقاتل إلا على فرس واحد ، وما زاد على ذلك فرفاهية وزيادة مدة ؛ وذلك لا يؤثر في زيادة السهمان ؛ كالذي معه زيادة سيوف أو رماح ، واعتبارا بالثالث والرابع وقد روى عن سليمان بن موسى أنه يُسهم لمن كان عنده أفراس ، لكل فرس سهم .

السادسة عشرة — لا يسهم إلا للعنق من الخيل ؛ لما فيها من الكثرة والفقر ، وما كان من البراذين والهيجن بمثابة في ذلك . وما لم يكن كذلك لم يسهم له . وقيل : إن أجازها الإمام أسهم لها ؛ لأن الانتفاع بها يختلف بحسب الموضع . فالهيجن والبراذين تصلح للواضع المتوعدة كالشعاب والجبال ، والعنق تصلح للواضع التي يتأذى فيها الكروالفر ؛ فكان ذلك متعلقا برأى الإمام . والعنق : خيل العزب ، والهيجن والبراذين : خيل الروم .

السابعة عشرة — واختلف علماءنا في الفرس الضعيف ؛ فقال أشهب وابن قانع ؛ لا يسهم له ؛ لأنه لا يمكن القتال عليه فأشبهه الكسير . وقيل : يسهم له لأنه يرجى برؤه . ولا يسهم للأعرج إذا كان في حيز مالا ينفع به ، كما لا يسهم للكسير . فأما المريض مرضا خفيفا مثل الزهيص<sup>(١)</sup> ، وما يجري مجراه مما لا يمنعه المرض عن حصول المنفعة المقصودة منه فإنه يسهم له . ويعطى الفرس المستعار والمستأجر ، وكذلك المصوب ، ومعه لصاحبه . ويستحق النهم الخيل وإن كانت في السفن ووقعت الغنيمة في البحر ؛ لأنها معدة للترول إلى البر .

الثامنة عشرة — لا حق في الغنائم<sup>(٢)</sup> للشوة كالأجراء والصناع الذين يصحبون الجيش للعاش ؛ لأنهم لم يقصدوا قتالا ولا خرجوا مجاهدين . وقيل : يسهم لهم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : "الغنيمة لمن شهد الواقعة" . أخرجه البخاري . وهذا لا حجة فيه لأنه جاء بيانا

(١) الزهيص : الذي أصابه الزهية ، وهي دودة تصيب بالطن حافر الفرس .

(٢) الشوة (ضم الحاء وكسر هاء) : رذالة الناس

لن يأسر الجرب ونخرج إليه، وكفى ببيان الله عز وجل المقاتلين وأهل المعاش من المسلمين حيث جعلهم فرقين متميزين ، لكل واحدة حالها في حكمها ، فقال : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ حَرَضِي وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> » .  
إلا أن هؤلاء إذا قاتلوا لا يضرهم كونهم على معاشهم ؛ لأن سبب الاستحقاق قد وجد منهم .  
وقال أشهب : لا يستحق أحد منهم وإن قاتل ، وبه قال ابن القصار في الأجير : لا يسهم له وإن قاتل . وهذا يرده حديث سلمة بن الأكوع قال : « كنت تبعا لطلحة بن عبيد الله أسقى فرسه وأحسه وأخدمه وآكل من طعامه ، الحديث . وفيه : ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين ، سهم الفارس وسهم الراجل ، فجمعهما لي . نخرجه مسلم . واحتج ابن القصار ومن قال بقوله بحديث عبيد الرحمن بن عوف ، ذكره عبد الرزاق ، وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبيد الرحمن : « هذه الثلاثة الدنانير حفظه ونصيبه من غزوته في أحم ونياب وأخره » .

التاسعة عشرة - فأما العبيد والنساء فذهب الكتاب أنه لا يسهم لهم ولا يرضخ <sup>(٢)</sup> . وقيل يرضخ لهم ؛ وبه قال جمهور العلماء : وقال الأوزاعي : إن قاتلت المرأة أسهم لها . وزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للنساء يوم خيبر . قال : وأخذ المسلمون بذلك عندنا . وإلى هذا القول مال ابن حبيب من أصحابنا . نخرج مسلم عن ابن عباس أنه كان في كتابه إلى تيممة <sup>(٣)</sup> : تسألني هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء ؟ وقد كان يغزو بهن قيذاوين الجرحى ويؤخذ من الغنيمة ، وأما يسهم فلم يضرب لمن . وأما الصبيان فإن كان مطبقا للقتال ففيه عندنا ثلاثة أقوال : الإسهام وتقية حتى يبلغ ؛ لحديث ابن عمر ، وبه قال أبو حنيفة والشافعي . والفرقة بين أن يقاتل فيسهم له أو لا يقاتل فلا يسهم له . والصحيح

(١) كسورة الكرم . (٢) أخيه : أنزل الرابع به بالحق .

(٣) الرضخ : العطاء ليس بالمعبر . (٤) تيممة بن طاهر الخثمي : كان من رسله الخوارج .

(٥) يجلج : يطين الطيرة ( بكسر الطاء وضمها ) وهي العلية .



الأول ؛ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني قريظة أن يقتل منهم من أنبت ويحلى منهم من لم ينبت . وهذه مراعاة لإطاقة القتال لا للبلوغ . وقد روى أبو عمر في الاستيعاب عن سمرة بن جندب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عليه الغلمان من الأنصار فيلحق من أدرك منهم ؛ فعرضت عليه عاماً فألحق غلاماً وردني ، فقلت : يا رسول الله ، ألحقته ورددتني ، ولو صار عني صرعته . قال : نصارعني فصرعته فألحقني . وأما العبيد فلا يسهم لهم أيضاً ويرضخ لهم .

الموفية عشرين — الكافر إذا حضر بإذن الإمام وقاتل قتي الإسهام له عندنا ثلاثة أقوال : الإسهام ونفيه ؛ وبه قال مالك وأبن القاسم ، زاد ابن حبيب : ولا نصيب لهم . ويفرق في الثالث — وهو سحنون — بين أن يستقل المسلمون بأنفسهم فلا يسهم له ، أو لا يستقلوا ويفتقروا إلى معونته فيسهم له . فان لم يقابل فلا يستحق شيئاً . وكذلك العبيد مع الأحرار . وقال الثوري والأوزاعي : إذا استعين بأهل الذمة أسهم لهم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يسهم لهم ، ولكن يرضخ لهم . وقال الشافعي رضي الله عنه : يستأجرهم الإمام من مال لا مالك له بعينه . فان لم يفعل أعطاهم سهم النبي صلى الله عليه وسلم . وقال في موضع آخر : يرضخ للمشركين إذا قاتلوا مع المسلمين . قال أبو عمر : اتفق الجميع أن العبد ، وهو ممن يجوز أمانه ، إذا قاتل لم يسهم له ولكن يرضخ ؛ فالكافر بذلك أولى ألا يسهم له .

الحادية والعشرون — لو خرج العبد وأهل الذمة لصوصاً وأخذوا مال أهل الحرب فهو لهم ولا يخمس ؛ لأنه لم يدخل في عموم قوله عز وجل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » أحد منهم ولا من النساء . فأما الكفار فلا مدخل لهم من غير خلاف . وقال سحنون . لا يخمس ما ينوب العبد . وقال ابن القاسم : يخمس ؛ لأنه يجوز أن يأذن له سيده في القتال ويقاتل على الدين ؛ بخلاف الكافر . وقال أئمة في كتاب عهد : إذا خرج العبد والذي من الجيش وقتاً فالغنيمة للجيش دونهم .

الثانية والعشرون - سبب استحقاق السهم شهود الواقعة لنصر المسلمين ، على ما تقدم . فلو شهد آخر الواقعة استحق . ولو حضر بعد انقضاء القتال فلا . ولو غاب بانزاع فكذلك . فان كان قصد التحيز إلى فئة فلا يسقط استحقاقه . روى البخاري وأبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا ن بن سعيد على مريّة من المدينة قبل تجمّد ، فقدم أبا ن بن سعيد وأصحابه على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير بعد أن فتحها ، وإن حرم خيلهم ليف ، فقال أبا ن : أقسم لنا يا رسول الله . قال أبو هريرة : لا تقسم لهم يا رسول الله . فقال أبا ن : أنت بها يا وبرا تحذر علينا من رأس ضال . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اجلس يا أبا ن " ولم يقسم لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة والعشرون - واختلف العلماء فيمن خرج لشهود الواقعة فمنعه العذر منه كمرض ، ففي ثبوت الإسهام له ونفيه ثلاثة أقوال : يفرق في الثالث ، وهو المشهور ، فيثبته إن كان الضلال قبل القتال وبعد الإدرا ب ، وهو الأصح ، قاله ابن العربي . وينفيه إن كان قبله . وكن بعثه الأمير من الجيش في أمر من مصلحة الجيش فشغله ذلك عن شهود الواقعة فانه يسهم له ، قاله ابن الموّاز ، ورواه ابن وهب وابن نافع عن مالك . وروى لا يسهم له بل يرضع له لعدم السبب الذي يستحق به السهم ، والله أعلم . وقال أشهب : يسهم للأمير وإن كان في الحديد . والصحيح أنه لا يسهم له ، لأنه ملك مستحق بالقتال ، فن غاب أو حضر مريضاً كن لم يحضر .

الرابعة والعشرون - الغائب المطاق لا يسهم له ، ولم يسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للغائب قط إلا يوم خيبر ، فانه أسهم لأهل الحديبية من حضر منهم ومن غاب ، لقول الله عز وجل : « وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا » ، قاله موسى بن عقبة . وروى ذلك عن جماعة من السلف . وقسم يوم بدر لعثمان ولسعيد بن زيد وطاحه ، وكانوا فائزين ، فهم كن

(١) الوبر : دوية على قدر السور غيراء أو يضاء حسنة الميمن شديدة الحياء . والخال : شجر السدر من

شجر الشوك . (٢) أدرب القوم : إذا دخلوا أرض العدو . (٣) آية ٢٠ سورة الفتح .



حضرها إن شاء الله تعالى . فأما عثمان فإنه تخلف على رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمره من أجل مرضها . فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره ؛ فكان كمن شهدا . وأما طلحة بن عبيد الله فكان بالشام في تجارة فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره ؛ فبعد ذلك في أهل بدر . وأما سعيد بن زيد فكان غائبا بالشام أيضا فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره . فهو معدود في البدرين . قال ابن العربي : أما أهل الحديبية فكان ميعادا من الله آختص به أولئك نفر فلا يشاركهم فيه غيرهم ، وأما عثمان وسعيد وطلحة فيحتمل أن يكون أسهم لهم من الخمس ؛ لأن الأمة مجمعة على أن من بقي لعذر فلا يسهم له .

قلت : الظاهر أن ذلك مخصوص بعثمان وطلحة وسعيد فلا يقاس عليهم غيرهم . وأن سهمهم كان من صلب الغنيمة كسائر من حضرها لا من الخمس . هذا الظاهر من الأحاديث والله أعلم . وقد روى البخاري عن ابن عمر قال : لما تنيَّب عثمان عن بدر فإنه كان تحته ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه »

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ ﴾ قال الزجاج عن فرقة : المعنى فاعلموا أن الله مولاكم إن كنتم ؛ « إن » متعلقة بهذا الوعد . وقالت فرقة : « إن » متعلقة بقوله « وأعلموا أنما غنمتم » . قال ابن عطية : وهذا هو الصحيح ؛ لأن قوله « وأعلموا » يتضمن الأمر بالاعتقاد والتسليم لأمر الله في الغنائم ؛ فمأق « إن » بقوله « وأعلموا » على هذا المعنى ؛ أي إن كنتم مؤمنين بالله فاتقادوا وسلموا لأمر الله فيما أعلمكم به من حال قسمة الغنيمة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ « ما » في موضع خفض عطف على اسم الله . ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ أي اليوم الذي فرقت فيه بين الحق والباطل ، وهو يوم بدر . ﴿ يَوْمَ التَّنَجُّ الْجَمْعَانِ ﴾ حِزْبُ اللَّهِ وحِزْبُ الشَّيْطَانِ . ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

قوله تعالى : إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ  
 أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ  
 أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ  
 وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى ) أى أنزلنا إذ أنتم على  
 هذه الصفة . أو يكون المعنى : واذكروا إذ أنتم . والعُدوة : جانب الوادى . وقرئ بضم  
 العين وكسرها ؛ فعل الضم يكون الجمع عُدَى ، وعلى الكسر عَدَى ، مثل حية ولحى ، وفرية  
 وقرئ . والدنيا : تأنيث الأدنى . والقصوى : تأنيث الأقصى . من دنا يدنو ، وقصا  
 يقصو . ويقال : القصيا ، والأصل الواو ، وهى لغة أهل الجواز قصوى . فالدنيا كانت مما  
 على المدينة ، والقصوى مما على مكة . أى إذ أنتم نزول بشفير الوادى بالجانب الأدنى إلى  
 المدينة ، وعدوكم بالجانب الأقصى . ( وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ) يعنى ركب أبى سفيان وغيره .  
 كانوا فى موضع أسفل منهم إلى ساحل البحر فيه الأمتعة . وقيل : هى الإبل التى كانت  
 تحمل أمتعتهم ، وكانت فى موضع يأمنون عليها توفيقا من الله عز وجل لهم ، فذكروهم نعمته  
 عليهم . « الركب » ابتداء « أسفل منكم » ظرف فى موضع الخبر ، أى مكانا أسفل منكم .  
 وأجاز الأخفش واليكساينى والفراء « والرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ » أى أشد تسفلا منكم . والركب  
 جمع راكب . ولا تقول العرب : ركب إلا للجماعة الراكبي الإبل . وحكى ابن السكيت وأكثر  
 أهل اللغة أنه لا يقال : راكب وركب إلا للذى مل الإبل ، ولا يقال لمن كان على فرس  
 أو غيرها راكب . والرَّكْبُ والأَرْكَبُ والركبان والراكبون لا يكونون إلا على جمال ، عن ابن  
 فارس . ( وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ ) أى لم يكن يقع الاتفاق لكثرتهم وقتكم ، فانكم  
 لو عرقتهم لكثرتهم . فوق الله عز وجل لكم . ( لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ) من  
 نصر المؤمنين وإظهار الدين . واللام فى « ليقضى » متعلقة بمحذوف . والمعنى : جمعهم ليقضى ،



ثم كررها فقال : ( لِيَهْلِكَ ) أى جمعهم هناك ليقضى أمرا . ( لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ ) « من »  
 فى موضع رفع . « ويحيى » فى موضع نصب عطف على ليهلك . واليئنة إقامة الحجّة والبرهان .  
 أى يموت من يموت عن بيئته رأيا ومبرة عاينها ، فقامت عليه الحجّة . وكذلك حياة من يحيى .  
 وقال ابن اسحاق : ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه وقطعت عذره ، ويؤمن من آمن على  
 ذلك . وقرئ « من حيى » بيائين على الأصل . وبياء واحدة مشددة ، الأولى قراءة أهل  
 المدينة والبرى وأبى بكر . والثانية قراءة الباقر ، وهى اختيار أبى عبيد ؛ لأنها كذلك وقعت  
 فى المصحف .

قوله تعالى : إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَنَاهُمْ كَثِيرًا  
 لَفَسَلُوا وَلَتَنَزَعَنَّ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٠﴾  
 قال مجاهد : رآهم النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه قليلا ، فقص ذلك على أصحابه ،  
 ففتنهم الله بذلك . وقيل : عنى بالنام محل النوم وهو العين ؛ أى فى موضع منامك ، لحذف  
 عن الحسن . قال الزجاج : وهذا مذهب حسن ، ولكن الأولى أسوغ فى العربية ؛ لأنه  
 قد جاء « وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّنُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ » فدل بهذا على أن  
 هذه رؤية الالتقاء ، وأن تلك رؤية النوم . ومعنى ( لَفَسَلُوا ) ليجتنبوا عن الحرب .  
 ( وَلَتَنَزَعَنَّ فِي الْأَمْرِ ) اختلفتم . ( وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ) أى سلمكم من المخالفة . ابن عباس :  
 من الفشل . ويحتمل منهما . وقيل : سلم أى أتم أمر المسلمين بالظفر .

قوله تعالى : وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّنُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ  
 فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤١﴾  
 قوله تعالى : ( وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّنُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا ) هذا فى البقعة . ويجوز حمل  
 الأول على البقعة أيضا إنا قلت : المنام موضع النوم ، وهو العين ؛ فتكون الأولى على هذا  
 خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وهذه للجميع . قال ابن مسعود : قلت لإنسان كان يجامى

يوم بدر : أترأهم سبعين ؟ فقال : هم نحو المائة . فأمرنا رجلا قتلنا : كم كنتم ؟ فقال : كنا ألفا . ( وَيَقَالُكُمْ فِي أُمْنِيهِمْ ) كان هذا في ابتداء القتال حتى قال أبو جهل في ذلك اليوم : لعنهم أكلة جزور ، خذوهم أخذاً وأربطوهم بالحبال . فلما أخذوا في القتال عظم المسلمون في أعينهم فكثروا ، كما قال : « يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ » حسب ما تقدم في « آل عمران » بيانه . ( لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ) تكرر هذا ؛ لأن المعنى في الأول من اللقاء ، وفي الثاني من قتل المشركين وإعزاز الدين ، وهو إتمام النعمة على المسلمين . ( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) أي مصيرها ومردمها إليه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً ) أي جماعة ( فَاثْبُتُوا ) أمر بالثبات عند قتال الكفار ، كما في الآية قبلها النهي عن الفرار عنهم ، فالتقى الأمر والنهي على سواء . وهذا تأكيد على الوقوف للعدو والتجالد له .

قوله تعالى : ( وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ) للعلماء في هذا الذكر ثلاثة أقوال : الأول — أذكروا الله عند جزع قلوبكم ؛ فإن ذكره يُعين على الثبات في الشدائد . الثاني — اثبتوا بقلوبكم ، واذكروه بالستكم ؛ فإن القلب لا يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان ؛ فأمر بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين ، ويثبت اللسان على الذكر ، ويقول ما قاله أصحاب طالوت : « رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَبَّتْ أَعْدَانُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ » . وهذه الحالة لا تكون إلا عن قوة المعرفة ، وآفاق البصيرة ، وهي الشجاعة المحمودة في الناس . الثالث — اذكروا ما عندكم من وعد الله لكم في اتباعه أنفسكم ومثامته لكم .

(١) أي هم قليل ، يشبههم لم تاة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥ طبة أهل آر ٢٤٦ .

(٣) آية ٢٥٠ سورة البقرة .



قلت : والأظهر أنه ذكر اللسان الموافق للحنان . قال محمد بن كعب القرظي : لو رخص لأحد في ترك الذكر لخص لكريبا ، يقول الله عز وجل : « أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَآذَ كُرْرَبِكَ كَثِيرًا <sup>(١)</sup> » ، ولخص للرجل يكون في الحرب ؛ يقول الله عز وجل : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَآذِ كُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا » . وقال قتادة : افترض الله جل وعز ذكره على عباده ، أشغل ما يكونون عند الضراب بالسيوف . وحكم هذا الذكر أن يكون خفيا ؛ لأن رفع الصوت في مواطن القتال ردىء مكروه إذا كان الذكر <sup>(٢)</sup> وأحدا . نأما إذا كان من الجميع عند الحملة فحسن ؛ لأنه يفت في أعضاء العدو . وروى أبو داود عن قيس بن عباد قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند القتال . وروى أبو بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك . وقال ابن عباس : يكره التلثم عند القتال . قال ابن عطية : وبهذا والله أعلم تيمن الم رابطون بطرحه عند القتال على صياتهم به .

قوله تعالى : وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ( وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا ) هذا استمرار على الوصية لهم ، والأخذ على أيديهم في اختلافهم في أمر بدر وتنازعهم . ( فَتَفْشَلُوا ) نصب بالقاء في جواب النهي . ولا يُجيز سيويده حذف القاء والجزم . وأجازه الكسائي . وقرئ « تَفْشَلُوا » بكسر الشين . وهو غير معروف . ( وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ) أي قوتكم ونصركم ؛ كما تقول : الريح لفلان ، إذا كان غالبا في الأمر . قال الشاعر

« ٢ »  
إِذَا هَبَّتْ رِيَا حَكَ فَاغْتَنَمَهَا • فَإِنْ لَكَ خَائِقَةُ سَكُونِ

(١) آية ٤١ سورة العنبران - (٢) اضطربت الأصول في هذه الجملة ؛ فقرأ بعضها : « ... إذا كان العابط واحدا ... » وفي البعض الآخر : « ... إذا كان العاطا قاما ... » . (٣) في الأصول : « استن » . والتصويب من تفسير ابن عطية . والظاهر أنه يريد أن الم رابطين آثروا التبرك بطرح التلثم عملا بما ورد عن ابن عباس من الصيانة به . (٤) اللغاية مرفوعة ، واسم « إن » هاءنا ضمير الشأن . وقوله « لكل خائقة سكون » خبرها . ومن هذه القصيدة : ولا تنفل من الاحسان فيها • فاعلم الكون متى يكون

وقال قتادة وابن زيد : إنه لم يكن نصر قط إلا يريح تهب فتضرب في وجوه الكفار .  
ومنه قوله عليه السلام : «نُصِرْتُ بالصَّيْبَا وَأَهْلَكْتُ حَادَ بِالْذُبُورِ»<sup>(١)</sup> . قال الحكم : « وتذهب  
ويحكم » يعني الصَّيْبَا ؛ إذ بها نصر محمد عليه الصلاة والسلام وأمنته . وقال مجاهد : وذهبت  
ريح أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم أُحُد .

قوله تعالى : ( وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ) أمر بالصبر ، وهو محمود في كل المواطن  
وخاصة موطن الحرب ، كما قال : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً نَأْتِبُوكُمَا »

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِغَاءً  
الْنَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾

يعني أبا جهل وأصحابه الخارجين يوم بدر لنصرة العير . خرجوا بالقيان<sup>(٢)</sup> والمغنيات  
والمعارف ؛ فلما وردوا الجحفة بعث خُفَّاء الكنانة — وكان صديقا لأبي جهل — يهدايا  
إليه مع ابن له ، وقال : إن شئت أمددتك بالرجال ، وإن شئت أمددتك بنفسى مع من  
خف من قومى . فقال أبو جهل : إن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد ، فوالله ما لنا بالله من طاقة .  
وإن كنا نقاتل الناس فوالله إن بنا على الناس لقوة ، والله لا نرجع عن قتال محمد حتى نرد  
بدرًا فنشرب فيها الخمر ، وتعزف علينا القيان ؛ فإن بدرًا موسم من مواسم العرب ، ومسوق  
من أسواقهم ، حتى تسمع العرب بخرجنا قهانا آخر الأبد . فوردوا بدرًا ، وجرى ما جرى من  
هلاكهم . والبَطَرُ في اللغة : التقوية بنعم الله عز وجل وما ألبسه من العافية على المعاصى  
وهو مصدر في موضع الحال . أى خرجوا بطرين صرايين صادين . وصدُّهم إضلال الناس .

(١) الصبا (بالفتح) : الريح الشرقية . والذبور : الريح الغربية .

(٢) القيان : جمع قينة ، وهى الأمة مقينة كانت أو غير مقينة .



قوله تعالى : وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ  
 الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى  
 عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ  
 شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾

روى أن الشيطان تمثل لهم يومئذ في صورة مِرَاقَة بن مالك بن جُشم ، وهو من بني بكر بن  
 كنانة ، وكانت قريش تخاف من بني بكر أن يأتوهم من ورائهم ؛ لأنهم قتلوا رجلا منهم . فلما  
 تمثل لهم قال ما أخبر الله به عنه . وقال الضحاك : جاءهم إبليس يوم بدر برأيه وجنوده ،  
 وألقى في قلوبهم أنهم لن يهزموا وهم يقاتلون على دين آبائهم . وعن ابن عباس قال : أمد الله  
 نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بألف من الملائكة ؛ فكان جبريل عليه السلام في خمسمائة  
 من الملائكة <sup>(١)</sup> مجنبة ، وميكائيل في خمسمائة من الملائكة مجنبة ، وجاء إبليس في جند من الشياطين  
 ومعه راية في صورة رجال من بني مذحج ، والشيطان في صورة مِرَاقَة بن مالك بن جُشم . فقال  
 الشيطان للمشركين : لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جَارٌ لَّكُمْ ؛ فلما اصطف القوم قال  
 أبو جهل : اللَّهُمَّ أُولَانَا بِالْحَقِّ فَاَنْصُرْهُ . ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال :  
 " يَا رَبِّ إِنَّكَ إِنْ تَهَلَكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ فَلَنْ تُعْبَدَ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا " . فقال جبريل : " خذ  
 قبضة من التراب " فأخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم ؛ ففأ من المشركين من أخذ  
 إلا أصاب عينيه ومنخره وفمه . فولوا مدبرين ، وأقبل جبريل عليه السلام إلى إبليس فلما  
 وآه كانت يده في يد رجل من المشركين اترع إبليس يده ثم ولى مدبرا وشيعته ؛ فقال له الرجل :  
 يَا مُرَاقَة ، أَلَمْ تَزْعَمْ أَنَّكَ لَنَا جَارٌ ؟ قال : إني بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إني أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ذَكَرَ الْبَيْهَقِ وَغِيَرِهِ .  
 وفي موطأ مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبيد الله بن كرز أن رسول الله صلى الله

(١) مجنبة الجيش : هي التي تكون في الميعة والميسرة ، وهما مجنبتان والنون مكسورة . وقيل : هي الكتيبة التي

تأخذ إحدى ناحيتي الطريق .

عليه وسلم قال : " ما رأى الشيطان نفسه يوما هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدمر ولا أغبط منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رأى يوم بدر " . قيل : وما رأى يوم بدر يا رسول الله ؟ قال : " أما إنه رأى جبريل <sup>(١)</sup> يزج الملائكة " . ومعنى تكص : رجع بلغة سليم ، عن مؤرج وغيره : وقال الشاعر :  
ليس النكوص على الأدبار مكرمة \* إن المكارم إقدام على الأسل <sup>(٢)</sup>

وقال آخر :

وما ينفع المستأخرين نكوصهم \* ولا ضرر أهل السابقات التقدم

وليس هاهنا فهقري بل هو فرار ، كما قال : " اذا سمع الأذان أدبروله ضراط " . ( إني أخاف الله ) قيل : خاف إبليس أن يكون يوم بدر اليوم الذي أنظر إليه . وقيل : كذب إبليس في قوله « إني أخاف الله » ولكن علم أنه لا قوة له . ويجمع جار على أجوار ويجيران ، وفي القليل جيرة .

قوله تعالى : إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤١﴾

قيل : المنافقون : الذين أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر . والذين في قلوبهم مرض : الشاكون ، وهم دون المنافقين ؛ لأنهم حديثو عهد بالإسلام ، وفيهم بعض ضعف نية . قالوا عند الخروج إلى القتال وعند التقاء الصفين : غرَّ هؤلاء دينهم . وقيل هما واحد ؛ وهو أولى . ألا ترى إلى قوله عز وجل : « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » ثم قال « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ » وهما لواحد . <sup>(٤)</sup>

(١) يزج الملائكة : أى يرتبهم ويؤمهم ويصفهم للحرب .

(٢) هو مؤرج بن عمرو السدوسي يكنى أبا فيد ، مات سنة ١٩٥ هـ . (٣) الأسل : الرماح والنبل .

(٤) آية ٣ سورة البقرة .



قوله تعالى : وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ  
وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٥﴾ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ  
وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٥٦﴾

قيل : أراد من بقي ولم يقتل يوم بدر . وقيل : هي قيعن قتل يندو . وجواب دلوه  
محذوف ، تقديره : رأيت أمرا عظيما . ( يَضْرِبُونَ ) في موضع الحال . ( وَجُوهَهُمْ  
وَأَدْبَارَهُمْ ) أي أَسْتَاهَهُمْ ، كفى عنها بالأدبار ، قاله مجاهد وسعيد بن جبير . الحسن :  
ظهورهم ، وقال : إن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، إني رأيت بظهر  
أبي جهل مثل الشراك ؟ قال : « ذاك ضرب الملائكة » . وقيل : هذا الضرب يكون عند  
الموت . وقد يكون يوم القيامة حين يصيرون بهم إلى النار . ( وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ )  
قال الفراء : المعنى ويقولون ذوقوا ، لحذف . وقال الحسن : هذا يوم القيامة ، تقول لهم نزع  
جهنم : ذوقوا عذاب الحريق . وروى أن في بعض التفسير أنه كان مع الملائكة مقاييس من  
حديد ، كلما ضربوا التبت النار في الجراحات ، فذلك قوله : « وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ » .  
والذوق يكون محسوسا ومعنى . وقد بوضع موضع الابتلاء والاختبار ، تقول : اركب هذا  
الفرس فذقه . وأنظر فلانا فذق ما عنده . قال الشماخ يصف فرسا :

فذاق فأعطته من اللين جانبا • كفى ولها أن يفرق السهم حاجز

وأصله من الذوق بالضم . ( ذَٰلِكَ ) في موضع رفع ، أي الأمر ذاك . أو « ذاك » جزاؤكم .  
( بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ ) أي اكتسبتم من الآثام . ( وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ) إذ قد أوضح  
السييل وبعث الرسل ، فلم خالفتم ؟ . « وَأَن » في موضع خفض عطف على « مَا » وإن  
شئت نصبت ، بمعنى وبأن ، وحذفت الباء . أو بمعنى : وذلك إن الله . ويجوز أن يكون  
في موضع رفع نسقا على ذلك .

قوله تعالى : كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ  
اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾

الذاب العادة . وقد تقدم في «آل عمران» . أى العادة في تعذيبهم عند قبض الأرواح  
ولم القبور كعادة آل فرعون . وقيل : المعنى جوزى هؤلاء بالقتل والسبي كما جوزى آل  
فرعون بالغرق . أى ذابهم كذاب آل فرعون .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ  
حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَشَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾

تعليق . أى هذا العقاب ؛ لأنهم غيروا وبدلوا ، ونعمة الله على قريش الحصب والسعة ،  
والأمن والعافية . « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » الآية .  
وقال السدي : نعمة الله عليهم محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا به ، فنقل إلى المدينة وحل  
بالمشركين العقاب .

قوله تعالى : كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ  
رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالِ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾  
ليس هذا بتكرير ؛ لأن الأول للعادة في التكذيب ، والثاني للعادة في النكير ، وباقي  
الآية بين .

قوله تعالى : إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ  
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ  
وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾



قوله تعالى : ( إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ ) أى من يَدِب على وجه الأرض في علم الله وحكمة . ( الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) نظيره « الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ » <sup>(١)</sup> . ثم وصفهم فقال : ( الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَسْرَةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ) أى لا يخافون الانتقام . « ومن » في قوله « منهم » للتبويض ؛ لأن العهد إنما كان يجرى مع أشرافهم ثم ينقضونه . والمعنى بهم قريظة والنضير ؛ في قول مجاهد وغيره . نقضوا العهد فأعانوا مشركى مكة بالسلاح ، ثم اعتذروا فقالوا : نسينا ؛ فعاهدهم عليه السلام ثانية فنقضوا يوم الخندق .

قوله تعالى : فَإِذَا تَشَفَّفْتَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكُرُونَ ﴿٥٧﴾

شرط وجوابه . ودخلت النون توكيدا لما دخلت ما ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : تدخل النون الثقيلة والخفيفة مع « إما » في المجازاة للفرق بين المجازاة والتخيير . ومعنى « تشففتهم » تأسيرهم وتجعلهم في ثقاف ، أو تلقاهم بحال ضعف ، تقدر عليهم فيها وتغلبهم . وهذا لازم من اللفظ ؛ لقوله « في الحرب » . وقال بعض الناس : تصادفتهم وتلقاهم . يقال : ثقفته أثقفه ثقفا ، أى وجدته . وفلان ثقِف لثقِف أى سريع الوجود لما يحاوله ويطلبه . وثقف لثقِف . وأمرأة ثقاف . والقول الأول أولى ؛ لارتباطه بالآية كما بينا . والمصادف قد يغلب فيمكن التثريد به ، وقد لا يغلب . والثقاف في اللغة : ما يشد به القناة ونحوها . ومنه قول النابغة :

تَدْعُو قُعَيْنَا وَقَدْ عَضَّ الْحَدِيدُ بِهَا \* عَضَّ الثَّقَافُ عَلَى صَمِّ الْأُنَابِيلِ <sup>(٢)</sup>

( فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ ) قال سعيد بن جبير : المعنى أنذرهم من خلفهم . قال أبو عبيد : هى لغة قريش ، شرّد بهم سمع بهم . وقال الضحاك : نكّل بهم . الزجاج : إفعل بهم فعلا

(١) آية ٢٢ من هذه السورة . (٢) القعن (بالتحريك) : قصر في الألف فاحش . وقعين : حى مشتق

منه ؛ وهما قعينان : قعين في بنى أسد وقعين في قيس عيلان . والأنابيب : جمع أنبيرة ، وهى كعب القصبة والرخ .

من القتل تفرق به من خلفهم . والتشريد في اللغة : التبديد والتفريق ؛ يقال : شرذمت بني فلان قلعهم عن مواضعهم وطردتهم عنها حتى فارقوها . وكذلك الواحد ، تقول : تركته شريداً عن وطنه وأهله . قال الشاعر من هذيل :

أطوف في الأباطح كل يوم • مخافة أن يشرد بي حكيم

ومنه شرد اليعير والذابة إذا فارق صاحبه . و « من » بمعنى الذي ؛ قاله الكياني . وروى عن ابن مسعود « فشرذ » بالذال المعجمة ، وهما لغتان . وقال قطرب : التشريد ( بالذال المعجمة ) للتبكيل . وبالذال المهملة التفريق ؛ حكاه التعليق . وقال المهدوي : الذال لا وجه لها ، إلا أن تكون بدلا من الدال المهملة لتقاربهما ، ولا يعرف في اللغة « فشرذ » . وقرئ « من خلفهم » بكسر الميم والفاء ، ( لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ) أي يتذكرون بوعدهك إياهم . وقيل : هذا يرجع إلى من خلفهم ، من عمل بعمل عملهم .

قوله تعالى : وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً ) أي غشاً وتقضا للعهد . ( فَنَانِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ) وهذه الآية نزلت في بني قريظة وبني النضير . وحكاها الطبري عن مجاهد . قال ابن عطية : والذي يظهر من الفاظ القرآن أن أمر بني قريظة انقضى عند قوله « فشرذ بهم من خلفهم » ثم ابتدأ تبارك وتعالى في هذه الآية بأمره فيما يصنع في المستقبل مع من يخاف منه خيانة ؛ فتترتب فيهم هذه الآية . [ وبنو قريظة لم يكونوا في حد من تخاف خيانتهم ] وإنما كانت خيانتهم ظاهرة [ مشهورة ] .

الثانية — قال ابن العربي : فإن قيل كيف يجوز نقض العهد مع خوف الخيانة ، والخوف ظن لا يقين معه ، فكيف يسقط يقين العهد مع ظن الخيانة . فالجواب من وجهين : أحدهما — أن الخوف قد يأتي بمعنى اليقين ، كما قد يأتي الرجاء بمعنى العلم ؛ قال الله تعالى :

(١) التكلة عن تفسير ابن عطية .



« مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا » . الثاني - إذا ظهرت آثار الخيانة وثبتت دلائلها، وجب نبذ العهد لئلا يقع التماذي عليه في الهلكة، وجاز إسقاط اليقين هنا ضرورة . وأما إذا علم اليقين فيستغنى عن نبذ العهد إليهم، وقد سار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أهل مكة عام الفتح؛ لما اشتهر منهم تقض العهد من غير أن ينبذ إليهم عهدهم . والنبذ : الرمي والرفض . وقال الأزهري : معناه إذا عاهدت قوما فعلمت منهم التقض بالعهد فلا توقع بهم سابقا إلى التقض حتى تلقى إليهم أنك قد تقضت العهد والموادعة؛ فيكونوا في علم التقض مستويين . ثم أوقع بهم . قال النحاس : هذا من معجز ما جاء في القرآن مما لا يوجد في الكلام مثله على اختصاره وكثرة معانيه . والمعنى : وإما تخافن من قوم بينك وبينهم عهد خيانة فأنبذ إليهم العهد، أي قل لهم قد نبذت إليكم عهدكم، وأنا مقاتلكم؛ ليعلموا ذلك فيكونوا معكم في العلم سواء، ولا تقاتلهم وبينك وبينهم عهد وهم يتقون بك؛ فيكون ذلك خيانة وفدا . ثم بين هذا بقوله : ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ) .

قلت : ما ذكره الأزهري والنحاس من ابتداء العهد مع العلم بنقضه يردّه فعل النبي صلى الله عليه وسلم في فتح مكة؛ فانهم لما تقضوا لم يوجه إليهم بل قال : « اللَّهُمَّ اقْطَعْ خَبْرَنَا عَنْهُمْ » وغزاهم . وهو أيضا معنى الآية؛ لأن في قطع العهد منهم ونكثه مع العلم به حصول تقض عهدهم والأستواء معهم . فأما مع غير العلم بنقض العهد منهم فلا يحل ولا يجوز . روى الترمذي وأبو داود عن سليم بن عامر قال : كان بين معاوية والروم عهد وكان يسير نحو بلادهم ليقرب حتى إذا انقضى العهد غزاهم؛ بغناه رجل على فرس أو يردون وهو يقول : الله أكبر، الله أكبر، [ وقاء لا قدر ]؛ فتظروا فإذا هو عمرو بن عبسة، فأرسل إليه معاوية فسأله فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من كان بينه وبين قوم عهد فلا يشد عقدة ولا يحلها حتى ينقضي أمدها أو ينبذ إليهم على سواء » فرجع معاوية بالناس . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . والسواء : المساواة والاعتدال .

وقال الرازي :

فاضرب وجوه الغدر الأعداء • حتى يحبسوك إلى السواء

وقال الكسائي : السواء العدل • وقد يكون بمعنى الوسط ؛ ومنه قوله تعالى : « في سواء  
البحيم<sup>(١)</sup> » • ومنه قول حسان :

يا وَيْحَ أصحابِ النبي ورهطه • بعد المغيب في سواء الملحد

الفرء : ويقال « فأبذ إليهم على سواء » جهراً لا سراً •

الثالثة - روى مسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« لكل غادر لوأ يوم القيامة يُرفع له بقدر غدره ، ألا ولا غادر أعظم غدرًا من أمير طاعة » .  
قال علماؤنا رحمة الله عليهم : إنما كان الغدر في حق الإمام أعظم وأفحش منه في غيره لما  
في ذلك من المفسدة ؛ فانهم إذا غدروا وعلم ذلك منهم ولم ينبذوا بالعهد لم يأنهم العدو على  
عهد ولا صلح ، قسشد شوكته ويعظم ضرره ، ويكون ذلك منقراً عن الدخول في الدين ،  
وموجباً لذم أئمة المسلمين . فاما إذا لم يكن للعدو عهد فينبغي أن يتحيل عليه بكل حيلة ،  
وتدار عليه كل خديعة . وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم : « الحزب خدعة » . وقد  
اختلف العلماء هل يجاهد مع الإمام الغادر ؛ على قولين . فذهب أكثرهم أنه لا يقاتل معه ،  
بخلاف الخائن والفاسق . وذهب بعضهم إلى الجهاد معه . والقولان في مذهبنا .

قوله تعالى : وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ﴾ أي من أفلت من وقعة بدر سبق  
إلى الحياة . ثم استأنف فقال : ﴿ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴾ أي في الدنيا حتى يظفرك الله بهم .  
وقيل : يعني في الآخرة . وهو قول الحسن . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة « يحسبن »  
بالياء . والباقون بالناء ، على أن يكون في الفعل ضمير الفاعل . و ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ مفعول  
أول . و ﴿ سَبَقُوا ﴾ مفعول ثان . وأما قراءة الياء فزعم جماعة من النحويين منهم أبو حاتم

(١) آية ٥٥ سورة الصافات .



أن هذا لن لا تحل القراءة به ، ولا تسع لمن عرّف الإعراب أو صرفه . قال أبو حاتم :  
لأنه لم يأت له « يحسبن » بمفعول وهو يحتاج إلى مفعولين . قال النحاس : وهذا تعامل  
شديد ، والقراءة تجوز ويكون المعنى : ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا ؛ ليكون  
الضمير يعود على ما تقدم ، إلا أن القراءة بالنساء أين . المهدوي : ومن قرأ بإلواء احتمل  
أن يكون في الفعل ضمير النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون « الذين كفروا سبقوا » المفعولين ،  
ويجوز أن يكون « الذين كفروا » فاعلا ، والمفعول الأول محذوف ؛ المعنى : ولا يحسبن  
الذين كفروا أنفسهم سبقوا . مكّي : ويجوز أن يضم مع سبقوا أن ؛ فيسد مسد المفعولين  
والتقدير : ولا يحسبن الذين كفروا أن سبقوا ؛ فهو مثل « أحسب الناس أن يتركوا<sup>(١)</sup> »  
في سد أن مسد المفعولين . وقرأ ابن عامر « أنهم لا يعجزون » بفتح الهمزة . واستبعد  
هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد . قال أبو عبيد : وإنما يجوز على أن يكون المعنى : ولا تحسبن  
الذين كفروا أنهم لا يعجزون . قال النحاس : الذي ذكره أبو عبيد لا يجوز عند النحويين  
البصريين ، [ لا يجوز ] حسبت زيدا أنه خارج ، إلا بكسر الألف ، وإنما لم يجز لأنه  
في موضع المبتدأ ؛ كما تقول : حسبت زيدا [ أبوه خارج ] ، ولو فتحت لصار المعنى حسبت  
زيدا [ خروجه ] . وهذا محال ، وفيه أيضا من البعد أنه لا وجه لما قاله يصح به معنى ؛  
إلا أن يجعل « لا » زائدة ، ولا وجه لتوجيه حرف في كتاب الله عز وجل إلى التطويل بغير  
حجة يجب التسليم لها . والقراءة جيدة على أن يكون المعنى : لأنهم لا يعجزون . مكّي : فالمعنى  
لا يحسبن الكفار أنفسهم فاتوا لأنهم لا يعجزون ، أي لا يفوتون . ف « بأن » في موضع  
نصب يحذف اللام ، أو في موضع خفض على إعمال اللام لكثرة حذفها مع « أن » ، وهو  
يروي عن الخليل والكسائي ؛ وقرأ الباقر بكسر « إن » على الاستئناف والقطع بما قبله ،  
وهو الاختيار ؛ لما فيه من معنى التأكيد ، ولأن الجماعة عليه . وروي عن ابن محيصن أنه  
قرأ « لا يعجزون » بالشديد وكسر النون . النحاس : وهذا خطأ من وجهين : أحدهما -

(١) أول سورة العنكبوت .

(٢) لبادة عن إعرابه القرآن للنحاس في تفسيره الباقى .

أن معنى هجره ضعفه وضعف أمره . والآخرة - أنه كان يجب أن يكون بنو نين . ومعنى أعجزه  
ضعفه وقاته حتى لم يقدر عليه .

قوله تعالى : **وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ**  
**مُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ**  
**يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ**  
**لَا تَظْلَمُونَ** ﴿٥٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( وَأَعِدُّوا لَهُمْ )** أمر الله سبحانه المؤمنين بإعداد القوة للاعداء  
بعد أن أكد تقدمه التقوى . فإن الله سبحانه لو شاء لزمهم بالكلام والتقل في وجوههم  
وبخفة من تراب ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكنه أراد أن يتلي بعض الناس  
بعض بعلمه السابق وقضائه النافذ . وكما تعد له لصديقك من خير أو لعدوك من شر فهو داخل  
في ذلك . قال ابن عباس : القوة هاهنا السلاح والقيس . وفي صحيح مسلم عن عقبة بن مامر  
قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول : **" وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ**  
**قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرِّمَى أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرِّمَى "** . وهذا نص رواه عن عقبة أبو علي  
ثمامة بن شفي الهمداني ، وليس له في الصحيح غيره . وحديث آخر في الرمي عن عقبة أيضا  
قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **" سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ أَرْضُونَ وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ**  
**فَلَا يَعْجِزُهُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَسْهَمِهِ "** . وقال صلى الله عليه وسلم : **" كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ**  
**بَاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَتَأْدِيبَهُ فَرَسَهُ وَمَلَاعِبَتَهُ أَهْلَهُ فَإِنَّهُ مِنَ الْحَقِّ "** . ومعنى هذا والله أعلم :  
أن كل ما يتلهى به الرجل مما لا يفيد في العاجل ولا في الآجل فائدة فهو باطل ، والإعراض  
عنه أولى . وهذه الأمور الثلاثة فانه وإن كان يفعلها على أنه يتلهى بها ويتشط ، فإنها حق  
لاتصالها بما قد يفيد . فإن الرمي بالقوس وتأديب الفرس جميعا من تعاون القتال . وملاعبة



الأهل قد تؤدى الى ما يكون عنه ولد يوحد الله ويعبده؛ فلهذا كانت هذه الثلاثة من الحق .  
 وفي سنن أبي داود والترمذى والنسائى عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
 " إن الله يدخل ثلاثة نفر الجنة بهم واحد صانعه يحسب في صناعته الخير والزمان ومنبأه " .  
 وفضل الزمان عظيم ومنفعته عظيمة للمسلمين ، ونكايته شديدة على الكافرين . قال صلى الله عليه وسلم :  
 " يا بنى إسماعيل أرموا فإن أباكم كان راميا " . وتعلم الفروسيّة واستعمال الأسلحة  
 فرض كفاية . وقد يتعين .

الثانية — قوله تعالى : ( وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ) وقرأ الحسن وعمر بن دينار وأبو حيوة  
 « ومن رُبط الخيل » بضم الراء والباء ، جمع رباط ؛ ككتاب وكتب . قال أبو حاتم عن ابن  
 زيد : الرباط من الخيل الخمس فما فوقها ، وجماعته رُبط . وهى التى ترتبط ؛ يقال منه : رُبط  
 يَربُط رُبطا . وارتبط يرتبط ارتباطا . ومربط الخيل ومرابطها وهى ارتباطها بإزاء العدو .  
 قال الشاعر :

أمر الإله بربطها لعدوه \* فى الحرب إن الله خير موق

وقال مكحول بن عبد الله :

نلوم على ربط الجياد وحبسها \* وقد أوصى بها الله النبي محمدا

ورباط الخيل فضل عظيم ومنزلة شريفة . وكان لعروة البارقي سبعون فرسا معدة للجهاد .  
 والمستحب منها الإناث ؛ قاله عكرمة وجماعة . وهو صحيح ؛ فإن الأنثى بطنها كثر وظهرها  
 عنز . وفرس جبريل كان أنثى . وروى الأئمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم قال : " الخيل ثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر ولرجل وزر " الحديث . ولم يخص ذكرا  
 من أنثى . وأجودها أعظمها أجرا وأكثرها نفعا . وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 أى الرقاب أفضل ؟ فقال : " أغلاها ثمننا وأنفسها عند أهلها " . وروى النسائى عن  
 أبي وهب الجشمى — وكانت له صحبة — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 " نسّموا بأسماء الأنبياء وأحبّ الأسماء الى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن وأرتبطوا بالخيل

وَأَمْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَكَفَالَهَا وَقَلَدُوهَا وَلَا تَقْلَدُوهَا الْأَوْتَارَ وَعَلَيْكُمْ بِكُلِّ كُمَيْتٍ أَغْرَ عَجَلٍ<sup>(١)</sup>  
 أَوْ أَشْقَرِ أَغْرَ عَجَلٍ أَوْ أَدَمِ أَغْرَ عَجَلٍ<sup>(٢)</sup> . وروى الترمذي عن أبي قتادة أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال : « خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدَمُ الْأَقْرَحُ<sup>(٣)</sup> الْأَرْثَمُ<sup>(٤)</sup> [ ثُمَّ الْأَقْرَحُ الْمَجْبَلُ<sup>(٥)</sup> ] طَلَّقَ الْيَمِينُ فَإِنْ  
 لَمْ يَكُنْ أَدَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ<sup>(٦)</sup> » . ورواه الدارمي عن أبي قتادة أيضا ، أن رجلا قال :  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَشْتَرِيَ فَرَسًا ، فَأَيُّهَا أَشْتَرِي ؟ قَالَ : « اشْتَرِ أَدَمَ أَرْثَمَ مَجْبَلًا طَلَّقَ  
 الْيَدَ الْيُمْنَى أَوْ مِنَ الْكُمَيْتِ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ تَغْنَمَ وَتَسْلَمَ » . وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرِهُ الشَّكَالَ  
 مِنَ الْخَيْلِ . وَالشَّكَالُ : أَنْ يَكُونَ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيُمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى ، أَوْ فِي يَدِهِ  
 الْيُمْنَى وَرِجْلِهِ الْيُسْرَى . نَحَرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَيَذْكُرُ أَنَّ الْفَرَسَ الَّذِي  
 قُتِلَ عَلَيْهِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ أَشْكَلًا .

الثالثة - فَإِنْ قِيلَ : إِنْ قَوْلُهُ « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ » كَانَ يَكْفِي ؛ فَلِمَ  
 خَصَّ التَّمِيَّ وَالْخَيْلَ بِالذِّكْرِ ؟ قِيلَ لَهُ : إِنْ الْخَيْلَ لَمَّا كَانَتْ أَصْلُ الْحُرُوبِ وَأَوْزَارُهَا الَّتِي  
 حَقْدُ الْخَيْرِ فِي نَوَاصِيهَا ، وَهِيَ أَقْوَى الْقُوَّةِ وَأَشَدُّ الْعُدَّةِ وَحَصُونِ الْفَرَسَانِ ، وَبِهَا يُجَالُ  
 فِي الْمِيدَانِ ، خَصَهَا بِالذِّكْرِ تَشْرِيفًا ، وَأَقْسَمَ بِخَبَارِهَا تَكْرِيمًا . فَقَالَ : « وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا »  
 الْآيَةُ . وَلَمَّا كَانَتْ السَّهَامُ مِنْ أَنْجَعِ مَا يُتَعَاطَى فِي الْحُرُوبِ وَالنَّكَايَةِ فِي الْعُدُوِّ وَأَقْرَبُهَا تَنَاوُلًا  
 لِلْأَرْوَاحِ ، خَصَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالذِّكْرِ لَهَا وَالتَّنْبِيهِ عَلَيْهَا . وَنَظِيرُ هَذَا فِي التَّنْزِيلِ :  
 « وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ<sup>(٧)</sup> » وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ .

الرابعة - وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُ عُلَمَائِنَا بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى جَوَازِ وَقْفِ الْخَيْلِ وَالسَّلَاحِ ،  
 وَاتِّخَاذِ الْخَرَائِنِ وَالْخِرَازِنِ لَهَا عُدَّةً لِلْأَعْدَاءِ . وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي جَوَازِ وَقْفِ الْخَيْلِ

(١) الْأَوْتَارُ : جَمْعُ وَتر (بِالْكَسْرِ) وَهُوَ الدَّم . وَالْمَعْنَى : لَا تَطْلُبُوا عَلَيْهَا الْأَوْتَارَ وَالسُّوْلَ الَّتِي وَتَرْتُمُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ .  
 وَقِيلَ : جَمْعُ وَتر الْقَوْسِ ؛ فَانْهَمُ كَانُوا يَطْلُقُونَهَا بِأَعْنَاقِ الدُّوَابِّ لِذِفْعِ الْعَيْنِ . وَهُوَ مِنْ شُعَارِ الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَكَرِهَ ذَلِكَ .  
 (٢) كُمَيْتٌ (بِالتَّصْغِيرِ) : هُوَ الَّذِي لَوْنُهُ بَيْنَ السَّوَادِ وَالْحُمْرَةِ ؛ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمُؤَنَّثُ . وَالْأَغْرُ : هُوَ الَّذِي  
 فِي وَجْهِهِ بَيَاضٌ . وَالْمَجْبَلُ : هُوَ الَّذِي فِي قَوَائِمِهِ بَيَاضٌ .

(٣) الْأَرْثَمُ : الَّذِي أَقْهَ أَبْيَضَ وَشَفَتَهُ الْعُلْيَا . (٤) الْأَقْرَحُ : هُوَ مَا كَانَ فِي جِهَتِهِ قَرْحَةٌ ، وَهِيَ بَيَاضٌ  
 يَسِيرُ فِي وَجْهِ الْفَرَسِ ذَوْنَ الْقَرَّةِ . (٥) أَيْ مَطْلَقُهَا لَيْسَ فِيهَا تَحْجِيلٌ . (٦) أَرْزَارُ الْحَرْبِ : اتِّخَاظُهَا  
 مِنْ آلَةِ حَرْبٍ وَسَلَاحٍ وَغَيْرِهِ . (٧) آيَةُ ٩٨ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .



كانليل والإبل على قولين : المنع ، وبه قال أبو حنيفة . والصحة ، وبه قال الشافعي .  
رضي الله عنه . وهو أصح ؛ لهذه الآية ، ولحديث ابن عمر في الفرس الذي حمل عليه  
في سبيل الله . وقوله عليه السلام في حق خالد : ” وأما خالد فإنكم تظلمون خالدا فإنه قد  
احتبس أذراعه وأعتاده في سبيل الله “ الحديث . وما روى أن امرأة جعلت بعيرا في سبيل  
الله ، فأراد زوجها الحج ، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” ادفعيه إليه ليحج عليه  
فإن الحج من سبيل الله “ . ولأنه مال يتفقع به في وجه قربة ؛ بخاز أن يوقف كالأربع . وقد  
ذكر السهيلي في هذه الآية تسمية خيل النبي صلى الله عليه وسلم ، وآلة حربه . من أرادها  
وجدتها في كتاب الأعلام .<sup>(١)</sup>

الخامسة — قوله تعالى : ( تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ) يعني تخفون به عدوكم من  
اليهود وقريش وكفار العرب . ( وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ ) يعني فارس والروم ؛ قاله السدي .  
وقيل : الجن . وهو اختيار الطبري ، وقيل : المراد بذلك كل من لا تعرف عداوته . قال  
السهيلي : قيل هم قريظة . وقيل : هم من الجن . وقيل غير ذلك . ولا ينبغي أن يقال  
فيهم شيء ؛ لأن الله سبحانه قال : « وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ » ؛ فكيف  
يُدعى أحد علمائهم ، إلا أن يصح حديث جاء في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وهو قوله في هذه الآية : ” هم الجن “ . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن  
الشيطان لا يخبل أحدا في دار فيها فرس عتيق “ وإنما سمي عتيقا لأنه قد تخلص من الهجانة .  
وهذا الحديث أسنده الحارث بن أبي أسامة عن ابن الملقى عن أبيه عن جده عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم . وروى : أن الجن لا تقرب دارا فيها فرس ، وأنها تنفر من صهيل الخيل .  
السادسة — قوله تعالى : ( وَمَا تَتَّقُوا مِنْ شَيْءٍ ) أي تتصدقوا . وقيل : تتفقوه  
على أنفسكم أو خيلكم . ( فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوفَّ إِلَيْكُمْ ) في الآخرة ، الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ،  
إلى أضعاف كثيرة . ( وَاتِمُّوا تَعْلَمُونَ ) .

(١) الأعداء : آيات الحرب من السلاح والفراب وغيرها . راجع الحديث وشرحه في صحيح مسلم ، كتاب الزكاة .

(٢) هو كتاب التبريد والإعلام بما أبيه في القرآن من الأسماء والأعلام . وهو كتاب مخطوط محفوظ بدلو الكتب

المصرية تحت رقم ٢٢٢ و ٢٢٩ قسم .

قوله تعالى : وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾  
فيه مسألتان .

الأولى - قوله تعالى : (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا) إنما قال « لها » لأن السلم مؤنثة . ويجوز أن يكون التانيث للفعلة . والجنوح الميل . يقول : إن مالوا - يعني الذين نبذ إليهم عهدهم - إلى المسالمة ؛ أي الصلح ، فإل إليها . وجنح الرجل إلى الآخر : مال إليه ؛ ومنه قيل للأضلاع جوانح ؛ لأنها مالت على الحشوة<sup>(١)</sup> . وجنحت الإبل : إذا مالت أعناقها في السير . وقال ذو الرمة : -

إذا مات فوق الرّحل أحييتُ روحه \* بذكرالك والعيس المراسيل جنح<sup>(٢)</sup>  
وقال النابغة<sup>(٣)</sup> :

جوانح قد أيقن أن قبيله \* إذا ما التقى الجمعان أول غالب

يعنى الطير . وجنح الليل إذا أقبل وأمال أطنابه على الأرض . والسلم والسلام هو الصلح . وقرأ الأعمش وأبو بكر وابن محيصن والمفضل « لِلْسَّلَامِ » بكسر السين . الباقون بالفتح . وقد تقدم معنى ذلك في « البقرة » مستوفى . وقد يكون السلام من التسليم . وقرأ الجمهور « فاجنح » بفتح النون ، وهى لغة ثميم . وقرأ الأشهب العقيلي « فاجنح » بضم النون ، وهى لغة قيس . قال ابن جني : وهذه اللغة هى القياس .

الثانية - وأختلف في هذه الآية ، هل هى منسوخة أم لا . فقال قتادة وعكرمة : نسختها « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم<sup>(٤)</sup> » . « وقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً<sup>(٥)</sup> » وقالوا : نسخت براءة كل موادة ، حتى يقولوا لا إله إلا الله . ابن عباس : النسخ لها « فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى

(١) الحشوة (بالضم والكسر) : الأما . (٢) العيس : الإبل البيض . والمراسيل : سهلة السير ، وهى التى تعطيك ما عندها عفوا . وجنح : مائلة صدورها الى الأرض . وقيل : مائلة فى سيرها من النشاط . (٣) فى الأصول : « وقال عترة » والنصوب عن كتاب البحر لأبى حيان ودويوان النابغة . (٤) راجع ج ٣ ص ٢٢ طبعه أولى أرثانية . (٥) آية ٥ سورة التوبة . (٦) آية ٣٦ سورة التوبة .



(١) السِّلْمُ . وقيل : ليست بمنسوخة ، بل أراد قبول الجزية من أهل الجزية . وقد صالح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن بعده من الأئمة كثيرا من بلاد العجم ؛ على ما أخذوه منهم ، وتركوهم على ما هم فيه ، وهم قادرون على استئصالهم . وكذلك صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا من أهل البلاد على مال يؤدونه ؛ من ذلك خيبر ، رد أهلها إليها بعد الغلبة على أن يعملوا ويؤدوا النصف . قال ابن إسحاق : قال مجاهد عن هذه الآية قريظة ؛ لأن الجزية تقبل منهم ، فأما المشركون فلا يقبل منهم شيء . وقال السدي وابن زيد : معنى الآية إن دعوك إلى الصلح فأجبهم . ولا نسخ فيها . قال ابن العربي : وبهذا يختلف الجواب عنه ؛ وقد قال الله عز وجل : « قَلَّا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْآخِلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ » . فإذا كان المسلمون على عزة وقوة ومنعة ، وجماعة عديدة ، وشدة شديدة فلا صلح ؛ كما قال :

فلا صلح حتى تطعن الخيل بالقنا \* وتضرب بالبيض الرقاق الجمجم

وإن كان للمسلمين مصلحة في الصلح ، لنفع يمتلئونه ، أو ضرر يدفعونه ، فلا بأس أن يتدبى المسلمون إذا احتاجوا إليه . وقد صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خيبر على شروط تقضوها فنقض صلحهم . وقد صالح الضمري<sup>(٢)</sup> وأكيدر دومة وأهل نجران ، وقد هادن قريشا عشرة أعوام حتى تقضوا عهده . وما زالت الخلفاء والصحابة على هذه السبيل التي شرحتها سالكة ، وبالوجوه التي شرحناها عاملة . قال القشيري : إذا كانت القوة للمسلمين فينبغي ألا تبلغ الهدنة سنة . وإذا كانت القوة للكفار جاز مهادتهم عشر سنين ، ولا تجوز الزيادة . وقد هادن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة عشر سنين . قال ابن المنذر : اختلف العلماء في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أهل مكة عام الحديبية ؛ فقال صروة : كانت أربع سنين . وقال ابن جريج : كانت ثلاث سنين . وقال ابن إسحاق : كانت

(١) آية ٢٥ سورة محمد . (٢) الضمري : هو غنم بن عمرو الضمري ؛ من بني ضمرة بن بكر . وكان هذا في غزوة الأبراء . وأكيدر : هو أكيدر بن عبد الملك ، رجل من كندة . ودومة : هي دومة الجندل . مدينة كربية من دمشق .

عشر سنين . وقال الشافعي رحمه الله : لا تجوز مهادنة المشركين أكثر من عشر سنين ، على ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية ، فإن هودن المشركون أكثر من ذلك فهي مستقضة ، لأن الأصل فرض قتال المشركين حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية . وقال ابن حبيب عن مالك ورضي الله عنه : تجوز مهادنة المشركين السنة والستين والثلاث ، وإلى غير مدة . قال المهلب : إنما قاضاهم النبي صلى الله عليه وسلم هذه القضية التي ظاهرها الوهن على المسلمين ؛ لسبب حبس الله ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة ، حين توجه إليها فبركت . وقال : " حبيها حبس الفيل " . على ما أخرجه البخاري من حديث المسور بن مخرمة . ودل على جواز صلح المشركين ومهادنتهم دون مال يؤخذ منهم ، إذا رأى ذلك الإمام وجهاً . ويجوز عند الحاجة للمسلمين عقد الصلح بمال يبذلونه للعدو ، ولمواصلة النبي صلى الله عليه وسلم عينة بن حصن الفزاري ، والحارث بن عوف المري يوم الأحزاب ، على أن يعطيها ثلث ثمر المدينة ، ويتصرفا بمن معهما من غطفان ويخذا قريشا ، ويرجعا بقومهما عنهم . وكانت هذه المقالة مراضة<sup>(١)</sup> ولم تكن عقدا . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد آثبا ورضيهما استشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر تحبه فنصنعه لك ، أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنا ؟ فقال : " بل أمر أصنعه لكم فإن العرب قد رمتكم عن قوس واحدة " ، فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ، والله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طمعوا قط أن ينالوا من أمانة ، إلا شراء أو قرى ، فحين أكرمنا الله بالإسلام ، وهدانا له وأعزنا بك ، نعطيهم أموالنا ! والله لا نعطيهم إلا السيف ، حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فسرد بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : " أتم وذاك " . وقال لعينة والحارث : " انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف " . وتناول سعد الصحيفة ، وليس فيها شهادة فيها .

(١) في الأصول : ... بن نوفل ، واليه يرب عن كتب السيرة ما

(٢) المراضة : المداواة والمخالطة .



قوله تعالى : وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي  
 أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ ۖ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾ وَاللَّفَّ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي  
 الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ  
 حَكِيمٌ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ( وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ ) أى بآن يُظهروا لك السلم ، ويبتطنوا الغدر  
 والخيانة ، فاجتنب وما عليك من نياتهم الفاسدة . ( فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ ) كافيك الله ، أى يتولى  
 كفايتك وحياطتك . قال الشاعر :

إذا كانت الميحاء وانشقت العصا \* فحسبك والضحاك سيف مهند

أى كافيك وكافى الضحاك سيف .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ ) أى قواك بنصره . يريد يوم بدر . ( وَبِالْمُؤْمِنِينَ )  
 قال النعمان بن بشير : نزلت فى الأنصار . ( وَاللَّفَّ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ) أى جمع بين قلوب الأوس  
 والخزرج . وكان تألف القلوب مع العصبية الشديدة فى العرب من آيات النبى صلى الله عليه  
 وسلم ومعجزاته ؛ لأن أحدهم كان يلطم اللطمة فيقاتل عنها حتى يستقيدها . وكانوا أشد  
 خلق الله حمية ، فألف الله بالإيمان بينهم ، حتى قاتل الرجل أباه وأخاه بسبب الدين . وقيل  
 أراد التأليف بين المهاجرين والأنصار . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : . يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾  
 ليس هذا تكررنا ؛ فإنه قال فيما سبق : « وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ » وهذه  
 كفاية خاصة . وفى قوله : « يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ » أراد التعميم ؛ أى حسبك الله فى كل  
 حال . وقال ابن عباس : نزلت فى إسلام عمر ؛ لأن النبى صلى الله عليه وسلم كان أسلم معه  
 ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ؛ فأسلم عمر وصاروا أربعين . والآية مكية ، كتبت بأمم  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فى سورة مدنية ؛ ذكره القشيري .





قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٥﴾ أَلَمْ تَرَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ) أي حثهم وحضهم . يقال : حارض على الأمر وواظب وواصب وأكب بمعنى واحد . والحارض : الذي قد قارب الهلاك ؛ ومنه قوله عز وجل : « حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا » أي تذوب غمًا ، فتقارب الهلاك فتكون من الهالكين . ( إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ) لفظ خبر ، ضمنه وعد بشرط ؛ لأن معناه : إن يصبر منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين . وعشرون وثلاثون وأربعون كل واحد منها اسم موضوع على صورة الجمع لهذا العدد ، ويجرى هذا الاسم مجرى فلسطين . فإن قال قائل : لم كسر أول عشرين وفتح أول ثلاثين وما بعده إلى الثمانين إلا ميتين ؟ فالجواب عند سيوطي : أن عشرين من عشرة بمثلة اثنين من واحد ؛ فكسر أول عشرين كما كسر اثنان . والدليل على هذا قولهم : ستون وتسعون ؛ كما قيل : ستة وتسعة . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : نزلت « إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ » فشق ذلك على المسلمين ، حين فرض الله عليهم ألا يفز واحد من عشرة ، ثم إنه جاء التخفيف فقال : ( أَلَا نَخَفُّ اللَّهُ عَنْكُمْ ) إلى قوله : ( مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ) . قال : فلما خفف الله تعالى عنهم من العدد نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم . وقال ابن العربي : قال قوم إن هذا كان يوم بدر وتُسَخ . وهذا خطأ من قائله . ولم يتقل قط أن المشركين صانوا المسلمين عليها ، ولكن الباري جل وعز

فرض ذلك عليهم أولاً، وعلق ذلك بأنكم تفقهون ماقاتلون عليه، وهو الثواب . وهم لا يعلمون ما يقاتلون عليه .

قلت : وحديث ابن عباس يدل على أن ذلك فرض . ثم لما شق ذلك عليهم حطَّ الفرض إلى ثبوت الواحد للآيتين ؛ تخفف عنهم وكتب عليهم ألا يفترمائة من مائتين ؛ فهو على هذا القول تخفيف لا نسخ . وهذا حسن . وقد ذكر القاضي ابن الطيب أن الحكم إذا نسخ بعضه أو بعض أوصافه ، أو غير عدده بخلاف أن يقال إنه نسخ ؛ لأنه حينئذ ليس بالأول ، بل هو غيره . وذكر في ذلك خلافا .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَبْخُنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٦٧)

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( أُسْرَى ) جمع أسير ؛ مثل قتيل وقتلى وجريح وجرحى . ويقال في جمع أسير أيضا : أسارى (بضم الهمزة) وأسارى (بفتحها) وليست بالعالية . وكانوا يُسَدُّون الأسير بالقد وهو الإمرار ؛ فسُمِّيَ كل أخيد وإن لم يؤسر أسيرا . قال الأعشى :

وَقَبَدَنِي الشَّعْرُ فِي بَيْتِهِ • كَمَا قَبَدَ الْأَسْرَاتُ الْجَمَارَا

وقد مضى هذا في سورة « البقرة » . وقال أبو عمرو بن العلاء : الأسرى هم غير الموثقين عند ما يؤخذون ، والأسارى هم الموثقون ربطاً . وحكى أبو جاتم أنه سمع هذا من العرب .

الثانية - هذه الآية نزلت يوم بدر ، عتاباً من الله عز وجل لأصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم . والمعنى : ما كان ينبغي لكم أن تفعلوا هذا الفعل الذي أوجب أن يكون للنبي

(١) هكذا في نسخ الأصل . والذي في ابن العربي : « والله بالتميم ... الخ »

(٢) راجع ج ٢ ص ٢١ طبعة ثانية .



(١) صلى الله عليه وسلم أسرى قبل الإثخان . ولهم هذا الإخبار بقوله « تريدون عرض الدنيا » .  
والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر باستبقاء الرجال وقت الحرب ، ولا أراد قط عرض الدنيا ،  
ولما فعله جمهور مباحري الحرب ؛ فالتوييح والعتاب إنما كان متوجها بسبب من أشار على  
النبي صلى الله عليه وسلم بأخذ الفدية . هذا قول أكثر المفسرين ، وهو الذي لا يصح غيره .  
وجاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الآية حين لم يته عنه حين رآه من العريش وإن كره معه  
ابن معاذ وعمر بن الخطاب وعبد الله بن رواحة ، ولكنه عليه السلام شغله بغت الأمر ونزول  
النصر فترك النهي عن الاستبقاء ؛ ولذلك بكى هو وأبو بكر حين نزلت الآيات . والله أعلم .  
روى مسلم من حديث عمر بن الخطاب ، وقد تقدم أوله في « آل عمران » وهذا تمامه .  
قال أبو زميل : قال ابن عباس فلما أسروا الأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لأبي بكر وعمر : « ماترون في هؤلاء الأسارى » ؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله ، هم بنو النعمي  
والعشيرة ، أرى أن تأخذ منهم فدية ، فتكون لنا قوة على الكفار ، فعسى الله أن يهديهم  
للإسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ماترى يا بن الخطاب » ؟ قلت : لا والله  
يا رسول الله ، ما أرى الذي رأى أبو بكر ، ولكني أرى أن تمكنا فنضرب أعناقهم ، فتمكنا  
علياً من عقيل فيضرب عنقه ، وتمكني من فلان (نسبياً لعمر) فاضرب عنقه ؛ فإن هؤلاء أئمة  
الكفر وصناديدها . فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهوما قلت ، فلما  
كان من الغد جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدين يسكان ؛ فقلت  
يا رسول الله ، أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك ؛ فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد  
بكاء تبكيت . لبكائكما . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبكي للذي عرض على أصحابك  
من أخذهم الفداء لقد عرض على فذا بهم أدنى من هذه الشجرة » (شجرة قريبة من نبي الله  
صلى الله عليه وسلم) وأتزل الله عز وجل « ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يمتحن في الأرض »  
إلى قوله تعالى : « فلكلوا مما غنم حلالاً طيباً » فاعل الله الغنمة لهم . وروى يزيد بن هارون

(١) الإثخان في الشيء : المبالغة فيه والإكثار منه ، والمراد هنا : المبالغة في فعل الكفار

(٢) راجع : ج ١ ص ١٤٧ طبع أول أو ثانية .

قال : أخبرنا يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : لما كان يوم بدرجى بالأسارى وفيهم العباس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما ترون في هؤلاء الأسارى " فقال أبو بكر : يا رسول الله قومك وأهلك ، استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم . وقال عمر : كذبوك وأخرجوك وقتلوك ، قدمهم فاضرب أعناقهم . وقال عبد الله بن رواحة : أنظر واديا كثير الخطب فاضرمه عليهم . فقال العباس وهو يسمع : قطعت رحمتك . قال : فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد عليهم شيئا . فقال أناس : ياخذ بقول أبي بكر رضى الله عنه . وقال أناس : ياخذ بقول عمر . وقال أناس : ياخذ بقول عبد الله بن رواحة . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " إن الله ليولين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة . مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى إذ قال « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . ومثلك يا عمر كمثل نوح عليه السلام إذ قال « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . ومثلك يا عمر مثل موسى عليه السلام إذ قال « رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيْنَا أَمْوَالَهُمْ وَاشْدُدْ عَلَيْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » أتم حالة فلا ينفلتن أحد إلا بفداء أو ضربة عنق . فقال عبد الله : إلا سهيل بن بيضاء فإني سمعته يذكر الإسلام . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فما رأيتني أخوف أن تقع على الحجارة من السماء مني في ذلك اليوم . فأنزل الله عز وجل : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُبَيِّنَ فِي الْأَرْضِ » إلى آخر الآيتين . في رواية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن كاد ليصيبنا في خلاف ابن الخطاب عذاب ولو نزل عذاب ما أفلت إلا عمر " . وروى أبو داود عن عمر قال : لما كان يوم بدر وأخذ — يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم — الفداء ، أنزل الله عز وجل : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُبَيِّنَ فِي الْأَرْضِ » إلى قوله « لِمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ مِنَ الْفِدَاءِ — عَذَابٌ عَظِيمٌ » . ثم أحل الغنائم . وذكر القشيري أن سعد بن معاذ قال : يا رسول الله ، إنه أقر وقعة لنا مع المشركين



فكان الإثنان أحب إلى . والإثنان : كثرة القتل ؛ عن مجاهد وغيره . أى يبالغ في قتل  
المشركين . تقول العرب : أثنى فلان في هذا الأمر أى بالغ . وقال بعضهم : حتى يُقهر  
ويقتل . وأشد المفضل :

تصلى الضحى ما دهرها بتعبد \* وقد أثنى فرعون في كفره كفرا

وقيل : « حتى يُثخن » يتمكن . وقيل : الإثنان القوة والشدة . فأعلم الله سبحانه وتعالى  
أن قتل الأسرى الذين قُودوا ببدر كان أولى من فداهم . وقال ابن عباس رضى الله عنه :  
كان لهذا يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل ، فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل  
بعد هذا في الأسارى : « فإما منّا بعد وإما فداء » على ما يأتى بيانه في سورة « القتال »  
إن شاء الله تعالى . وقد قيل : إنما عوتبوا لأن قضية بدر كانت عظيمة الموقع والتصرف  
في صناديد قريش وأشرافهم وساداتهم وأموالهم بالقتل والاسترقاق والتملك . ذلك كله عظيم  
الموقع ، فكان حقهم أن ينتظروا الوحي ولا يستعجلوا ؛ فلما استعجلوا ولم ينتظروا توجه عليهم  
ما توجه . والله أعلم

الثالثة — أسند الطبري وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس : « إن شئتم  
أخذتم فداء الأسارى ويقتل منكم في الحرب سبعون على عديم وإن شئتم قتلوا وسأتم » .  
فتالوا : نأخذ الفداء ويستشهد منا سبعون . وذكر عبد بن حميد بسنده أن جبريل عليه السلام  
نزل على النبي صلى الله عليه وسلم بتخير الناس هكنا . وقد مضى في « آل عمران » القول  
في هذا . وقال عبيدة السلماني : طلبوا الخيرين كليهما ؛ فقتل منهم يوم أحد سبعون .  
وينشأ هنا إشكال وهى : —

الرابعة — وهو أن يقال : إذا كان التخيير فكيف وقع التوبيخ بقوله « لستكم » .  
فالجواب — أن التوبيخ وقع أولا لحرصهم على أخذ الفداء ، ثم وقع التخيير بعد ذلك . ومما  
يدل على ذلك أن المقداد قال حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل جُفبة بن نابتة معبط :  
أسيرى يا رسول الله . وقال مصعب بن عمير للذى أسراها : عُتد عليه يدك ، فإن له أما

موسرة . إلى غير ذلك من قصصهم وحرصهم على أخذ الفداء . فلما تحصل الأسارى وسبقوا إلى المدينة وأنفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل في النضر وعقبة وغيرهما وجعل يرتى في سائرهم نزل التخيير من الله عز وجل ؛ فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه حينئذ ، فتر عمر على أول رآيه في القتل ، ورأى أبو بكر المصلحة في قوة المسلمين بمال الفداء . ومال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رأى أبي بكر . وكلا الرأيين اجتهد بعد تخير . فلم ينزل بعد على هذا شيء من تعنيته . والله أعلم .

الخامسة - قال ابن وهب : قال مالك كان بيد أسارى مشركون فأنزل الله « ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » . وكانوا يومئذ مشركين وفادوا ورجعوا ، ولو كانوا مسلمين لأقاموا ولم يرجعوا . وكان عدة من قُتل منهم أربعة وأربعين رجلا ، ومثلهم أسروا . وكان الشهداء قليلا . وقال عمرو بن العلاء : إن القتل كانوا سبعين ، والأسرى كذلك . وكذلك قال ابن عباس وابن المسيب وغيرهم . وهو الصحيح كما في صحيح مسلم ؛ فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين . وذكر البيهقي قالوا : بغيء بالأسارى وعليهم شُقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم تسعة وأربعون رجلا الذين أحصوا ، وهم سبعون في الأصل ، مُجْتَمِع عليه لاشك فيه . قال ابن العربي : إنما قال مالك « وكانوا مشركين » لأن المفسرين رَوَوْا أن العباس قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إني مسلم . وفي رواية أن الأسارى قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : آمنا بك . وهذا كله ضعفه مالك ، واحتج على إبطاله بما ذكر من رجوعهم وزيادة عليه أنهم غزوه في أحد . قال أبو عمر بن عبد البر : اختلفوا في وقت إسلام العباس ؛ فقيل : أسلم قبل بدر ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « من لقي العباس فلا يقتله فإنه إنما أخرج كرها » . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر : « إن أناسا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لا حاجة لهم بقتالنا فمن لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله ومن لقي أبا البختري فلا يقتله ومن لقي العباس فلا يقتله فإنه إنما أخرج مستكرها » وذكر الحديث . وذكر أنه أسلم حين أسر يوم بدر . وذكر أنه أسلم عام خيبر ، وكان يكتب



لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأخبار المشركين ، وكان يحب أن ياجر فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : " امكت بمكة فقامت بها أفع لنا " .

قوله تعالى : لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ

عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ( لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ ) في أنه لا يعذب قوما حتى يبين لهم ما يتقون . واختلف الناس في كتاب الله السابق على أقوال ؛ أصحها ما سبق من إحلال الغنائم ، فإنها كانت محرمة على من قبلنا . فلما كان يوم بدر ، أسرع الناس إلى الغنائم فأنزل الله عز وجل « لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ » أي بتحليل الغنائم . وروى أبو داود الطيالسي في مسنده حديثا سلام عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : لما كان يوم بدر تعجل الناس إلى الغنائم فاصابوها ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الغنيمة لا تبطل لأحد سوى الرسول غيركم " ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا غنموا الغنيمة جمعوها ونزلت نار من السماء فاكتتها ؛ فأنزل الله تعالى : « لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ » إلى آخر الآيتين . وأخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، وقاله مجاهد والحسن . وعنهما أيضا وسعيد بن جبير : الكتاب السابق هو مغفرة الله لأهل بدر ، ما تقدم أو تأخر من ذنوبهم . وقالت فرقة : الكتاب السابق هو عفو الله عنهم في هذا الذنب ، معيناً . والعموم أصح ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر في أهل بدر : " وما يذكركم لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم " . أخرجه مسلم . وقيل : الكتاب السابق هو ألا يعذبهم ويحد عليه السلام فيهم . وقيل : الكتاب السابق هو ألا يعذب أحدا بذنب أتاه جاهلا حتى يتقدم إليه . وقالت فرقة : الكتاب السابق هو بما قضى الله من محو الصفات بأجتناب الكبائر . وذهب الطبري إلى أن هذه المعاني كلها داخلة تحت اللفظ وأنه يعتمها ، ونكب عن تخصيص معنى دون معنى .

نيسة - ابن العربي: وفي الآية دليل على أن العبد إذا أقبح ما يعتقده حراماً مما هو في علم الله حلال له لا عقوبة عليه؛ كالصائم إذا قال: هذا يوم نوي فأفطر الآن. وتقول المرأة: هذا يوم حيضتي فأفطر؛ ففعلاً ذلك، وكان النوب والحيض الموجبان للفطر، ففي المشهور من المذهب فيه الكفارة، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا كفارة عليه، وهي الرواية الأخرى. وجه الرواية الأولى أن طرق الإباحة لا يثبت عذراً في عقوبة التحريم عند الهتك؛ كما لو وطئ امرأة ثم نكحها. وجه الرواية الثانية أن حرمة اليوم بما قطعت عند الله عز وجل فصادف الهتك عملاً لا حرمة له في علم الله؛ فكان بمنزلة ما لو قصد وطء امرأة قد زفت إليه وهو يعتقد أنها ليست بزوجه فإذا هي زوجته. وهذا أصح. والتعليل الأول لا يلزم؛ لأن علم الله سبحانه وتعالى مع علمنا قد استوى في مسألة التحريم، وفي مسئلتنا اختلف فيها علمنا وعلم الله فكان المعول على علم الله. كما قال: «لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم». قوله تعالى: فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَآتُوا اللَّهَ إِنْ اللَّهَ غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾

يقتضي ظاهره أن تكون الغنيمة كلها للغانمين، وأن يكونوا مشتركين فيها على السواء؛ إلا أن قوله تعالى: «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ نَحْمَسُهُ» يبين وجوب إخراج الخمس منه وصرفه إلى الوجوه المذكورة. وقد تقدم القول في هذا مستوفى.

قوله تعالى: يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌ لِّمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٦﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧٧﴾

فيه ثلاث مسائل:

(١) النوب: ما كان منك مشيرة يوم وليلة. وقيل: على ثلاثة أيام. وقيل: ما كان على فرسخين أو ثلاثة



الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى ) قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقيل : له وحده . وقال ابن عباس رضي الله عنه ، الأسرى في هذه الآية عباس وأصحابه . قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : آمنا بما جئت به ، ونشهد أنك رسول الله ، لتصحح لك على قومك ؛ فترلت هذه الآية . وقد تقدم بطلان هذا من قول مالك . وفي مصنف أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربعمائة . وعن ابن إسحاق : بعثت قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أسراهم ، ففدى كل قوم أسيرهم بما رضوا . وقال العباس . يا رسول الله ، إني قد كنت مسلما . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . " الله أعلم بإسلامك فإن يكن كما تقول فالله يجزيك بذلك فأما ظاهر أمرك فكان علينا فأفد نفسك وأبني أخويك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وحليفك عتبة بن عمرو أخا بني الحارث بن فهر" . وقال : ما ذاك عندي يا رسول الله . قال : " فإن المال الذي دفته أنت وأم الفضل فقلت لها إن أصبت في سفري هذا فهذا المال لبني الفضل وعبد الله وقم" ؟ فقال : يا رسول الله ، إني لأعلم أنك رسول الله ، إن هذا شيء ما علمه غيري وغير أم الفضل ، فأحسب لي يا رسول الله ما أصبتم مني عشرين أوقية من مال كان معي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا . ذاك شيء أعطانا الله منك" . ففدى نفسه وأبني أخويه وحليفه ، وأنزل الله فيه : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى » الآية . قال ابن إسحاق : وكان أكثر الأسارى فداء العباس بن عبد المطلب ؛ لأنه كان رجلا موسرا ، فأفدى نفسه بمائة أوقية من ذهب . وفي البخاري : وقال موسى بن عقبة قال ابن شهاب : حدثني أنس ابن مالك أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، ائذن لنا فلنترك لابن اختنا عباس فداءه . فقال : " لا والله لا تذكرون درهما" . وذكر النقاش وغيره أن فداء كل واحد من الأسارى كان أربعين أوقية ، إلا العباس فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أضعفوا الفداء على العباس" وكلف أن يفدى أبني أخويه عقيل بن أبي طالب

ونوفل بن الحارث فأدى عنهما ثمانين أوقية، وعن نفسه ثمانين أوقية وأخذ منه عشرون وقت الحرب . وذلك أنه كان أحد العشرة الذين صُمِنوا الإطعام لأهل بدر، فبلغت النوبة إليه يوم بدر فأقتلوا قبل أن يُطعم، وبقيت العشرون معه فأخذت منه وقت الحرب؛ فأخذ منه يومئذ مائة أوقية وثمانون أوقية. فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم: لقد تركتني ما حيت أسأل قريشا بكفى . فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أين الذهب الذي تركته عند أمراءك أم الفضل؟" فقال العباس: أي ذهب؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنك قلت لها لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا فإن حدث بي حدث فهو لك ولولدك" فقال: يا بن أخي، من أخبرك بهذا؟ قال: "الله أخبرني". قال العباس: أشهد أنك صادق، وما علمت أنك رسول الله قط إلا اليوم، وقد علمت أنه لم يطلعك عليه إلا عالم السرائر، أشهد أن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله، وكفرت بما سواه، وأمر أبي أخويه فأسلما، ففيهما نزلت: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى". وكان الذي أسر العباس أبا اليسر كعب بن عمرو أخا بني سامة، وكان رجلا قصيرا، وكان العباس ضخما طويلا، فلما جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال له: "لقد أعانك عليه ملك".

الثانية - قوله تعالى: ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ أي إسلاما، ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ أي من الفدية . قيل في الدنيا . وقيل في الآخرة . وفي صحيح مسلم أنه لما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم مال من البحرين قال له العباس: إني فاديت نفسي وفاديت عقبلا . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "خذ" فبسط ثوبه وأخذ ما استطاع أن يحمله . مختصر . في غير الصحيح: فقال له العباس هذا خير مما أخذ مني، وأنا بعد أرجو أن يغفر الله لي . قال العباس: وأعطاني زمزم، وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة . وأسند الطبري إلى العباس أنه قال: في نزلت حين أعلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامي، وسألته أن يحاسبني بالعشرين أوقية التي أخذت مني قبل المفاداة فأبى . وقال: "ذلك في"، فأبدلني الله من ذلك عشرين عبدا كلهم تاجر بمالي . وفي مصنف أبي داود عن



ماتية رضى الله عنها قالت : لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداء أبي العاص  
بماله وبعثت فيه بقلادة لها كانت عند خديجة أدخلتها بها على أبي العاص . قالت : فلما رآها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم رقى لها رقة شديدة وقال : <sup>(١)</sup> "إن رأيتم أن تطلقوها أسيرها وتردوها  
عليها الذي لها ؟" فقالوا نعم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عليه أو وعده أن يُحلى سبيل  
زينب إليه . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة ورجلا من الأنصار فقال :  
"كونا ببطن يأجج حتى تمر بكما زينب فتصحباهما حتى تأتيا بها . قال ابن اسحاق : وذلك  
بعد بدر بشهر . قال عبد الله بن أبي بكر : حدثت عن زينب بنت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنها قالت : لما قدم أبو العاص مكة قال لي : تجهزي ، فالحقى بأبيك . قالت : فخرجت  
أتجهز فلقيتي هند بنت عتبة فقالت : يا بنت عم ، ألم يباغى أنك تريدن اللقوق بأبيك ؟ قلت  
لها : ما أردت ذلك . فقالت : أى بنت عم ، لا تفعل ، إني امرأة مؤسرة وعندى مبلغ من  
ساجتك ، فإن أردت سلعة بعثتكها ، أو قرضا من نفقة أقضتك ، فإنه لا يدخل بين النساء  
ما بين الرجال . قالت : فوالله ما أراها قالت ذلك إلا لتفعل ، فخفتها فكتمتها وقلت : ما أريد  
ذلك . فلما فرغت زينب من جهازها ارتحلت وخرج بها حموها يقود بها نهارا كنانة بن الربيع .  
وتسامع بذلك أهل مكة ، وخرج في طلبها هبار بن الأسود ونافع بن عبد القيس الفهري ، وكان  
أول من سبق إليها هبار فروعهما بالرمح وهى فى هودجها . وبرك كنانة وثر ثبله ، ثم أخذ قومه  
وقال والله لا يدنو منى رجل إلا وضعت فيه سهما . وأقبل أبو سفيان في أشراف قريش  
فقال : يا هذا ، أمسك عنا نيلك حتى نكلمك ، فوقف عليه أبو سفيان وقال : إنك لم تصنع  
شيئا ، خرجت بالمرأة على رهوس الناس ، وقد صرفت مصيبتنا التى أصابتنا بسدر فتظن  
العرب وتتحدث أن هذا وهن منا وضعف خروجك إليه بأيتسه على رهوس الناس من بين  
أظهرونا . أرجع بالمرأة فاقم بها أياما ، ثم سلها سلا رقيقا فى الليل فالحقها بأبيها ، فاعمرى .

(١) يأجج (كيسع وينعرج يضرب) : موضع بمكة .

بمحسها عن أيها من حاجة ، وما لنا في ذلك الآن من تورة <sup>(١)</sup> فيما أصاب مناه فعل . فلما من به يومان أو ثلاثة سلها ، فانطلقت حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكروا أنها قد كانت ألقت - للزوجة التي أصابتها حين رؤيتها هبار بن أم درهم - ما في بطنها .

الثالثة - قال ابن العربي : « لما أسر من المشركين تكلم قوم منهم بالإسلام ولم يعضوا فيه عزيمة ولا اعترفوا به اعترافا جازما . ويشبه أنهم أرادوا أن يقربوا من المسلمين ولا يعبوا من المشركين . قال علماؤنا : إن تكلم الكافر بالإيمان في قلبه ولسانه ولم يعض فيه عزيمة لم يكن مؤمنا . وإذا وجد مثل ذلك من المؤمن كان كافرا ، إلا ما كان من الوسوسة التي لا يقدر على دفعها فإن الله قد عفا عنها وأسقطها . وقد بين الله لرسوله صلى الله عليه وسلم الحقيقة فقال : « وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ » أي إن كان هذا القول منهم خيانة ومكرا « فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ » بكفرهم ومكرهم بك وقتلهم لك . وإن كان هذا القول منهم خيرا ويعلمه الله فيقبل منهم ذلك ويعوضهم خيرا مما خرج عنهم ويغفر لهم ما تقدم من كفرهم وخيانتهم ومكرهم » . وجمع خيانة خيائن ، وكان يجب أن يقال : خوائن لأنه من ذوات الواو ، إلا أنهم فرقوا بينه وبين جمع خائنة . ويقال : خائن وخوان وخونة وخانة .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** (٧٦) **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**



إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٤﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ  
الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٥﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ  
بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ  
أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ختم السورة بذكر الموالاة ليعلم كل فريق  
وليّه الذي يستعين به . وقد تقدم معنى الهجرة والجهاد لغة ومعنى . ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾  
معطوف عليه . وهم الأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ، وأنضوى اليهم النبي صلى  
الله عليه وسلم والمهاجرون . ﴿أُولَئِكَ﴾ رفع بالابتداء . ﴿بَعْضُهُمْ﴾ ابتداء ثان ﴿أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾  
خبره ، والجميع خبر «إن» . قال ابن عباس : «أولياء بعض» في الميراث ؛ فكانوا يتوارثون  
بالحجرة ، وكان لا يرث من آمن ولم يهاجر من هاجر فنسخ الله ذلك بقوله : «وأولوا الأرحام»  
الآية . أخرجه أبو داود . وصار الميراث لنوى الأرحام من المؤمنين . ولا يتوارث أهل  
ملتين شيئا . ثم جاء قوله عليه السلام : «أحلقوا الفرائض بأهلها» على ما تقدم بيانه في آية  
الموارث . وقيل : ليس هنا نسخ ، وإنما معناه في النصرة والمعونة ؛ كما تقدم في «النساء» .  
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ابتداء والخبر ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش  
وحزمة «من ولايتهم» بكسر الواو . وقيل هي لغة . وقيل : هي من وليت الشيء ؛ يقال :  
ولي بين الولاية . ووال بين الولاية . والفتح في هذين أحسن ؛ لأنه بمعنى النصرة  
والنسب . وقد تطلق الولاية والولاية بمعنى الإمارة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَسْتَضْرَوْكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ يريد إن دعوا هؤلاء المؤمنون الذين لم يهاجروا من أرض الحرب عوتكم بغير أموال لاستنقاذهم فأعينوهم ، فذلك فرض عليكم فلا تحذلوهم . إلا أن يستنصروكم على قوم كفار بينكم وبينهم ميثاق فلا تنصروهم عليهم ، ولا تنقضوا العهد حتى تم مدته . ابن العربي : إلا أن يكونوا [ أسراء ] مستضعفين فإن الولاية معهم قائمة والنصرة لهم واجبة ، حتى لا تبقى ما عين تطرف حتى تخرج إلى استنقاذهم إن كان عدونا يحتمل ذلك ، أو نبذل جميع أموالنا في استخراجهم حتى لا يبقى لأحد درهم . كذلك قال مالك وجميع العلماء ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، على ما حل بالخلق في تركهم إخوانهم في أسر العدو وبأيديهم خزائن الأموال ، وفضول الأحوال والقدرة والعدد والقوة والجلد . الزجاج : ويجوز « فعليكم النصر » بالنصب على الإغراء .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ قطع الله الولاية بين الكفار والمؤمنين ، بفعل المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، والكفار بعضهم أولياء بعض ، يتناصرون بدينهم ويتعاملون باعتقادهم . قال علماءنا في الكافة يكون لها الأخ المسلم ، لا يزوجهما ، إذ لا ولاية بينهما ، وزوجها أهل ملتها . فكما لا يزوج المسلمة إلا مسلم فكذلك الكافرة لا يزوجهما إلا كافر قريب لها ، أو أسقف ، ولو من مسلم ، إلا أن تكون معتقة ، فإن عقد على غير المعتقة فسخ إن كان لمسلم ، ولا يعرض للنصراني . وقال أصبغ : لا يفسخ عقد المسلم أولى وأفضل .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ ﴾ الضمير عائد على الموارثة والتزامها . المعنى : إلا تركوهم يتوارثون كما كانوا يتوارثون ، قاله ابن زيد . وقيل : هي عائدة على التناصر والمؤازرة والمعاونة واتصال الأيدي . ابن جريج وغيره : وهذا إن لم يفعل تقع الفتنة عند عن قريب ، فهو أكد من الأول . وذكر الترمذي عن عبد الله بن مسلم بن هرم عن محمد ومسعد بن عبيد عن أبي حاتم المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا جاءكم من ترضون



ديته وخلقه فأنكحوه إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير . قالوا : يا رسول الله ه وإن كان فيه ؟ قال : " إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه " ثلاث صرات . قال : حديث غريب . وقيل : يعود على حفظ العهد والميثاق الذي تضمنه قوله : « إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَلْتَكِمُ وَيَبْغِي مِيثَاقَ » . وهذا وإن لم يفعل فهو الفتنة نفسها . وقيل : يعود على النصير للمسلمين في الدين . وهو معنى القول الثاني . قال ابن إسحاق : جعل الله المهاجرين والأنصار أهل ولايته في الدين دون من سواهم ، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض . ثم قال : « ( إِلَّا تَفْعَلُوهُ ) » وهو أن يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين . « ( تَكُنْ فِتْنَةً ) » أى محنة بالحرب ، وما أنجز معها من الغارات والجللاء والأسر . والفساد الكبير : ظهور الشرك . قال الكسائي : ويجوز النصيب في قوله « تكن فتنة » على معنى تكن فعلتكم فتنة وفسادا كبيرا . « ( حَقًّا ) » مصدره أى حققوا إيمانهم بالمهجرة والنصرة . وحقق الله إيمانهم بالبشارة في قوله : « هُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ » أى نواب عظيم في الجنة .

الخامسة - قوله تعالى : « ( وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا ) » يريد من بعد المدينة النبوية وبيعة الرضوان . وذلك أن الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة الأولى . والهجرة الثانية هى التى وقع فيها الصلح ، ووضعت الحرب أوزارها نحو عامين ثم كان فتح مكة . ولهذا قال عليه السلام : " لا هجرة بعد الفتح " . فبين أن من آمن وهاجر من بعد يفتح بهم . ومعنى « منكم » أى مثلكم في النصير والموالة .

السادسة - قوله تعالى : « ( وَأُولُوا الْأَرْحَامِ ) » ابتداء . والواحد ذوة والرحم مؤنثة . والجمع أرحام . والمراد بها هنا العصبات دون المولود بالرحم . ومما يبين أن المراد بالرحم العصبات قول العرب : وصيتك رحم . لا يريدون قرابة الأم . قالت قتيبة بنت الحارث لأخت النضر بن الحارث : كذا قال ابن هشام . قال السهيلي : الصحيح أنها بنت النضر لا أخته ، كذا وقع في كتاب اللاتل - قرئ أبيها حين قتله النبي صلى الله عليه وسلم صبورا . بالصفره .

يا راجات الأهل مظنة • من صبح خاسية وانت موفق  
أبلغ بها ميتاً بان تحية • ما إن زال بها النجائب تحفّق  
منى اليك وصبرة مسفوحة • جادت بواكفها وأخرى تحفّق  
هل يسمعي النضر إن ناديت • أم كيف يسمع ميت لا ينطق  
أحمد يا خير <sup>(١)</sup> ضن كريمة • في قومها والفعل فحل معرق  
ما كان ضرك لو مننت وربما • من الفتى وهو المغيظ المحقق  
لو كنت قابل فدية لفديته • بأعز ما يفدى به ما ينفيق  
فالنضر أقرب من أسرت قرابة • وأحقهم إن كان عتيق يعق  
ظلت سيوف بنو أبيه تنوشه • لله أرحام هناك تشفق  
صبراً يقاد إلى المنية متعباً • رشف المقيد وهو عان موفق

السابعة - وأختلف السلف ومن بعدهم في توريث ذوى الأرحام - وهو من لا سهم له في الكتاب - من قرابة الميت وليس بعصبة؛ كأولاد البنات، وأولاد الأخوات، وبنات الأخ، والعمة والخالة، والعم أخ الأب للأُم، والجد أبي الأُم، والجدّة أم الأُم، ومن أدنى بهم . فقال قوم : لا يرث من لا فرض له من ذوى الأرحام . وروى عن أبي بكر الصديق وزيد بن ثابت وابن عمر، ورواية عن علي، وهو قول أهل المدينة، وروى عن مكحول والأوزاعي، وبه قال الشافعي رضي الله عنه . وقال بتوريثهم : عمر بن الخطاب وابن مسعود ومعاذ وأبو الدرداء وعائشة وعلي في رواية عنه، وهو قول الكوفيين وأحمد وإسحاق . واحتجوا بالآية، وقالوا : وقد أجمع في ذوى الأرحام سببان القرابة والإسلام، فهو أولى ممن له سبب واحد وهو الإسلام . أجاب الأولون فقالوا : هذه آية بجملة جامعة، والظاهر بكل رحم قرب أو بعد، وآيات المواريث مفسرة والمفسر قاض على المجمل ومبين . قالوا : وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الولاء سبباً ثابتاً، أقام المولى فيه مقام العصبة فقال : " الولاء لمن

(١) الضن . (بالكسر) : الأصل .



أعني". ونهى عن بيع الولاء وعن هبته . احتج الآخرون بما روى أبو داود والدارقطني عن المقدم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ترك كلاً فإلى — وربما قال فإلى الله وإلى رسوله — ومن ترك مالا فلو رثته فإنا وارث من لا وارث له أعقل عنه وأرثه والخال وارث من لا وارث له يعقل عنه ويرثه " . وروى الدارقطني عن طاوس قال قالت عائشة رضي الله عنها : " الله مولى من لا مولى له ، والخال وارث من لا وارث له " . موقوف . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الخال وارث " . وروى عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ميراث العمة والخال فقال " لا أدري حتى يأتيني جبريل " ثم قال : " أين السائل عن ميراث العمة والخال ؟ " قال : فأتى الرجل فقال : " سألني جبريل أنه لا شيء لهما " . قال الدارقطني : لم يستنده غير مسعدة عن محمد بن عمرو وهو ضعيف ، والصبواب مرسل . وروى عن الشعبي قال قال زياد بن أبي سفيان جليسه : هل تدري كيف قضى عمر في العمة والخال ؟ قال لا . قال : إني لأعلم خلق الله كيف قضى فيهما عمر ، جعل الخال بمنزلة الأم ، والعمة بمنزلة الأب .

## تفسير سورة براءة

مدنية باتفاق

قوله تعالى : بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - في اسمائها . قال سعيد بن جبير : سألت ابن عباس رضي الله عنه عن سورة براءة فقال : تلك الفاضحة ، ما زال يتزل : ومنهم ومنهم ، حتى خفنا ألا تدع أحدا . قال القشيري : أبو نصر عبد الرحيم : هذه السورة نزلت في غزوة تبوك ، ونزلت بعدها . وفي أولها نبذ عهد الكفار إليهم . وفي السورة كشف أسرار المنافقين . وتسمى الفاضحة والبحوث ؛ لأنها تبحث عن أسرار المنافقين . وتسمى المبعثرة . والمبعثرة : البحث .

الثانية - وأختلف العلماء في سبب سقوط البسملة من أول هذه السورة على أقوال خمسة : الأول - أنه قيل كان من شأن العرب في زمانها في الجاهلية ، إذا كان بينهم وبين قوم عهد فارادوا نقضه كتبوا إليهم كتابا ولم يكتبوا فيه بسملة ؛ فلما نزلت سورة براءة بنقض العهد الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم على ابن أبي طالب رضي الله عنه ؛ فقرأها عليهم في الموسم ، ولم يُسْمَلْ في ذلك على ما جرت به عادتهم في نقض العهد من ترك البسملة . وقول ثان - روى النسائي قال حدثنا أحمد قال حدثنا محمد بن المثنى عن يحيى بن سعيد قال حدثنا عوف قال حدثنا يزيد الرقاشي قال قال

(١) في بعض الأصول : « الرواسي » . والذي في صحيح الترمذي : « الفارسي » . قال الترمذي تعقيا عليه : « ... حسن صحيح ، لا نفرقه إلا من حديث عوف عن يزيد الفارسي عن ابن عباس . ويزيد الفارسي قد روى عن ابن عباس غير حديث . ويقال : هو يزيد بن هرم ، ويزيد الرقاشي هو يزيد بن أبان الرقاشي ، ولم يدرك ابن عباس ، إنما روى عن أنس بن مالك ، وكلاهما من البصرة . ويزيد الفارسي أقدم من يزيد الرقاشي » .



لنا ابن عباس : قلت لعثمان ما حملكم إلى أن عمدتم إلى « الأنفال » وهي من المثاني ، وإلى « براءة » وهي من المئين فقرتم بينهما ، ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتموها في السبع الطول ، لما حملكم على ذلك ؟ قال عثمان : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه شيء يدعو بعض من يكتب عنده فيقول : « ضعوا هذا في السورة التي فيها كذا وكذا » . وتنزل عليه الآيات فيقول : « ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا » . وكانت « الأنفال » من أوائل ما أنزل ، و « براءة » من آخر القرآن ، وكانت قصتها شبيهة بقصتها ، وقُبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها فظننت أنها منها ، فمن ثم قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم . وخرجه أبو عيسى الترمذي وقال : هذا حديث حسن . وقول ثالث — روى عن عثمان أيضا ، وقال مالك فيما رواه ابن وهب وابن القاسم وابن عبد الحكم : إنه لما سقط أولها سقط بسم الله الرحمن الرحيم معه . وروى ذلك عن ابن عجلان أنه بلغه أن سورة « براءة » كانت تعدل البقرة أو قريبا ، فذهب منها ، فلذلك لم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم . وقال سعيد بن جبير : كانت مثل سورة البقرة . وقول رابع — قاله خارجة وأبو عصمة وغيرهما . قالوا : لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : براءة والأنفال سورة واحدة . وقال بعضهم : هما سورتان ، فتركت بينهما فرجة لقول من قال إنهما سورتان ، وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة ، فرفض الفريقان معاً ، وثبتت مجتمعا في المصحف . وقول خامس — قال عبد الله بن عباس . سألت علي بن أبي طالب لم يكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال : لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان ، وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان . وروى معناه عن المبرد قال : ولذلك لم يجمع بينهما ، فإن بسم الله الرحمن الرحيم رحمة ، وبراءة نزلت سخطة . ومثله عن سفيان . قال سفيان بن عيينة : إنما لم

(١) السبع الطول : سبع سور ، وهي سورة البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف

فهذه ست سور متواليات . واختلفوا في السابعة ؛ فمنهم من قال : السابعة الأنفال وبراءة ؛ وعدها سورة رابعة .

ومنهم من جعل السابعة سورة يونس .

تكتب في صدر هذه السورة بسم الله الرحمن الرحيم لأن التسمية رحمة، والرحمة أمان، وهذه السورة نزلت في المناققين وبالسيف، ولا أمان للمناققين. والصحيح أن التسمية لم تكتب؛ لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة؛ قاله القشيري. وفي قول عثمان: قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها، دليل على أن السور كلها انتظمت بقوله وتبينه، وأن براءة وحدها ضُمَّت إلى الأنفال من غير عهد من النبي صلى الله عليه وسلم؛ لما حاجله من الحمام قبل تبيينه ذلك. وكانتا تدعيان القريتين، فوجب أن تُجمعا وتضم إحداهما إلى الأخرى؛ للوصف الذي لزمهما من الاقتران ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى.

الثالثة - قال ابن العربي: هذا دليل على أن القياس أصل في الدين، ألا ترى إلى عثمان وإعيان الصحابة كيف لجئوا إلى قياس الشبه عند عدم النص، ورأوا أن قصة «براءة» شبيهة بقصة «الأنفال» فالحقوها بها؛ فإذا كان الله تعالى قد بين دخول القياس في تأليف القرآن فما ظنك بسائر الأحكام.

الرابعة - قوله تعالى: (براءة) تقول: برئت من الشيء أبرأ براءة فانا منه برئ، إذا أزلته عن نفسك، وقطعت سبب ما بينك وبينه. و«براءة» رفع على خبر ابتداء مضمر، تقديره هذه براءة. ويصح أن ترفع بالابتداء. والخبر في قوله: «إلى الذين». وجاز الابتداء بالنكرة لأنها موصوفة فتعرفت صريفاً ما وجاز الإخبار عنها. وقرأ عيسى بن عمر «براءة» بالنصب، على تقدير الترموا براءة، فقيها معنى الإغراء. وهي مصدر على فعالة، كالشاعة والدعاة.

الخامسة - قوله تعالى: (إلى الذين طاهدتم من المشركين) يعني إلى الذين عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان المتولى للعقود، وأصحابه بذلك كلهم راضون؛ فكانهم طاهدوا وعاهدوا فنُسب العقد إليهم. وكذلك ما عقده أئمة الكفر على قومهم منسوب إليهم بحسب عليهم يؤخذون به؛ إذ لا يمكن غير ذلك؛ فإن تحصيل الرضا من الجميع متعذر. وإذا عقد الإمام لنا براءة من المصلحة أمراً لزم جميع الرعايا.



قوله تعالى : فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ يُمْحِزِي الْكَافِرِينَ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فَيَسِيحُوا ) رجع من الخبر إلى الخطاب ، أى قل لهم يسبحوا أى سبوا في الأرض مقبلين ومدبرين ، آمنين غير خائفين أحدا من المسلمين بحرب ولا سلب ولا قتل ولا أسير . يقال : ساح فلان في الأرض يسبح يسباحة وسبوحا وسبجانا ؛ ومنه السبح في الماء الجاري المنبسط ؛ ومنه قول طرفة بن العبد :

لو خفت هذا منك ما نلتني • حتى ترى خيلا أمامي تسبح

الثانية - وأختلف العلماء في كيفية هذا التأجيل ، وفي هؤلاء الذين يرى الله منهم ورسوله . فقال محمد بن إسحاق وغيره : هما صفتان من المشركين ، أحدهما كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر فأهل تمام أربعة أشهر ، والآخر كانت مدة عهده بغير أجل محدود ، فقصربه على أربعة أشهر ليرتاد لنفسه . ثم هو حرب بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين ، يقتل حيث ما أدرك ويؤسر إلا أن يتوب . وابتداء هذا الأجل يوم الحج الأكبر ، وانقضاؤه إلى عشر من شهر ربيع الآخر . فاما من لم يكن له عهد فأنما أجله انسلاخ الأربعة الأشهر الحرم . وذلك خمسون يوما : عشرون من ذى الحجة والحرم . وقال الكلبي : إنما كانت الأربعة الأشهر لمن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد دون أربعة أشهر ، ومن كان عهده أكثر من أربعة أشهر فهو الذي أمر الله أن يتم له عهده بقوله « فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ » وهذا اختيار الطبري وغيره . وذكر محمد بن إسحاق ومجاهد وغيرهما : أن هذه الآية نزلت في أهل مكة . وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح قريشا عام الحديبية ، على أن يضعوا الحرب عشر سنين ، يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض ، فدخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودخل بنو بكر في عهد قريش ، فعدت

بنو بكر على خزاعة وتقصوا عهدهم . وكان سبب ذلك دما كان لبني بكر عند خزاعة قبل الإسلام هذه ؛ فلما كانت المدينة المنعقدة يوم الحديبية ، آمن الناس بعضهم بعضا ؛ فأغتم بنو الدليل من بني بكر - وهم الذين كان الدم لهم - تلك الفرصة وغفلة خزاعة ، وأرادوا إدرالك ثار بني الأسود بن رزن ، الذين قتلهم خزاعة ، فخرج نوفل بن معاوية الديلي فيمن أطاعه من بني بكر بن عبد مناة ، حتى يتروا خزاعة واقتلوا ، وأعانت قريش بني بكر بالسلاح ، وقوم من قريش لأمانهم بأنفسهم ؛ فأنهزمت خزاعة إلى الحرم على ما هو مشهور بمسطور ؛ فكان ذلك نقضا للصالح الواقع يوم الحديبية ، فخرج عمرو بن سالم الخزاعي وبديل بن ورقاء الخزاعي وقوم من خزاعة ، فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مستغيثين به فيما أصابهم به بنو بكر وقريش ، وأنشد عمرو بن سالم فقال :

يا رب لاني فاشد حينا • يحلف آيينا وأبيته الأتلا  
كنت لنا أباً وكننا ولدا • ثمت أسامنا ولم تترع يدا  
فأنصر هداك الله نصراً حثنا • وأدع عباد الله يأتوا مددا  
فيهم رسول الله قد تجردنا • أبيض مثل الشمس ثم صعدنا  
إن سمع خشقا وجهه ترصدنا • في قيات كالبحر يجري مزينا  
إن قريشا أظفوك الموعنا • وتقضوا ميثاقك المؤكنا  
وزعموا أن لمست تدعو أحمنا • وهم أذل وأقل عدنا  
هم يتسونا بالوزير هجدا • وقتلونا ركعا وتجدا

ل رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا نصرت إن لم أنصر بني كعب " . ثم نظر إلى صحابة فقال : " إنها لتستحل أنصر بني كعب " . يعني خزاعة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في هامش تاريخ الطبري طبع أورد باسم ١ ص ١٦١٩ : « رزن » .

(٢) بيت اقوم والمذراوع بهم لالا . (٣) راجع تاريخ الطبري وسيرة ابن هشام في فتح مكة .

(٤) في الأصول : « الخطم » . والتصريح عن سيرة ابن هشام وتاريخ الطبري ومجمع ياقوت وكتب الصحابة في نسخة « عمرو بن سالم الخزاعي » . والوزير : اسم ماء بأفعل مكة لخزاعة .



لبدل بن ورقاء ومن معه : " إن أبا سفيان سيأتي لبثد العقد ويزيد في الصلح وسينصرفه  
 بغير حاجة " . فقدمت قريش على ما فعلت ، فخرج أبو سفيان إلى المدينة ليستديم العقد ويزيد  
 في الصلح ، فرجع بغير حاجة كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على ما هو معروف من خبره .  
 وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ففتحها الله ، وذلك في سنة ثمان من الهجرة .  
 فلما بلغ هوازن فتح مكة جمعهم مالك بن عوف النضري ، على ما هو معروف مشهور من  
 غزاة حنين . وسيأتي بعضها . وكان الظفر والنصر للمسلمين على الكافرين . وكانت وقعة  
 هوازن يوم حنين في أول شوال من السنة الثامنة من الهجرة . وترك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قسم الغنائم من الأموال والنساء ، فلم يقسمها حتى أتى الطائف ، فحاصروهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بضعا وعشرين ليلة . وقبل غير ذلك . ونصب عليهم المنجنيق ورواهم به .  
 على ما هو معروف من تلك الغزاة . ثم أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجمرانة .  
 وقسم غنائم حنين ، على ما هو مشهور من أمرها وخبرها . ثم أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتفرقوا ، وأقام الحج للناس عتاب بن أسيد في تلك السنة . وهو أول أمير أقام الحج في الإسلام .  
 وخرج المشركون على مشاعرهم . وكان عتاب بن أسيد خيرا فاضلا ورعا . وقدم كعب بن زهير  
 ابن أبي سلمى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمدحه ، وأقام على رأسه بقصيدته التي أولها :  
 \* بانت سعاد فقلبي اليوم متبول \*

وأشدها إلى آخرها ، وذكر فيها المهاجرين فاشي عليهم . وكان قبل ذلك قد حفظ الله  
 هجاء في النبي صلى الله عليه وسلم . فعاب عليه الأنصار إذ لم يذكرهم ؛ فغدا على النبي صلى الله  
 عليه وسلم بقصيدة يمدح فيها الأنصار فقال :

من سره كرم الحياة فلا يزل \* في يقنب من صالحى الأنصار  
 ورثوا المكارم كبرا عن كابر \* أنت الخيار هم بنو الأخيار  
 المكرمين السمهري بأذرع \* كسوافل الهندي غير قصار

(١) في ابن هشام : « في المدة » . (٢) القنب : الجماعة من الفوارس .

(٣) السهري : الرخ . وساقلة الفتاة : أعظمها وأقصرها كبريا . والهندي : الرياح .

والناظرين بأعين محسرة • كالجزير كيلة الأبرار  
 والبالعين قوسهم لنبيهم • لسوت يوم تعاقب وكرار  
 يتطهرون يرونه تسكلمهم • بدماء من علقوا من الكفار  
 دبروا كما دبرت بطن خفية • قلب الرقاب من الأسود ضواري<sup>(١)</sup>  
 وإذا حلت لينعوك اليهم • أصبحت عند معقل الأغفار<sup>(٢)</sup>  
 ضربوا عليا يوم بدر ضربة • دانت لوقعها جميع زار<sup>(٣)</sup>  
 لو يعلم الأقوام علي كلة • فيهم لصدقي الذين أماري<sup>(٤)</sup>  
 قوم إذا خوت النجوم قاتهم • للطارقين النازلين مقاري

ثم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد انصرافه من الطائف ذا الحجة والمحرم  
 وصفر وربيع الأول وربيع الآخر وجمادى الأولى وجمادى الآخرة، وخرج في رجب من سنة  
 تسع بالمسلمين إلى غزوة الروم، غزوة تبوك . وهي آخر غزوة غزاها . قال ابن جرير عن  
 مجاهد : لما أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك أراد الحج ثم قال : "إنه يحضر  
 للبيت عرأة مشركون يطوفون بالبيت فلا أحب أن أجد حتى لا يكون ذلك" . فأرسل أبا بكر  
 أميرا على الحج، وبعث معه أربعين آية من صدر «براءة» ليقرأها على أهل الموسم . فلما خرج  
 دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليا وقال : "أخرج بهذه القصيدة من صدر براءة فأذن بذلك  
 في الناس إذا اجتمعوا" . فخرج علي إلى ناقة النبي صلى الله عليه وسلم المضياء حتى أدرك  
 أبا بكر الصديق رضي الله عنهما بذى الحليفة . فقال له أبو بكر لما رآه : أمير أو مأمور؟ فقال :  
 بل مأمور ثم نهضا، فأقام أبو بكر للناس الحج على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية . في كتاب  
 النسائي عن جابر : وأن عليا قرأ على الناس «براءة» حتى ختمها قبل يوم التروية بيوم .

(١) دبروا : اجتادوا . وخفية : موضع كثير الأسد . والقلب : القلاظ الرقاب . والضواري : الواقي قد ضربت  
 وأكل لحوم الناس الواحد ضار . (٢) المعادل : الحصون . والأغفار : أولاد الأوربة (الومل) واحد فقرة .  
 (٣) علي : هو علي بن بكر بن رائل . ويقال : هو علي أخوه عبد مائة بن خزيمه من أمه . وقالوا : هو علي بن  
 مسعود بن مازن . . (٤) خوت : إذا لم يكن لها مطر . والمقاري : جمع مقري : الذي يفرى الضيف .



وفي يوم غرة وفي يوم النحر عند انقضاء خطبة أبي بكر في الثلاثة الأيام . فلما كان يوم النحر الأول قام أبو بكر فخطب الناس ، فحدثهم كيف يتفرون وكيف يرمون ، يعلمهم مناسكهم . فلما فرغ قام عليّ فقرأ على الناس « براءة » حتى ختمها . وقال سليمان بن موسى : لما خطب أبو بكر بعرفة قال : قُمْ يَا عَلِيّ فَأَذِ رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فقام عليّ بفعل . قال : ثم وقع في نفسي أن جميع الناس لم يشاهدوا خطبة أبي بكر ، فجعلت أتتبع الفساطيط يوم النحر . وروى الترمذي عن زيد بن أبيه قال : سألت علياً بأي شيء بعثت في الحج ؟ قال : بعثت بأربع : ألا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مدته ، ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا . قال : هذا حديث حسن صحيح . وخرجه النسائي وقال : فكنت أنادي حتى صُحِلَ صوتي . قال أبو عمر : بعث عليّ ليبيد إلى كل ذي عهد عهده ، ويعهد إليهم ألا يهج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . وأقام الحج في ذلك العام سنة تسع أبو بكر . ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم من قابل حجة التي لم يهج غيرها من المدينة ، فوفقت حجة في ذي الحجة . فقال : « إن الزمان قد استدار » الحديث ، على ما يأتي في آية النبي بيانه . وثبت الحج في ذي الحجة إلى يوم القيامة . وذكر مجاهد : أن أبا بكر حج في ذي القعدة من سنة تسع . ابن العربي : وكانت الحكمة في إعطاء « براءة » لعل أن براءة تضمنت نقض العهد الذي كان عقده النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت سيرة العرب ألا يحل العقد إلا الذي عقده ، أو رجل من أهل بيته ، فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطع السنة العرب بالحجة ، ويرسل ابن عمه الهاشمي من بيته ينقض العهد ، حتى لا يبقى لهم متكلم . قال معناه الزجاج .

الثالثة — قال العلماء : وتضمنت الآية جواز قطع العهد بيننا وبين المشركين . ولذلك حالتان : حالة تنقضي المدة بيننا وبينهم فتؤذنهم بالحرب . والإيذان اختيار .

(١) الصل : حدة الصوت مع مجح .

(٢) في قوله تعالى : « إنما النبي زيادة في الكفر ... » آية ٢٧ من هذه السورة .

والثانية سلطان تخاف منهم قلدا؛ فننيز إليهم عهدهم كما سبق . ابن عباس : والآية منسوخة  
فإن النبي صلى الله عليه وسلم عاهد ثم نيز العهد أمر بالقتال .

قوله تعالى : وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ  
لأن الله يرى من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن  
توليتهم فأعلموا أنكم غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم

فيه ثلاث مسائل :

الأولى : قوله تعالى : ( وَأَذَانٌ ) الأذان : الإعلام لغة من غير خلافة وهو مطلق  
على « براءة » . ( إلى الناس ) الناس هنا جميع الخلق . ( يوم الحج الأكبر ) ظرفه والعالم  
فيه « أذان » . وإن كان قد وصفه بقوله « من الله » فإن راحة الفعل فيه باقية ، وهي  
حاملة في الظروف . وقيل : العامل فيه « محزى » . ولا يصح عمل « أذان » ؛ لأنه قد  
وصف بخرج عن حكم الفعل .

الثانية : واختلف العلماء في الحج الأكبر ؛ ف قيل يوم عرفة . روى عن عمرو بن عثمان وابن  
عباس وطاوس ومجاهد . وهو مذهب أبي حنيفة ، وبه قال الشافعي . وعن علي وابن عباس  
أيضا وابن مسعود وابن أبي أوفى والمغيرة بن شعبة أنه يوم النحر . واختاره الطبري . وروى  
ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها فقال : « أي  
يوم هذا » فقالوا : يوم النحر . فقال : « هذا يوم الحج الأكبر » . أخرجه أبو داود . وخرج  
البخاري عن أبي هريرة قال : بعثني أبو بكر الصديق رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر  
أوتى : لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . ويوم الحج الأكبر يوم النحر .  
وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس : الحج الأصغر . فنيز أبو بكر إلى الناس في ذلك  
العام ؛ فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشرك . وقال ابن أبي  
الوثنى : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، يراق فيه الدم ، ويوضع فيه الشعر ، ويلقى فيه التفتة .



وَيَحِلُّ فِيهِ الْحَرَمُ . وهذا مذهب مالك ؛ لأن يوم النحر فيه الحج كله ؛ لأن الوقوف إنما هو في ليلته ، وَالرَّمْيُ وَالنَّحْرُ وَالْحُلُقُ وَالطَّوَافُ في صبيحته . احتج الأولون بحديث مخرومة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرُ يَوْمُ عَرَفَةَ » . رواه إسماعيل القاضي . وقال الثوري وابن جريج : الحج الأكبر أيامُ مِنَى كلها . وهذا كما يقال : يوم صُفَيْن ويوم الجمل ويوم بُعَاث <sup>(١)</sup> ؛ فيراد به الحين والزمان لا نفس اليوم . وروى عن مجاهد : الحج الأكبر <sup>(٢)</sup> القرآن ، والأصغر الأفراد . وهذا ليس من الآية في شيء . وعنه وعن عطاء : الحج الأكبر الذي فيه الوقوف بعرفة ، والأصغر العمرة . وعن مجاهد أيضا : أيامُ الحج كلها . وقال الحسن وعبد الله بن الحارث بن نوفل : إنما سُمِّيَ يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرُ لِأَنَّهُ حَجَّ ذَلِكَ الْعَامَ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ ، وَاتَّفَقَتْ فِيهِ يَوْمُئِذٍ أَعْيَادُ الْمَلَلِ : اليهود والنصارى والمجوس . قال ابن عطية : وهذا ضعيف أن يصفه الله عز وجل في كتابه بالأكبر لهذا . وعن الحسن أيضا : إنما سُمِّيَ الْأَكْبَرُ لِأَنَّهُ حَجَّ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ وَنُبُذَتْ فِيهِ الْعُيُودُ . وهو الذي يشبه نظر الحسن . وقال ابن سيرين : يوم الحج الأكبر العام الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع ، وحججت معه فيه الأمم .

الثالثة — قوله تعالى : ( أَنْ اللَّهَ بِرِئَاءِ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولِهِ ) « أن » بالفتح في موضع نصب . والتقدير بأن الله . ومن قرأ بالكسر قدره بمعنى قال إن الله . « برئ » خبر أن . « ورسوله » عطف على الموضع ، وإن شئت على المضمرة المرفوعة في « برئ » . كلاهما حسن ؛ لأنه قد طال الكلام . وإن شئت على الابتداء والخبر محذوف ؛ التقدير : ورسوله برئ منهم . ومن قرأ « ورسوله » بالنصب — وهو الحسن وغيره — عطف على اسم الله عز وجل

(١) صفتين (بكسرتين وتشديد الفاء) : موضع بقرب الزقة على شاطئ الفرات . كان فيه رقة بين علي رضي الله عنه ومعاوية في سنة ٢٧ هـ .

ويوم الجمل كان فيه رقة بين علي وعائشة أم المؤمنين رضي الله عنهما ؛ قتل فيه عدة من الصحابة وغيرهم . وكان في سنة ٢٦ هـ .

يوم بعث (بضم أوله والسين المهملة) وحكاه بعضهم بالتين المعجمة ) : موضع من المدينة على ليلتين . كانت به وقائع بين الأوس والخزرج في الجاهلية .

(٢) القرآن (بالكسر) : الجمع بين الحج والعمرة . والأفراد : هو أن يحج بالحج وحده .

على اللفظ . وفي التبرؤ « ورسوله » بالخفض على القسم ، أى وحق رسوله ؛ وردت  
من الحسن . وقد تقدمت قصة عمر فيها أول الكتاب . ( فَإِنْ تَبَيَّنَ ) أى من الشرك .  
( فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ) أى أنفع لكم . ( وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ) أى من الإيمان . ( فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ  
مُعْجِزِي اللَّهِ ) أى فأتية ؛ فإنه محيط بكم ومتل عقابه عليكم .

قوله تعالى : **إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ  
شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ  
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ( **إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** ) في موضع نصب بالاستثناء المتصل ؛  
المعنى : أن الله برىء من المشركين إلا من المعاهدين في مدة عهدهم . وقيل : الاستثناء  
منقطع ؛ أى أن الله برىء منهم ولكن الذين عاهدتم فثبتوا على العهد فأتوا إليهم عهدهم .  
وقوله : « **ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ** » يدل على أنه كان من أهل العهد من خاص بعهده ومنهم من ثبت  
على الوفاء ؛ فأذن الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم في نقض عهد من خاص ، وأمر بالوفاء لمن  
بقى على عهده إلى مدته . ومعنى « **لَمْ يَنْقُصُوكُمْ** » أى من شروط العهد شيئاً . ( **وَلَمْ يُظَاهِرُوا** )  
لم يعاونوا . وقرأ مكراً وعطاء بن يسار « **ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ** » بالضاد معجمة على حذف مضاف ؛  
التقدير ثم لم ينقصوا عهدهم . يقال : إن هذا مخصوص يراد به بنو ضمرة خاصة . ثم قال :  
( **فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ** ) أى وإن كانت أكثر من أربعة أشهر .

قوله تعالى : **فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ  
وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا  
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٤٢﴾

فيه ست مسائل :

(١) خاص عهده وعهده : قضاة .



الأولى — قوله تعالى : ( فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ ) أى نخرج . وسلختُ الشهر إذا صرت في أواخر أيامه ، تسلخه سلخاً وسلوخاً بمعنى خرجت منه . وقال الشاعر :  
 إذا ما سلختُ الشهرَ أهلتُ قبله <sup>(١)</sup> . كفى قاتلاً مسلخى الشهور وإهلالى  
 ما أنسلخ الشهر وأنسلخ النهار من الليل المقبل . وسلخت المرأة درعها نزعتة : وفي التنزيل  
 «وَأَيُّهُ لَهْمُ اللَّيْلِ تَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارُ» . ونخلة مسلخ ، وهى التى ينتثر بُسْرُها أخضر .  
 والأشهر الحرم فيها للعلماء قولان : قيل هى الأشهر المعروفة ، ثلاثة سرْدٌ وواحد فرد .  
 قال الأصم : أريد به من لا عقد له من المشركين ، فأوجب أن يمك عن قتالهم حتى ينسلخ  
 الحرم ، وهو مدة خمسين يوماً على ما ذكره ابن عباس ؛ لأن النداء كان بذلك يوم النحر .  
 وقد تقدم هذا . وقيل : شهور العهد أربعة ؛ قاله مجاهد وابن إسحاق وابن زيد وعمرو بن  
 شعيب . وقيل لها حرم لأن الله حرم على المؤمنين فيها دماء المشركين والتعرض لهم إلا على  
 سبيل الخير .

الثانية — قوله تعالى : ( فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ) عام في كل مشرك ، لكن السنة خصت  
 منه ما تقدم بيانه في سورة « البقرة » <sup>(٢)</sup> من امرأة وراهب وصبي وغيرهم . وقال الله تعالى  
 فى أهل الكتاب : « حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ » . <sup>(٣)</sup> إلا أنه يجوز أن يكون لفظ المشركين لا يتناول  
 أهل الكتاب ، ويقتضى ذلك منع أخذ الجزية من عبدة الأوثان وغيرهم ، على ما يأتى بيانه .  
 وأعلم أن مطلق قوله : « أقتلوا المشركين » يقتضى جواز قتلهم بأى وجه كان ؛ إلا أن  
 الأخبار وردت بالتهنى عن المثلة . ومع هذا فيجوز أن يكون الصديق رضى الله عنه حين  
 قتل أهل الردة بالإحراق بالنار ، وبالحجارة وبالرمي من رموس الجبال ، والتشكيس فى الإبارة  
 تعالى بعموم الآية . وكذلك إحراق على رضى الله عنه قوماً من أهل الردة يجوز أن يكون ميلاً  
 إلى هذا المذهب ، واعتماداً على عموم اللفظ . والله أعلم .

(١) فى السان والبحر المحيط : « أهلت مثله » . (٢) آية ٢٧ سورة يس .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٤٨ طبع ثانياً . (٤) آية ٢٩ من هذه السورة .

الثالثة - قوله تعالى : ( حَبِثْ وَجَدْتُهُمْ ) طام في كل موضع . وخص أبو حنيفة رضي الله عنه المسجد الحرام ؛ كما سبق في سورة « البقرة »<sup>(١)</sup> . ثم اختلفوا ؛ فقال الحسين بن الفضل : فسخت هذه كل آية في القرآن فيها ذكر الإعراض والصبر على أذى الأعداء . وقال الضحاك والسدي وعطاء : هي منسوخة بقوله : « فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ »<sup>(٢)</sup> . وأنه لا يُقتل أسير صبراً ؛ إما أن يمتن عليه وإما أن يفادي . وقال مجاهد وقتادة : بل هي ناسخة لقوله تعالى : « فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » وأنه لا يجوز في الأسارى من المشركين إلا القتل . وقال ابن زيد : الآيتان محكمان . وهو الصحيح ؛ لأن المن والقتل والفداء لم يزل من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من أول حرب حاربهم ، وهو يوم بدر كما سبق . وقوله : ( وَخَلَّوْهُمْ ) يدل عليه . والأخذ هو الأسر . والأسر إنما يكون للقتل أو الفداء أو المن على ما يراه الإمام . ومعنى ( أَحْضَرُوهُمْ ) يريد عن التصرف إلى بلادكم والدخول إليكم ؛ إلا أن تاذنوا لهم فيدخلوا إليكم بأمان .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ) المرصد : الموضع الذي يرقب فيه العدو ؛ يقال : رصدت فلانا أرصده ، أي رقبته . أي أقعدوا لهم في مواضع الغيرة حيث يرصدون . قال طاهر بن الطفيل :

ولقد علمت وما إخالك ناسبا \* أن المنيّة للفتى بالمرصد

وقال عدي<sup>(٣)</sup> :

أعاذل إن الجهل من لثة الفتى \* وإن المنابا للنفس بمرصد

وفي هذا دليل على جواز اغتيالهم قبل الدعوة . ونصب « كل » على الظرف ، وهو اختبار الزجاج ؛ ويقال : ذهبت طريقا وذهبت كل طريق . أو بإسقاط الخافض ؛ التقدير : في كل مَرَصِدٍ وعلى كل مَرَصِدٍ ؛ فيجعل المرصد اسماً للطريق . وخطأ أبو علي الزجاج

(١) راجع ج ٢ ص ٢٥١ طبعة ثانية . (٢) آية في سورة محمد .

(٣) في الأصول : « النابتة » والتصويب من النان .



في جعله الطريق ظرفا وقال : الطريق مكان مخصوص كالبيت والمسجد ؛ فلا يجوز حذف حرف الجر منه إلا فيما ورد فيه الحذف ماعاء كما حكى سيدييه : دخلت الشام ودخلت البيت وكما قيل :

• كما غسل الطريق الغلب •

الخامسة - قوله تعالى : ( فَإِنْ تَابُوا ) أى من الشرك . ( وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ تَخْلُوا سَبِيلَهُمْ ) هذه الآية فيها تأمل ؛ وذلك أن الله تعالى خلق القتل على الشرك ، ثم قال : « فَإِنْ تَابُوا » . والأصل أن القتل متى كان للشرك يزول بزواله ؛ وذلك يقتضى زوال القتل بمجرد التوبة ، من غير اعتبار إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ ولذلك سقط القتل بمجرد التوبة قبل وقت الصلاة والزكاة . وهذا بين في هذا المعنى ؛ غير أن الله تعالى ذكر التوبة وذكر معها شرطين آخرين ؛ فلا سبيل إلى الغائهما . نظيره قوله صلى الله عليه وسلم : « أَمِرتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِنَّا فَعَلُوا ذَلِكَ حَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بَحْثَهَا وَجَسْلَهُمْ عَلَى اللَّهِ » . وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : « والله لا قاتل من فرق بين الصلاة والزكاة ؛ فإن الزكاة حق المال » . وقال ابن عباس : « رجم الله أبا بكر ما كان أفقهه » . وقال ابن العربي : « فانتظم القرآن والسنة وأطردا » . ولا خلاف بين المسلمين أن من ترك الصلاة وسائر الفرائض مستحلاً كفر ، ومن ترك السنن متهاوناً فسق ، ومن ترك النوافل لم يخرج ؛ إلا أن يحد فضلها في كفر ، لأنه يصير راداً على الرسول عليه السلام ما جاء به وأخبر عنه . واختلفوا فيمن ترك الصلاة من غير تجدد لها ولا استحلال ؛ فروى يونس ابن عبد الأعلى قال : سمعت ابن وهب يقول قال مالك : من آمن بالله وصديق المرسلين وأبى أن يصلي قُتل ؛ وبه قال أبو ثور وجميع أصحاب الشافعي . وهو قول حماد بن زيد ومكحول ووكيع . وقال أبو حنيفة : يسجن ويضرب ولا يقتل ؛ وهو قول ابن شهاب وبه يقول داود ابن علي . ومن حجتهم قوله صلى الله عليه وسلم : « أَمِرتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

(١) القاتل هو ساطع بن جوبة ، وقامه كافي السان وكتاب جبريه .

فمن يزالكف يصل منه • فيه كما حصل ...

إلا الله فإذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها". وقالوا : حقها الثلاث التي قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان أو زنى بعد إحصان أو قتل نفس بغير نفس ". وذهبت جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن من ترك صلاة واحدة متعمدا حتى يخرج وقتها لغير عذر، وأبى من أدائها وقضاؤها وقال لا أصلي فإنه كافر، ودمه وماله حلالان ، ولا يرثه ورثته من المسلمين ، ويستتاب ؛ فإن تاب وإلا قُتل ، وحكم ماله بحكم مال المرتد ؛ وهو قول إسحاق . قال إسحاق : وكذلك كان رأى أهل العلم من لدن النبي صلى الله عليه وسلم إلى زماننا هذا . وقال ابن خويزمندان : واختلف أصحابنا متى يُقتل تارك الصلاة ؛ فقال بعضهم في آخر الوقت المختار ، وقال بعضهم آخر وقت الضرورة ، وهو الصحيح من ذلك . وذلك أن يبقى من وقت العصر أربع ركعات إلى مغيب الشمس ، ومن الليل أربع ركعات لوقت العشاء ، ومن الصبح ركعتان قبل طلوع الشمس . وقال إسحاق : وذهب الوقت أن يؤخر الظهر إلى غروب الشمس ، والمغرب إلى طلوع الفجر .

السادسة - هذه الآية دالة على أن من قال : قد ثبت أنه لا يجترأ بقوله حتى ينضاف إلى ذلك أفعاله المحققة للتوبة ؛ لأن الله عز وجل شرط هنا مع التوبة إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ليحقق بهما التوبة . وقال في آية الرِّبَا : « وَإِنْ تَدْرِمُوهُم مَّا رَوْسُ أُمُومِكُمْ <sup>(١)</sup> » . وقال : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَاصْلَحُوا وَيَتُوبُوا » وقد تهنم معنى هذا في سورة البقرة . <sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) أى من الذين أمرتك بهتاهم . ( اسْتَجَارَكَ ) أى سأل جوارك ؛ أى أمانك وذمامك ؛ فاعطه إياه ليسمع القرآن ؛ أى يفهم



أحكامه وأوامره ونواهيه . فإن قيل أمرا فحسن ، وإن أبي فردّه إلى مأمته . وهنا ما لا خلاف فيه ، والله أعلم . قال مالك : إذا وجد الحرّ في طريق بلاد المسلمين فقال : جئت أطلب الأمان . قال مالك : هذه أمور مشتبّهة ، وأرى أن يردّ إلى مأمته . وقال ابن القاسم : وكذلك الذي يوجد وقد نزل تاجرا بساحلنا فيقول : ظننت ألا تعريضوا لمن جاء تاجرا حتى يبيع . وظاهر الآية إنما هي فيمن يريد سماع القرآن والنظر في الإسلام ؛ فاما الإجارة لغير ذلك فانما هي لمصلحة المسلمين والنظر فيما تعود عليهم به منفعته .

الثانية - ولا خلاف بين كافة العلماء أن أمان السلطان جائز ؛ لأنه مقدّم للنظر والمصلحة ، نائب عن الجميع في جلب المنافع ودفع المضار . واختلفوا في أمان غير الخليفة ؛ فالحرّ يمضي أمانه عند كافة العلماء . إلا أن ابن حبيب قال : ينظر الإمام فيه . وأما العبد فله الأمان في مشهور المذهب ؛ وبه قال الشافعي وأصحابه وأحمد وإسحاق والأوزاعي والثوري وأبو ثور وداود ومحمد بن الحسن . وقال أبو حنيفة : لا أمان له ؛ وهو القول الثاني لعلمائنا . والأول أصح ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم " . قالوا : فلما قال " أدناهم " جاز أمان العبد ، وكانت المرأة الحرّة أخرى بذلك ، ولا اعتبار بعلّة " لا يسهم له " . وقال عبد الملك بن الماجشون : لا يجوز أمان المرأة إلا أن يميزه الإمام ، فشدّ بقوله عن الجمهور . وأما الصبي فإذا أطاق القتال جاز أمانه ؛ لأنه من جملة المقاتلة ، ودخل في الفئة الحامية . وقد ذهب الضحاك والسدي إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله : « فاقتلوا المشركين » . وقال الحسن : هي مُحْكَمَةٌ مُسْنَةٌ إلى يوم القيامة ؛ وقاله مجاهد . وقيل : هذه الآية إنما كان حكمها باقيا مدة الأربعة أشهر التي ضربت لهم أجلا ، وليس بشيء . وقال سعيد بن جبسير : جاء رجل من المشركين إلى علي بن أبي طالب فقال : إن أراد الرجل منا أن يأتي محمدا بعد انقضاء الأربعة أشهر فيسمع كلام الله أو يأتيه بحاجة قتل !

(١) كذا في أكثر نسخ الأصل وتفسير ابن عطية . وفي نسخة من الأصل : « حجة » وهي غير صحيحة .  
والمراد بـ « حجة » لأن هذه الكلمة في نسخة في قول الحسن بالمعادني بن أبي بطة من كنفه .

فقال علي بن أبي طالب : لا ، لأن الله تبارك وتعالى يقول : « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » . وهذا هو الصحيح . والآية محكمة .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَإِنْ أَحَدٌ ) « أحد » مرفوع بإضمار فعل كالذي بعده . وهذا حسن في « إن » وقبيح في أخواتها . ومذهب سيبويه في الفرق بين « إن » وأخواتها ، لأنها لما كانت أم حروف الشرط خُصت بهذا ، ولأنها لا تكون في غيره . وقال محمد بن يزيد : أما قوله « لأنها لا تكون في غيره » فغلط ؛ لأنها تكون بمعنى ( ما ) ومخففة من الثقيلة ولكنها مهمة ، وليس كذا غيرها . وأنشد سيبويه :

لَا تَجْزِعِي إِنْ مُنِيسًا أَهْلَكْتُهُ \* وَإِذَا هَلَكْتُ فَمَنْدُكَ فَاجْزِعِي<sup>(٢١)</sup>

الرابعة - قال العلماء : في قوله تعالى ( حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ) دليل على أن كلام الله عز وجل مسموع عند قراءة القارئ ؛ قاله الشيخ أبو الحسن والقاضي أبو بكر وأبو العباس اللؤلؤني وابن مجاهد وأبو إسحاق الإسفراييني وغيرهم ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » . فنص على أن كلامه مسموع عند قراءة القارئ لكلامه . ويدل عليه إجماع المسلمين على أن القارئ إذا قرأ فاتحة الكتاب أو سورة قالوا : سمعنا كلام الله . وفرقوا بين أن يُقرأ كلام الله تعالى وبين أن يُقرأ شعر أمي القيس . وقد مضى في سورة « البقرة » معنى كلام الله تعالى . وأنه ليس بحرف ولا صوت ، والحمد لله .

قوله تعالى : كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتَضَا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا هُتَمُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧)

(٥) البيت الكريم قول : وهذا هو الذي لا خلاف فيه بين الناس . قال : لا تجزعي<sup>(٢٢)</sup> أي لا تفرقي بيني وبينه . قال : كقولك : لا تفرقي بيني وبينه . لا تفرقي بيني وبينه . (٦) طبع : ٢٠٠٠ .



قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ مَاهَدْتُمْ عِنْدَ  
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ كيف هنا للتعجب ؛ كما تقول : كيف يسبقني فلان ! أى لا ينبغي أن  
يسبقني . و «عهد» اسم يكون . وفي الآية إضمار ، أى كيف يكون للمشركين عهد مع إضمار  
الغدير ، كما قال :

وَحَبَّرْتُمُنِي أَمَّا الْمَوْتُ بِالْقَرَى \* فَكَيْفَ وَهَآئِذَا قَضِيَّةٌ وَكُنِيَّةٌ

التقدير : فكيف مات ؛ عن الزجاج . وقيل : المعنى كيف يكون للمشركين عهد عند  
الله يأمنون به عذابه فداء ، وكيف يكون لهم عند رسوله عهد يأمنون به عذابه الدنيا .  
ثم استثنى فقال : « إِلَّا الَّذِينَ مَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . قال محمد بن إسحاق : هم  
بنو بكر ، أى ليس العهد إلا هؤلاء الذين لم يتقضوا ولم يشكوا .

قوله تعالى : ﴿ قَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ﴾ أى قما أقاموا على الوفاء بعهدكم  
فأقيموا لهم على مثل ذلك . ابن زيد : فلم يستقيموا فضرب لهم أجلا أربعة أشهر . فاما من  
لا عهد له فقاتلوه حيث وجدتموه إلا أن يتوب .

قوله تعالى : كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً  
يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴾ أعاد التعجب من أن يكون لهم عهد مع  
خُبث أعمالهم ؛ أى كيف يكون لهم عهد وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة . يقال :  
ظهرت على فلان أى غلبته ، وظهرت البيت ملوته ؛ ومنه « قَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ » أى  
يعلو عليه .

(د) كذا في الأصول والبحر . والذي في تراجم سيره وجمهرة أنصار العرب : « ولا يرضونكم » .  
« واراذا قلب القبر » وأصله البئر . كأنه حذر من وراء الأسماء من القبر . تلحق الآية قرأ فيها فاعلم أن الظاهر  
لا ينبغي منه ، فقال هذا منكرا على من حذره من الإقامة بالقري . (٢) آية ٤٧ سورة الكهف .

قوله تعالى : ( لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وِلَايَةً ) « يرقبوا » يحافظوا . والرقيب الحافظ . وقد تقدم « إِلَّا » عهدا ؛ عن مجاهد وابن زيد . وعن مجاهد أيضا : هو اسم من أسماء الله عز وجل . ابن عباس والضحاك : قرابة . الحسن : حوارا . قتادة : حلقا ، و « ذِمَّة » عهدا ، أبو عبيدة : يمين . وعنه أيضا : إِلَّا العهد ، والذمة التذم . الأزهرى : اسم الله بالعبرانية ؛ وأصله من الأليل وهو البريق ؛ يقال : آل لونه يؤل آلآ ، أى صفا ولمع . وقيل : أصله من الحلة ؛ ومنه الآلة للحربة ؛ ومنه أذن مؤللة أى محددة . ومنه قول طرفة بن العبد يصف أذن ناقته بالحلة والاتصاف :

مؤلتان تعرف العنق فيهما \* كسائعتي شاة بحومل مفرد<sup>(١)</sup>

أفإذا قيل للعهد والحوار والقرابة « آل » فمعناه أن الأذن تُصرف إلى تلك الجهة ؛ أى تتحدد لها . والعهد يسمى « إِلَّا » لصفاته وظهوره . ويجمع في القلة آلال ، وفي الكثرة لآلال . وقال الجوهري وغيره : الإل بالكسر هو الله عز وجل ، والإل أيضا العهد والقرابة . قال جسان :

العمرك إن إلك من قرش \* كإل السقب من رآل النعام

قوله تعالى : ( وَلَا يَذِمُّوا ) أى عهدا . وهى كل حُرمة يلزمك إذا ضيعتها ذنب . قال ابن عباس والضحاك وابن زيد : الذمة العهد . ومن جعل الإل العهد فالتكرير لاختلاف اللفظين . وقال أبو عبيدة معمر : الذمة التذم . وقال أبو عبيد : الذمة الأمان فى قوله عليه السلام : « ويسعى بذمتهم أدناهم » . وجمع ذمة ذمم . ويذر ذمة ( يفتح الذال ) قليلة المساءى وجمعها نيام . قال ذو الرمة :

(١) راجع به من « طبعة أول أو ثالثة » . (٢) السمتان : الأذنان . والمراد بالشاة هنا :

النور الوحشى . وحومل : اسم رملة . شبه أذنها بأذن قور وحشى لتعدد ما صدق بمعهما ؛ وأذن الوحشى أصدق من عينه . ورجله « مفردا » . لأنه أشد لسمه وارتباطه . ( من شرح الديوان ) .

(٢) السقب : وله لثاق . والآل : وله النعام .



على خَيْرِيَّاتٍ كَانَتْ عِيُونُهَا ۖ ذِمَامَ الرِّكَابِ أَنْكَرْتَهَا الْمَوَاحِجُ<sup>(١)</sup>

أَنْكَرْتَهَا أَذْهَبَتْ مَاءَهَا ۖ وَأَهْلَ الذِّمَّةِ أَهْلَ الْعَقْدِ ۖ

قوله تعالى : ( يَرْضَوْنَكُمْ بِأَنفُسِهِمْ ) أى يقولون بالسنتهم ما يرضى ظاهره . ( وتابى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ) أى ناقضون العهد . وكل كافر فاسق ، ولكنه أراد هاهنا المجاهرين بالقباح ونقض العهد .

قوله تعالى : أَشْتَرَوْا بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

يعنى المشركين فى تقضيم اليهود باكلة أطعمهم إياها أبو سفيان ؛ قاله مجاهد . وقيل : إنهم استبدلوا بالقرآن متاع الدنيا . ( فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ) أى أعرضوا ؛ من الصدود . أو منعوا عن سبيل الله ؛ من الصدة .

قوله تعالى : لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٦﴾

قال النحاس : ليس هذا تكريرا ، ولكن الأول لجميع المشركين والثانى لليهود خاصة . والدليل على هذا « أشتروا بآيات الله ثمنا قليلا » يعنى اليهود ؛ باعوا حجج الله عز وجل وبيانه بطلب الرياضة وطمع فى شئ . ( وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ) أى المجاوزون الحلال إلى الحرام بنقض العهد .

قوله تعالى : فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُقِصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾

(١) الخيريَّات : أبل منسوبة الى خير ، وهى لينة من اليمن . الركايا : جمع ركة ، وهى البئر . والموايح : جمع مالح ، وهو الذى يسقى من البئر . ومنه إيلاءات ميوتها من الكلال .  
(٢) فى الأصول : « ما لا يرضى » وهو تحريف .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا ﴾ أى عن الشرك والتموا أحكام الإسلام . ﴿ فَأَخْوَانَكُمْ ﴾ أى فهم إخوانكم فى الدين . قال ابن عباس : حرمت هذه دماء أهل القبلة . وقد تقدم هذا المعنى . وقال ابن زيد : أفترض الله الصلاة والزكاة وأبى أن يفرق بينهما ، وأبى أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة . وقال ابن مسعود : أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يرك فلا صلاة له . وفى حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من فرق بين ثلاث فرق الله بينه وبين رحمته يوم القيامة من قال أطيع الله ولا أطيع الرسول والله تعالى يقول : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ » ومن قال أقيم الصلاة ولا أوتى الزكاة والله تعالى يقول : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » ومن فرق بين شكر الله وشكر والديه والله عز وجل يقول : « أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقْصِلَ الْآيَاتِ ﴾ أى نبيها . ﴿ لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ خصمهم لأنهم هم المتفهمون بها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَلِئِمَّةً لَكَفَرُوا بِهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ يَتَّبِعُهُمُ الْكُفْرُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهِ سَاهِينَ ﴾

الاولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا ﴾ النكث النقص ، وأصله فى كل ما قيل ثم حل .

وهى فى الإيمان والعهود مستعارة . قال :

وَإِنْ حَلَفْتَ لَا يَنْقُضُ النَّأْيُ عَهْدَكَ • قَلْبُكَ لَخُضُوبِ الْبَنَاتِ يَمِينُ

أى عهد . وقوله : ﴿ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ أى بالاستقصاص والحرب وغير ذلك مما يفعله للمشرك . يقال : طعنه بالرح وطعن بالقول السيئ فيه يطعن ، بضم العين فيهما . وقيل : يطعن بالرح ( بالضم ) ويَطْعَنُ بالقول ( بالفتح ) . وهى هنا استعارة ، ومنه قوله صلى الله عليه



وسلم حين أمر أسامة : " إن تطعنوا في إمارته فقد طعنتم في إماره أبيه من قبل وأيم الله إن كان خليفا للإماره " . خرجه الصحيح .<sup>(١١)</sup>

الثانية — استدلل بعض العلماء بهذه الآية على وجوب قتل كل من طعن في الدين ، إذ هو كافر . والطعن أن ينسب إليه ما لا يليق به ، أو يعترض بالاستخفاف على ما هو من الدين ، لما ثبت من الدليل القطعي على صحة أصوله واستقامة فروعه . وقال ابن المنذر : أجمع عامة أهل العلم على أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم عليه القتل . ومن قال ذلك مالك والليث وأحمد وإسحاق ، وهو مذهب الشافعي . وقد حكى عن النعمان أنه قال : لا يقتل من سب النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الذمة ، على ما يأتي . وروى أن رجلا قال في مجلس علي : ما قتل كعب بن الأشرف إلا قدرا ، فأمر علي بضربه حتى . وقاله آخر في مجلس معاوية فقام محمد بن مسلمة فقال : أيقال هذا في مجلسك وتسكت ! والله لا أسألك تحت سقف أبدا ، ولئن خلوت به لأقتله . قال حسان بن ثابت : هذا يقتل ولا يستأبد إن نسب الغدر للنبي صلى الله عليه وسلم . وهو الذي فهمه علي ومحمد بن مسلمة وضوان الله عليهما من قائل ذلك ، لأن ذلك فندقة . فأما إن نسبته للبشرين لقتله بحيث يقول : إنهم آمنوه ثم غدروا فكانت هذه النسبة كذبا محضا ، فإنه ليس في كلامهم معه ما يدل على أنهم آمنوه ولا صرحوا له بذلك ، ولو فعلوا ذلك لما كان طامنا ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما وجههم لقتله لا لتأمينه ، وأذن لمحمد بن مسلمة في أن يقول . وعلى هذا فيكون في قتل من نسب ذلك لهم نظر وتردد . وسببه هل يلزم من نسبة الغدر لهم نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه قد صوب فعلهم ورضى به فليزمنه أنه قد رضى بالغدر ومن صرح بذلك قتل ، أو لا يلزم من نسبة الغدر لهم نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم فلا يقتل . وإذا قل لا يقتل ، فلا بد من تحيل ذلك القاتل وعقوبته بالسجن ، والضرب الشديد والإهانة

**الطبعة**

الثالثة - فأما الذمي إذا طعن في الدين انتقض عهده في المشهور من مذهب مالك؛ لقوله: «وَأِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ» الآية. فأمر بقتلهم وقتلهم. وهو مذهب الشافعي رحمه الله. وقال أبو حنيفة في هذا: إنه يستأب، وإن مجزئ الطعن لا ينقض به العهد إلا مع وجود النكث؛ لأن الله عز وجل إنما أمر بقتلهم بشرطين: أحدهما نقضهم العهد، والثاني طعنهم في الدين. قلنا: إن عمالوا بما يخالف العهد انتقض عهدهم، وذكر الأمرين لا يقتضي توقف قتاله على وجودهما؛ فإن النكث يبيح لهم ذلك بانقراذه عقلا وشرعا. وتقدير الآية عندنا: فإن نكثوا عهدهم حل قتالهم، وإن لم ينكثوا بل طعنوا في الدين مع الوفاء بالعهد حل قتالهم. وقد روى أن عمر رفع إليه: متى نخس دابة عليها امرأة مسلمة فرمحت فأسقطتها فانكشف بعض عورتها؛ فأمر بضربها في الموضع.

الرابعة - إذا حارب الذمي نقض عهده وكان ماله وولده فيئاً معه. وقال محمد بن مسلمة: لا يؤخذ ولده به؛ لأنه نقض وحده. وقال: أما ماله فيؤخذ. وهذا تعارض لا يشبه منصب عهد بن مسلمة؛ لأن عهده هو الذي حرم ماله وولده؛ فإذا ذهب عنه ماله ذهب عنه ولده. وقال أشهب: إذا نقض الذمي العهد فهو على عهده ولا يعود في الرق أبداً. وهذا من العجب؛ وكأنهم رأوا العهد معنى عسوساً. وإنما العهد حكم اقتضاه النظر، والترحم للمسلمين له؛ فإذا نقضه انتقض كسائر العقود.

الخامسة - أكثر العلماء على أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الذمة، أو عرض أو استخف بقدره أو وصفه بغير الوجه الذي كفر به فإنه يقتل؛ فإن لم تعطه الذمة أو العهد حل هذا إلا أبا حنيفة والثوري وأتباعهما من أهل الكوفة فإنهم قالوا: لا يقتل، ما هو عليه من الشرك أعظم، ولكن يؤذّب ويؤزر. والجمعة عليه قوله تعالى: «وَأِنْ نَكَثُوا» الآية. واستدل عليه بعضهم بأمره صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الأشرف وكان معاهداً. وتنبط أبو بكر على رجل من أصحابه فقال أبو برة: ألا أضرب عنقه. فقال: ما كنت لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وروى الدارقطني عن ابن عباس: إن رجلاً أعمى كانت له



أم ولد، له منها ابنان مثل اللؤلؤتين، فكانت تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه، فبينما  
 فلم تنه، ويزجرها فلم تنزجر، فلما كان ذات ليلة ذكرت النبي صلى الله عليه وسلم فما صبر  
 سيدها أن قام إلى معول فوضعه في بطنها، ثم أتكا عليها حتى أنفذه. فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم: «ألا أشهدوا إن دمها هدر». وفي رواية عن ابن عباس: فقتلها، فلما أصبح  
 قبل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، فقام الأعمى فقال: يا رسول الله، أنا صاحبها، كانت  
 تشتمك وتقع فيك فأنهاها فلا تنهى، وأزجرها فلا تنزجر، ولى منها ابنان مثل اللؤلؤتين،  
 وتقع فيك وكانت بي رفيقة، فلما كان البارحة جعلت تشتمك وتقع فيك فقتلتها، فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم: «ألا أشهدوا إن دمها هدر».

السادسة — واختلفوا إذا سبّه ثم أسلم تقيّة من القتل؛ ف قيل: يسقط إسلامه قتله؛  
 وهو المشهور من المذهب؛ لأن الإسلام يجب ما قبله. بخلاف المسلم إذا سبّه ثم تاب؛  
 قال الله عز وجل: «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتُوبُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ». وقيل: لا يسقط  
 الإسلام قتله؛ قاله في العتبية؛ لأنه حق للنبي صلى الله عليه وسلم وجب لانتهاكه حرمة  
 وقصده إلقاء النقيصة والمعرة به، فلم يكن رجوعه إلى الإسلام بالذي يسقطه، ولا يكون  
 أحسن حالا من المسلم

السابعة — قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أُمَمَةَ الْكُفْرِ﴾ «أئمة» جمع إمام، والمراد صناديد  
 قريش — في قول بعض العلماء — كأبي جهل وعتبة وشيبة وأمّية بن خلف. وهذا بعيد؛  
 فإن الآية في سورة «براءة» وحين نزلت وقرئت على الناس كان الله قد استأصل شأفة قريش  
 فلم يبق إلا مسلم أو مسلم؛ فيحتمل أن يكون المراد «فَقَاتِلُوا أُمَمَةَ الْكُفْرِ». أي من أقدم  
 على نكث العهد والظعن في الدين يكون أصلا وأساسا في الكفر؛ فهو من أئمة الكفر على  
 هذا. ويحتمل أن يعنى به المقدمون والرؤساء منهم، وأن قتالهم قتال لأتباعهم وأنهم لا حرمة  
 لهم. والأصل أئمة كمال وأمانة، ثم أدغمت الميم في الميم وقلبت الحركة على الهمزة فاجتمعت

همزتان ، فأبدلت من الثانية ياء . وزعم الأخفش أنك تقول : هذا أئمة من هذا ، بالياء . وقال المازني : أؤتم من هذا ، بالواو . وقرأ حمزة « أئمة » . وأكثر النحويين يذهب إلى أن هذا لحن ؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة . ( إِنْهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ) أى لا عهود لهم ؛ أى ليست عهودهم صادقة يؤفون بها . وقرأ ابن عامر « لا إيمان لهم » بكسر الهمزة من الإيمان ؛ أى لا إسلام لهم . ويحتمل أن يكون مصدر آئمه إيماناً ، من الأمن الذى ضده الخوف ، أى لا يؤمنون ؛ من آئمه إيماناً أى أجرته ؛ فلهمنا قال : « فقاتلوا أئمة الكفر » . ( لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) أى عن الشرك ، قال الكلبي : كان النبي صلى الله عليه وسلم وادع أهل مكة سنة وهو بالحدوثية فخبسوه عن البيت ، ثم صالحوه على أن يرجع فمكثوا ما شاء الله ، ثم قاتل حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من خزاعة حلفاء بنى أمية من كنانة ، فأمدت بنو أمية حلفاءهم بالسلاح والطعام ، فاستعانت خزاعة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعين حلفاءه كما سبق . وفي البخاري عن زيد بن وهب قال : كنا عند حذيفة فقال ما بقي من أصحاب هذه الآية — يعنى « فقاتلوا أئمة الكفر إنيهم لا إيمان لهم » — إلا ثلاثة ، ولا بقی من المنافقين إلا أربعة . فقال أعرابي : إنكم أصحاب محمد تخبرون أخباراً لا تدري ما هي ! تزعمون ألا منافق إلا أربعة ، فما بال هؤلاء الذين يقولون بيوتنا ويسرقون أعلاقنا . قال : أولئك القساق . أجل ، لم يبق منهم إلا أربعة ؛ أحدهم شيخ كبير لو شرب الماء البارد لما وجد يردده . (٢)

(١) قال الزنجشري في كشافه : « فان قلت كيف لفظ أئمة ؟ قلت : همزة بعدها همزة بين بين ؛ أى بين نخرج الهمزة والياء ، وتحقيق الهمزتين قراءة مشهورة وإن لم تكن مقبولة عند البصريين . وأما التصريح بالياء فليس بقراءة ، ولا يجوز أن تكون قراءة ، ومن صرح بها فهو لاسن محرف » . وتحقق على هذا أبو حيان في البحر بقوله : « وذلك لأنه في تابعين المقرئين ، وكيف يكون ذلك لنا وقد قرأ به رأس البصريين النخاعة أبو عمرو بن العلاء ، وقرأى مكة ابن كثير ، وقرأى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم نافع » . وقال الألويسي في روح المعاني : « ... وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ( أئمة ) بهمزتين ثانيتهما بين بين ، أى بين نخرج الهمزة والياء والألف بينهما . والكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بتحقيقهما من غير إدخال ألف ، وهشام كذلك إلا أنه أدخل بينهما الألف . هذا هو المشهور عن القراء السبعة ... » .

(٢) الأملق : قانس الأموال . قال القسطلاني : « له ما يسمونه رفساد مصنفه يسبب مقربة الله في الدنيا ، فلا يفرق بين الأشياء » .



قوله تعالى : ( لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) أى من كفرهم وباطلهم وأذيتهم للمسلمين . وذلك يقتضى أن يكون الغرض من قتالهم دفع ضررهم ليقوموا عن مقاتلتنا ويدخلوا في ديننا .

قوله تعالى : أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ( أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ) توبيخ وفيه معنى التحضيض . تلت في كفار مكة كما ذكرنا آنفا ( وَهُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ ) أى كان منهم سبب الخروج ، فاضيف الإخراج إليهم . وقيل : أخرجوا الرسول عليه السلام من المدينة لقتال أهل مكة للنكث الذى كان منهم ؛ عن الحسن . ( وَهُمْ بَدَءُوكُمْ ) بالقتال . ( أَوَّلَ مَرَّةٍ ) أى تقضوا العهد وأعانوا بنو بكر على خراعة . وقيل : بدءوكم بالقتال يوم بدر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم خرج للغير ولما أحرزوا غيرهم كان يمكنهم الانصراف ، فأبوا إلا الوصول إلى بدر وشرب الخمر بها ؛ كما تقدم . ( فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ ) أى تخافوا عقابه في ترك قتالهم ، من أن تخافوا أن ينالكم في قتالهم مكروه . وقيل : إخراجهم الرسول منهم إياه من الحج والعمرة والطواف ، وهو ابتداءهم . والله أعلم .

قوله تعالى : قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُدُورِ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( قَاتِلُوهُمْ ) أمر . ( يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ ) جوابه . وهو جزم بمعنى المجازاة . والتقدير : إن قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخرجهم عن صدور قوم مؤمنين . ( وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ ) دليل على أن غيظهم كان قد اشتد . وقال مجاهد :

يعني خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكله عطف . ويجوز فيه كله الرفع على القطع من الأول . ويجوز النصب على إضمار ( أن ) وهو الصرف عند الكوفيين ؛ كما قال :

فإن يهلك أبو قابوس يهلك \* ربيع الناس والشهر الحرام<sup>(١)</sup>  
ونأخذ بعده بذناب عيش \* أجبت الظهر ليس له مسنام<sup>(١)</sup>

وإن شئت رفعت ( ونأخذ ) وإن شئت نصبته . والمراد بقوله : ( وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ) بنو خزاعة ؛ على ما ذكرنا عن مجاهد . فإن قريشا أعانت بني بكر عليهم ، وكانت خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم . فأنشد رجل من بني بكر هجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له بعض خزاعة : لئن أعدته لأكسرن قلك ؛ فاعاده فكسرفاه وثار بينهم قتال ؛ فقتلوا من الخزاعين أقواما ، فخرج عمرو بن سالم الخزاعي في نفر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره به ، فدخل منزل ميمونة وقال : " اسكبوا إلى ماء " فجعل يغتسل وهو يقول : " لَا نُصِرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ بَنِي كَعْبٍ " . ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتجهز والخروج إلى مكة فكان الفتح .

قوله تعالى : ( وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ) القراءة بالرفع على الاستئناف ؛ لأنه ليس من جنس الأول . ولهذا لم يقل « وَيُتَّب » بالجزم ؛ لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله جل وعز . وهو موجب لهم العذاب والخزي ، وشفاء صدور المؤمنين وذهاب غيظ قلوبهم . ونظيره « فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخَيِّمْ عَلَى قَلْبِكَ » ثم الكلام . ثم قال : « وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » .<sup>(٣)</sup>  
والذين تاب الله عليهم مثل أبي سفيان وعكرمة بن أبي جهل وسليم بن أبي عمرو ؛ فإنهم أسلموا . وقرأ ابن أبي إسحاق « وَيَتُوبَ » بالنصب . وكذا روى عن عيسى الثقفي والأعرج ، وعليه فتكون التوبة داخلة في جواب الشرط ؛ لأن المعنى : إن تقاتلهم يعذبهم الله .

(١) الذناب ( بكسر الهمزة ) : عقب كل شيء ومؤخره . والأجب : الجميل المقطوع السنام . والبيان للناطقة الذياني . وصف مرض النعمان بن المنذر ، وأنه إن هلك صار الناس بعده في أسوأ حال وأضيق عيش وتمسكوا منه بمنزل ذنب بعير أجب . وفي البيت شاهد آخر . رابع خزاعة الأدب البغدادي في الشاهد السادس والخمسين بعد السبعائة . وشواهد سينويه ج ١ ص ١٠٠ طبع بولاق . (٢) بنو كعب في خزاعة وهم قوم عمرو . (٣) آية ٢٤ سورة الشورى .



وكذلك ما عطف عليه . ثم قال : « ويتوب الله » أى إن تقاتلهم . لجمع بين تسليمهم  
بأيديكم وشفاء صدوركم وإذهاب غيظ قلوبكم والتوبة عليكم . والرفع أحسن ؛ لأن التوبة  
لا يكون سببها القتال ؛ إذ قد توجد بغير قتال لمن شاء الله أن يتوب عليه فى كل حال .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا  
مِنْكُمْ وَلَمْ يَخْذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ  
خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** (١٦)

قوله تعالى : **(أَمْ حَسِبْتُمْ)** خروج من شئ إلى شئ . **(أَنْ تُتْرَكُوا)** فى موضع  
المفعولين على قول سيبويه . وعند المبرد أنه قد حذف الثانى . ومعنى الكلام : أم حسبتم  
أن تركوا من غير أن تبطلوا بما يظهر به المؤمن والمنافق الظهور الذى يستحق به الثواب  
والعقاب . وقد تقدم هذا المعنى فى غير موضع . **(وَلَمَّا يَعْلَمِ)** جزم بلى وإن كانت ما  
زائدة ؛ فإنها تكون عند سيبويه جوابا لقولك : قد فعل ؛ كما تقدم . وكسرت الميم لالتقاء  
الساكنين . **(وَلِيجَةً)** بطانة ومداخلة ؛ من الولوج وهو الدخول ، ومنه سُميَ اللَّيْكَاسُ الذى  
تلبس فيه الوحوش تَوَلَّجًا . ولج يلج ولوجا إنا دخل . والمعنى : دخيلة مودة من دون الله  
ورسوله . وقال أبو عبيدة : كل شئ أدخلته فى شئ ليس منه فهو وليجة ، والرجل يكون  
فى القوم وليس منهم وليجة . وقال ابن زيد : الوليجة الدخيلة ، والولجاء الدخلاء ؛ فوليجة  
الرجل من يختص بدخلة أمره دون الناس . تقول : هو وليجتي وهم وليجتي ؛ الواحد والجمع  
فيه سواء . قال أبان بن تغلب رحمه الله :

فبئس الوليجة للهارين • والمعتدين وأهل الرب

وقيل : وليجة بطانة ؛ والمعنى واحد ؛ نظيره « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » . وقال الفراء :  
وليجة بطانة من المشركين يتخذونهم ويقتنون إليهم أسرارهم ويعلمونهم أمورهم .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٠٢ طبة أول أدانية . (٢) آية ١١٨ سورة آل عمران ح

قوله تعالى : مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى  
أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ (١٧)

قوله تعالى : ( مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ) الجملة من « أن يعمروا »  
في موضع رفع اسم كان . « شاهدين » على الحال . واختلف العلماء في تأويل هذه الآية ؛  
ف قيل : أراد ليس لهم الحج بعد ما نودي فيهم بالمنع عن المسجد الحرام ؛ وكانت أمور البيت  
كالسدانة والسقاية والرئاسة إلى المشركين ؛ فبين أنهم ليسوا أهلا لذلك ؛ بل أهله المؤمنون .  
وقيل : إن العباس لما أسروهم بالكفر وقطعة الرحم قال : تذكرون مساوئنا ولا تذكرون  
حساننا . فقال علي : ألكم محاسن ؟ قال : نعم ؛ إنا لنعمر المسجد الحرام ، ونحج الكعبة ،  
ونسقي الحاج ، ونفك العاني . فزلت هذه الآية ردا عليه . فيجب إذا على المسلمين تولي  
أحكام المساجد ومنع المشركين من دخولها . وقراءة العامة « يعمر » بفتح الياء وضم الميم ؛  
من عمر يعمر . وقرأ ابن السكيت بضم الياء وكسر الميم ؛ أي يجعلوه عامرا أو يعينوا على عمارته .  
وقرئ « مساجد الله » على التوحيد ؛ أي المسجد الحرام . وهي قراءة ابن عباس وسعيد بن جبيرة  
وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن كثير وأبي عمرو وابن محيصن ويعقوب . والباقيون  
« مساجد » على التعميم . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه أعم والخاص يدخل تحت العام . وقد  
يحمل أن يراد بقراءة الجمع المسجد الحرام خاصة . وهذا جائز فيما كان من أسماء الجنس ؛ كما  
يقال : فلان يركب الخيل وإن لم يركب إلا فرسا . والقراءة « مساجد » أصوب ؛ لأنه يحتمل  
اللعنيين . وقد أجمعوا على قراءة قوله : « إنما يعمر مساجد الله » على الجمع ؛ قاله النحاس .  
وقال الحسن : إنما قال مساجد وهو المسجد الحرام ؛ لأنه قبلة المساجد كلها وإمامها

قوله تعالى : ( شاهدين ) قيل : أراد وهم شاهدون فلما طرح ( وهم ) نصب . قال  
ابن عباس : تهادتهم على أنفسهم بالكفر سجدتهم لأصنامهم ، وإقرارهم أنها مخلوقة . وقاله



السُّدِّي : شهادتهم بالكفر هو أن النصراني يقول له ما دينك ؟ فيقول نصراني ، واليهودي فيقول يهري والصَّابِيُّ فيقول صابئ . ويقال للشرك ما دينك فيقول مشرك . ﴿ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ تهتم معناه .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ (١٨)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ دليل على أن الشهادة لعمارة المساجد بالإيمان صحيحة ؛ لأن الله سبحانه ربطه بها وأخبر عنه بملازمتها . وقد قال بعض السلف : إذا رأيتم الرجل يعمر المسجد فحسنوا به الظن . وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » . في رواية : " يعتاد المسجد " . قول : حديث حسن غريب . قال ابن العربي : وهذا في ظاهر الصلاح ليس في مقاطع الشهادات ؛ فإن الشهادات لها أحوال عند العارفين بها ؛ فإن منهم الذي لا يظن المحصل لما يعلم اعتقاداً وإخباراً ، ومنهم المغفل ، وكل واحد يتكل على متركه ويقدر على صفته .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ إن قيل نعم من مؤمن إلا وقد خشي غير الله ، وما زال المؤمنون والأنبياء يخشون الأعداء من غيرهم . قيل له : المعنى ولم يخش إلا الله مما يعبد ؛ فإن المشركين كانوا يعبدون الأوثان ويخشونها ويرجونها . جواب ثان — أي لم يخف في باب الدين إلا الله .

الثالثة — فإن قيل : فقد أثبت الإيمان في الآية لمن عمر المساجد بالصلاة فيها ، وتنظيفها وإصلاح ما وهى منها ، وآمن بالله . ولم يذكر الإيمان بالرسول فيها ولا الإيمان لمن لم يؤمن

بالرسول . قيل له : دل على الرسول ما ذكر من إقامة الصلاة وغيرها لأنه مما جاء به ؛ إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة إنما يصح من المؤمن بالرسول ، فلهذا لم يفرد بالذكر . و « عسى » من الله واجبة ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : عسى بمعنى خلى ؛ أى خلى ( أن يكونوا من المهتدين ) .

قوله تعالى : أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ( أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ) التقدير في العربية : أجعلتم أصحاب سقاية الحاج ، أو أهل سقاية الحاج ، مثل من آمن بالله وجاهد في سبيله . ويصح أن يقدر الخلف في « من آمن » أى أجعلتم عمل سقى الحاج كعمل من آمن . وقيل : التقدير كإيمان من آمن . والسقاية مصدر كالسعاية والحماية . بفعل الأسم بموضع المصدر إذ علم معناه ؛ مثل إنما السقاء حاتم ، وإنما الشعر زهير . وعمارة المسجد الحرام مثل « وأسأل القرية » . وقرا أبو وبرة « أجعلتم سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام » . سقاة جمع ساق والأصل سقبة على فُعلة ؛ كذا يجمع المعتل من هذا ، نحو قاض وقضاة وناس ونساء . فإن لم يكن معتلا جمع على فُعلة نحو ناسي ونساء ، للذين كانوا ينسئون الشهور . وكذا قرا ابن الزبير وسعيد بن جبير « سقاة وعمرة » ، إلا أن ابن جبير نصب « المسجد » على إرادة التنوين في « عمرة » . وقال الضحاك : سقاية بضم السين ، وهى لغة ، والحاج اسم جلس الحجاج . وعمارة المسجد الحرام ؛ فعاهده والقيام بمصالحه . وظاهر هذه الآية أنها مبطللة قول من افتخر من المشركين بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ؛ كما ذكره السدي . قال : افتخر عباس بالسقاية ، وشيبة بالعمارة ، وعلى بالإسلام والجهاد ؛ فصلى الله عليا وكذيهما ، وأخير أن العمارة لا تكون بالكفر ، وإنما

(١) في نسخ الأصل : « ابن أبي وبرة » وهو تحريف .



تكون بالإيمان والعبادة وأداء الطاعة . وهذا بين لا غبار عليه . ويقال : إن المشركين سألوا اليهود وقالوا : نحن سقاة الحاج وعمار المسجد الحرام ، أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه ؟ فقالت لهم اليهود عناداً لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتم أفضل . وقد اعترض هنا إشكال ، وهو ما جاء في صحيح مسلم عن الثعلبي بن بشير قال : كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل : ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج . وقال آخر : ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمار المسجد الحرام . وقال آخر : الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم . فزجرهم عمر وقال : لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة . ولكن إذا صليت الجمعة دخلت واستفتيت فيما اختلفتم فيه . فانزل الله عز وجل « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر » إلى آخر الآية . وهذا المساق يقتضي أنها إنما نزلت عند اختلاف المسلمين في الأفضل من هذه الأعمال . وحيث لا يليق أن يقال لهم في آخر الآية : « والله لا يهدي القوم الظالمين » فتعين الإشكال . ولما نزلت بان يقال : إن بعض الرواة تسامح في قوله ، فانزل الله الآية . وإنما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم الآية على عمر حين سأله فظن الراوي أنها نزلت حينئذ . واستدل بها النبي صلى الله عليه وسلم على أن الجهاد أفضل مما قال أولئك الذين سمعهم عمر ، فاستفتى لهم فلا عليه ما قد كان أنزل عليه . لا أنها نزلت في هؤلاء . والله أعلم . فان قيل : فعلى هذا يجوز الاستدلال على المسلمين بما أنزل في الكافرين ، ومعلوم أن أحكامهم مختلفة . قيل له : لا يستبعد أن يتبرع بما أنزل الله في المشركين أحكام تليق بالمسلمين . وقال عمر : إنا لو شئنا لاتخذنا سلائق وشواء وتوضع صحفة وترفع أخرى ، ولكنا سمعنا قول الله تعالى : « أنهيتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » وهذه الآية نص في الكفار . ومع ذلك ففهم منها عمر الزجر عما يناسب أحوالهم بعض المناسبات . ولم ينكر عليه أحد من الصحابة . فيمكن أن تكون هذه الآية من هذا النوع . وهذا قبيح

وبه يزول الاشكال ويرتفع الإيهام ، والله أعلم

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( الَّذِينَ آمَنُوا ) في موضع رفع بالابتداء . وخبره ( أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ) .  
و«درجة» نصب على البيان ؛ أي من الذين اقتسروا بالسقي والعمارة . وليس للكافرين درجة  
عند الله حتى يقال : المؤمن أعظم درجة . والمراد أنهم قدروا لأنفسهم الدرجة بالعمارة والسقي ؛  
مخاطبهم على ما قدروه في أنفسهم وإن كان التقدير خطأ ؛ كقوله تعالى : « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ  
يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا » . وقيل . « أعظم درجة » من كل ذي درجة ؛ أي لهم المزية والمزية  
للجنة . ( وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ) بذلك .

قوله تعالى : يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا  
نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿٢٢﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ ) أي يعلمهم في الدنيا ما لهم في الآخرة من الثواب الجزيل  
والنعيم المقيم . والنعيم : لين العيش ورغده . ( خَالِدِينَ ) نصب على الحال . والخلود الإقامة .  
( إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ) أي أعد لهم في دار كرامته ذلك الثواب .

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْجَدُوا أَبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ  
أَوْ أَيْسَاءَ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ  
هُمْ الظَّالِمُونَ ﴿٢٤﴾

ظاهر هذه الآية أنها خطاب لجميع المؤمنين كافة ، وهي باقية الحكم إلى يوم القيامة  
في قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين . وروى فرقة أن هذه الآية إنما نزلت في الحضر  
على المنجرة ورفض بلاد الكفرة . فالخطابة على هذا إنما هي للمؤمنين الذين كانوا بمكة وغيرها



من بلاد العرب؛ خُوطبوا بالآيوات والآباء والإخوة فيكونوا لم تبعوا في سكنى بلاد الكفر .  
 (إن استعجبوا) أى أحبوا، كما يقال: استعجب بمعنى أحببته أى لا تطيعوهم ولا تخصوهم .  
 وخص الله سبحانه الآباء والإخوة إذ لا قرابة أقرب منها . فتنى الموالاة بينهم كما تفاهوا بين  
 للناس بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » ليبين أن القرب  
 قرب الأديان لا قرب الأبدان . وفي مثله تنشد الصوفية :

يقولون لى دار الألفة قد دنت • وأنت كئيب إن ذا لعجيب  
 فقلت وما تغنى ديار قريسة • إنا لم يكن بين القلوب قريب  
 فكم من بعيد الدار نال مراده • وأخرجار الجنب مات كئيب

ولم يذكر الأبناء فى هذه الآية ؛ إذ الأغلب من البشر أن الأبناء هم النبع للآباء . والإحسان  
 والهبة مستثناة من الولاية . قالت أسماء : يا رسول الله ، إن أتى قديمت على رغبة وهى مشركة  
 أفصلها ؟ قال : « صلى أمك » خرجه البخارى .

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ) قال ابن عباس : هو مشرك  
 أمثلهم ؛ لأن من رضى بالشرك فهو مشرك .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَءِبنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ  
 وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا  
 أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنْ آلِهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ  
 اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة من مكة الى المدينة جعل الرجل يقول  
 لأبيه والأب لابنه والأخ لأخيه والرجل لزوجته : إنا قد أمرنا بالهجرة ؛ فمنهم من سارع

لذلك، ومنهم من أبى أن يهاجر، فيقول : والله لنن لم نخرجوا إلى دار الهجرة لا أقمكم ولا ألقى عليكم شيئا أبدا. ومنهم من تتعلق به أمراؤه وولده ويقولون له : أئسدتك بالله ألا تخرج فتضيع عندك ؟ فمنهم من يرقق فبدع الهجرة ويقيم معهم ، فقلت : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان . يقول : [ إن استحبوا ] الإقامة على الكفر بمكة على الإيمان بالله والهجرة إلى المدينة . « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ » بعد نزول الآية « فأولئك هم الظالمون » . ثم نزل في الذين تخلفوا ولم يهاجروا : ( قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ ) وهي الجماعة التي ترجع إلى عقد واحد كمقد العشرة فما زاد منه ومنه المعاشرة وهي الاجتماع على الشيء . ( وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا ) يقول : اكتسبتموها بمكة . وأصل الاقتراف اقتطاع الشيء من مكانه إلى غيره . ( وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا ) قال ابن المبارك : هي البنات والأخوات إذا كسدن في البيت لا يجدن لمن خاطبا . قال الشاعر :

كسدن من الفقر في قومهن • وقد زادهن مقامى كسودا

( وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا ) يقول : ومنازل تعجبكم الإقامة فيها . ( أَحَبُّ إِلَيْكُمْ ) من أن تهاجروا إلى الله ورسوله بالمدينة . « وأحب » خبر كان . ويجوز في غير القرآن رفع « أحب » على الابتداء والخبر، واسم كان مضمرة فيها . وأئسد سيويده :

إذا كنت كان الناس صنفان : شامت • وآخر مئى بالذى كنت أصنع

وأئسبده

هي الشفاء لداءى لو ظفرت بها • وليس منها شفاء الداء مبذول<sup>(١)</sup>

وفي الآية دليل على وجوب حب الله ورسوله ، ولا خلاف في ذلك بين الأمة ، وأن ذلك مقدم على كل محبوب . وقد مضى في « آل عمران » معنى محبة الله تعالى ومحبة رسوله . ( وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ فَعَزَّ بَصُورًا ) صيغته صيغة أمر ومعناه التهديد . يقول : انتظروا . ( حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ

(١) البيت لعجير السلولي . (٢) البيت لتمام بنى ذى الرمة . (من كتاب سيويده)

(٣) وأجمع به ص وهو طبعه أول أدقانية .



(بأمره) يعني بالقتال وفتح مكة ؛ عن مجاهد . الحسن : بعقوبة آجلة أو عاجلة . وفي قوله : « وجهاد في سبيله » دليل على فضل الجهاد ، وإيثاره على راحة النفس وعلاقتها بالأهل والمال . وسياق فضل الجهاد في آخر السورة . وقد مضى من أحكام الهجرة في « النساء » ما فيه كفاية ، والحمد لله . وفي الحديث الصحيح " إن الشيطان قعد لابن آدم ثلاث مقاعد فعدله في طريق الإسلام فقال لم تذكر دينك ودين آبائك تخالفه وأسلم وقعد له في طريق الهجرة فقال له أترك مالك وأهلك تخالفه وهاجر ثم قعد له في طريق الجهاد فقال له تجاهد فتقتل فينكح أهلك ويقسم مالك تخالفه وجاهد فحق على الله أن يدخله الجنة " . وأخرج النسائي من حديث سبرة بن أبي فاكه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الشيطان ... " فذكره . قال البخاري : « ابن الفاكه » ولم يذكر فيه اختلافا . وقال ابن أبي عدي : يقال ابن الفاكه وابن أبي الفاكه . انتهى .

قوله تعالى : لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَبِّرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ) لما بلغ هوازن فتح مكة جمعهم مالك بن عوف النصري من بني نصر بن مالك ، وكانت الرياسة في جميع العسكر إليه .

وساق مع الكفار أموالهم ومواشيهم ونساءهم وأولادهم، وزعم أن ذلك يحيى به نفوسهم وتشد  
 في القتال عند ذلك شوكتهم . وكانوا ثمانية آلاف في قول الحسن ومجاهد . وقيل : أربعة  
 آلاف من هوازن وثقيف . وعلى هوازن مالك بن عوف ؛ وعلى ثقيف كنانة بن عبد ؛ فزلوا  
 بأوطاس . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي عينا ، فاتاه  
 وأخبره بما شاهد منهم ؛ فعزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قصدهم ، واستعار من صفوان  
 ابن أمية بن خلف الجمحي دروعا . قيل : مائة درع . وقيل : أربع مائة درع . واستسلف  
 من ربيعة الخزومي ثلاثين ألفا أو أربعين ألفا ؛ فلما قدم قضاه إياها ، ثم قال له النبي صلى الله  
 عليه وسلم : " بارك الله لك في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الوفاء والحمد " أخرجه ابن ماجه  
 في السنن . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا من المسلمين ؛ منهم عشرة  
 آلاف محبوبه من المدينة ، وألفان من مسلمة الفتح وهم الطلقاء إلى من انضاف إليه من  
 الأعراب ؛ من سليم وبني كلاب وقيس وذبيان . واستعمل على مكة عتاب بن أسيد .  
 وفي أخرجه هنا رأى جهال الأعراب شجرة خضراء ، وكان لهم في الجاهلية شجرة معروفة تسمى  
 ذات أنواط ، يخرج إليها الكفار يوما معلوما في السنة يعظمونها ؛ فقالوا : يا رسول الله ، اجعل  
 لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال عليه السلام : " الله أكبر ، قلتم والذي نفسي  
 بيده كما قال قوم موسى " اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون " لتركبن حسنة  
 من قبلكم حدوا القننة بالقننة حتى أنهم لو دخلوا بجر ضب لدخلتموه " . فنهض رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حتى أتى وادي حنين ، وهو من أودية تهامة ، وكانت هوازن قد كمنت  
 في جنبتي الوادي وذلك في غيش الصبح فملت على المسلمين حملة رجل واحد ، فأنهزم  
 جمهور المسلمين ولم يلو أحد على أحد ، وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه أبو بكر  
 وعمر ، ومن أهل بيته علي والعباس وأبو مسفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ،  
 وأسامة بن زيد ؛ وأمين بن عبيد - وهو أمين بن أم أمين قتل يومئذ بحنين - وربيعة

(١) أرماسا : وادي ديار هوازن ، فيه كانت ربيعة حنين . (٢) أي لم يلفت ولم يطف .



ابن الحارث، والفضل بن عباس، وقيل في موضع جعفر بن أبي سفيان : قثم بن العباس .  
فهؤلاء عشرة رجال ؛ ولهذا قال العباس :

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة \* وقد قر من قد قر عنه وأقشعوا<sup>(١)</sup>  
وعاشرنا لاقى الحمام بنفسه \* بما مسه في الله لا يتوجع

وثبت أم سلم في جملة من ثبت ، مُحْتَرِمَةٌ مَمْسُوكَةٌ بِعِزِّ لَأَبِي طَلْحَةَ وَفِي يَدَيْهَا خَنْجَرٌ . ولم ينهزم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من هؤلاء ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته  
الشهباء وأسمها دُلْدُلٌ . وفي صحيح مسلم عن أنس قال عباس : وأنا أخذ بنجام بغلة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أَكْفُفُهَا إِرَادَةَ أَلَّا تَسِيرَ ، وأبو سفيان أخذ برُكَّاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَيُّ عَبَاسٍ نَادَى أَصْحَابَ الشَّجَرَةِ " . فقال  
عباس - وكان رجلاً صَبِيحًا . ويروى من شدة صوته أنه أغبر يوماً على مكة فنادى وأصباحاه !  
فأسقطت كل حامل سمعت صوته جَنِينَهَا - : فقلت بأعلى صوتي : أين أصحاب الشجرة ؟  
قال : فوالله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها . فقالوا : يَا لَيْلِكَ  
يَا لَيْلِكَ . قال : فاقتلوا والكفار ... الحديث . وفيه : قال ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار . ثم قال : " إِنهَزُوا وَرَبِّ مَجْد " . قال :  
فذهبت أنظر فإذا القتال على هيئته فيما أرى . قال : فوالله ما هو إلا أن رماهم بحصياتهم ؛  
فما زلت أرى حذهم كليلًا وأمرهم مذبرًا . قال أبو عمر : رويناه من وجوه عن بعض من  
أسلم من المشركين ممن شهد حُنَيْنًا أنه قال - وقد سئل عن يوم حُنَيْن - : ثَقِينَا الْمُسْلِمِينَ  
فما لبثنا أن هزمناهم وأتبعناهم حتى آتينا إلى رجل راكب على بغلة يصفاء ، قلنا وأنا زجرنا  
زجرة وأتهرنا ، وأخذ بكفه حصي وترابا فرمى به وقال : " شأمت الوجوه " . فلم يبق من  
إلا دخلها من ذلك ، وما ملكنا أنفسنا أن زجعنا على أعقابنا . وقال سعيد بن جبير : حدثنا

(١) في الأصول : « منهم » والتصحيح من اللواحق الدنية .

(٢) أي أصحاب الشجرة المسماة بالشجرة ، وهي الشجرة التي كانت تحتها يوم الرضوان عام الهجرة .

رجل من المشركين يوم حنين قال : لما التقينا مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقفوا لنا حلب شاة ، حتى إذا اتهمنا إلى صاحب البغلة الشهباء - يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم - تلقانا رجال بيض الوجوه حسان ؛ فقالوا لنا : شأهت الوجوه ، ارجعوا ؛ فرجعنا وركبوا أكتافنا فكانت إياها . يعني الملائكة .

قلت : ولا تعارض ؛ فانه يحتمل أن يكون شأهت الوجوه من قوله صلى الله عليه وسلم ومن قول الملائكة معاً ، ويدل على أن الملائكة قاتلت يوم حنين . والله أعلم . وقتل على رضى الله عنه يوم حنين أربعين رجلاً بيده . وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف رأس . وقيل : ستة آلاف واثنى عشرة ألف فاقه سوى ما لا يعلم من الغنائم .

الثانية - قال العلماء في هذه الغزاة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من قتل قتيلاً عليه بيعة فله سلبه " . وقد مضى في « الأتقال » بيانه . قال ابن العربي : ولهذا النكتة وغيرها أدخل الأحكاميون هذه الآية في الأحكام .

قلت : وفيه أيضاً جواز استعارة السلاح وجواز الاستمتاع بما أستعير إذا كان على المعهود مما يستعار له مثله ، وجواز استلاف الإمام المال عند الحاجة إلى ذلك ورده إلى صاحبه . وحديث صفوان أصل في هذا الباب . وفي هذه الغزاة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا توطأ حامل حتى تضع ، ولا حائل حتى تحيض حيضة . وهو يدل على أن السبي يقطع العصمة . وقد مضى بيانه في سورة « النساء » مستوفى . وفي حديث مالك أن صفوان خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كافر ، فشهد حُبينا والطائف وأمر أنه مسلمة . الحديث . قال مالك : ولم يكن ذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أرى أن يستعان بالمشركون على المشركين إلا أن يكونوا خدماً أو نواتية . وقال أبو خنيفة والشافعي والثوري والأوزاعي :

(١) راجع المسألة الخامسة ج ٧ ص ٢٦٣ طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع . ص ١٢١ طبعة أول أو ثانية .



لا بأس بذلك إذا كان حكم الإسلام هو الغالب ، وإنما تركه الاستعانة بهم إذا كان حكم الشرك هو الظاهر ، وقد مضى القول في الإسهام لهم في « الأنفال » .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَيَوْمَ حُنَيْنٍ ) « حُنَيْن » وادي بين مكة والطائف ، وأنصرف لأنه أسم مذكر ، وهي لغة القرآن . ومن العرب من لا يصرفه ، يجعله أسما للبقعة : وأنشد :  
نصروا نبيهم وشدوا أزره • بحنين يوم تواكل الأبطال<sup>(٢)</sup>

« ويوم » ظرف ، وانتصب هنا على معنى : ونصركم يوم حنين . وقال الفراء : لم تنصرف « مواطن » لأنه ليس لها نظير في المفرد وليس لها جمع ؛ إلا أن الشاعر ربما اضطرر بجمع . وليس يجوز في الكلام كلما يجوز في الشعر . وأنشد :

• فإني بعلكن حداثتها •

وقال النحاس : رأيت أبا إسحاق يتعجب من هذا قال : أخذ قول الخليل وأخطأ فيه ، لأن الخليل يقول فيه : لم ينصرف لأنه جمع لا نظيره في الواحد ، ولا يجمع جمع التكسير ، وإنما بالالف والتاء فلا يمتنع .

الرابعة - قوله تعالى : ( إِذْ أَعْجَبَكُمْ كَثْرَتُكُمْ ) قيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقيل : أحد عشر ألفا وثمانمائة . وقيل : ستة عشر ألفا . فقال بعضهم : إن ثقل اليوم عن قلة . فوكلوا إلى هذه الكلمة ، فكان ما ذكرناه من الهزيمة في الابتداء إلى أن تراجعوا ، فكان النصر والظفر للمسلمين بركة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم . فبين الله عز وجل في هذه الآية أن الغلبة إنما تكون بنصر الله لا بالكثرة . وقد قال : « وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ »<sup>(٣)</sup> .

الخامسة - قوله تعالى : ( وَضَاعَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ) أي من الخول ، كما قال :

«<sup>(٤)</sup> كان بلاد الله وهي عريضة • على الحائث المطلوب حكمة حاريل

(١) راجع المسألة المروية للمعريين من ٨ من طالع الجوز . (٢) البيت لحسان بن عبيد . (٣) آية ١٦ سورة آل عمران . (٤) الكلمة ( بالكسر ) : حيلة الحائث - والحاريل : الذي يصيب الخيل .

والرَّحْبُ (بضم الراء) السَّعة . تقول منه : فلان رَحْبُ الصدر . والرَّحْبُ (بالفتح) ،  
الواسع . تقول منه : بلد رَحْب ، وأرض رَحْبَة . وقد رَحِبْتَ رَحْباً وَرَحَابَةً .  
وقيل : الباء بمعنى مع ؛ أي مع رحبها . وقيل : بمعنى على ، أي على رحبها . وقيل : المعنى  
نرحبها ؛ فـ « ما » مصدرية .

السادسة - قوله تعالى : ( ثُمَّ وَلَّيْتُم مَّدْيَرِينَ ) روى مسلم عن أبي إسحاق قال :  
جاء رجل إلى البراء فقال : اكنتم ولَّيْتُم يوم حُنين يا أبا عُمارة . فقال : أشهد على نبي الله  
صلى الله عليه وسلم ما وُلِّي ، ولكنه أنطلق أخفاءً من الناس ، وحسرت إلى هذا الحى من  
هوازن . وهم قوم رَمَاة فرمَوْهم برشق من نبل كأنها رجل من جراد فانكشفوا ؛ فأقبل القوم  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوسفیان يقود به بغله ، فزل ودعا وأستنصر وهو يقول :  
« أنا النبي لا كذب . أنا ابن عبد المطلب . اللهم تزل تصرفك » . قال البراء : كما والله إذا  
أحرز البأس تنقَّى به ، وإن الشجاع منا للذى يُحاذى به ؛ بمعنى النبي صلى الله عليه وسلم .

السابعة - قوله تعالى : ( ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) أى أنزل  
عليهم ما يسكنهم ويذهب خوفهم ، حتى اجترأوا على قتال المشركين بعد أن ولوا . ( وَأَنْزَلَ  
جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ) وهم الملائكة ؛ يقوون المؤمنين بما يلقون في قلوبهم من الخواطر والتخيلات ،  
ويضعفون الكافرين بالتجيين لهم من حيث لا يرونهم ومن غير قتال ؛ لأن الملائكة لم تقابل  
إلا يوم بدر . وروى أن رجلاً من بني نصر قال للمؤمنين بعد القتال : أين الخيل الباقى ،  
والرجال الذين كانوا عليها بيض ، ما كنا فيهم إلا كهَيْئَةِ الشَّاةِ ، وما كان قتلنا إلا بأيديهم .  
أخبروا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : « تلك الملائكة » . ( وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا )

(١) أخطأ : جمع خفيف كليل وأطباء . وأراد بهم المنجدين . والحسر : جمع حاسر ؛ كساجد وجماد .  
وهو من لا يدرى ولا يفكر . أى ليس عليهم سلاح . والرشق (بالكسر) : أسم السهام التى ترشها الجماع دفعة واحدة .  
والرجل (بالكسر) : القطة . ولوله « أحرز البأس » أى انتصرت الحرب . (سراج منير) على صحيح مسلم  
كتاب المغازي .



أى بأسيا فكم . ( وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ) أى على من  
أنهزم في هديه إلى الإسلام . كمالك بن عوف النضري رئيس حنين ومن أسلم معه من قومه .  
الثامنة - ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم حنين بالجمهرات ، أتاه وقد  
هو وزن مسلمين راغبين في العطف عليهم والإحسان إليهم ، وقالوا : يا رسول الله ، إنك خير  
الناس وأبر الناس ، قد أخذت أبناءنا ونساءنا وأموالنا . فقال لهم : " إني قد كنت أستاذت  
بكم وقد وقعت المقاسم وعندي من ترون وإن خير القول أصدق فاختاروا إما ذرايركم وإما  
أموالكم " . فقالوا : لا نعدل بالأنساب شيئا . فقام خطيبا وقال : " هؤلاء جاءونا مسلمين  
وخيرناهم فلم يعدلوا بالأنساب فرضوا برذ الذرية وما كان لي ولبنى عبد المطلب وبني هاشم  
فهو لهم " . وقال المهاجرون والأنصار : أما ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم .  
وأمتنع الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن في قومهما من أن يردوا عليهم شيئا مما وقع لهم  
في سهامهم . وأمتنع العباس بن مرداس السلمي كذلك ، وطمع أن يساعده قومه كما ساعده  
الأقرع وعيينة قومهما . فابت بنو سليم وقالوا : بل ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ ضَنَّ مِنْكُمْ بِي فِي يَدِي فَإِنَا نَعْوِضُهُ مِنْهُ " .  
فرد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وأولادهم ، وعوض من لم تطب نفسه بترك  
نصيبه أعواضا رضوا بها . وقال قتادة : ذكر لنا أن ظر النبي صلى الله عليه وسلم التي أرضعته  
من بني سعد ، أنه يوم حنين فسأله سبأيا حنين . فقال صلى الله عليه وسلم : " إني لا أملك  
إلا ما يصيبني منهم ولكن إيتني غدا فاسألني والناس عندي فإذا أعطيتك حصتي أعطاك  
الناس " . فجاءت القد فبسط لها ثوبه فأقعدها عليه . ثم سأله فأعطاهما نصيبه ، فلما رأى  
ذلك الناس أعطوها أنصباءهم . وكان عدد سبي هوازن في قول سعيد بن المسيب ستة آلاف  
رأس . وقيل : أربعة آلاف . قال أبو عمرو : فبينما الشياخات النبي صلى الله عليه وسلم  
من الرضاعة ، وهي بنت الحارث بن عبد العزى من بني سعد بن بكر [ روت ] حليمة  
السعدية ، فأكرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاهما وأحسن إليهما ، ووجعت مسرورة

إلى بلادها بدينها وبما آفأ الله عليها . قال ابن عباس : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أوطاس امرأة تعدو وتصيح ولا تستقر، فسأل عنها فقيل : فقدت بنيها لها . ثم رآها وقد وجدت آبنها وهي تقبله وتدنيه ، فدعاها وقال لأصحابه : " أطارحة هذه ولدها في النار " ؟ قالوا لا . قال : " لم " ؟ قالوا : لشفقتها . قال : " الله أرحم بكم منها " . وخرجه مسلم بمعناه ، والحمد لله .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِن شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾  
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ) ابتداء وخبر . واختلف العلماء في معنى وصف المشرك بالنجس ؛ فقال قتادة ومعمربن راشد وغيرهما : لأنه جُنُب ؛ إذ غسله من الجنابة ليس بغسل . وقال ابن عباس وغيره : بل معنى الشرك هو الذي نجسه . قال الحسن البصري : من صاغ مشركا فليتوضأ . والمذهب كله على إيجاب الغسل على الكافر إذا أسلم ؛ إلا ابن عبد الحكم فإنه قال : ليس بواجب ؛ لأن الإسلام يهدم ما كان قبله . وبوجوب الغسل عليه قال أبو ثور وأحمد . وأما قوله الثاني وقال : أحب إلى أن يغتسل . ونحوه لابن القاسم . ومالك قول : إنه لا يعرف الغسل ؛ رواه عنه ابن وهب وابن أبي أويس . وحديث ثمامة وقيس بن عاصم يرد هذه الأقوال . رواهما أبو حاتم البستي في صحيح مسنده . وأن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بتمامة يوما فأسلم ، فبعث به إلى حائط أبي طلحة فأمره أن يغتسل ، فاغتسل وصلى ركعتين . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد حسن إسلام صاحبكم " وخرجه مسلم بمعناه . وفيه : أن ثمامة



لما من عليه النبي صلى الله عليه وسلم أنطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل . وأمر قيس ابن عاصم أن يغتسل بماء وسدر . فإن كان إسلامه قيل اختلأه فغسله . مستحب . ومتى أسلم بعد بلوغه لزمه أن يتوى بغسله الجنبية . هذا قول علمائنا ، وهو تحصيل المذهب . وقد أجاز ابن القاسم للكافر أن يغتسل قبل إظهاره للشهادة بلسانه ، إذا اعتقد الإسلام بقلبه . وهو قول ضعيف في النظر مخالف للآثر . وذلك أن أحدا لا يكون بالنية مسلما دون القول . هذا قول جماعة أهل السنة في الإيمان : إنه قول باللسان وتصديق بالقلب ، ويزكوا بالعمل . قال الله تعالى : « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » .

الثانية - قوله تعالى : ( فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ) « فلا يقربوا » نهى ؛ ولذلك حذفت منه النون . « المسجد الحرام » هذا اللفظ يطلق على جميع الحرم ، وهو مذهب عطاء ؛ فإذا يحرم تمكين المشرك من دخول الحرم أجمع . فإذا جاءنا رسول منهم خرج الإمام إلى الحل لسمع ما يقول . ولو دخل مشرك الحرم مستورا ومات نبش قبره وأخرجت عظامه . فليس لهم الاستيطان ولا الاجتياز . وأما جزيرة العرب ، وهي مكة والمدينة واليمامة واليمن ونخاليها ؛ فقال مالك : يخرج من هذه المواضع كل من كان على غير الإسلام ، ولا يمنعون من التردد بها مسافرين . وكذلك قال الشافعي رحمه الله ؛ غير أنه أستثنى من ذلك اليمن . ويضرب لهم أجل ثلاثة أيام كما ضربه لهم عمر رضي الله عنه حين أجلاهم . ولا يدفنون فيها ويلجئون إلى الحل .

الثالثة - واختلف العلماء في دخول الكفار المساجد والمسجد الحرام على خمسة أقوال ؛ فقال أهل المدينة : الآية عامة في سائر المشركين وسائر المساجد . وبذلك كتب عمرو ابن عبد العزيز إلى عماله وترع في كتابه بهذه الآية . ويؤيد ذلك قوله تعالى : « فِي بُيُوتِ إِذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمَاءُ » . ودخول الكفار فيها مناقض لترقيعها . وقد صحیح مسلم وغيره : أن هذه المساجد لا تصلح لشيء من البول والقذر . الحديث . والكافر لا يخلو عن

(٢) مخالف جميع خلافة ، وهي ترى اليمن .

(١) آية ١٠ سورة طه .

(٢) آية ٣٦ سورة التوبة .

ذلك . وقال صلى الله عليه وسلم : " لا أحل المسجد لحائض ولا لحنث " والكافر حنث .  
 وقوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » فسماء الله تعالى نجسا . فلا يخلو أن يكون نجس  
 العين أو مبعدا من طريق الحكم . وأى ذلك كان فتمنع من المسجد واجب ؛ لأن العلة وهى  
 النجاسة موجودة فيهم ، والحرمة موجودة فى المسجد . يقال : رجل نجس ، وامرأة نجس ،  
 ورجلان نجس ، وامرأتان نجس ، ورجال نجس ، ونساء نجس ، لا يثنى ولا يُجمع لأنه  
 مصدر . فاما النجس ( بكسر النون وجرم الجيم ) فلا يقال إلا إذا قيل معه رجس . فإذا أُفرد  
 قيل نجس ( بفتح النون وكسر الجيم ) ونجس ( بضم الجيم ) . وقال الشافعى رحمه الله : الآية  
 عامة فى سائر المشركين ، خاصة فى المسجد الحرام ، ولا يمنعون من دخول غيره ؛ فأباح دخول  
 اليهودى والنصرانى فى سائر المساجد . قال ابن العربى : وهذا جمود منه على الظاهر ؛ لأن  
 قوله عز وجل : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » تنبيه على العلة بالشرك والنجاسة . فإن قيل : فقد  
 ربط النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية فى المسجد وهو مشرك . قيل له : أجاب علماؤنا عن هذا  
 الحديث - وإن كان صحيحا - بأجوبة : أحدها - أنه كان متقدما على نزول الآية .

الثانى - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد علم بإسلامه فلذلك ربطه .

الثالث - أن ذلك قضية فى عين فلا ينبغي أن تدفع بها الأدلة التى ذكرناها ؛ لكونها  
 مفيدة حكم القاعدة الكلية . وقد يمكن أن يقال : إنما ربطه فى المسجد لينظر حسن صلاة  
 المسلمين وأجتماعهم عليها ، وحسن آدابهم فى جلوسهم فى المسجد ؛ فيستأنس بذلك ويُسلم ؛  
 وكذلك كان . ويمكن أن يقال : لانهم لم يكن لهم موضع يربطونه فيه إلا فى المسجد ،  
 والله أعلم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يمنع اليهود والنصارى من دخول المسجد الحرام  
 ولا غيره ، ولا يمنع دخول المسجد الحرام إلا المشركون وأهل الأوثان . وهذا قول يرده كل  
 ما ذكرناه من الآية وغيرها . قال اليكيا الطبرى : ويحوز للذمى دخول سائر المساجد عند  
 أبى حنيفة من غير حاجة . وقال الشافعى : تعتبر الحاجة ، ومع الحاجة لا يحوز دخول المسجد  
 الحرام . وقال عطاء بن أبى رباح : الحرام كله قبة ومسجد ، فينبغى أن يمنعوا من دخول



الحرم ، لقوله تعالى : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» . وإنما رفع من بيت أُم هاني ، وقال قتادة : لا يقرب للمسجد الحرام مشرك ؛ إلا أن يكون صاحب جزية ، أو عبدا كافرا مسلما . وروى إسماعيل بن إسحاق حدثنا يحيى بن عبد الحميد قال حدثنا شريك عن أشعث عن الحسن عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «لا يقرب المسجد مشرك إلا أن يكون عبدا أو أمة فيدخله لحاجة» . وبهذا قال جابر بن عبد الله ؛ فإنه قال : للمعوم يمنع المشرك عن قربان المسجد الحرام ، وهو مخصوص في العبد والأمة .

الرابعة - قوله تعالى : ( بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ) فيه قولان ؛ أحدهما - أنه سنة تسع التي حج فيها أبو بكر . الثاني - سنة عشر ؛ قاله قتادة . ابن العربي : « وهو الصحيح الذي يعطيه مقتضى اللفظ ، وإن من العجب أن يقال : إنه سنة تسع ، وهو العام الذي وقع فيه الأذان . ولو دخل غلام رجل داره يوما فقال له مولاه : لا تدخل هذه الدار بعد يومك ، لم يكن المباد اليوم الذي دخل فيه » .

الخامسة - قوله تعالى : ( وَإِنْ خِفْتُمْ حَيْبَةَ ) قال عمرو بن قاتك : التي وإذا خفتم . وهذه نجمة ، والمعنى بارع ؛ « إن » . وكان للمسلمون لما منعوا المشركين من الموسم ، وهم كانوا يجلبون الأطعمة والتجارات ، قذف الشيطان في قلوبهم الخوف من الفقر وقالوا : من أين نعيش . فوعدهم الله أن يغنيهم من فضله . قال الضحاك : فتفتح الله عليهم باب الجزية من أهل الأمة بقوله عز وجل : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » الآية . وقال عكرمة : أغناهم الله بإدراار المطر والنبات وخصب الأرض . فأخصبت تبالة وجرش ، وحملوا إلى مكة الطعام والودك وكثرا الخير . وأسلمت العرب ؛ أهل نجد وضنعا وغيرهم ؛ فتبادى حجهم وتجرهم . وأقنى الله من فضله بالجهاد والظهور على الأمم ، والبيعة ، الفقر . يقال : حال الرجل بيل إذا انقصر . قال الشاعر ،

وما يهين القلب من حله • ما يهين القلب من حله

(١) التوبة ، من عظم العزم الذي يصح به . (٢) حاشية ، كذا هو .

فوقراً علقمة وغيره من اصحاب ابن مسعود « حائلة » وهو مصدر؛ كالفائلة من قال يقلب .  
وكالعافية . ويحتمل أن يكون معنا لمحدوف تقديره : حالا حائلة، ومعناه خصلة شاقة .  
يقال منه : طالت الأمر يعولني؛ أي شق عليّ وأشدت . وحكى الطبري أنه يقال : مال  
يعول إذا افتقر .

السادسة - في هذه الآية دليل على أن تعلق القلب بالأسباب في الرزق جائز وليس  
ذلك بمنافي للتوكل؛ وإن كان الرزق مقدرًا، وأمر الله وقسمه مفعولًا، ولكنه علقه بالأسباب  
عقبة؛ لتعلم القلوب التي تتعلق بالأسباب من القلوب التي تتوكل على رب الأرباب . وقد  
استقدم أن السبب لا ينافي التوكل . قال صلى الله عليه وسلم : « لو توكلتم على الله حق توكله  
لرزقكم كما يرزق الطير تغدو نيامًا وتروح بطانًا » . أخرجه البخاري . فأخبر أن التوكل  
الحقيق لا يضاده الغدو والروح في طلب الرزق . ابن العربي : « ولكن شيوخ الصوفية  
قالوا : إنما يغدو ويروح في الطاعات؛ فهو [السبب] الذي يجلب الرزق » . قالوا : والدليل  
عليه أمران : أحدهما - قوله تعالى : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك  
وزقًا نحن نرزقك » . الثاني - قوله تعالى : « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
يرفعه » . فليس يتزل الرزق من محله وهو السماء، إلا ما يصعد وهو الذكر الطيب والعمل  
الصالح، وليس بالسعي في الأرض؛ فإنه ليس فيها رزق . والصحيح ما أحكته السنة عند  
فقهاء الظاهر، وهو العمل بالأسباب الذنوبية؛ من الحرث والتجارة في الأسواق، والعمارة  
للا موال وغرس التمار . وقد كانت الصحابة تفعل ذلك والنبي صلى الله عليه وسلم من  
أظهرهم . قال أبو الحسن بن بطال : أمر الله سبحانه عباده بالإتقان من طيبات ما كسبوا،  
إلى غير ذلك من الآي . وقال : « فمن اضطرب خير باع ولا حاد فلا إثم عليه » . فاحل للضطر

(١) الخمس والخمسة : الجوع . والبطة : امتلاء البطن من الطعام . أي تقدر بكرة وهي جياح، وترجع منها

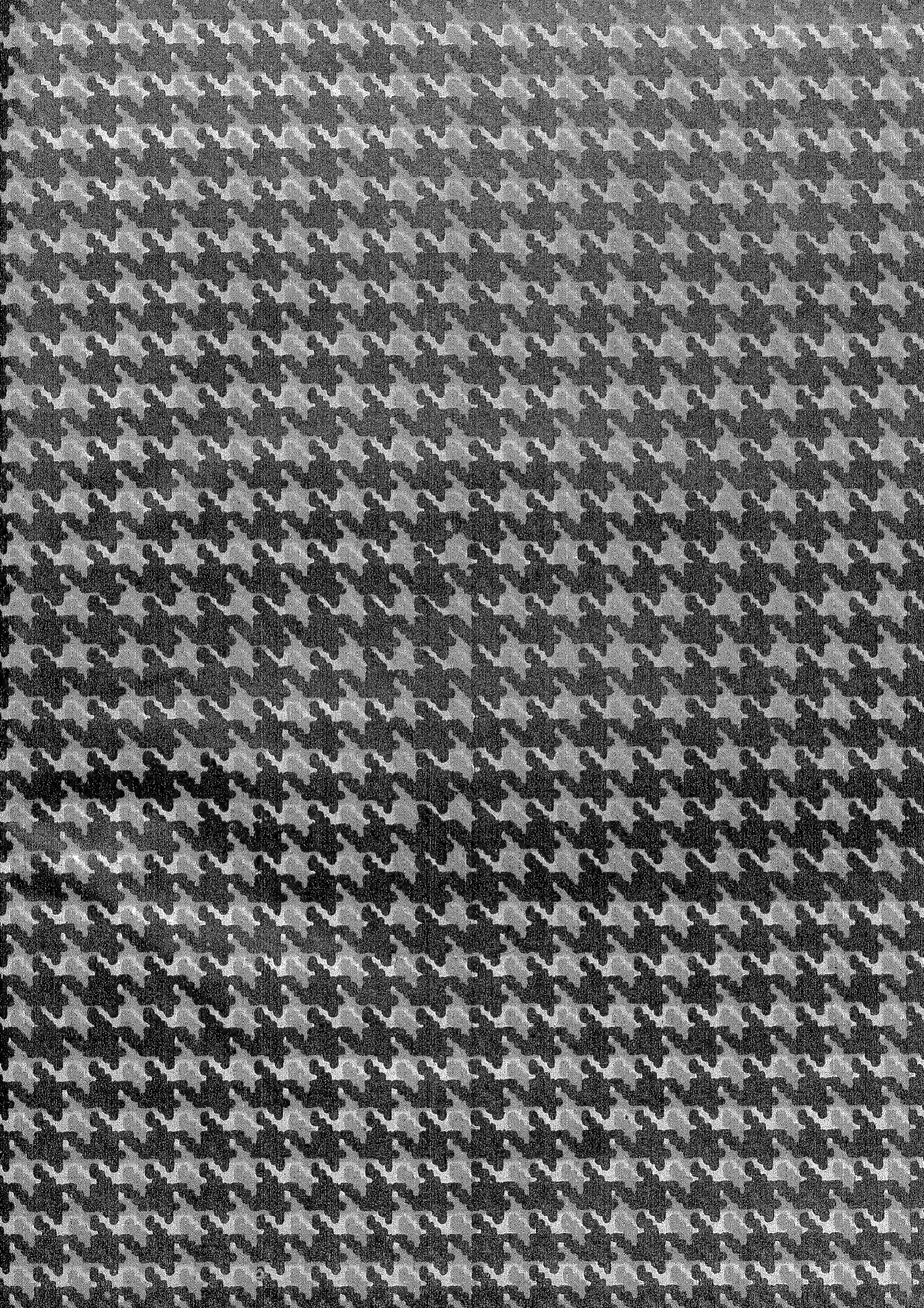
بعض علة الأجواف (٢) زيادة عن ابن العربي . (٣) آية ١٣٢ سورة طه .

(٤) آية ١٠ سورة طه . (٥) آية ١٧٤ سورة البقرة .

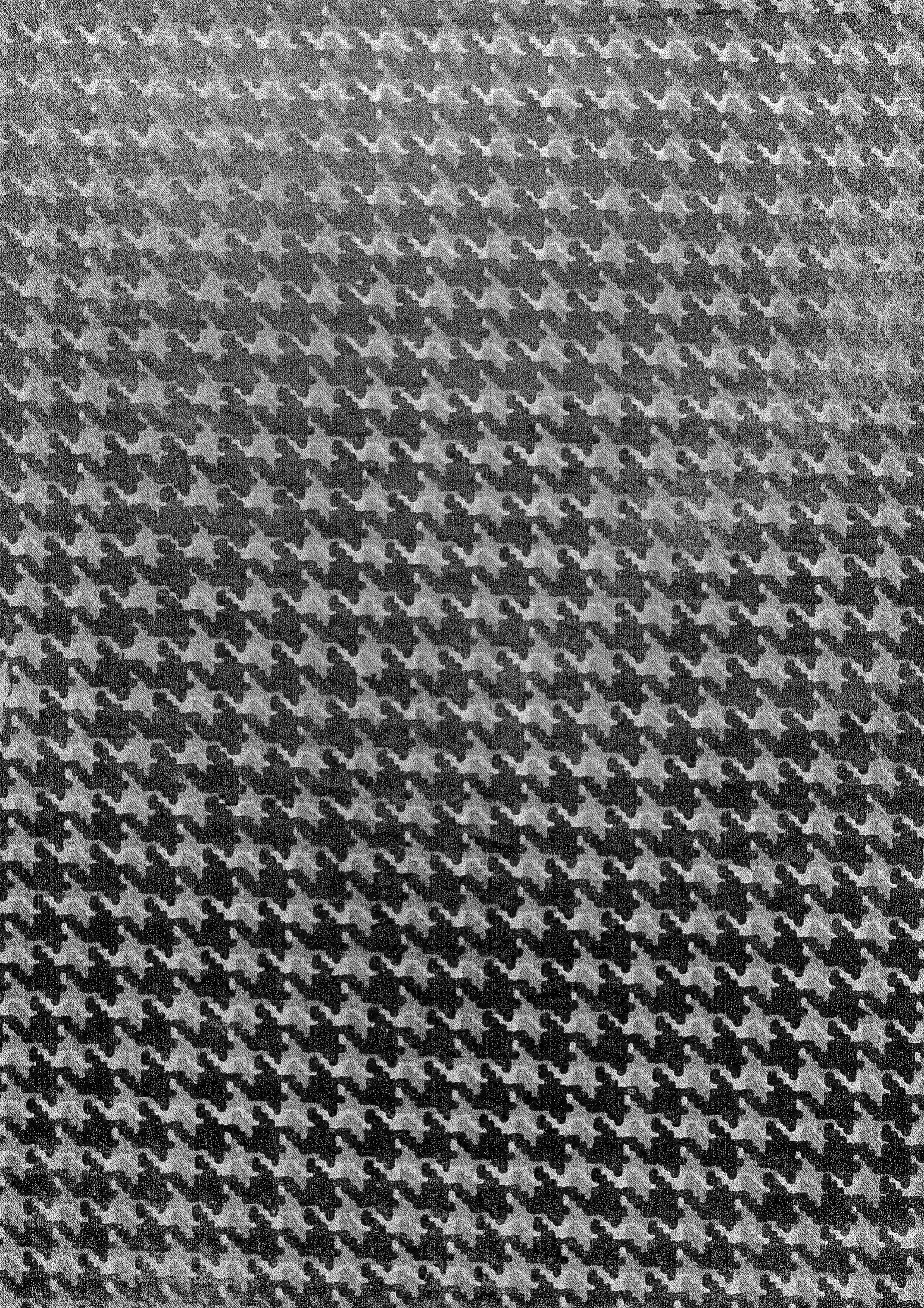






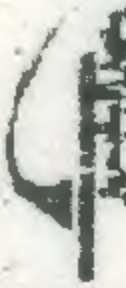








Bibliotheca Alexandrina



0615382